ما شاء الله كان

الجزء الثاني

من تفسير القرآن الجليل المسمى لباب التأويل في معاني التنزيل
تأليف الامام العلامه قدوة الامه وعلم الائمه ناصر
الشريعة ومحي السنه علاء الدين علي بن محمد بن
ابراهيم البغدادي الصوفي المعروف بالخازن
فرغ من تأليفه يوم الاربعاء العاشر من
رمضان سنة ٧٢٥ هجريه
تغمده الله برحمته
آمين

﴿ وقد حلي هامش هذا الكتاب بالتفسير المسمى بمعالم التنزيل ﴾
﴿ تأليف الامام الجليل محي السنة أبي محمد الحسين الفراء البغوي ﴾
﴿ عليه سحائب الرحمة والرضوان ﴾

﴿ قال في كشف الظنون ﴾

(معالم التنزيل في التفسير) للامام محيي السنة أبي محمد حسين بن مسعود الفراء البغوي الشافعي المتوفي سنة ٥١٦ نقل فيه بالاسناد عن مفسري الصحابة والتابعين ومن بعدهم

﴿ الطبعة الاولى ﴾

بمطبعة التقدم العلمية بمصر

(سنه ١٣٣١ هجريه)

﴿ على نفقة أبناء المرحوم مولوي محمد بن غلام رسول السورتي
عبد الستار وعبد الصمد وعبد الرزاق أصحاب المكتبة المحمدية
في (بومباي) حفظهم الله ﴾

وما توفيقي الا بالله

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ تفسير سورة المائدة ﴾

نزلت بالمدينة الا قوله تعالى اليوم أكملت لكم دينكم فانها نزلت بعرفة فى حجة الوداع والنبى صلى الله عليه وسلم واقف بعرفة فقرأها النبى صلى الله عليه وسلم فى خطبته وقال يا أيها الناس ان سورة المائدة من آخر القرآن نزولا فأحلوا احلالها وحرموا حرامها * فان قلت لم خص النبى صلى الله عليه وسلم هذه السورة من بين سور القرآن بقوله فأحلوا احلالها وحرموا حرامها وكل سور القرآن يجب أن يحل حلالها ويحرم حرامها * قلت هو كذلك وانما خص هذه السورة لزيادة الاعتناء بها فهو كقوله تعالى ان عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا فى كتاب الله يوم خلق السموات والارض منها أربعة حرم ذلك الدين القيم فلا تظلموا فيهن أنفسكم فأكد اجتناب الظلم فى هذه الاربعة أشهر وان كان لا يجوز الظلم فى شئ من جميع أشهر السنة وانما أفرد هذه الاربعة الاشهر بالذكر لزيادة الاعتناء بها وقيل انما خص النبى صلى الله عليه وسلم هذه السورة لان فيها ثمانية عشر حكما لم تنزل فى غيرها من سور القرآن قال البغوى روى عن ميسرة قال ان الله تعالى أنزل فى هذه السورة ثمانية عشر حكما لم ينزلها فى غيرها وهى قوله والمنخنقة والموقوذة والمتردية والنطيحة وما أكل السبع الا ما ذكيتم وما ذبح على النصب وأن تستقسموا بالازلام وما علمتم من الجوارح مكلبين وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب وتمام بيان الطهر فى قوله اذا قمتم الى الصلوة والسارق والسارقة ولا تقتلوا الصيد وأنتم حرم ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام وقوله شهادة بينكم اذا حضر أحدكم الموت

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود) يعنى العهود قال الجماعة واختلفوا فى المراد بهذه العقود التى أمر الله تعالى بوفائها فقال ابن جريج هذا خطاب لاهل الكتاب والمعنى يا أيها الذين آمنوا بالكتب المتقدمة أوفوا بالعقود التى عهدتها اليكم فى شأن محمد صلى الله عليه وسلم والايمان به وقيل هو خطاب للمؤمنين أمرهم

بالوفاء

﴿ سورة المائدة ﴾

مدنية كلها الا قوله اليوم أكملت لكم دينكم الآية فانها نزلت بعرفات وهى مائة وعشرون آية

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

روى عن أبى ميسرة قال أنزل الله تعالى فى هذه السورة ثمانية عشر حكما لم ينزلها فى غيرها قوله أحلت لكم بهيمة الانعام وقوله والمنخنقة والموقوذة والمتردية والنطيحة وما أكل السبع الا ما ذكيتم وما ذبح على النصب وأن تستقسموا بالازلام وما علمتم من الجوارح مكلبين تعلمونهن وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم وطعامكم حل لهم والمحصنات من المؤمنات والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم وتمام الطهور فى قوله اذا قمتم الى الصلوة والسارق والسارقة ولا تقتلوا الصيد وأنتم حرم الآية وما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام وقوله شهادة بينكم اذا حضر أحدكم الموت قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود) أى بالعهود قال الزجاج هى أوكد العهود يقال عاقدت فلانا وعقدت عليه أى ألزمته ذلك باستيثاق وأصله من عقد الشئ بغيره ووصل به كما يعقد الحبل بالحبل اذا وصل واختلفوا فى هذه العقود قال ابن جريج هذا خطاب لاهل الكتاب يعنى يا أيها الذين آمنوا

بالوفاء بالعقود قال ابن عباس هي عهود الايمان وما أخذه على عباده في القرآن فيما أحل وحرم وقيل هي العقود التي كانت في الجاهلية كان يعاقد بعضهم بعضا على النصرة والمؤازرة على من حاول ظلمه أو بغاه بسوء وذلك هو معنى الحلف الذي كانوا يتعاقدونه بينهم قال قتادة ذكر لنا ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول أوفوا بعقد الجاهلية ولا تحدثوا عقدا في الاسلام وقيل بل هي العقود التي يتعاقدها الناس بينهم وما يعقده الانسان على نفسه والعقود خمس عقد اليمين وعقد النكاح وعقد العهد وعقد البيع وعقد الشركة زاد بعضهم وعقد الحلف قال الطبري وأولى الاقوال عندنا بالصواب ما قاله ابن عباس ان معناه أوفوا ايا أيها المؤمنون بعقود الله التي أوجبها عليكم وعقدها فيما أحل وحرم عليكم وألزمكم فرضه وبين لكم حدوده وانما قلنا ان هذا القول أولى بالصواب لان الله تعالى أتبعه بالبيان عما أحل لعباده وحرم عليهم فقال تعالى (أحلت لكم بهيمة الانعام) وهو خطاب للمؤمنين خاصة والبهيمة اسم لكل ذي أربع من الحيوان لكن خص في التعارف بما عدا السباع والضواري من الوحوش وانما سميت بهيمة لانها أبهمت عن العقل والتمييز قال الزجاج كل حي لا يميز فهو بهيمة والانعام جمع النعم وهي الابل والبقر والغنم ولا يدخل فيها ذوات الحافر في قول جميع أهل اللغة واختلفوا في معنى الآية فقال الحسن وقتادة بهيمة الانعام الابل والبقر والغنم والمعز وعلى هذا القول انما أضاف البهيمة الى الانعام على جهة التوكيد وقال الكلبي بهيمة الانعام وحشيها كالظباء وبقر الوحش وحمر الوحش وعلى هذا انما أضاف البهيمة الى الانعام ليعرف جنس الانعام وما أحل منها لانه لو أفردها فقال البهيمة لدخل فيه ما يحل ويحرم من البهائم فلهذا قال تعالى أحلت لكم بهيمة الانعام وقال ابن عباس هي الاجنة التي توجد ميتة في بطون أمهاتها اذا ذبحت أو نحرت ذهب أكثر العلماء الى تحليلها وهو مذهب الشافعي ويدل عليه ما روى عن أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال في الجنين ذكاته ذكاة أمه أخرجه الترمذي وابن ماجه وفي رواية أبي داود قال قلنا يا رسول الله ننحر الناقة ونذبح البقرة والشاة ونجد في بطنها الجنين أنلقيه أم نأكله قال كلوه ان شئتم فان ذكاته ذكاة أمه وروى الطبري عن ابن عمر في قوله أحلت لكم بهيمة الانعام قال ما في بطنها قال عطية العوفي قلت ان خرج ميتا آكله قال نعم هو بمنزلة رئتها وكبدها وعن ابن عباس قال الجنين من بهيمة الانعام وعنه ان بقرة نحرت فوجد في بطنها جنين فأخذ ابن عباس بذنب الجنين وقال هذا من بهيمة الانعام وشرط بعضهم الاشعار وتمام الخلق قال ابن عمر ذكاة ما في بطنها ذكاتها اذا تم خلقه ونبت شعره ومثله عن سعيد بن المسيب وقال أبو حنيفة لا يحل أكل الجنين اذا خرج ميتا بعد ذكاة الام * وقوله تعالى (الا ما يتلى عليكم) يعني في القرآن تحريمه وأراد به قوله تعالى حرمت عليكم الميتة الى آخر الآية فهذا من المتلو علينا وهو ما استثنى الله عز وجل من بهيمة الانعام (غير محلي الصيد وأنتم حرم) يعني أحلت لكم الانعام كلها والوحشية أيضا من الظباء والبقر والحمر غير محلي صيدها وأنتم محرمون في حال الاحرام فلا يجوز للمحرم أن يقتل صيدا في حال احرامه (ان الله يحكم ما يريد) يعني ان الله يقضي في خلقه ما يشاء من تحليل ما أراد تحليله وتحريم ما أراد تحريمه وفرض ما يشاء أن يفرضه عليهم من أحكامه وفرائضه مما فيه مصلحة لعباده * قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تحلوا شعائر الله) نزلت في الحطم واسمه شريح بن هند بن ضبيعة البكري أتى المدينة وحده وخلف

بالكتب المتقدمة أوفوا بالعهود التي عهدتها اليكم في شأن محمد صلى الله عليه وسلم وهو قوله واذ أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب لتبيننه للناس وقال الآخرون هو عام قال قتادة أراد بها الحلف الذي تعاقدوا عليه في الجاهلية قال ابن مسعود رضي الله عنه هي عهود الايمان والقرآن وقيل هي العقود التي يتعاقدها الناس بينهم (أحلت لكم بهيمة الانعام) قال الحسن وقتادة هي الانعام كلها وهي الابل والبقر والغنم وأراد تحليل ما حرم أهل الجاهلية على أنفسهم من الانعام وروى أبو ظبيان عن ابن عباس رضي الله عنهما قال بهيمة الانعام هي الاجنة ومثله عن الشعبي قال هي الاجنة التي توجد ميتة في بطون أمهاتها اذا ذبحت أو نحرت ذهب أكثر أهل العلم الى تحليله قال الشيخ رحمه الله تعالى قرأت على أبي عبد الله محمد بن الفضل الخرقي فقلت قرأ على أبي سهل محمد بن عمر ابن طرفة الشجري وأنت حاضر فقيل له حدثكم أبو سليمان الخطابي انا أبو بكر ابن داسه انا أبو داود السجستاني انا مسدد انا هشيم عن مخلد عن أبي الوداك عن أبي سعيد رضي الله عنهم قال قلنا يا رسول الله ننحر الناقة ونذبح البقرة والشاة فنجد في بطنها الجنين أنلقيه أم نأكله فقال كلوه ان شئتم فان ذكاته ذكاة أمه وروى أبو الزبير عن جابر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذكاة الجنين ذكاة أمه وشرط بعضهم الاشعار وقال ابن عمر ذكاة ما في بطنها في ذكاتها اذا تم خلقه ونبت شعره ومثله عن سعيد بن المسيب وعند أبي حنيفة رضي الله عنه لا يحل أكل الجنين اذا خرج ميتا بعد ذكاة الام وقال الكلبي بهيمة الانعام وحشيها وهي الظباء وبقر الوحش وحمر الوحش سميت بهيمة لانها أبهمت عن التمييز وقيل لانها لا نطق لها (الا ما يتلى عليكم) أي ما ذكر في قوله حرمت عليكم الميتة الى قوله وما ذبح على النصب (غير محلي الصيد) وهو نصب على الحال أي لا محلي الصيد ومعنى الآية أحلت لكم بهيمة الانعام كلها الا ما كان منها وحشيا فانه صيد لا يحل لكم في حال الاحرام فذلك قوله تعالى (وأنتم حرم ان الله يحكم ما يريد يا أيها الذين آمنوا لا تحلوا شعائر الله) نزلت في الحطم واسمه شريح بن ضبيعة البكري أتى المدينة وخلف خيله خارج المدينة ودخل وحده على النبي صلى الله عليه وسلم فقال له الام تدعو الناس فقال له الى شهادة أن لا اله الا الله وان محمدا رسول الله واقام الصلاة وايتاء الزكاة فقال حسن

الا ان لى أمراءلا أقطع أمرادونهم ولعلى أسلم وآتى بهم وقد كان النبى صلى الله عليه وسلم قال لاصحابه يدخل عليكم رجل من ربيعة يتكلم بلسان الشيطان ثم خرج شريح من عنده فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد دخل بوجه كافر وخرج بقفا غادر وما الرجل بمسلم فمر بسرح المدينة فاستاقه وانطلق فاتبعوه فلم يدركوه فلما كان العام القابل خرج حاجا فى حجاج بكر بن وائل من اليمامة ومعه تجارة عظيمة وقد قلدوا الهدى فقال المسلمون للنبى صلى الله عليه وسلم هذا الحطم قد خرج حاجا فخل بيننا وبينه فقال النبى صلى الله عليه وسلم انه قلد الهدى فقالوا يارسول الله هذا شئ كنا نفعله فى الجاهلية فأبى النبى صلى الله عليه وسلم فأنزل الله عز وجل يا أيها الذين آمنوا لا تحلوا شعائر الله قال ابن عباس رضى الله عنهما ومجاهد هى مناسك الحج وكان المشركون يحجون ويهدون فأراد المسلمون ان يغيروا عليهم فنهاهم الله عن ذلك وقال أبو عبيدة شعائر الله هى الهدايا المشعرة والاشعار من الشعار وهى العلامة واشعارها اعلامها بما يعرف انها هدى والاشعار ههنا أن يطعن فى صفحة سنان البعير بحديده حتى يسيل الدم فيكون ذلك علامة انها هدى وهى سنة فى الهدايا اذا كانت من الابل لما أخبرنا عبد الواحد المليحى أنا أحمد بن عبد الله النعيمى أنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن اسمعيل ثنا أبو نعيم أنا أفلح عن القاسم عن عائشة رضى الله عنها انها قالت فتلت قلائد بدن النبى صلى الله عليه وسلم بيدى ثم قلدها وأشعرها وأهداها فما حرم عليه شئ كان أحل له وقاس الشافعى البقر على الابل فى الاشعار وأما الغنم فلا تشعر بالجرح فانها لا تحتمل الجرح لضعفها وعند أبى حنيفة رضى الله عنه لا يشعر الهدى وقال عطية عن ابن عباس رضى الله عنهما لا تحلوا شعائر الله هى أن تصيد وأنت محرم بدليل قوله تعالى واذا حللتم فاصطادوا وقال السدى أراد حرم الله وقيل المراد منه النهى عن القتل فى الحرم وقال عطاء شعائر الله حرمات الله واجتناب سخطه واتباع الطاعة قوله (ولا الشهر الحرام) أى بالقتال فيه وقال ابن زيد هو النسئ وذلك انهم كانوا يحلونه عاما ويحرمونه عاما (ولا الهدى) هو كل ما يهدى الى بيت الله من بعير أو بقرة أو شاة (ولا القلائد) أى الهدايا المقلدة يريد ذوات القلائد وقال عطاء أراد أصحاب القلائد وذلك انهم كانوا فى الجاهلية اذا أرادوا الخروج من الحرم قلدوا أنفسهم وابلهم بشئ من لحاء شجر الحرم كيلا يتعرض لهم فنهى الشرع عن استحلال شئ منها وقال مطرف بن الشخير هى القلائد نفسها

خيله خارج المدينة ودخل على النبى صلى الله عليه وسلم فقال للنبى صلى الله عليه وسلم الام تدعو الناس فقال الى شهادة أن لا اله الا الله واقام الصلاة وايتاء الزكاة فقال حسن الا ان لى أمراء لا أقطع أمرا دونهم ولعلى أسلم وآتى بهم فخرج من عنده وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لاصحابه يدخل عليكم رجل من ربيعة يتكلم بلسان شيطان فلما خرج شريح قال النبى صلى الله عليه وسلم لقد دخل بوجه كافر وخرج بقفا غادر وما الرجل بمسلم فمر بسرح من سرح المدينة فاستاقه وانطلق به وهو يرتجز ويقول

قد لفها بالليل سواق حطم * ليس براعى ابل ولا غنم
ولا بجزار على ظهر وضم * باتوا نياما وابن هند لم ينم
بات يقاسيها غلام كالزلم * خدلج الساقين ممسوح القدم

فتبعوه فلم يدركوه فلما كان العام القابل خرج شريح حاجا مع حجاج بكر بن وائل من اليمامة ومعه تجارة عظيمة وقد قلد الهدى فقال المسلمون يارسول الله هذا الحطم قد خرج حاجا فخل بيننا وبينه فقال النبى صلى الله عليه وسلم انه قد قلد الهدى فقالوا يارسول الله هذا شئ كنا نفعله فى الجاهلية فأبى النبى صلى الله عليه وسلم فأنزل الله يا أيها الذين آمنوا لا تحلوا شعائر الله قال ابن عباس هى المناسك كان المشركون يحجون ويهدون فأراد المسلمون أن يغيروا عليهم فنهاهم الله عن ذلك وقيل الشعائر الهدايا المشعرة واشعارها أن يطعن فى صفحة سنام البعير بحديدة حتى يسيل دمه فيكون ذلك علامة أنها هدى وهو سنة فى الابل والبقر دون الغنم ويدل عليه ما روى عن عائشة قالت فتلت قلائد بدن النبى صلى الله عليه وسلم ثم أشعرها وقلدها ثم بعث بها الى البيت فما حرم عليه شئ كان له حلالا أخرجاه فى الصحيحين (م) عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى الظهر بذى الحليفة ثم دعا بناقته فأشعرها فى صفحة سنامها الايمن وسلت الدم عنها وقلدها نعلين ثم ركب راحلته فلما استوت به على البيداء أهل بالحج وعند أبى حنيفة لا يجوز اشعار الهدى بل قال يكره ذلك وقال ابن عباس (١) فى معنى الآية لا تحلوا شعائر الله هى أن تصيد وأنت محرم وقيل شعائر الله شرائع الله ومعالم دينه والمعنى لا تحلوا شيأ من فرائضه التى افترض عليكم واجتنبوا نواهيه التى نهى عنها (ولا الشهر الحرام) أى ولا تحلوا الشهر الحرام بالقتال فيه والشهر الحرام هو الذى كانت العرب تعظمه وتحرم القتال فى الجاهلية فيه فلما جاء الاسلام لم ينقض هذا الحكم بل أكده والمراد بالشهر الحرام هنا ذو القعدة وقيل رجب ذكرهما ابن جرير وقيل المراد باحلال الشهر الحرام النسئ قال مقاتل كان جنادة بن عوف يقوم فى سوق عكاظ فيقول انى قد أحللت كذا وحرمت كذا يعنى به الاشهر فنهى الله عن ذلك وسيأتى تفسير النسئ فى سورة براءة (ولا الهدى ولا القلائد) الهدى ما يهدى الى بيت الله من بعير أو بقرة أو شاة أو غير ذلك مما يتقرب به الى الله تعالى والقلائد جمع قلادة وهى التى تشد فى عنق البعير وغيره والمعنى ولا الهدى ذوات القلائد قال الشاعر

(١) قوله وقال ابن عباس الخ كأن هذا قول ثان له رضى الله عنه اذ تقدم له غير هذا اه

حلفت

حلفت برب مكة والمصلى * وأعناق هدين مقلدات

فعلى هذا القول إنما عطف القلائد على الهدى مبالغة في التوصية بها لانها من أشرف البدن المهداة والمعنى ولا تستحلوا الهدى خصوصا المقلدات منها وقيل أراد أصحاب القلائد وذلك ان العرب في الجاهلية كانوا اذا أرادوا الخروج من الحرم قلدوا أنفسهم وابلهم من لحاء شجر الحرم فكانوا يأمنون بذلك فلا يتعرض لهم أحد فنهى الله المؤمنين عن ذلك الفعل ونهاهم عن استحلال نزع شئ من شجر الحرم (ولا آمين البيت الحرام) يعني ولا تستحلوا القاصدين الى البيت الحرام وهو الكعبة شرفها الله وعظمها (يبتغون) يعني يطلبون (فضلا من ربهم) يعني الرزق والارباح في التجارة (ورضوانا) يعني ويطلبون رضا الله عنهم بزعمهم لان الكافر لا حظ له في الرضوان لكن يظن ان فعله ذلك طلب الرضوان فيجوز أن يوصف به بناء على ظنه وقيل ان المشركين كانوا يقصدون بحجهم ابتغاء رضوان الله وان كانوا لا ينالونه فلا يبعد أن يحصل لهم بسبب ذلك القصد نوع من الحرمة وهو الامن على أنفسهم وقيل كان المشركون يلتمسون في حجهم ما يصلح لهم دنياهم ومعاشهم وقيل ابتغاء الفضل هو للمؤمنين والمشركين عامة وابتغاء الرضوان للمؤمنين خاصة وذلك انهم كانوا يحجون جميعا

﴿فصل﴾ اختلف علماء الناسخ والمنسوخ في هذه الآية فقال قوم هذه الاية منسوخة الى ههنا لان قوله تعالى لا تحلوا شعائر الله ولا الشهر الحرام يقتضي حرمة القتل في الشهر الحرام وفي الحرم وذلك منسوخ بقوله تعالى اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وقوله تعالى ولا آمين البيت الحرام يقتضي حرمة منع المشركين عن البيت الحرام وذلك منسوخ بقوله تعالى فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا فلا يجوز أن يحج مشرك ولا يأمن بالهدى والقلائد كافر وهذا قول ابن عباس ومجاهد والحسن وقتادة وأكثر المفسرين قال الشعبي لم ينسخ من سورة المائدة الا هذه الآية وقيل المنسوخ منها قوله ولا آمين البيت الحرام نسختها آية براءة اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وقوله فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا قال ابن عباس كان المؤمنون والمشركون يحجون البيت جميعا فنهى الله المؤمنين أن يمنعوا أحدا أن يحج البيت أو يتعرضوا له من مؤمن أو كافر ثم أنزل الله بعد هذا انما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا وقال آخرون لم ينسخ من ذلك شئ سوى القلائد التي كانت في الجاهلية يتقلدونها من لحاء شجر الحرم قال الواحدي وذهب جماعة الى انه لا منسوخ في هذه السورة وان هذه الآية محكمة قالوا ما ندبنا الى أن نخيف من يقصد بيته من أهل شريعتنا في الشهر الحرام ولا في غيره وفضل الشهر الحرام عن غيره بالذكر تعظيما وتفضيلا وحرم علينا أخذ الهدى من المهدين وصرفه عن بلوغ محله وحرم علينا القلائد التي كانوا يفعلونها في الجاهلية وهذا غير مقبول والظاهر ما عليه جمهور العلماء من نسخ هذه الآية لاجماع العلماء على ان الله عز وجل قد أحل قتال أهل الشرك في الاشهر الحرم وغيرها وكذلك أجمعوا على ان المشرك لو قلد عنقه وذراعيه جميع لحاء الشجر لم يكن ذلك له أمانا من القتل اذا لم يكن قد تقدم له عقد ذمة أو أمان وكذلك أجمعوا على منع من قصد البيت بحج أو عمرة من المشركين لقوله تعالى انما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا والله أعلم * وقوله تعالى (واذا حللتم) يعني من احرامكم (فاصطادوا) هذا أمر اباحة لان الله حرم الصيد على المحرم حالة احرامه بقوله تعالى غير محلي الصيد وأنتم حرم وأباحه له اذا حل من احرامه بقوله واذا حللتم فاصطادوا وانما قلنا انه أمر اباحة لانه ليس واجبا على المحرم اذا حل من احرامه أن يصطاد ومثله قوله تعالى فاذا قضيت الصلاة فانتشروا في الارض معناه انه قد أبيح لكم ذلك بعد الفراغ من الصلاة (ولا يجرمنكم) قال ابن عباس لا يحملنكم وقيل معناه لا يكسبنكم ولا يدعوكم (شنآن قوم) يعني بغض قوم وعداوتهم (ان صدوكم) يعني لان صدوكم (عن المسجد الحرام) والمعنى لا يحملنكم عداوة قوم على الاعتداء لان صدوكم عن المسجد الحرام لان هذه

وذلك ان المشركين كانوا يأخذون من لحاء شجر مكة ويتقلدونها فنهوا عن نزع شجرها قوله تعالى (ولا آمين البيت الحرام) أي قاصدين البيت الحرام يعني الكعبة فلا تتعرضوا لهم (يبتغون) يطلبون (فضلا من ربهم) يعني الرزق بالتجارة (ورضوانا) أي على زعمهم لان الكافر لا نصيب له في الرضوان وقال قتادة هو أن يصلح معايشهم في الدنيا ولا يعجل لهم العقوبة فيها وقيل ابتغاء الفضل للمؤمنين والمشركين عامة وابتغاء الرضوان للمؤمنين خاصة لان المسلمين والمشركين كانوا يحجون وهذه الآية الى ههنا منسوخة بقوله اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وبقوله فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا فلا يجوز أن يحج مشرك ولا يأمن كافر بالهدى والقلائد قوله عز وجل (واذا حللتم) أي من احرامكم (فاصطادوا) أمر اباحة أباح للحلال أخذ الصيد كقوله تعالى فاذا قضيت الصلوة فانتشروا في الارض (ولا يجرمنكم) قال ابن عباس رضي الله عنهما وقتادة لا يحملنكم يقال جرمني فلان على ان صنعت كذا أي حملني وقال الفراء لا يكسبنكم يقال جرم أي كسب وفلان جريمة أهله أي كاسبهم وقيل لا يدعونكم (شنآن قوم) أي بغضهم وعداوتهم وهو مصدر شنئت قرأ ابن عامر وأبو بكر شنآن بسكون النون الاولى وقرأ الآخرون بفتحها وهما لغتان والفتح أجود لان المصادر أكثرها فعلان بفتح العين مثل الضربان والسيلان والنسلان ونحوها (أن صدوكم عن المسجد الحرام) قرأ ابن كثير وأبو عمرو بكسر الالف على الاستئناف وقرأ الآخرون بفتح الالف

أي لأن صدوكم ومعنى الآية ولا يحملنكم عداوة قوم على الاعتداء لأنهم صدوكم وقال محمد بن جرير لان هذه السورة نزلت بعد قصة الحديبية وكان الصد قد تقدم (أن تعتدوا) عليهم بالقتل وأخذ الاموال (وتعاونوا) أي ليعن بعضكم بعضا (على البر والتقوى) قيل البر متابعة الامر والتقوى مجانبة النهي وقيل البر الاسلام والتقوى السنة (ولا تعاونوا على الاثم والعدوان) قيل الاثم الكفر والعدوان الظلم وقيل الاثم المعصية والعدوان البدعة اخبرنا ابو القاسم عبد الكريم بن هوازن القشيري أنا ابو عبد الله محمد بن أحمد بن محمد بن أبي طاهر الدقاق ببغداد اخبرنا ابو الحسن علي بن محمد بن الزبير القريشي أنا الحسن علي بن عفان أنا زيد بن الحباب عن معاوية بن صالح حدثني عبد الرحمن بن جبير بن نفير ابن مالك الحضرمي عن أبيه عن النواس بن سمعان الانصاري قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن البر والاثم قال البر حسن الخلق والاثم ما حاك في نفسك وكرهت أن يطلع عليه الناس (واتقوا الله ان الله شديد العقاب حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به) أي ماذكر على ذبحه غير اسم الله تعالى (والمنخنقة) وهي التي تخنق فتموت قال ابن عباس كان أهل الجاهلية يخنقون الشاة حتى اذا ماتت أكلوها (والموقوذة) هي المقتولة بالخشب قال قتادة كانوا يضربونها بالعصا فاذا ماتت أكلوها (والمتردية) هي التي تردى من مكان عال أو في بئر فتموت (والنطيحة) هي التي تنطحها أخرى فتموت وهاء التأنيث تدخل في الفعيل اذا كان بمعنى الفاعل فاذا كان بمعنى المفعول استوى فيه المذكر والمؤنث نحو عين كحيل وكف خضيب فاذا حذفت الاسم وأفردت الصفة أدخلوا الهاء فقالوا رأينا كحيلة وخضيبة وهنا أدخل الهاء لانه لم يتقدمها الاسم فلو أسقط الهاء لم يدر أنها صفة مؤنث أم مذكر ومثله الذبيحة والنسيكة وأكيلة السبع

السورة نزلت بعد قصة الحديبية فكان الصد قد تقدم (أن تعتدوا) عليهم يعني بالقتل وأخذ المال (وتعاونوا على البر والتقوى) يعني ليعن بعضكم بعضا على ما يكسب البر والتقوى قال ابن عباس البر متابعة السنة (ولا تعاونوا على الاثم والعدوان) يعني ولا يعن بعضكم بعضا على الاثم وهو الكفر والعدوان وهو الظلم وقيل الاثم المعاصي والعدوان البدعة (م) عن النواس بن سمعان قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن البر والاثم فقال البر حسن الخلق والاثم ما حاك في صدرك وكرهت أن يطلع عليه الناس (واتقوا الله) أي احذروا الله أن تعتدوا ما أمركم به أو تجاوزوا الى ما نهاكم عنه (ان الله شديد العقاب) يعني لمن خالف أمره ففيه وعيد وتهديد عظيم * قوله عز وجل (حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير) بين الله تعالى في أول السورة ما أحل لنا من بهيمة الانعام بقوله أحلت لكم بهيمة الانعام ثم انه تعالى استثنى من ذلك بقوله الا ما يتلى عليكم فذكر ذلك المستثنى بقوله حرمت عليكم الميتة فكل ما فارقته الروح مما يذبح بغير ذكاة فهو ميتة وسبب تحريم الميتة أن الدم لطيف جدا فاذا مات الحيوان حتف أنفه احتبس ذلك الدم وبقي في العروق فيفسد ويحصل منه ضرر عظيم والدم هو المسفوح الجاري وكانت العرب في الجاهلية تجعل الدم في المصارين وتشويه وتأكله فحرم الله ذلك كله ولحم الخنزير أراد به جميع أجزائه وأعضائه وانما خص اللحم بالذكر لانه المقصود بالاكل وقد تقدم في سورة البقرة أحكام هذه الثلاثة أشياء وما استثنى الشارع من الميتة والدم وهو السمك والجراد والكبد والطحال وذكرنا الدليل على اباحة ذلك واختلاف العلماء في ذلك * وقوله تعالى (وما أهل لغير الله به) يعني ماذكر على ذبحه غير اسم الله وذلك ان العرب في الجاهلية كانوا يذكرون أسماء أصنامهم عند الذبح فحرم الله ذلك بهذه الآية وبقوله ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه (والمنخنقة) قال ابن عباس كان أهل الجاهلية يخنقون الشاة حتى اذا ماتت أكلوها فحرم الله ذلك والمنخنقة من جنس الميتة لانها لما ماتت لم يسل دمها والفرق بينهما ان الميتة تموت بلا سبب أحد والمنخنقة تموت بسبب الخنق (والموقوذة) يعني المقتولة بالخشب وكانت العرب في الجاهلية يضربون الشاة بالعصا حتى تموت ويأكلونها فحرم الله ذلك (والمتردية) يعني التي تتردى من مكان عال فتموت أو في بئر فتموت والتردي هو السقوط من سطح أو من جبل ونحوه وهذه المتردية تلحق بالميتة فيحرم أكلها ويدخل في هذا الحكم اذا رمى بسهمه صيدا فتردى ذلك الصيد من جبل أو من مكان عال فمات فانه يحرم أكله لانه لا يعلم هل مات بالتردي أو بالسهم (والنطيحة) يعني التي تنطحها شاة أخرى حتى تموت وكانت العرب في الجاهلية تأكل ذلك فحرمها الله تعالى لانها في حكم الميتة فأما الهاء في هذه الكلمات التي تقدمت أعني المنخنقة والموقوذة والمتردية والنطيحة فانما دخلت عليها لانها صفات لموصوف مؤنث وهو الشاة كأنه قال حرمت عليكم الشاة المنخنقة والموقوذة والمتردية وخصت الشاة لانها من أعم ما يأكله الناس والكلام انما يخرج على الاعم الاغلب ثم يلحق به غيره * فان قلت لم أثبتت الهاء في النطيحة مع انها في الاصل منطوحة فعدلوا بها الى النطيحة وفي مثل هذا الموضع تكون الهاء محذوفة تقول كف خضيب وعين كحيل يعني كف مخضوبة وعين مكحولة * قلت انما تحذف الهاء من الفعيلة اذا كانت صفة لموصوف يتقدمها فاذا لم يذكر الموصوف وذكرت الصفة وضعتها موضع الموصوف تقول رأيت قتيلة بني فلان بالهاء لانك ان لم تدخل الهاء لم يعرف أرجل هو أم امرأة فعلى هذا انما دخلت

الهاء

(وما أكل السبع) يريد ما بقي مما أكل السبع وكان أهل الجاهلية يأكلونه (الا ما ذكيتم) يعني الا ما أدركتم ذكاته من هذه الاشياء وأصل التذكية الاتمام يقال ذكيت النار اذا أتممت اشتعالها والمراد هنا اتمام فري الاوداج وانهار الدم قال النبي صلى الله عليه وسلم ما أنهر الدم وذكر اسم الله عليه فكل غير السن والظفر وأقل الذكاة في الحيوان المقدور عليه قطع المريء والحلقوم وكماله ان يقطع الودجين معهما ويجوز بكل محدد يقطع من حديد أو قصب أو زجاج أو حجر الا السن والظفر فنهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الذبح بهما وانما يحل ما ذكيته بعد ما جرحه السبع وأكل شيأ منه اذا أدركته والحياة فيه مستقرة فذبحته فاما ما صار بجرح السبع الى حالة المذبوح فهو في حكم الميتة فلا يكون حلالا وان ذبحته وكذلك المتردية والنطيحة اذا أدركتها حية قبل ان تصير الى حالة المذبوح فذبحتها تكون حلالا ولو رمى الى صيد في الهواء فاصابه فسقط على الارض ومات كان حلالا لان الوقوع على الارض من ضرورته فان سقط على جبل أو شجر ثم تردى منه فمات فلا يحل وهو من المتردية الا أن يكون السهم أصاب مذبحه في الهواء فيحل كيف ما وقع لان الذبح قد حصل باصابة السهم المذبح (وما ذبح على النصب) قيل النصب جمع واحده نصاب وقيل هو واحد وجمعه انصاب مثل عنق وأعناق وهو الشئ المنصوب واختلفوا فيه فقال مجاهد وقتادة كانت حول البيت ثلثمائة وستون حجرا منصوبة كان أهل الجاهلية يعبدونها ويعظمونها ويذبحون لها وليست هي بأصنام انما الاصنام هي المصورة المنقوشة وقال الآخرون هي الاصنام المنصوبة ومعناه وما ذبح على اسم النصب قال ابن زيد وما ذبح على النصب وما أهل لغير الله به هما واحد قال قطرب على بمعنى اللام أي وما ذبح لاجل النصب (وأن تستقسموا بالازلام) أي وحرم عليكم الاستقسام بالازلام والاستقسام هو طلب القسم والحكم من الازلام والازلام هي القداح التي لا ريش لها ولا نصل واحدها زلم وزلم بفتح الزاي وضمها كانت أزلامهم سبعة قداح مستوية من شوحط يكون عند سادن الكعبة مكتوب على واحد نعم وعلى واحد لا وعلى واحد منكم وعلى واحد من غيركم وعلى واحد ملصق وعلى واحد العقل وواحد غفل ليس عليه شئ فكانوا اذا أرادوا أمرا من سفر أو نكاح أو ختان أو غيره أو تداروا في نسب أو اختلفوا في تحمل عقل جاؤا الى هبل وكان أعظم أصنام قريش بمكة وجاؤا بمائة درهم أعطوها صاحب القداح حتى يجيله

الهاء في النطيحة لانها صفة لموصوف غير مذكور وهو الشاة وقال ابن السكيت قد تأتي فعيلة بالهاء وهي في تأويل مفعول بها تخرج مخرج الاسماء ولا يذهب بها مذهب النعوت نحو النطيحة والذبيحة والفريسة وأكيلة السبع ومررت بقبيلة بني فلان * وقوله تعالى (وما أكل السبع) قال قتادة كان أهل الجاهلية اذا جرح السبع شيأ فقتله أو أكل منه أكلوا ما بقي منه فحرمه الله تعالى والسبع اسم يقع على كل حيوان له ناب ويعدو على الناس والدواب فيفترس بنابه كالاسد والذئب والنمر والفهد ونحوه وفي الآية محذوف تقديره وما أكل السبع منه لان ما أكله السبع فقد فقد فلا حكم له انما الحكم للباقي منه (الا ما ذكيتم) يعني الا ما أدركتموه وقد بقيت فيه حياة مستقرة من هذه الاشياء المذكورة والظاهر ان هذا الاستثناء يرجع الى جميع المحرمات المذكورة في الآية من قوله تعالى والمنخنقة الى وما أكل السبع وهذا قول علي بن أبي طالب وابن عباس والحسن وقتادة قال ابن عباس يقول الله تعالى ما أدركتم من هذا كله وفيه روح فاذبحوه فهو حلال وقال الكلبي هذا الاستثناء مما أكل السبع خاصة والقول هو الاول وأما كيفية ادراكها فقال أكثر أهل العلم من المفسرين ان أدركت ذكاته بأن توجد له عين تطرف أو ذنب يتحرك فأكله جائز قال ابن عباس اذا طرفت بعينها أو ركضت برجلها أو تحركت فاذبح فهو حلال وذهب بعض أهل العلم الى أن السبع اذا جرح فأخرج الحشوة أو قطع الجوف قطعا تيأس معه الحياة فلا ذكاة لان ذلك وان كان به حركة ورمق الا انه قد صار الى حالة لا يؤثر في حياته الذبح وهو مذهب مالك واختاره الزجاج وابن الانباري لان معنى التذكية أن يلحقها وفيها بقية تشخب معها الاوداج وتضطرب اضطراب المذبوح لوجود الحياة فيه قبل ذلك والا فهو كالميتة وأصل الذكاة في اللغة تمام الشئ فالمراد من التذكية تمام قطع الاوداج وانهار الدم ويدل عليه ما روى عن رافع بن خديج عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما أنهر الدم وذكر اسم الله عليه فكلوه ليس السن والظفر وسأحدثكم عن ذلك أما السن فعظم وأما الظفر فمدى الحبشة أخرجاه في الصحيحين وأقل الذبح في الحيوان المقدور عليه قطع المريء والحلقوم وأكمله قطع الودجين مع ذلك والحلقوم بعد الفم وهو موضع النفس والمريء مجرى الطعام والودجان عرقان يقطعان عند الذبح وأما آلة الذبح فكل ما أنهر الدم وفري الاوداج من حديد وغيره الا السن والظفر لما تقدم من نهي النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك * وقوله تعالى (وما ذبح على النصب) يعني وحرم ما ذبح على النصب والنصب يحتمل أن يكون جمعا واحده نصاب وأن يكون واحدا وجمعه أنصاب وهو الشئ المنصوب قيل كان حول الكعبة ثلثمائة وستون حجرا منصوبة كان أهل الجاهلية يعبدونها ويعظمونها ويذبحون لها وليست هذه الحجارة بأصنام انما الاصنام الصور المنقوشة وقال ابن عباس هي الاصنام المنصوبة والمعنى وما ذبح على اسم النصب أو لاجل النصب فهو حرام (وأن تستقسموا بالازلام) يعني وحرم عليكم الاستقسام بالازلام وهو طلب القسم والحكم من الازلام وهي القداح وكانت أزلامهم سبع قداح مستوية مكتوب على واحد منها أمرني ربي وعلى واحد نهاني وعلى واحد منكم وعلى واحد من غيركم وعلى واحد ملصق وعلى واحد العقل وعلى واحد غفل أي ليس عليه شئ

وكانت العرب في الجاهلية اذا أرادوا سفرا أو تجارة أو نكاحا أو اختلفوا في نسب أو أمر قتيل أو تحمل عقل أو غير ذلك من الامور العظام جاؤا الى هبل وكانت أعظم صنم لقريش بمكة وجاؤا بمائة درهم وأعطوها صاحب القداح حتى يجيلها لهم فان خرج أمرني ربي فعلوا ذلك الامر وان خرج نهاني ربي لم يفعلوه وان أجالوا على نسب فان خرج منكم كان وسطا فيهم وان خرج من غيركم كان حلفا فيهم وان خرج ملصق كان على حاله وان اختلفوا في العقل وهو الدية فمن خرج عليه قدح العقل تحمله وان خرج الغفل أجالوا ثانيا حتى يخرج المكتوب عليه فنهاهم الله عن ذلك وحرمه وسماه فسقا وقيل الازلام كعاب فارس والروم التي كانوا يقامرون بها وقيل كانت الازلام للعرب والكعاب للعجم وهي النرد وكلها حرام لا يجوز اللعب بشيء منها ✻ عن قطن بن قبيصة عن أبيه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول العيافة والطيرة والطرق من الجبت أخرجه أبو داود وقال الطرق الزجر والعيافة الخط وقيل العيافة زجر الطير والطرق الضرب بالحصى والجبت كل ما عبد من دون الله عز وجل وقيل الجبت الكاهن وروى البغوي بسند الثعلبي عن أبي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تكهن أو استقسم بالازلام أو تطير طيرة ترده عن سفره لم ينظر الى الدرجات العلى يوم القيامة ✻ وقوله تعالى (ذلكم فسق) يعني ما ذكر من هذه المحرمات في هذه الآية لان المعنى حرم عليكم تناول كذا وكذا فانه فسق والفسق ما يخرج من الحلال الى الحرام وقيل ان الاشارة عائدة على الاستقسام بالازلام والاول أصح (اليوم يئس الذين كفروا من دينكم) يعني يئسوا أن ترجعوا عن دينكم الى دينهم كفارا وذلك أن الكفار كانوا يطمعون في أن يعود المسلمون الى دينهم فلما قوي الاسلام أيسوا من ذلك وذلك هو اليوم الذي دخل فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة عام حجة الوداع فمند ذلك يئس الكفار من بطلان دين الاسلام وقيل ان ذلك هو يوم عرفة فنزلت هذه الآية والنبي صلى الله عليه وسلم واقف بعرفة وقيل لم يرد يوما بعينه وانما المعنى الآن يئس الذين كفروا من دينكم فهو كما تقول اليوم قد كبرت تريد الآن قد كبرت وتقول فلان كان يزورنا وهو اليوم يجفونا ولم ترد يوما بعينه يعني وهو الآن يجفونا ولم تقصد به اليوم قال الشاعر

فيوم علينا ويوم لنا ✻ ويوم نساء ويوم نسر

أراد فزمان علينا وزمان لنا ولم يقصد ليوم واحد معين (فلا تخشوهم) فلا تخافوا الكفار أيها المؤمنون الذين آمنوا أن يظهروا على دينكم فقد زال الخوف عنكم باظهار دينكم (واخشون) أي وخافوا مخالفة أمري وأخلصوا الخشية لي ✻ قوله عز وجل (اليوم أكملت لكم دينكم) نزلت هذه الآية في يوم الجمعة بعد العصر في يوم عرفة والنبي صلى الله عليه وسلم واقف بعرفات على ناقته العضباء فكادت عضد الناقة تندق وبركت لثقل الوحي وذلك في حجة الوداع سنة عشر من الهجرة (ق) عن طارق بن شهاب قال جاء رجل من اليهود الى عمر بن الخطاب فقال يا أمير المؤمنين آية في كتابكم تقرؤنها لو علينا نزلت معشر اليهود لاتخذنا ذلك اليوم عيدا قال فأي آية قال اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام دينا فقال عمر اني لأعلم اليوم الذي نزلت فيه والمكان الذي نزلت فيه نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم بعرفات في يوم الجمعة أشار عمر الى أن ذلك اليوم يوم عيد لنا وعن ابن عباس انه قرأ اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام دينا وعنده يهودي فقال لو نزلت هذه الآية علينا لاتخذناها عيدا فقال ابن عباس فانها نزلت في يوم عيدين في يوم جمعة ويوم عرفة أخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب قال ابن عباس كان في ذلك اليوم خمسة أعياد يوم جمعة ويوم عرفة وعيد لليهود وعيد للنصارى وعيد للمجوس ولم تجتمع أعياد لاهل الملل في يوم واحد قبله ولا بعده وروي انه لما نزلت هذه الآية بكى عمر فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ما يبكيك يا عمر فقال أبكاني انا كنا في زيادة من ديننا فاما اذا كمل فانه لم يكمل شيء الا نقص قال صدقت فكانت هذه الآية نعي رسول الله صلى الله عليه وسلم عاش بعدها احدا وثمانين يوما ومات صلى الله عليه وسلم يوم الاثنين لليلتين خلتا من ربيع الاول وقيل

لاثنتي

القداح ويقولون يا الهنا انا أردنا كذا وكذا فان خرج نعم فعلوا وان خرج لا لم يفعلوا ذلك حولا ثم عادوا الى القداح ثانية فاذا أجالوا على نسب فان خرج منكم كان وسيطا منهم وان خرج من غيركم كان حليفا وان خرج ملصق كان على منزلته لا نسب له ولا حلف واذا اختلفوا في عقل فمن خرج عليه قدح العقل حمله وان خرج الغفل أجالوا ثانيا حتى يخرج المكتوب فنهى الله عز وجل عن ذلك وحرمه وقال (ذلكم فسق) قال سعيد ابن جبير الازلام حصى بيض كانوا يضربون بها وقال مجاهد هي كعاب فارس والروم التي يتقامرون بها وقال الشعبي وغيره الازلام للعرب والكعاب للعجم وقال سفيان بن وكيع هي الشطرنج وروينا ان النبي صلى الله عليه وسلم قال العيافة والطرق والطيرة من الجبت والمراد من الطرق الضرب بالحصا أخبرنا أبو سعيد الشريحي أخبرنا أبو اسحق الثعلبي انا ابن فنجويه انا فضل الكندي أخبرنا الحسن بن داود الخشاب انا سويد بن سعيد انا أبو المختار عن عبد الملك بن عمير عن رجاء بن حيوة عن أبي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تكهن أو استقسم أو تطير طيرة ترده عن سفره لم ينظر الى الدرجات العلى من الجنة يوم القيامة (اليوم يئس الذين كفروا من دينكم) يعني ان ترجعوا الى دينهم كفارا وذلك ان الكفار كانوا يطمعون في عود المسلمين الى دينهم فلما قوي الاسلام أيسوا ويئس وأيس بمعنى واحد (فلا تخشوهم واخشون اليوم أكملت لكم دينكم

وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام دينا) نزلت هذه الآية يوم الجمعة يوم عرفة بعد العصر في حجة الوداع والنبي صلى الله عليه وسلم واقف بعرفات على ناقته العضباء فكادت عضد الناقة تندق من ثقلها فبركت أخبرنا عبد الواحد المليحي انا أحمد بن عبد الله النعيمي انا محمد بن يوسف أنا محمد بن اسمعيل حدثني الحسن بن الصباح سمع جعفر بن عون انا أبو العميس انا قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه ان رجلا من اليهود قال له يا أمير المؤمنين آية في كتابكم تقرؤنها لو علينا معشر اليهود نزلت لاتخذنا ذلك اليوم عيدا قال أية آية قال اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام دينا قال عمر قد عرفنا ذلك اليوم والمكان الذي نزلت فيه على النبي صلى الله عليه وسلم وهو قائم بعرفة يوم الجمعة أشار عمر الى ان ذلك اليوم كان عيدا لنا قال ابن عباس كان في ذلك اليوم خمسة أعياد جمعة وعرفة وعيد اليهود والنصارى والمجوس ولم تجتمع أعياد أهل الملل في يوم قبله ولا بعده وروى هرون بن عنترة عن أبيه قال لما نزلت هذه الآية بكى عمر رضي الله عنه فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ما يبكيك يا عمر فقال أبكاني انا كنا في زيادة من ديننا فاما اذا كمل فانه لم يكمل شيء الا نقص قال صدقت وكانت هذه الآية نعي النبي صلى الله عليه وسلم وعاش بعدها احدى وثمانين يوما ومات يوم الاثنين بعد ما زاغت الشمس لليلتين خلتا من شهر ربيع الاول سنة احدى عشرة من الهجرة وقيل توفي يوم الثاني عشر من شهر ربيع الاول وكانت هجرته في الثاني عشر من شهر ربيع الاول أما تفسير الآية قوله عز وجل اليوم أكملت لكم دينكم يعني يوم نزول هذه الآية أكملت لكم دينكم يعني الفرائض والسنن والحدود والجهاد والاحكام والحلال والحرام فلم ينزل بعد هذه الآية حلال ولا حرام ولا شيء من الفرائض والسنن والحدود والاحكام هذا معنى قول ابن عباس رضي الله عنهما ويروى عنه ان آية الربا نزلت بعدها وقال سعيد بن جبير وقتادة أكملت لكم دينكم فلم يحج معكم مشرك وقيل أظهرت دينكم وأمنتكم من العدو وقوله عز وجل وأتممت عليكم نعمتي يعني وأنجزت وعدي في قولي ولأتم نعمتي عليكم فكان من تمام نعمته ان دخلوا مكة آمنين وعليها ظاهرين وحجوا مطمئنين لم يخالطهم أحد من المشركين ورضيت لكم الاسلام دينا سمعت عبد الواحد قال سمعت عبد الواحد المليحي قال سمعت أبا محمد بن حاتم قال سمعت أبا بكر النيسابوري سمعت أبا بكر محمد بن الحسن بن المسيب المروزي سمعت أبا حاتم محمد بن ادريس الحنظلي سمعت عبد الملك بن مسلمة انا مروان المصري سمعت ابراهيم بن أبي بكر بن المنكدر رضي الله عنه سمعت عمي محمد بن المنكدر سمعت جابر بن عبد الله يقول سمعت رسول الله

لاثنتي عشرة ليلة وهو الاصح سنة احدى عشرة من الهجرة وأما تفسير الآية فقوله تعالى اليوم أكملت لكم دينكم يعني بالفرائض والسنن والحدود والاحكام والحلال والحرام ولم ينزل بعد هذه الآية حلال ولا حرام ولا شيء من الفرائض هذا معنى قول ابن عباس وقال سعيد بن جبير وقتادة معنى أكملت لكم دينكم أي حيث لم يحج معكم مشرك وخلا الموسم لرسول الله صلى الله عليه وسلم وللمسلمين وقيل معناه اني أظهرت دينكم على الاديان وأمنتكم من عدوكم بان كفيتكم ما كنتم تخافونه وقيل اكمال الدين لهذه الامة أنه لا يزول ولا ينسخ وأن شريعتهم باقية الى يوم القيامة وقيل اكمال الدين لهذه الامة انهم آمنوا بكل نبي وكل كتاب ولم يكن هذا لغير هذه الامة وقال ابن الانباري اليوم أكملت شرائع الاسلام على غير نقصان كان قبل هذا الوقت وذلك ان الله تعالى كان يتعبد خلقه بالشيء في وقت ثم يزيد عليه في وقت آخر فيكون الوقت الاول تاما في وقته وكذلك الوقت الثاني تاما في وقته فهو كما يقول القائل عندي عشرة كاملة ومعلوم أن العشرين أكمل منها والشرائع التي تعبد الله عز وجل بها عباده في الاوقات المختلفة مختلفة وكل شريعة منها كاملة في وقت التعبد بها فكمل الله عز وجل الشرائع في اليوم الذي ذكره وهو يوم عرفة ولم يوجب ذلك ان الدين كان ناقصا في وقت من الاوقات ونقل الامام فخر الدين الرازي عن القفال واختاره ان الدين ما كان ناقصا البتة بل كان أبدا كاملا كانت الشرائع النازلة من عند الله كافية في ذلك الوقت الا انه تعالى كان عالما في أول وقت البعثة بان ما هو كامل في هذا اليوم ليس بكامل في الغد ولا بصالح فيه لا جرم كان ينسخ بعد الثبوت وكان يزيل بعد التحتم وأما في آخر زمان البعثة فانزل الله شريعة كاملة وحكم ببقائها الى يوم القيامة فالشرع أبدا كان كاملا الا أن الاول كمال الى يوم مخصوص والثاني كمال الى يوم القيامة فلاجل هذا المعنى قال اليوم أكملت لكم دينكم ثم قال تعالى (وأتممت عليكم نعمتي) يعني باكمال الدين والشريعة لانه لا نعمة أتم من الاسلام وقال ابن عباس حكم لهم بدخول الجنة وقيل معناه انه تعالى أنجز لهم ما وعدهم في قوله ولأتم نعمتي عليكم فكان من تمام النعمة ان دخلوا مكة آمنين وحجوا مطمئنين لم يخالطهم أحد من المشركين (ورضيت لكم الاسلام دينا) يعني واخترت لكم الاسلام دينا من بين الاديان وقيل معناه ورضيت لكم الاسلام لامري والانقياد لطاعتي فيما شرعت لكم من الفرائض والاحكام والحدود ومعالم الدين الذي أكملته لكم وانما قال تعالى ورضيت لكم الاسلام دينا يوم نزلت هذه الآية وان كان الله تعالى لم يزل راضيا بدين الاسلام فيما مضى قبل نزول هذه الآية لانه لم يزل يصرف نبيه صلى الله عليه وسلم وعباده المؤمنين من حال الى حال وينقلهم من مرتبة الى مرتبة أعلى منها حتى أكمل لهم شرائع الدين ومعالمه وبلغ بهم أقصى درجاته ومراتبه ثم أنزل عليهم هذه الآية ورضيت لكم الاسلام دينا يعني بالصفة التي هو اليوم بها وهي نهاية الكمال وأنتم الآن عليه فالزموه ولا تفارقوه روى البغوي بسنده عن جابر بن عبد الله قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال جبريل قال الله عز وجل هذا

صلى الله عليه وسلم يقول قال جبريل قال الله تعالى هذا دين ارتضيته لنفسي ولن يصلحه الا السخاء وحسن الخلق فاكرموه بهما ما صحبتموه قوله عز وجل (فمن اضطر في مخمصة) أي جهد في مجاعة والمخمصة خلو البطن من الغذاء يقال رجل خميص البطن اذا كان طاويا خاويا (غير متجانف لاثم) أي مائل الى اثم وهو ان يأكل فوق الشبع وقال قتادة غير متعرض لمعصية في مقصده (فان الله غفور رحيم) وفيه اضمار أي فأكله فان الله غفور رحيم اخبرنا ابو عبد الله محمد بن الحسن المروزي انا ابو العباس أحمد بن محمد بن سراج الطحان انا ابو أحمد محمد بن قريش بن سليمان انا ابو الحسن علي بن عبد العزيز المكي انا ابو عبيدة القاسم بن سلام انا محمد بن كثير عن الاوزاعي عن حسان بن عطية عن أبي واقد الليثي قال رجل يارسول الله انا نكون بالارض فتصيبنا بها المخمصة فمتى تحل لنا الميتة فقال مالم تصطبحوا أو تغتبقوا أو تحتفئوا بها بقلا فشأنكم بها قوله (يسألونك ماذا أحل لهم) الآية قال سعيد ابن جبير نزلت هذه الآية في عدي بن حاتم وزيد بن المهلهل الطائيين وهو زيد الخيل الذي سماه رسول الله صلى الله عليه وسلم زيد الخير قالا يارسول الله انا قوم نصيد بالكلاب والبزاة فماذا يحل لنا منها فنزلت هذه الآية وقيل سبب نزولها ان النبي صلى الله عليه وسلم لما أمر بقتل الكلاب قالوا يارسول الله ماذا يحل لنا من هذه الامة التي أمرت بقتلها فنزلت هذه الآية فلما نزلت أذن رسول الله صلى الله عليه وسلم في اقتناء الكلاب التي ينتفع بها ونهى عن امساك مالا نفع فيه منها أخبرنا أحمد بن عبد الله الصالحي انا أبو الحسن علي بن محمد بن عبد الله بن بشران انا اسمعيل بن محمد الصفار انا أحمد بن منصور الزيادي انا عبد الرزاق انا معمر عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من اتخذ كلبا الا كلب ماشية أو صيد أو زرع انتقص من أجره كل يوم قيراط والاول أصح في سبب نزول الآية (قل أحل لكم الطيبات) يعني الذبائح على اسم الله تعالى وقيل كل ما تستطيبه العرب وتستلذه

فلا

دين ارتضيته لنفسي وان يصلحه الا السخاء وحسن الخلق فاكرموه بهما ما صحبتموه وروى الطبري عن قتادة قال ذكر لنا انه يمثل لكل أهل دين دينهم يوم القيامة فأما الايمان فيبشر أصحابه وأهله ويعدهم في الخير حتى يجيء الاسلام فيقول يارب أنت السلام وأنا الاسلام فيقول اياك اليوم أقبل وبك اليوم أجزي * وقوله تعالى (فمن اضطر في مخمصة غير متجانف لاثم) هذه الآية من تمام ما تقدم ذكره في المطاعم التي حرمها الله تعالى ومتصلة بها والمعنى ان المحرمات وان كانت محرمة الا أنها قد تحل في حالة الاضطرار اليها ومن قوله تعالى ذلكم فسق الى هنا اعتراض وقع بين الكلامين والغرض منه تأكيد ما تقدم ذكره من معنى التحريم لان تحريم هذه الخبائث من جملة الدين الكامل والنعمة التامة والاسلام الذي هو المرضي عند الله ومعنى الآية فمن اضطر أي أجهد وأصيب بالضر الذي لا يمكنه معه الامتناع من أكل الميتة وهو قوله تعالى في مخمصة يعني في مجاعة والمخمصة خلو البطن من الغذاء عند الجوع غير متجانف لاثم يعني غير مائل الى اثم أو منحرف اليه والمعنى فمن اضطر الى أكل الميتة أو الى غيرها في المجاعة فليأكل غير متجانف لاثم وهو أن يأكل فوق الشبع وهو قول فقهاء العراق وقيل معناه غير متعرض لمعصية في مقصد وهو قول فقهاء الحجاز (فان الله غفور رحيم) يعني لمن أكل من الميتة في حال الجوع والاضطرار * قوله عز وجل (يسئلونك ماذا أحل لهم) روى الطبري بسنده عن أبي رافع قال جاء جبريل الى النبي صلى الله عليه وسلم يستأذن عليه فأذن له فلم يدخل فقال قد اذنالك يارسول الله قال أجل ولكنا لا ندخل بيتا فيه كلب قال ابو رافع فامرني ان اقتل كل كلب بالمدينة فقتلت حتى انتهيت الى امرأة عندها كلب ينبح عليها فتركته رحمة لها ثم جئت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبرته فامرني بقتله فرجعت الى الكلب فقتلته فجاؤا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يارسول الله ما يحل لنا من هذه الامة التي أمرت بقتلها قال فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله يسئلونك ماذا أحل لهم قل أحل لكم الطيبات وما علمتم من الجوارح مكلبين وروى عن عكرمة ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث أبا رافع في قتل الكلاب فقتل حتى بلغ العوالي فدخل عاصم وسعد بن أبي خيثمة وعويمر بن ساعدة على النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا ماذا أحل لنا فنزلت يسئلونك ماذا أحل لهم قل أحل لكم الطيبات وما علمتم من الجوارح مكلبين قال ابن الجوزي وأخرج حديث أبي رافع الحاكم في صحيحه قال البغوي فلما نزلت هذه الآية أذن رسول الله صلى الله عليه وسلم في اقتناء الكلاب التي ينتفع بها ونهى عن امساك مالا نفع فيه منها (ق) عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أمسك كلبا فانه ينقص كل يوم من عمله قيراط الا كلب حرث أو ماشية ولمسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اقتنى كلبا ليس بكلب صيد ولا ماشية ولا أرض فانه ينقص من أجره قيراطان كل يوم وقال سعيد بن جبير نزلت هذه الآية في عدي بن حاتم وزيد بن المهلهل الطائيين وهو زيد الخيل الذي سماه رسول الله صلى الله عليه وسلم زيد الخير قالا يارسول الله انا قوم نصيد بالكلاب وبالبزاة فماذا يحل لنا فنزلت هذه الآية قال البغوي وهذا القول أصح في سبب نزولها وأما التفسير فقوله تعالى يسئلونك يعني يسألك أصحابك يا محمد ما الذي أحل لهم أكله من المطاعم والمآكل كأنهم لما تلا عليهم من خبائث المآكل ما تلا سألوا عما أحل لهم (قل أحل لكم الطيبات) يعني قل لهم يا محمد أحل لكم الطيبات يعني ما ذبح على اسم الله عز وجل وقيل الطيبات كل ما تستطيبه العرب وتستلذه من غير أن ورد بتحريمه نص من كتاب أو سنة واعلم ان العبرة في الاستطابة والاستلذاذ بأهل المروءة والاخلاق الجميلة من العرب فان أهل البادية منهم يستطيبون أكل جميع الحيوانات

فلا عبرة بهم لقوله تعالى ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث فان الخبيث غير مستطاب فصارت هذه الآية الكريمة نصا فيما يحل ويحرم من الاطعمة ※ وقوله تعالى (وماعلمتم من الجوارح مكلبين) يعنى وأحل صيد ما علمتم من الجوارح فحذف ذكر الصيد وهو مراد فى الكلام لدلالة الباقى عليه ولانهم سألوا عن الصيد وقيل ان قوله وماعلمتم من الجوارح ابتداء كلام خبره فكلوا مما أمسكن عليكم وعلى هذا القول يصح معنى الكلام من غير اضمار والجوارح جمع جارحة وهى الكواسب من السباع والطير كالفهد والنمر والكلب والبازى والصقر والعقاب والشاهين والباشق من الطير مما يقبل التعليم سميت جوارح من الجرح لانها تجرح الصيد عند امساكه وقيل سميت جوارح لانها تكسب والجوارح الكواسب من جرح واجترح اذا اكتسب ومنه قوله تعالى الذين اجترحوا السيئات يعنى اكتسبوا وقوله ويعلم ماجرحتم بالنهار أى اكتسبتم مكلبين يعنى معلمين والمكلب هو الذى يغرى الكلاب على الصيد وقيل هو مؤدب الجوارح ومعلمها وانما اشتق له هذا الاسم من الكلب لانه أكثر احتياجا الى التعليم من غيره من الجوارح (تعلمونهن) يعنى تعلمون الجوارح الاصطياد (مما علمكم الله) يعنى من العلم الذى علمكم الله ففى الآية دليل على انه لا يجوز صيد جارحة مالم تكن معلمة وصفة التعليم هو ان الرجل يعلم جارحة الصيد وذلك بان يوجد فيها أمور منها انه اذا أشليت (١) على الصيد استشلت واذا زجرت انزجرت واذا أخذت الصيد أمسكت ولم تأكل منه شيأ ومنها أن لا ينفر منه اذا أراده وأن يجيبه اذا دعاه فهذا هو تعليم جميع الجوارح فاذا وجد ذلك منها مرارا كانت معلمة وأقلها ثلاث مرات فانه يحل قتلها اذا جرحت بارسال صاحبها (ق) عن عدى بن حاتم قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت انا قوم نصيد بهذه الكلاب فقال اذا أرسلت كلبك المعلم وذكرت اسم الله عليه فكل مما أمسك عليك الا أن يأكل الكلب فلا تأكل فانى أخاف أن يكون انما أمسك على نفسه وان خالط كلابا لم يذكر اسم الله عليها فامسكن وقتلن فلا تأكل فانما سميت على كلبك ولم تسم على غيره وفى رواية فانك لا تدرى أيها قتل وسألته عن صيد المعراض فقال اذا أصبت بحده فكل واذا أصبت بعرضه فقتل فانه وقيذ فلا تأكل واذا رميت الصيد فوجدته بعد يوم او يومين ليس به الا اثر سهمك فكل فان وقع فى الماء فلا تأكل واختلف العلماء فيما اذا اخذت الكلاب الصيد وأكلت منه شيأ فذهب أكثر أهل العلم الى تحريمه ويروى ذلك عن ابن عباس وهو قول عطاء وطاوس والشعبى وبه قال الثورى وابن المبارك وأصحاب الرأى وهو أصح قولى الشافعى ويدل عليه قوله صلى الله عليه وسلم وان أكل فلا تأكل فانما أمسك على نفسه ورخص بعضهم فى أكله يروى ذلك عن ابن عمر وسلمان الفارسى وسعد بن أبى وقاص وبه قال مالك لما روى عن أبى ثعلبة الخشنى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فى صيد الكلب اذا أرسلت كلبك وذكرت اسم الله فكل وان أكل منه أخرجه أبو داود واما غير المعلم من الجوارح اذا أخذت صيدا أو المعلم اذا خرج بغير ارسال صاحبه فاخذ وقتل فانه لا يحل الا أن يدركه حيا فيذبحه فيحل (ق) عن أبى ثعلبة الخشنى قال قلت يارسول الله انا بارض قوم أهل كتاب أفنأكل فى آنيتهم وبأرض صيد أصيد بقوسى وبكلبى الذى ليس بمعلم وبكلبى المعلم فما يصلح لى قال اما ماذكرت من آنية أهل الكتاب فان وجدتم غيرها فلا تأكلوا فيها وان لم تجدوا غيرها فاغسلوها وكلوا فيها وما صدت بقوسك فذكرت اسم الله عليه فكل وما صدت بكلبك المعلم فذكرت اسم الله عليه فكل وما صدت بكلبك غير المعلم فأدركت ذكاته فكل وقوله تعالى (فكلوا مما أمسكن عليكم) دخلت من فى قوله مما للتبعيض لانه انما أحل أكل بعض الصيد وهو اللحم دون الفرث والدم وقيل من زائدة فهو كقوله تعالى كلوا من ثمره اذا أثمر (واذكروا اسم الله عليه) قال ابن عباس يعنى اذا

---

(١) قوله اذا أشليت قال فى الصحاح وقول الناس أشليت الكلب على الصيد خطأ وقال أبو زيد أشليت الكلب دعوته وقال ابن السكيت يقال أوسدت الكلب بالصيد وآسدته اذا أغريته به ولا يقال أشليته انما الاشلاء الدعاء اه

من غير ان ورد بتحريمه نص من كتاب أو سنة (وماعلمتم من الجوارح) يعنى وأحل لكم صيد ماعلمتم من الجوارح واختلفوا فى هذه الجوارح فقال الضحاك والسدى هى الكلاب دون غيرها ولا يحل ماصاده غير الكلب الا ان تدرك ذكاته وهذا غير معمول به بل عامة أهل العلم على ان المراد من الجوارح الكواسب من سباع البهائم كالفهد والنمر والكلب ومن سباع الطير كالبازى والعقاب والصقر ونحوها مما يقبل التعليم فيحل صيد جميعها سميت جارحة لجرحها أربابها أقواتهم من الصيد أى كسبها يقال فلان جارحة أهله أى كاسبهم (مكلبين) والمكلب الذى يغرى الكلاب على الصيد ويقال للذى يعلمها أيضا مكلب والكلاب صاحب الكلاب ويقال للصائد بها أيضا كلاب ونصب مكلبين على الحال أى فى حال تكليبكم هذه الجوارح أى اغرائكم اياها على الصيد وذكر الكلاب لانها أكثر وأعم والمراد جميع جوارح الصيد (تعلمونهن) تؤدبوهن آداب أخذ الصيد (مما علمكم الله) أى من العلم الذى علمكم الله قال السدى أى كما علمكم الله من بمعنى الكاف (فكلوا مما أمسكن عليكم واذكروا اسم الله عليه) أراد ان الجارحة المعلمة اذا خرجت بارسال صاحبها فأخذت الصيد وقتلته كان حلالا والتعليم هو ان يوجد فيها ثلاثة أشياء اذا أشليت استشلت واذا زجرت انزجرت واذا أخذت الصيد أمسكت ولم تأكل واذا وجد ذلك منه مرارا وأقلها ثلاث مرات كانت معلمة يحل قتيلها اذا خرجت بارسال صاحبها أخبرنا عبد الواحد المليحى انا أحمد بن عبد الله النعيمى أنا محمد

ابن يوسف انا محمد بن اسمعيل أنا موسى بن اسمعيل انا ثابت بن زيد عن عاصم عن الشعبي عن عدى بن حاتم عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا أرسلت كلبك المعلم وسميت فامسك وقتل فكل وان أكل فلا تأكل فانما أمسك على نفسه واذا خالط كلابا لم يذكر اسم الله عليها فامسكن وقتلن فلا تأكل فانك لا تدرى أيها قتل واذا رميت الصيد فوجدته بعد يوم أو يومين ليس به الا أثر سهمك فكل وان وقع فى الماء فلا تأكل واختلفوا فيما اذا أخذت الصيد وأكلت منه شيأ فذهب أكثر أهل العلم الى تحريمه روى ذلك عن ابن عباس وهو قول عطاء وطاوس والشعبي وبه قال الثورى وابن المبارك وأصحاب الرأى وهو أصح قولى الشافعى لقوله صلى الله عليه وسلم وان أكل فلا تأكل فانما أمسك على نفسه ورخص بعضهم فى أكله روى ذلك عن ابن عمر وسلمان الفارسي وسعد بن أبى وقاص وبه قال مالك لما روى عن أبى ثعلبة الخشنى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أرسلت كلبك وذكرت اسم الله تعالى فكل وان أكل منه وأما غير المعلم من الجوارح اذا أخذ صيدا أو المعلم اذا جرح بغير ارسال صاحبه فاخذ وقتل فلا يكون حلالا الا أن يدركه صاحبه حيا فيذبحه فيكون حلالا أخبرنا عبد الواحد المليحى أنا أحمد بن عبد الله النعيمى انا محمد بن يوسف انا محمد بن اسمعيل انا عبد الله ابن يزيد انا حيوة أخبرنى ربيعة ابن يزيد الدمشقى عن أبى ادريس عن أبى ثعلبة الخشنى قال قلت يا نبى الله انا بارض قوم أهل كتاب أفنأكل فى آنيتهم وبارض صيد أصيد بقوسى وبكلبى الذى ليس بمعلم وبكلبى المعلم فما يصلح لى قال أما ما ذكرت من آنية أهل الكتاب فان وجدتم غيرها فلا تأكلوا فيها وان لم تجدوا فاغسلوها وكلوا فيها وما صدت بقوسك فذكرت اسم الله عليه فكل وما صدت بكلبك المعلم فذكرت اسم الله عليه فكل وما صدت بكلبك غير المعلم فادركت ذكاته فكل (واتقوا الله ان الله سريع الحساب) ففيه بيان ان ذكر اسم الله عزوجل على الذبيحة شرط حالة ما يذبح وفى الصيد حالة ما يرسل الجارحة أو السهم أخبرنا أبو الحسن على بن عبد الرحمن بن محمد الداودى انا أبو الحسن على بن محمد بن ابراهيم بن الحسن بن علوية الجوهرى قال انا أبو العباس محمد بن أحمد بن الاثرم المقرى بالبصرة انا عمر بن شبة انا ابن أبى عدى عن سعيد عن قتادة عن أنس قال ضحى رسول الله صلى الله عليه وسلم بكبشين أملحين أقرنين ذبحهما بيده وسمى وكبر قال رأيته واضعا قدمه على صفاحهما ويذبحهما بيده ويقول بسم الله والله أكبر قوله عزوجل (اليوم أحل لكم الطيبات) يعنى الذبائح على اسم الله عزوجل (وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم) يريد ذبائح اليهود والنصارى ومن دخل فى دينهم من سائر الامم قبل مبعث محمد صلى الله عليه وسلم حلال لكم فأما من دخل فى دينهم بعد مبعث محمد صلى الله عليه وسلم فلا تحل ذبيحته ولو ذبح يهودى أو نصرانى على اسم غير الله كالنصرانى يذبح باسم المسيح فاختلفوا فيه قال ابن عمر لا يحل وهو قول ربيعة وذهب أكثر أهل العلم الى انه يحل وهو قول الشعبي وعطاء والزهرى ومكحول سئل الشعبي وعطاء عن النصرانى يذبح باسم المسيح قالا يحل فان الله تعالى قد أحل ذبائحهم وهو يعلم ما يقولون وقال الحسن اذا ذبح اليهودى أو النصرانى فذكر اسم غير الله وأنت تسمع فلا تأكله فاذا غاب عنك

أرسلت جارحك فقل بسم الله وان نسيت فلا حرج ومنه قوله صلى الله عليه وسلم لعدى اذا أرسلت كلبك وذكرت اسم الله عليه فكل فعلى هذا يكون الضمير فى عليه عائدا الى ما علمتم من الجوارح أى سموا الله عليه عند ارساله وقيل الضمير عائد الى ما أمسكن عليكم والمعنى سموا الله عليه اذا أدركتم ذكاته وقيل يحتمل أن يكون الضمير عائدا الى الاكل يعنى واذكروا اسم الله عليه عند الاكل فعلى هذا تكون التسمية شرطا عند ارسال الجوارح وعند الذبيحة وعند الاكل وسيأتى(١) بيان هذه المسئلة فى سورة الانعام عند قوله ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه (واتقوا الله) يعنى واحذروا مخالفة الله يعنى فيما أحل لكم وحرم عليكم (ان الله سريع الحساب) يعنى اذا حاسب عباده يوم القيامة ففيه تخويف لمن خالف أمره وفعل ما نهاه عنه * قوله عزوجل (اليوم أحل لكم الطيبات) انما كرر احلال الطيبات للتأكيد كأنه قال اليوم أحل لكم الطيبات التى سألتم عنها ويحتمل أن يراد باليوم اليوم الذى أنزلت فيه هذه الآية أو اليوم الذى تقدم ذكره فى قوله اليوم يئس الذين كفروا من دينكم اليوم أكملت لكم دينكم ويكون الغرض من ذكر هذا الحكم انه تعالى قال اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتى فبين انه كما أكمل الدين وأتم النعمة فكذلك أتم النعمة باحلال الطيبات وقيل ليس المراد باليوم يوما معينا وقد تقدم الكلام فى ذلك اليوم وفى معنى الطيبات فى الآية المتقدمة * وقوله تعالى (وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم) يعنى وذبائح أهل الكتاب حل لكم وهم اليهود والنصارى ومن دخل فى دينهم من سائر الامم قبل مبعث النبى صلى الله عليه وسلم فأما من دخل فى دينهم بعد مبعث النبى صلى الله عليه وسلم وهم متنصرو العرب من بنى تغلب فلا تحل ذبيحته روى عن على بن أبى طالب قال لا تأكل من ذبائح نصارى العرب بنى تغلب فانهم لم يتمسكوا بشئ من النصرانية الا بشرب الخمر وبه قال ابن مسعود ومذهب الشافعى ان من دخل فى دين اهل الكتاب بعد نزول القرآن فانه لا تحل ذبيحته سئل ابن عباس عن ذبائح نصارى العرب فقال لا بأس به ثم قرأ ومن يتولهم منكم فانه منهم وهذا قول الحسن وعطاء بن ابى رباح والشعبي وعكرمة وقتادة والزهرى والحكم وحماد وهو مذهب ابى حنيفة ومالك واحدى الروايتين عن احمد والرواية الاخرى مثل مذهب الشافعى واجمعوا على تحريم ذبائح المجوس وسائر أهل الشرك من مشركى العرب وعبدة الاصنام ومن لا كتاب له وأجمعوا على أن المراد بطعام الذين أوتوا الكتاب ذبائحهم خاصة لان ما سوى الذبائح فهى محللة قبل ان كانت لاهل الكتاب وبعد

(١) قوله وسيأتى بيان هذه المسئلة الخ لم يتعرض لما ذكره هنا عند الآية الآتية فى سورة الانعام اهـ مصححه

فكل فقد أحل الله لك قوله عز وجل (وطعامكم حل لهم) فان قيل كيف شرع لهم حل طعامنا وهم كفار ليسوا من أهل الشرع قال الزجاج معناه حلال لكم ان تطعموهم فيكون خطاب الحل مع المسلمين وقيل لانه ذكر عقيبه حكم النساء ولم يذكر حل المسلمات لهم فكانه قال حلال لكم ان تطعموهم حرام عليكم ان تزوجوهم قوله عز وجل (والمحصنات من المؤمنات والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم) هذا راجع الى الاول منقطع عن قوله وطعامكم حل لهم واختلفوا فى معنى المحصنات فذهب أكثر العلماء الى أن المراد منهن الحرائر وأجازوا نكاح كل حرة مؤمنة كانت أو كتابية فاجرة كانت أو عفيفة وهو قول مجاهد وقال هؤلاء لا يجوز للمسلم نكاح الامة الكتابية لقوله تعالى فمما ملكت أيمانكم من فتياتكم المؤمنات جوز نكاح الامة بشرط أن تكون مؤمنة وجوز أكثرهم نكاح الامة الكتابية الحربية وقال ابن عباس لا يجوز وقرأ قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله الى قوله حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون فمن أعطى الجزية حل لنا نساؤه ومن لم يعطها فلا يحل لنا نساؤه وذهب قوم الى أن المراد من المحصنات فى الآية العفائف من الفريقين حرائر كن أو اماء وأجازوا نكاح الامة الكتابية وحرموا البغايا من المؤمنات والكتابيات وهو قول الحسن وقال الشعبى احصان الكتابية أن تستعف من الزنا وتغتسل من الجنابة (اذا آتيتموهن أجورهن محصنين غير مسافحين) غير معالنين بالزنا (ولا متخذى أخدان) أى غير مسرين تسرونهن بالزنا قال الزجاج حرم الله الجماع على جهة السفاح وعلى جهة اتخاذ الصديقة وأحله على جهة الاحصان وهو التزوج

أن صارت لهم فلا يبقى لتخصيصها بأهل الكتاب فائدة ولان ماقبل هذه الآية فى بيان حكم الصيد والذبائح فحمل هذه الآية عليه أولى ولان سائر الطعام لا يختلف من تولاه من كتابى أو غيره وانما تختلف الذكاة فلما خص أهل الكتاب بالذكر دل على أن المراد بطعامهم ذبائحهم واختلف العلماء فيما لو ذبح يهودى أو نصرانى على غير اسم الله فقال ابن عمر لا يحل ذلك وهو قول ربيعة وذهب أكثر أهل العلم الى أنه يحل سئل الشعبى وعطاء عن النصرانى يذبح باسم المسيح فقال يحل فان الله قد أحل ذبائحهم وهو يعلم ما يقولون وقال الحسن اذا ذبح اليهودى أو النصرانى وذكر غير اسم الله وأنت تسمع فلا تأكل واذا غاب عنك فكل فقد أحله الله لك وقد زعم قوم أن هذه الآية اقتضت اباحة ذبائح أهل الكتاب مطلقا وان ذكروا غير اسم الله فيكون هذا ناسخا لقوله تعالى ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وليس الامر كذلك ولا نسخ لان الاصل انهم يذكرون الله عند الذبح فيحمل أمرهم على هذا فان تيقنا انهم ذبحوا على غير اسم الله لم تأكل ولا وجه للنسخ ❊ وقوله تعالى (وطعامكم حل لهم) يعنى ان ذبائحنا لهم حلال وهذا يدل على انهم مخاطبون بشريعتنا وقال الزجاج معناه ويحل لكم أن تطعموهم من طعامكم فجعل الخطاب للمؤمنين على معنى أن التحليل يعود الى اطعامنا اياهم لا اليهم لانه لا يمتنع أن يحرم الله تعالى أن نطعمهم من ذبائحنا وقيل ان الفائدة فى ذكر ذلك أن اباحة المناكحة غير حاصلة من الجانبين واباحة الذبائح كانت حاصلة من الجانبين لا جرم ذكر الله تعالى ذلك تنبيها على التمييز بين النوعين ثم قال تعالى (والمحصنات من المؤمنات) قال مجاهد هن الحرائر فعلى هذا القول لا تدخل الامة المؤمنة فى هذا التحليل ومن أجاز نكاحهن أجازه بشرطين خوف العنت وعدم طول الحرة وقال ابن عباس المحصنات العفائف فعلى هذا القول لا يحل نكاح الزانية لانها لم تدخل فى هذا التحليل وأباح العلماء نكاحها اذا تابت وحسنت توبتها روى طارق بن شهاب ان رجلا أراد أن يزوج أخته فقالت انى أخشى أن أفضحك انى قد بغيت فأتى عمر فذكر ذلك له منها فقال أليس قد تابت قال بلى قال فزوجها وقيل انما خص المحصنات بالذكر وهن الحرائر أو العفائف ليحث المؤمنين على تخير النساء ليكون الولد كريم الاصل من الطرفين ❊ وقوله تعالى (والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم) يعنى وأحل لكم المحصنات من أهل الكتاب اليهود والنصارى قال ابن عباس يعنى الحرائر من أهل الكتاب وقال الحسن والشعبى والنخعى والضحاك يريد العفائف من أهل الكتاب فعلى قول ابن عباس لا يجوز التزوج بالامة الكتابية وهو مذهب الشافعى قال لانه اجتمع فى حقها نوعان من النقصان الكفر والرق وعلى قول الحسن ومن وافقه يجوز التزويج بالامة الكتابية وهو مذهب أبى حنيفة لعموم هذه الآية واختلف العلماء فى حكم هذه المسئلة فذهب جمهور الفقهاء الى جواز التزويج بالذميات من اليهود والنصارى روى ان عثمان بن عفان تزوج نائلة بنت الفرافصة على نسائه وهى نصرانية وان طلحة بن عبيد الله تزوج يهودية وروى عن ابن عمر كراهية ذلك ويحتج بقوله تعالى ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمن وكان يقول لا أعلم شركا أعظم من قولها ان ربها عيسى وأجاب الجمهور عن قوله ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمن بأنه عام خص بهذه الآية فأباح الله تعالى المحصنات من أهل الكتاب وحرم من سواهن من أهل الشرك وقال سعيد بن المسيب والحسن يجوز التزوج بالذميات والحربيات من أهل الكتاب لعموم قوله تعالى والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم وأجاب جمهور العلماء بأن ذلك مخصوص بالذميات دون الحربيات من أهل الكتاب قال ابن عباس من نساء أهل الكتاب من تحل لنا ومنهن من لا تحل لنا وقرأ قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله الى قوله حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون والمراد بهم أهل الذمة دون أهل الحرب من أهل الكتاب ❊ وقوله تعالى (اذا آتيتموهن أجورهن) يعنى مهورهن وهو العوض الذى يبذله الزوج للمرأة (محصنين غير مسافحين) يعنى متعففين بالتزوج غير زانين (ولا متخذى أخدان) يعنى ولا منفردين ببغى واحدة قد خادنها وخادنته

(ومن يكفر بالايمان فقد حبط عمله وهو في الآخرة من الخاسرين) قال مقاتل بن حيان يقول ليس احصان المسلمين اياهن بالذي يخرجهن من الكفر أو يغني عنهن شيأ وهي للناس عامة ومن يكفر بالايمان فقد حبط عمله وهو في الآخرة من الخاسرين قال ابن عباس ومجاهد في معنى قوله قوله تعالى ومن يكفر بالايمان أي بالله الذي يجب الايمان به وقال الكلبي بالايمان أي بكلمة التوحيد وهي شهادة أن لا اله الا الله وقال مقاتل بما أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم وهو القرآن وقيل ومن يكفر بالايمان أي يستحل الحرام ويحرم الحلال فقد حبط عمله وهو في الآخرة من الخاسرين قال ابن عباس خسر الثواب قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا اذا قمتم الى الصلوة) أي اذا أردتم القيام الى الصلاة كقوله تعالى فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله أي اذا (١٤) أردت القراءة وظاهر الآية يقتضي وجوب الوضوء عند كل مرة يريد القيام الى الصلاة لكن علمنا ببيان السنة وفعل النبي صلى الله عليه وسلم ان المراد من الآية اذا قمتم الى الصلاة وأنتم على غير طهر قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يقبل الله صلاة أحدكم اذا أحدث حتى يتوضأ وقد جمع النبي صلى الله عليه وسلم يوم الخندق بين أربع صلوات بوضوء واحد أخبرنا ابو القاسم عبد الله ابن محمد الحنفي انا ابو الحارث طاهر بن محمد الطاهري انا ابو محمد الحسن بن محمد بن حكيم انا ابو الموجه محمد بن عمرو بن الموجه أنا عبدان انا سفيان عن علقمة بن مرثد عن سليمان بن بريدة عن أبيه ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى يوم فتح مكة الصلوات بوضوء واحد ومسح على خفيه وقال زيد بن أسلم معنى الآية اذا قمتم الى الصلاة من النوم وقال بعضهم هو أمر على طريق الندب ندب من قام الى الصلاة أن يجدد لها طهارة وان كان على طهر روى ابن عمر رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من توضأ على طهر كتب الله له عشر حسنات وروى عبد الله بن حنظلة بن عامر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بالوضوء عند كل صلاة طاهرا أو غير طاهر فلما شق ذلك عليه أمر بالسواك لكل صلاة وقال بعضهم هذا اعلام من الله سبحانه وتعالى لرسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا وضوء عليه الا اذا قام الى الصلاة دون غيرها من الاعمال فاذن له أن يفعل بعد الحدث ما بدا له من الافعال غير الصلاة أخبرنا ابو القاسم الحنفي انا ابو الحارث الطاهري انا الحسن بن محمد بن حكيم انا ابو الموجه انا صدقة انا ابن عيينة عن عمرو بن دينار سمع سعيد بن الحويرث سمع ابن عباس رضي الله عنهما يقول كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم فرجع من الغائط فأتي بطعام فقيل له ألا تتوضأ فقال لم أصل فأتوضأ قوله عز وجل (فاغسلوا وجوهكم) وحد الوجه من منابت شعر الرأس الى منتهى الذقن

واتخذها لنفسه صديقة يفجر بها وحده حرم الله الجماع على جهة السفاح وهو الزنا واتخاذ الصديق وهو الخدن وأحله على جهة الاحصان وهو التزويج بعقد صحيح (ومن يكفر بالايمان) يعني ومن يجحد ما أمر الله به من توحيده ونبوة محمد صلى الله عليه وسلم وما جاء به من عند الله (فقد حبط عمله) يعني فقد بطل ثواب عمله الذي كان عمله في الدنيا وخاب وخسر في الدنيا والآخرة وقيل في معنى الآية ومن يكفر بشرائع الايمان وتكاليفه فقد خاب وخسر وقال قتادة ذكر لنا أن ناسا من المسلمين قالوا كيف نتزوج نساءهم يعني نساء أهل الكتاب وهم على غير ديننا فأنزل الله تعالى ومن يكفر بالايمان فقد حبط عمله وهو في الآخرة من الخاسرين وقيل لما أباح الله تعالى نكاح الكتابيات قلن فيما بينهن لولا أن الله قد رضي أعمالنا لم يبح للمؤمنين تزوجنا فأنزل الله هذه الآية والمعنى ان تزوج المسلمين اياهن ليس بالذي يخرجهن من الكفر وقيل ان أهل الكتاب وان حصلت لهم في الدنيا فضيلة باباحة ذبائحهم ونكاح نسائهم الا أن ذلك غير حاصل لهم في الآخرة لان كل من كفر بالله وجحد نبوة محمد صلى الله عليه وسلم فقد حبط عمله وهو في الآخرة من الخاسرين وقيل ان من أحل ما حرم الله أو حرم ما أحل الله أو جحد بشيء مما أنزل الله فقد كفر بالله وحبط عمله المتقدم (وهو في الآخرة من الخاسرين) اذا مات على ذلك وهذا الشرط لا بد منه لانه اذا تاب وآمن قبل الموت قبلت توبته وصح ايمانه * قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا اذا قمتم الى الصلوة) يعني اذا أردتم القيام الى الصلاة ومثله قوله تعالى فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله أي اذا أردت قراءة القرآن فاستعذ بالله ومثله من الكلام اذا اتجرت فاتجر في البر أي اذا أردت التجارة وهذا القول يقتضي وجوب الوضوء عند كل صلاة وهو ظاهر الآية ومذهب داود الظاهري وذهب جمهور العلماء من الصحابة فمن بعدهم الى أنه يجزئ عدة صلوات بوضوء واحد وأجيب عن ظاهر الآية بأن المعنى اذا قمتم الى الصلاة وأنتم على غير طهر فحذف ذلك لدلالة المعنى عليه وهذا أحد اختصارات القرآن وهو كثير جدا ولان النبي صلى الله عليه وسلم جمع يوم الخندق بين أربع صلوات بوضوء واحد وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقبل الله صلاة أحدكم اذا أحدث حتى يتوضأ أخرجاه في الصحيحين وقيل في معنى الآية اذا قمتم الى الصلاة من النوم وقيل هو أمر ندب ندب من قام الى الصلاة أن يجدد لها طهارة وان كان على طهر ويدل عليه ما روي عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من توضأ على طهر كتب الله له عشر حسنات أخرجه الترمذي وقيل هذا اعلام من الله الى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا وضوء عليه الا اذا قام الى الصلاة دون غيرها من الاعمال ويدل عليه ما روي عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج يوما من الخلاء فقدم اليه طعام فقالوا ألا نأتيك بوضوء فقال انما أمرت بالوضوء اذا قمت الى الصلاة أخرجه مسلم والقول الاول هو المختار في معنى الآية وفروض الوضوء المذكورة في هذه الآية أربعة الاول غسل الوجه وهو قوله تعالى (فاغسلوا وجوهكم)

واستدل

طولا وما بين الآذنين عرضا يجب غسل جميعه فى الوضوء ويجب أيضا ايصال المــاء الى ماتحت الحاجبين وأهــداب العينين والشارب والعذار والعنفقة وان كانت كثيفة وأما العارض واللحية فان كانت كثيفة لاترى البشرة من تحتها لايجب غسل باطنها فى الوضوء بل يجب غسل ظاهرها وهل يجب امرار الماء على ظاهر مااسترسل من اللحية عن الذقن فيه قولان أحدهما لايجب و به قال ابوحنيفة رضى الله عنه لان الشعر النازل عن حد الرأس لايكون حكمه حكم الرأس فى جواز المسح عليه كذلك النازل عن حــد الوجه لايكون حكمه حكم الوجه فى وجوب غسله والقول الثانى يجب امرار الماء على ظاهره لان الله تعالى أمر بغسل الوجه والوجه مايقع به المواجهة من هذا العضو ويقال فى اللغة بقل وجه فلان وخرج وجهه اذا نبتت لحيته قوله تعالى (وأيديكم الى المرافق) أى مع المرافق كما قال الله تعالى ولا تأكلوا أموالهم الى أموالكم أى مع أموالكم وقال من أنصارى الى الله أى مع الله وأكثر العلمــاء على انه يجب غسل المرفقين وفى الرجــل يجب غسل الكعبين وقال الشعبى ومحمد ابن جرير لا يجب غسل المرفقين والكعبين فى غسل اليد والرجل لان حرف الى للغاية والحد فلا يدخل فى المحدود قلنا ليس هذا بحد ولكنه بمعنى مع كما ذكرنا وقيل الشئ اذا حد الى جنسه يدخل فيــه الغاية واذا حد الى غير جنسه لا يدخل كقوله تعالى ثم أتموا الصيام الى الليــل لم يدخل الليل فيه لانه ليس من جنس النهار قوله تعالى (وامسحوا برؤسكم) اختلف العلماء فى قدر الواجب من مسح الرأس فقال مالك يجب مسح جميع الرأس كما يجب مسح جميع الوجه فى التيمم وقال أبوحنيفة يجب مسح ربع الرأس وعند الشافعى رحمه الله يجب قدر ما يطلق عليه اسم المسح واحتج من أجاز مسح بعض الرأس بما اخبرنا عبد الوهاب بن محمد الخطيب انا عبد العزيز بن أحمد الخلال انا ابو العباس الاصم انا الربيع انا الشافعى انا يحيى بن حسان عن حماد بن زيد وابن علية عن أيوب السختيانى عن ابن سيرين عن عمرو بن وهب الثقفى عن المغيرة بن شعبة ان النبى صلى الله عليه وسلم توضأ فمسح بناصيته وعلى عمامته وخفيه فأجاز بعض أهل العلم المسح على العمامة بهــذا الحديث وبه قال الاوزاعى وأحمد واسحق ولم يجوز أكثر أهل العلم المسح على العمامة بدلا عن مسح الرأس وقال فى حديث المغيرة ان فرض المسح سقط

واستدل الشافعى على وجوب النية عنــد غسل الوجه بهــذه الآية وحجته أن الوضوء مأمور به وكل مأمور به يجب أن يكون منويا ولما روى فى الصحيحين من حديث عمر بن الخطاب أن النبى صلى الله عليه وسلم قال انما الاعمال بالنيات وانما لكل امرئ مانوى والوضوء من الاعمــال فيجب أن يكون منويا وانما قلنا ان الوضوء مأمور به وانه من أعمــال الدين لقوله تعــالى وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين والاخلاص عبارة عن النية الخالصة ومتى كانت النية الخالصة معتبرة كان أصل النية فى جميع الاعمــال التى يتقرب بها الى الله تعــالى معتبرا واستدل أبوحنيفة لعدم وجوب النية فى الوضوء بهــذه الآية قال ان النيــة ليست شرطا لصحة الوضوء لان الله تعــالى أوجب غسل الاعضاء الار بعــة فى هــذه الآية ولم يوجب النيــة فيها فايجاب النيــة زيادة على النص والزيادة على النص نسخ ونسخ القرآن بخبر الواحد و بالقياس غير جائز وأجيب عنه بأنا انما أوجبنا النية فى الوضوء بدلالة القرآن وهو قوله تعالى وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين وأما حد الوجه فمن منابت شعر الرأس الى منتهى الذقن طولا ومن الاذن الى الاذن عرضا لانه مأخوذ من المواجهة فيجب غسل جميع الوجــه فى الوضوء ويجب ايصال المــاء الى ماتحت الحاجبين واهداب العينين والعذارين والشارب والعنفقة وان كانت كثة وأما اللحية فان كانت كثة لاترى البشرة من تحتها لايجب غسل ماتحتها ويجب غسل ماتحت اللحية الخفيفة وهل يجب امرار الماء على ظاهر مانزل من اللحيــة عن الذقن فيــه قولان أحدهمــا وبه قال أبوحنيفة لايجب لان الشعر النازل عن حــد الرأس لايكون حكمه حكم الرأس فى المسح فكذلك حكم الشعر النازل عن حــد الوجــه لايجب غسله والقول الثانى يجب امرار المــاء على ظاهره لان الوجــه مأخوذ من المواجهة فتدخل جميع اللحية فى حكم الوجه الفرض الثانى قوله تعــالى (وأيديكم الى المرافق) يعنى واغسلوا أيديكم الى المرافق والمرفق بالكسر هو من الانسان أعلى الذراع وأســفل العضد وذهب جمهور العلمــاء الى وجوب ادخال المرفقين فى الغسل ونقــل عن مالك والشعبى وزفر وأبى بكر بن داود الظاهرى انه لايجب ادخال المرفقين فى الغسل واختاره ابن جرير الطبرى ونقل عن مالك وقد سئل عن قول الله عز وجــل فاغسلوا وجوهكم وأيديكم الى المرافق فقال الذى آمر به أن يبلغ المرفقين فى الغسل لايجاوزهما وحجة أصحاب هــذا القول ان كلمة الى لانتهاء الغاية وما يجعل غاية للحكم يكون خارجا عنه كما فى قوله تعــالى ثم أتموا الصيام الى الليل ولان الحد لايدخل فى المحدود فوجب أن لايجب غسل المرفقين فى الوضوء وحجة الجمهور ان كلمــة الى هنا بمعنى مع ومنــه قوله تعــالى ولا تأكلوا أموالهم الى أموالكم أى مع أموالكم ويعضــده من الســنة ماصح من حــديث أبى هريرة انه توضأ فغسل وجهه فأسبغ الوضوء ثم غسل اليمنى حتى أشرع فى العضد ثم يده اليسرى حتى أشرع فى العضد ثم قال هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليــه وسلم كان يتوضأ والجواب عن الحجة المتقدمة أن الحــد اذا كان من جنس المحــدود دخل فيه كما فى هــذه الآية لان المرفق من جنس اليــد واذا لم يكن من جنس المحــدود لم يدخل فيه كما فى قوله تعالى ثم أتموا الصيام الى الليل لان النهار من غــير جنس الليل فلا يدخل فيــه الفرض الثالث قوله تعالى (وامسحوا برؤسكم) اختلف العلماء فى القدر الذى يجب مسحه من الرأس فقال مالك يجب مسح جميعه وهو احــدى الروايتين عن أحمد والرواية الاخرى عنه أنه يجب مسح

أكثره وقال أبو حنيفة يجب مسح ربعه وفي رواية أخرى عنه يجب مسح قدر ثلاثة أصابع منه وقال الشافعي الواجب مسح ما يطلق عليه اسم المسح والمراد الصاق المسح بالرأس وماسح بعضه ومستوعبه بالمسح كلاهما ملصق للمسح بالرأس فأخذ مالك بالاحتياط فأوجب الاستيعاب وأخذ الشافعي باليقين فأوجب مسح ما يقع عليه اسم المسح وأخذ أبو حنيفة ببيان السنة وهو ما روى عن المغيرة بن شعبة أن النبي صلى الله عليه وسلم توضأ فمسح بناصيته وعلى العمامة والخفين متفق عليه وقدر الناصية بربع الرأس الفرض الرابع قوله تعالى (وأرجلكم الى الكعبين) اختلف العلماء في هذا الحكم وهل فرض الرجلين المسح أو الغسل فروى عن ابن عباس أنه قال الوضوء غسلتان ومسحتان ويروى ذلك عن قتادة أيضا ويروى عن أنس أنه قال نزل القرآن بالمسح والسنة بالغسل وعن عكرمة قال ليس في الرجلين غسل انما نزل فيهما المسح وعن الشعبي أنه قال انما هو المسح على الرجلين ألا ترى ان ما كان عليه الغسل جعل عليه التيمم وما كان عليه المسح أهمل ومذهب الامامية من الشيعة أن الواجب في الرجلين المسح وقال جمهور العلماء من الصحابة والتابعين فمن بعدهم والائمة الاربعة وأصحابهم ان فرض الرجلين هو الغسل وقال داود الظاهري يجب الجمع بينهما وقال الحسن البصري ومحمد بن جرير الطبري المكلف مخير بين الغسل والمسح وسبب هذا الاختلاف اختلاف القراء في هذا الحرف فقرأ نافع وابن عامر والكسائي وحفص عن عاصم وأرجلكم بفتح اللام عطفا على الغسل فيكون من المؤخر الذي معناه التقديم ويكون المعنى فاغسلوا وجوهكم وأيديكم الى المرافق وأرجلكم الى الكعبين وامسحوا برؤسكم وقال أصحاب هذه القراءة انما أمر الله عباده بغسل الارجل دون مسحها ويدل عليه أيضا فعل النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه والتابعين فمن بعدهم وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وحمزة وأبو بكر عن عاصم وأرجلكم بكسر اللام عطفا على المسح اما قراءة النصب فالمعنى فيها ظاهر لانه عطف على المغسول لوجوب غسل الرجلين على مذهب الجمهور ولا يقدح فيه قول من خالف وأما قراءة الكسر فقد اختلفوا في معناها والجواب عنها فقال أبو حاتم وابن الانباري وأبو علي الكسر عطف على الممسوح غير ان المراد بالمسح في الارجل الغسل وقال أبو زيد المسح خفيف الغسل لقول العرب تمسحت للصلاة بمعنى توضأت لها وهات ما أتمسح به للصلاة بمعنى أتوضأ قال أبو حاتم وذلك ان المتوضئ لا يرضى بصب الماء على أعضائه حتى يمسحها مع الغسل فسمى الغسل مسحا بهذا الاعتبار فعلى هذا الرأس والرجل ممسوحان الا أن مسح الرأس أخف والذي يدل على ان المراد بالمسح في الرجل الغسل ذكر التحديد وهو قوله تعالى الى الكعبين لان التحديد انما جاء في المغسول ولم يجيء في الممسوح فلما وقع التحديد مع المسح علم انه في حكم الغسل وقال جماعة من العلماء ان الارجل معطوفة على الرؤس في الظاهر والمراد فيها الغسل لانه قد ينسق بالشيء على غيره والحكم فيهما مختلف كما قال الشاعر

يا ليت بعلك قد غدا ❊ متقلدا سيفا ورمحا

والمعنى وحاملا رمحا لان الرمح لا يتقلد به وكذلك قول الآخر ❊ علفتها تبنا وماء باردا ❊ يعني وسقيتها ماء باردا وكذلك المعنى في الآية وامسحوا برؤسكم واغسلوا أرجلكم فلما لم يذكر الغسل وعطفت الارجل على الرؤس في الظاهر اكتفى بقيام الدليل على ان الارجل مغسولة من مفهوم الآية والاحاديث الصحيحة الواردة بغسل الرجلين في الوضوء وأما من جعل كسر اللام في الارجل على مجاورة اللفظ دون الحكم واستدل بقولهم جحر ضب خرب وقال الخرب نعت للجحر لا للضب وانما أخذ اعراب الضب للمجاورة فليس بجيد لان الكسر على المجاورة انما يحمل لاجل الضرورة في الشعر أو يصار اليه حيث يحصل الامن من الالتباس لان الخرب لا يكون نعتا للضب بل للجحر ولان الكسر بالجوار انما يكون بدون حرف العطف أما مع حرف العطف فلم تتكلم به العرب وقوله تعالى الى الكعبين فيه دليل قاطع على وجوب غسل الكعبين كما في وجوب غسل الرجلين كما في قوله تعالى وأيديكم الى المرافق والمعنى واغسلوا أرجلكم مع الكعبين وقد تقدم اختلاف العلماء

عنه بمسح الناصية وفيه دليل على ان مسح جميع الرأس غير واجب قوله عز وجل (وأرجلكم الى الكعبين) قرأ نافع وابن عامر الكسائي ويعقوب وحفص وأرجلكم بنصب اللام وقرأ الآخرون وأرجلكم بالخفض فمن قرأ وأرجلكم بالنصب فيكون عطفا على قوله فاغسلوا وجوهكم وأيديكم أي واغسلوا أرجلكم ومن قرأ بالخفض فقد ذهب قليل من أهل العلم الى انه يمسح على الرجلين وروى عن ابن عباس انه قال الوضوء غسلتان ومسحتان ويروى ذلك عن عكرمة وقتادة وقال الشعبي نزل جبريل بالمسح وقال الا ترى المتيمم يمسح ما كان غسلا ويلغي ما كان مسحا وقال محمد بن جرير الطبري يتخير المتوضئ بين المسح على الخفين وبين غسل الرجلين وذهب جماعة أهل العلم من الصحابة والتابعين وغيرهم الى وجوب غسل الرجلين وقالوا خفض اللام في الارجل على مجاورة اللفظ لا على موافقة الحكم كما قال تبارك وتعالى عذاب يوم أليم فالاليم صفة العذاب ولكنه أخذ اعراب اليوم للمجاورة وكقولهم جحر ضب خرب فالخرب نعت الجحر وأخذ اعراب الضب للمجاورة والدليل على وجوب غسل الرجلين ما أخبرنا أبو سعيد أحمد ابن محمد بن العباس الحميدي الخطيب انا أبو عبد الله الحافظ انا أبو عبد الله محمد بن يعقوب انا يحيى بن محمد بن يحيى انا الحجبي ومسدد قالا أخبرنا أبو عوانة عن أبي بشر عن يوسف بن ماهك عن عبد الله بن عمرو قال تخلف عنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر سافرناه فأدركنا وقد أرهقتنا الصلاة صلاة العصر ونحن نتوضأ فجعلنا نمسح على أرجلنا فنادانا بأعلى صوته ويل للاعقاب من النار أخبرنا

العلماء فى ذلك عند قوله الى المرافق والكعبان هما العظمان الناتئان عند مفصل الساق والقدم هذا قول جمهور العلماء من أهل الفقه واللغة وشذت الشيعة ومن قال بمسح الرجلين فقال الكعب عبارة عن عظم مستدير على ظهر القدم ويدل على بطلان هذا القول ان الكعب لو كان على ما ذكروه لكان فى كل رجل كعب واحد فكان ينبغى أن يقال وأرجلكم الى الكعاب كما فى قوله تعالى وأيديكم الى المرافق فلما قال الى الكعبين علم ان لكل رجل كعبين فبطل ما قالوه وثبت قول الجمهور

﴿فصل﴾ قد تقدم ان الفروض المذكورة فى هذه الآية أربعة وهى غسل الوجه وغسل اليدين الى المرفقين ومسح الرأس وغسل الرجلين الى الكعبين وقد تقدم استدلال الشافعى بهذه الآية على وجوب النية فى الوضوء فصارت فرضا خامسا وذهب الشافعى ومالك وأحمد الى وجوب الترتيب فى الوضوء وهو أن يغسل الاعضاء فى الوضوء على الولاء كما ذكره الله فى هذه الآية فيغسل أولا وجهه ثم يديه ثم يمسح رأسه ثم يغسل رجليه فصار الترتيب فرضا سادسا وذهب أبو حنيفة الى أن الترتيب فى الوضوء غير واجب احتج الشافعى على وجوب الترتيب بهذه الآية وذلك ان الله تعالى أمر بغسل الوجه ثم بغسل اليدين ثم بمسح الرأس ثم بغسل الرجلين فوجب أن يقع الفعل مرتبا كما أمر الله تعالى ولقوله صلى الله عليه وسلم فى حديث حجة الوداع ابدأ بما بدأ الله به وهذا الحديث وان ورد فى قصة السعى بين الصفا والمروة فان العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ولان أفعال النبى صلى الله عليه وسلم فى الوضوء وردت مرتبة كما ورد فى نص الآية ولم ينقل عنه ولا عن غيره من الصحابة انه توضأ منكسا أو غير مرتب فثبت ان ترتيب أفعال الوضوء كما أمر الله تعالى ونص عليه فى هذه الآية واجب واحتج أبو حنيفة لمذهبه بهذه الآية أيضا وذلك أن الواو لا توجب الترتيب فاذا قلنا بوجوب الترتيب صار ذلك زيادة على النص وذلك غير جائز وأجيب عنه بانه لم ينقل عن النبى صلى الله عليه وسلم انه توضأ الا مرتبا كما ذكر وبيان الكتاب انما يؤخذ من السنة

﴿فصل فى ذكر الاحاديث التى وردت فى صفة الوضوء وفضله﴾ (ق) عن حمران مولى عثمان بن عفان أن عثمان دعا باناء فأفرغ على كفيه ثلاث مرات فغسلهما ثم أدخل يمينه فى الاناء فمضمض واستنشق واستنثر ثم غسل وجهه ثلاثا ويديه الى المرفقين ثلاثا ثم مسح برأسه ثم غسل رجليه ثلاث مرات الى الكعبين ثم قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ نحو وضوئى هذا ثم قال من توضأ نحو وضوئى هذا ثم صلى ركعتين لا يحدث فيهما نفسه غفر له ما تقدم من ذنبه (ق) عن عبد الله بن زيد بن عاصم الانصارى قيل له توضأ لنا وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم فدعا باناء فأفرغ منه على يديه ثلاثا ثم أدخل يده فاستخرجها فمضمض واستنشق من كف واحد فعل ذلك ثلاثا ثم أدخل يده فاستخرجها فغسل وجهه ثلاثا ثم أدخل يده فاستخرجها فغسل يديه الى المرفقين مرتين مرتين ثم أدخل يده فاستخرجها فمسح برأسه فأقبل بيديه وأدبر ثم غسل رجليه الى الكعبين ثم قال هكذا كان وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم زاد فى رواية بعد قوله فأقبل بيديه وأدبر بدأ بمقدم رأسه ثم ذهب بهما الى قفاه ثم ردهما حتى رجع الى المكان الذى بدأ منه عن عبد خير قال أتانا على كرم الله وجهه وقد صلى فدعا بطهور فقلنا ما يصنع بالطهور وقد صلى ما يريد الا ليعلمنا فأتى باناء فيه ماء وطست فأفرغ من الاناء على يمينه فغسل يديه ثلاثا ثم تمضمض واستنشق ثلاثا فمضمض ونثر من كف يأخذ منه ثم غسل وجهه ثلاثا وغسل يده اليمين ثلاثا وغسل الشمال ثلاثا ثم جعل يده فى الاناء فمسح رأسه مرة واحدة ثم غسل رجله اليمنى ثلاثا ورجله الشمال ثلاثا ثم قال من سره أن يعلم وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو هذا أخرجه أبو داود وعن عبد الله بن عمرو بن العاص أن رجلا أتى النبى صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله كيف الطهور فدعا بماء

عبد الواحد المليحى أخبرنا أحمد بن عبد الله النعيمى أنا محمد بن يوسف أنا محمد بن اسمعيل أنا عبد الله أنا معمر حدثنى الزهرى عن عطاء بن يزيد عن حمران مولى عثمان قال رأيت عثمان رضى الله عنه توضأ فأفرغ على يديه ثلاثا ثم تمضمض واستنشق ثم غسل وجهه ثلاثا ثم غسل يده اليمنى الى المرفق ثلاثا ثم غسل يده اليسرى الى المرفق ثلاثا ثم مسح برأسه ثم غسل رجله اليمنى ثلاثا ثم غسل رجله اليسرى ثلاثا ثم قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ نحو وضوئى هذا ثم قال من توضأ نحو وضوئى هذا ثم صلى ركعتين لا يحدث نفسه فيهما بشئ غفر له ما تقدم من ذنبه وقال بعضهم أراد بقوله وأرجلكم المسح على الخفين كما روى ان النبى صلى الله عليه وسلم كان اذا ركع وضع يديه على ركبتيه وليس المراد منه انه لم يكن بينهما حائل ويقال قبل فلان رأس الامير ويده وان كانت العمامة على رأسه ويده فى كمه أخبرنا عبد الواحد المليحى أنا أحمد بن عبد الله النعيمى أنا محمد بن يوسف أنا محمد بن اسمعيل أنا أبو نعيم زكريا عن عامر عن عروة بن المغيرة عن أبيه رضى الله عنهما قال كنت مع النبى صلى الله عليه وسلم ذات ليلة فى سفر فقال أمعك ماء فقلت نعم فنزل عن راحلته فمشى حتى توارى عنى فى سواد الليل ثم جاء فأفرغت عليه من الاداوة فغسل وجهه ويديه وعليه جبة من صوف فلم يستطع ان يخرج ذراعيه منها حتى أخرجهما من أسفل الجبة فغسل ذراعيه ثم مسح برأسه ثم أهويت لأنزع خفيه فقال دعهما فانى أدخلتهما طاهرتين فمسح عليهما قوله تعالى الى الكعبين فالكعبان هما العظمان الناتئان من جانبى القدمين وهما مجمع مفصل الساق والقدم فيجب غسلهما مع القدمين كما ذكرنا فى المرفقين وفرائض الوضوء غسل الاعضاء الثلاثة كما ذكر الله تعالى ومسح الرأس واختلف أهل العلم فى وجوب

النية فذهب أكثرهم الى وجوبها لأن الوضوء عبادة فيفتقر الى النية كسائر العبادات وذهب بعضهم الى انها غير واجبة وهو قول الثوري

واختلفوا في وجوب الترتيب وهو أن يغسل أعضاءه على الولاء كما ذكر الله تبارك وتعالى فذهب جماعة الى وجوبه وهو قول مالك والشافعي وأحمد واسحق رحمهم الله وروى ذلك عن أبي هريرة رضي الله عنه واحتج الشافعي بقول الله تعالى ان الصفا والمروة من شعائر الله وبدأ النبي صلى الله عليه وسلم بالصفا وقال نبدأ بما بدأ الله به وكذلك هنا بدأ الله تعالى بذكر غسل الوجه فيجب علينا أن نبدأ فعلا بما بدأ الله تعالى بذكره وذهب جماعة الى ان الترتيب سنة وقالوا الواوات المذكورة في الآية للجمع لا للترتيب كما قال الله تعالى انما الصدقات للفقراء والمساكين الآية واتفقوا على انه لا تجب مراعاة الترتيب في صرف الصدقات الى أهل السهمان ومن أوجب الترتيب أجاب بأنه لم ينقل عن النبي صلى الله عليه وسلم انه راعى الترتيب بين أهل السهمان وفي الوضوء لم ينقل انه توضأ الا مرتبا كما ذكر الله تعالى وبيان الكتاب يؤخذ من السنة كما قال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا لما قدم ذكر الركوع على السجود ولم ينقل عن النبي صلى الله عليه وسلم انه فعل الا كذلك فكان مراعاة الترتيب فيه واجبة كذلك الترتيب هنا قوله عز وجل (وان كنتم جنبا فاطهروا) أي اغتسلوا اخبرنا ابو الحسن السرخسي أنا زاهر بن احمد انا ابو اسحق الهاشمي انا ابو مصعب عن مالك عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا اغتسل من الجنابة بدأ فغسل يديه ثم توضأ كما يتوضأ للصلاة ثم يدخل أصابعه في الماء فيخلل بها أصول شعره ثم يصب على رأسه ثلاث غرفات بيديه ثم يفيض الماء على جلده كله

في اناء فغسل كفيه ثلاثا ثم غسل وجهه ثلاثا ثم غسل ذراعيه ثلاثا ثلاثا ثم مسح برأسه فأدخل أصبعيه السباحتين في أذنيه ومسح بابهاميه على ظاهر أذنيه ثم غسل رجليه ثلاثا ثلاثا ثم قال هكذا الوضوء فمن زاد على هذا أو نقص فقد أساء وظلم أو قال ظلم وأساء أخرجه أبو داود وعن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مسح برأسه وأذنيه ظاهرهما وباطنهما أخرجه الترمذي وصححه (ق) عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى رجلا لم يغسل عقبه فقال ويل للأعقاب من النار (م) عن جابر قال أخبرني عمر بن الخطاب أن رجلا توضأ فترك موضع ظفر على قدمه فأبصره النبي صلى الله عليه وسلم فقال ارجع فأحسن وضوءك قال فرجع فتوضأ ثم صلى أخرجه مسلم عن خالد عن بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم رأى رجلا يصلي وفي قدمه لمعة قدر الدرهم لم يصبها الماء فأمره النبي صلى الله عليه وسلم أن يعيد الوضوء والصلاة أخرجه أبو داود (ق) عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال تخلف عنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفرة سافرناها فأدركنا وقد أرهقتنا الصلاة ونحن نتوضأ فجعلنا نمسح على أرجلنا فنادانا بأعلى صوته ويل للأعقاب من النار مرتين أو ثلاثا عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم توضأ مرة مرة أخرجه البخاري عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم توضأ مرتين مرتين أخرجه أبو داود والترمذي وقال وقد روي عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم توضأ ثلاثا ثلاثا (م) عن عقبة بن عامر قال كانت علينا رعاية الابل فجاءت نوبتي فروحتها بعشي فأدركت رسول الله صلى الله عليه وسلم قائما يحدث الناس فأدركت من قوله ما من مسلم يتوضأ فيحسن وضوءه ثم يقوم فيصلي ركعتين مقبل عليهما بقلبه ووجهه الا وجبت له الجنة فقلت ما أجود هذا فاذا قائل بين يدي يقول التي قبلها أجود فنظرت فاذا عمر قال اني قد رأيتك جئت آنفا قال ما منكم من أحد يتوضأ فيبلغ أو فيسبغ الوضوء ثم يقول أشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا عبده ورسوله الا فتحت له أبواب الجنة الثمانية يدخل من أيها شاء (م) عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا توضأ العبد المسلم أو المؤمن فغسل وجهه خرج من وجهه كل خطيئة نظر اليها بعينيه مع الماء أو مع آخر قطر الماء فاذا غسل يديه خرج من يديه كل خطيئة كان بطشتها يداه مع الماء أو مع آخر قطر الماء فاذا غسل رجليه خرجت كل خطيئة مشتها رجلاه مع الماء أو مع آخر قطر الماء حتى يخرج نقيا من الذنوب (ق) عن نعيم بن عبد الله المجمر عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان أمتي يدعون يوم القيامة غرا محجلين من آثار الوضوء فمن استطاع منكم أن يطيل غرته فليفعل وفي رواية قال رأيت أبا هريرة يتوضأ فغسل وجهه فأسبغ الوضوء ثم غسل يده اليمنى حتى أشرع في العضد ثم غسل يده اليسرى حتى أشرع في العضد ثم مسح رأسه ثم غسل رجله اليمنى حتى أشرع في الساق ثم غسل رجله اليسرى حتى أشرع في الساق ثم قال هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ وقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنتم الغر المحجلون يوم القيامة من اسباغ الوضوء فمن استطاع منكم فليطل غرته وتحجيله وفي رواية لمسلم قال سمعت خليلي رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول تبلغ الحلية من المؤمن حيث يبلغ الوضوء عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من توضأ على طهر كتب الله له به عشر حسنات أخرجه الترمذي عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا صلاة لمن لا وضوء له ولا وضوء لمن لم يذكر اسم الله عليه أخرجه أبو داود وابن ماجه * وقوله تعالى (وان كنتم جنبا فاطهروا) أي اغتسلوا أمر الله بالاغتسال من الجنابة وذلك يجب على الرجل والمرأة بأحد شيئين اما بخروج المني على أي صفة كان من احتلام أو غيره أو بالتقاء الختانين وان لم يكن معه انزال فاذا حصل وجب الغسل (ق) عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا اغتسل من الجنابة بدأ فغسل يديه ثم يفرغ بيمينه على شماله فيغسل

قوله تعالى (وان كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه) فيه دليل على انه يجب مسح الوجه واليدين بالصعيد وهو التراب (ما يريد الله ليجعل عليكم) بما فرض عليكم من الوضوء والغسل والتيمم (من حرج) ضيق (ولكن يريد ليطهركم) من الاحداث والجنابات والذنوب (وليتم نعمته عليكم لعلكم تشكرون) قال محمد بن كعب القرظي اتمام النعمة تكفير الخطايا بالوضوء كما قال الله تبارك وتعالى ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر فجعل تمام نعمته غفران ذنوبه أخبرنا عبد الوهاب ابن محمد الخطيب أنا عبد العزيز بن أحمد الخلال أنا أبو العباس الاصم أنا الربيع أنا الشافعي أنا سفيان عن هشام بن عروة عن أبيه عن حمران ان عثمان توضأ بالمقاعد ثلاثا ثلاثا ثم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من توضأ وضوئي هذا خرجت خطاياه من وجهه ويديه ورجليه أخبرنا أبو الحسن السرخسي أنا زاهر بن أحمد أنا أبو اسحق الهاشمي انا ابو مصعب عن مالك عن هشام بن عروة عن أبيه عن حمران مولى عثمان ان عثمان بن عفان رضي الله عنه جلس على المقاعد يوما فجاءه المؤذن فاذنه بصلاة العصر فدعا بماء فتوضأ ثم قال والله لأحدثنكم حديثا لولا آية في كتاب الله ما حدثتكموه ثم قال اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من امرئ مسلم يتوضأ فيحسن وضوءه ثم يصلي الصلاة الا غفر له ما بينه وبين الصلاة الاخرى حتى يصليها قال مالك أراه يريد هذه الآية أقم الصلوة لذكرى ورواه ابن شهاب وقال عروة الآية ان الذين يكتمون ما أنزلنا من البينات أخبرنا عبد الواحد المليحي انا أحمد ابن عبد الله النعيمي أنا محمد بن يوسف انا محمد بن اسمعيل انا يحيى بن بكير انا الليث عن خالد عن سعيد ابن أبي هلال عن نعيم المجمر قال رقيت مع أبي هريرة رضي الله عنه على ظهر المسجد فتوضأ قال اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان أمتي يدعون يوم القيامة غرا محجلين من آثار الوضوء فمن استطاع أن يطيل منكم غرته فليفعل قوله تعالى (واذكروا نعمة الله عليكم) يعني النعم كلها (وميثاقه الذي واثقكم به) عهده الذي عاهدكم به أيها المؤمنون (اذ قلتم سمعنا وأطعنا) وذلك حين بايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة فيما أحبوا وكرهوا وهو قول أكثر المفسرين وقال مجاهد ومقاتل يعني الميثاق الذي أخذ عليهم حين أخرجهم من صلب آدم عليه السلام (واتقوا الله ان الله عليم بذات الصدور) بما في القلوب من خير وشر قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين لله شهداء بالقسط) أي كونوا له قائمين بالعدل قوالين بالصدق أمرهم بالعدل والصدق في أعمالهم وأقوالهم (ولا يجرمنكم) ولا يحملنكم (شنآن قوم) بغض قوم (على أن لا تعدلوا) أي على ترك العدل فيهم لعداوتهم ثم قال (اعدلوا) يعني في أوليائكم وأعدائكم (هو أقرب للتقوى) يعني الى التقوى (واتقوا الله ان الله خبير بما تعملون

فيغسل فرجه ثم يتوضأ كما يتوضأ للصلاة ثم يدخل أصابعه في الماء يخلل بهما أصول شعره ثم يصب على رأسه ثلاث غرفات بيده ثم يفيض الماء على سائر جسده أما قوله تعالى (وان كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه) فقد تقدم تفسيره وأحكامه في تفسير سورة النساء وفي قوله تعالى منه دليل على انه يجب مسح الوجه واليدين بالصعيد وهو التراب * وقوله تعالى (ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج) يعني من ضيق بما فرض عليكم من الوضوء والغسل والتيمم عند عدم الماء (ولكن يريد ليطهركم) يعني من الاحداث والذنوب والخطايا لان الوضوء تكفير للذنوب (وليتم نعمته عليكم) يعني ببيان الشرائع والاحكام وما تحتاجون اليه من أمر دينكم (لعلكم تشكرون) يعني تشكرون نعمة الله عليكم بأن طهركم من الاحداث والذنوب وما جعل عليكم في الدين من حرج * قوله تعالى (واذكروا نعمة الله عليكم) يعني ما أنعم به عليكم من النعم كلها لان كثرة النعم وذكرها يوجب مزيد الشكر من المنعم عليه والاشتغال بطاعة المنعم بها والانقياد لامره وهو الله تعالى (وميثاقه الذي واثقكم به) يعني واذكروا عهده الذي عاهدكم به أيها المؤمنون (اذ قلتم سمعنا وأطعنا) وذلك حين بايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة فيما أحبوا وكرهوا وقيل الميثاق هو الذي أخذه عليهم في يوم ألست بربكم قالوا بلى (واتقوا الله) يعني فيما أخذه عليكم من الميثاق فلا تنقضوه (ان الله عليم بذات الصدور) يعني ان الله تعالى عالم بما في قلوب عباده من خير وشر * قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين لله) قال ابن عباس يريد انهم يقومون لله بحقه ومعنى ذلك هو أن يقوم لله بالحق في كل ما يلزمه القيام به من العمل بطاعته واجتناب نواهيه (شهداء بالقسط) يعني وتشهدون بالعدل يقول لا تحاب في شهادتك أهل ودك وقرابتك ولا تمنع شهادتك أهل بغضك وأعداءك أقم شهادتك لهم وعليهم بالصدق والعدل (ولا يجرمنكم شنآن قوم) ولا يحملنكم بغض قوم (على ألا تعدلوا) على ترك العدل فيهم لعداوتهم (اعدلوا) أمر الله بالعدل في كل أحد القريب والبعيد والصديق والعدو (هو أقرب للتقوى) أي العدل أقرب للتقوى (واتقوا الله ان الله خبير بما تعملون) يعني ان الله تعالى خبير بجميع أعمالكم مطلع

وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة وأجر عظيم) وهذا في موضع النصب لان فعل الوعد واقع على المغفرة ورفعها على تقدير أي
وقال لهم مغفرة وأجر عظيم (والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب الجحيم يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمت الله عليكم) بالدفع عنكم (اذهم
قوم أن يبسطوا اليكم أيديهم) بالقتل وقال قتادة نزلت هذه الآية ورسول الله صلى الله عليه وسلم ببطن نخل فأراد بنو ثعلبة وبنو محارب أن يفتكوا
به وبأصحابه اذا اشتغلوا بالصلاة فأطلع الله تبارك وتعالى نبيه على ذلك وأنزل الله صلاة الخوف وقال الحسن كان النبي صلى الله عليه وسلم محاصرا
غطفان بنخل فقال رجل من المشركين هل لكم في أن أقتل محمدا قالوا وكيف تقتله قال أفتك به قالوا وددنا انك قد فعلت ذلك فأتى النبي صلى الله عليه
وسلم والنبي صلى الله عليه وسلم متقلد سيفه فقال يا محمد أرني سيفك فاعطاه اياه فجعل الرجل يهز السيف وينظر مرة الى السيف ومرة الى النبي صلى
الله عليه وسلم وقال من يمنعك مني يا محمد قال الله فتهدده أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فشام السيف ومضى فانزل الله
تعالى هذه الآية وقال مجاهد
وعكرمة والكلبي وابن يسار
عن رجاله بعث رسول الله
صلى الله عليه وسلم المنذر بن
عمرو الساعدي وهو أحد
النقباء ليلة العقبة في ثلاثين
راكبا من المهاجرين والانصار
الى بني عامر بن صعصعة
فخرجوا فلقوا عامر بن الطفيل
على بئر معونة وهي من مياه بني
عامر واقتتلوا فقتل المنذر بن
عمرو وأصحابه الا ثلاثة نفر
كانوا في طلب ضالة لهم أحدهم
عمرو بن أمية الضمري فلم
يرعهم الا الطير تحوم في
السماء يسقط من بين خراطيمها
علق الدم فقال أحد النفر
قتل أصحابنا ثم تولى يشتد
حتى لقي رجلا فاختلفا
ضربتين فلما خالطته الضربة
رفع رأسه الى السماء وفتح عينيه
وقال الله أكبر الجنة ورب
العالمين فرجع صاحباه
فلقيا رجلين من بني سليم
وبين النبي صلى الله عليه وسلم وبين قومهما موادعة فانتسبا لهما الى بني عامر فقتلاهما وقدم قومهما الى النبي وبين
صلى الله عليه وسلم يطلبون الدية فخرج ومعه أبو بكر وعمر وعثمان وعلي وطلحة وعبد الرحمن بن عوف رضي الله عنهم حتى دخلوا على كعب بن
الاشرف وبني النضير يستعينهم في عقلهما وكانوا قد عاهدوا النبي صلى الله عليه وسلم على ترك القتال وعلى ان يعينوه في الديات قالوا نعم يا أبا القاسم
قد آن لك ان تأتينا وتسألنا حاجة اجلس حتى نطعمك ونعطيك الذي تسألنا فجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه فخلا بعضهم ببعض
وقالوا انكم لن تجدوا محمدا أقرب منه الآن فمن يظهر على هذا البيت فيطرح عليه صخرة فيريحنا منه فقال عمرو بن جحاش أنا فجاء الى رحى
عظيمة ليطرحها عليه فامسك الله تعالى يده وجاء جبريل وأخبره فخرج النبي صلى الله عليه وسلم راجعا الى المدينة ثم دعا عليا فقال لا تبرح
مكانك فمن خرج عليك من أصحابي فسألك عني فقل توجه الى المدينة ففعل ذلك علي رضي الله عنه حتى تناهوا اليه ثم تبعوه فأنزل الله تعالى هذه
الآية وقال

عليها وخبير بمن عدل ومن لم يعدل * قوله تعالى (وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات) يعني عملوا بما واتقهم
الله به وأوفوا بالعهود التي عاهدهم عليها (لهم مغفرة وأجر عظيم) هذا بيان للوعد كانه لما تقدم ذكر الوعد
فقيل أي شيء هذا الوعد فقال لهم مغفرة وأجر عظيم واذا وعدهم أنجز لهم الوعد فانه تعالى لا يخلف الميعاد
(والذين كفروا وكذبوا بآياتنا) يعني والذين جحدوا وحدانية الله ونقضوا عهوده ومواثيقه وكذبوا بما جاءت
به الرسل من عنده (أولئك) يعني من هذه صفته (أصحاب الجحيم) هذه الآية نص قاطع في أن الخلود في
النار ليس الا للكفار لان المصاحبة تقتضي الملازمة كما يقال فلان صاحب فلان يعني الملازم له * قوله عز وجل
(يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمت الله عليكم) يعني اذكروا نعمة الله عليكم بالدفع عنكم مع سائر نعمه التي
أنعم بها عليكم ثم وصف تلك النعمة التي ذكرهم بها وأمرهم بالشكر عليها فقال تعالى (اذهم قوم أن يبسطوا
اليكم أيديهم) يعني بالقتل والبطش بكم فصرفهم عنكم وحال بينكم وبين ما أرادوه بكم اختلف أهل التفسير في
سبب نزول هذه الآية وفي صفة هذه النعمة التي أمر الله تعالى أصحاب نبيه صلى الله عليه وسلم بذكرها والشكر
عليها فقال قتادة نزلت هذه الآية ورسول الله صلى الله عليه وسلم ببطن نخلة حين أراد بنو ثعلبة وبنو محارب
أن يفتكوا برسول الله صلى الله عليه وسلم وبأصحابه اذا اشتغلوا بالصلاة فأطلع الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم
على ذلك وأنزل صلاة الخوف وقال الحسن كان رسول الله صلى الله عليه وسلم محاصرا غطفان بنخل فقال رجل
من المشركين هل لكم أن أقتل محمدا قالوا وكيف تقتله قال أفتك به قالوا وددنا انك فعلت ذلك فأتى النبي صلى
الله عليه وسلم والنبي صلى الله عليه وسلم متقلد سيفه فقال يا محمد أرني سيفك فأعطاه اياه فجعل الرجل يهز
السيف وينظر اليه مرة والى النبي صلى الله عليه وسلم مرة ثم قال من يمنعك مني يا محمد قال الله فتهدده أصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم فأغمد السيف ومضى فأنزل الله هذه الآية وقال مجاهد وعكرمة والكلبي بعث
رسول الله صلى الله عليه وسلم المنذر بن عمرو الساعدي وهو أحد النقباء ليلة العقبة في ثلاثين راكبا من
المهاجرين والانصار الى بني عامر بن صعصعة فخرجوا فلقوا عامر بن الطفيل على بئر معونة وهي من مياه بني
عامر فاقتتلوا فقتل المنذر وأصحابه الا ثلاثة نفر كانوا في طلب ضالة لهم احدهم عمرو بن امية الضمري فلم
يرعهم الا الطير تحوم في السماء يسقط من بين مناقيرها علق الدم فقال أحد النفر الثلاثة قتل أصحابنا ثم تولى
يشتد حتى لقي رجلا من المشركين فاختلفا ضربتين فلما خالطته الضربة رفع رأسه الى السماء وفتح عينيه
فقال الله أكبر الجنة ورب العالمين ورجع صاحباه فلقيا رجلين من بني سليم وكان بين النبي صلى الله عليه وسلم

(فكف أيديهم عنكم واتقوا الله وعلى الله فليتوكل المؤمنون ولقد أخذ الله ميثاق بنى اسرائيل وبعثنا منهم اثنى عشر نقيبا) وذلك ان الله عز وجل وعد موسى عليه السلام أن يورثه وقومه الارض المقدسة وهى الشام وكان يسكنها الكنعانيون الجبارون فلما استقرت لبنى اسرائيل الدار بمصر أمرهم الله تعالى بالسير الى أريحاء من أرض الشام وهى الارض المقدسة وكان لها ألف قرية فى كل قرية ألف بستان وقال ياموسى انى كتبتها لكم دارا وقرارا فاخرج اليها وجاهد من فيها من العدو فانى ناصرك عليهم وخذ من

قومك اثنى عشر نقيبا من كل سبط نقيبا يكون كفيلا على قومه بالوفاء منهم على ما أمروا به فاختار موسى النقباء وسار موسى ببنى اسرائيل حتى قربوا من أريحاء بعث هؤلاء النقباء يتجسسون له الاخبار ويعلمون علمها فلقيهم رجل من الجبارين يقال له عوج بن عنق وكان طوله ثلاثة آلاف وثلثمائة وثلاثة وثلاثين ذراعا وثلث ذراع وكان يحتجر بالسحاب ويشرب منه ويتناول الحوت من قرار البحر فيشويه بعين الشمس يرفعه اليها ثم يأكله ويروى أن الماء فى زمن نوح عليه السلام طبق ما على الارض من جبل وما جاوز ركبتى عوج وعاش ثلاثة آلاف سنة حتى أهلكه الله على يدى موسى عليه السلام وذلك انه جاء وقلع صخرة من الجبل على قدر عسكر موسى عليه السلام وكان فرسخا فى فرسخ وحملها ليطبقها عليهم فبعث الله الهدهد فقور الصخرة بمنقاره فوقعت فى عنقه فصرعته فأقبل موسى عليه السلام وهو مصروع فقتله وكانت أمه عنق احدى بنات آدم وكان مجلسها جريبا من الارض فلما لقى عوج النقباء وعلى رأسه حزمة حطب أخذ الاثنى عشر وجعلهم فى حجزته وانطلق بهم الى امرأته وقال انظرى الى هؤلاء الذين يزعمون انهم يريدون قتالنا وطرحهم بين يديها وقال ألا أطحنهم برجلى فقالت امرأته لا بل خل عنهم حتى يخبروا قومهم بما رأوا ففعل ذلك وروى انه جعلهم فى كمه وأتى بهم الى الملك فنثرهم بين يديه فقال الملك ارجعوا فاخبروهم بما رأيتم وكان لا يحمل عنقودا من عنبهم الا خمسة أنفس منهم فى خشبة ويدخل فى شطر الرمانة اذا نزع منها حبها خمسة أنفس فرجع النقباء وجعلوا ينصرفون

و بين قومهما موادعة فانتسبا الى بنى عامر فقتلاهما وقدم قومهما الى النبى صلى الله عليه وسلم يطلبون الدية فخرج النبى صلى الله عليه وسلم ومعه أبو بكر وعمر وعثمان وعلى وطلحة وعبد الرحمن بن عوف حتى دخلوا على كعب بن الاشرف وبنى النضير يستعينهم فى عقلهما وكانوا قد عاهدوا النبى صلى الله عليه وسلم على ترك القتال وعلى أن يعينوه فى الديات وقيل أراد أن يستقرض منهم دية رجلين فقالوا نعم يا أبا القاسم قد آن لك أن تأتينا وتسألنا حاجة اجلس حتى نطعمك ونعطيك الذى سألته فجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه فخلا بعض اليهود ببعض وقالوا انكم لن تجدوا محمدا أقرب منه الآن فمن يظهر منكم على هذا البيت فيطرح عليه صخرة فيريحنا منه فقال عمرو بن جحاش أنا فعمد الى رحى عظيمة ليطرحها على النبى صلى الله عليه وسلم فأمسك الله يده ونزل جبريل فأخبر النبى صلى الله عليه وسلم بذلك فخرج النبى صلى الله عليه وسلم راجعا الى المدينة قال وخرج معه على بن أبى طالب فقال النبى صلى الله عليه وسلم لعلى لا تبرح مكانك حتى يخرج اليك أصحابى فمن خرج اليك منهم وسألك عنى فقل توجه الى المدينة ففعل ذلك حتى تناهوا اليه ثم اتبعوه الى المدينة وأنزل الله عز وجل هذه الآية يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم اذ هم قوم يعنى اليهود أن يبسطوا اليكم أيديهم يقال بسط يده اليه اذا بطش به وهو اذا مدها الى المبطوش به ليقتله (فكف أيديهم عنكم) يعنى انه تعالى منعهم مما أرادوه بكم (واتقوا الله) يعنى فيما أمركم به ونهاكم عنه (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) أمر الله تعالى المؤمنين بالتوكل عليه لانه هو الكافى عباده جميع أمورهم فاذا فعلوا ذلك وتوكلوا عليه حفظهم ورعاهم ممن أرادهم بسوء كما كف أيدى اليهود عنهم لما أرادوا أن يفتكوا بهم وهذه القصة أولى بالصواب لانه عقب الآية بذم اليهود وذكر قبيح أفعالهم وخياناتهم وذلك قوله تعالى (ولقد أخذ الله ميثاق بنى اسرائيل) لما ذكر الله فى الآية المتقدمة بعض غدرات اليهود وما أرادوه من كيد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه أتبعه بذكر أسلافهم وما نقضوه من المواثيق والعهود ومعنى الآية ان الله أخذ ميثاقهم أن يعبدوه ولا يشركوا به شيأ وأن يعملوا بما فى التوراة من الاحكام والتكاليف (وبعثنا منهم اثنى عشر نقيبا) اختلف العلماء فى معنى النقيب فقال ابن عباس النقيب الضمين وقال قتادة هو الشهيد على قومه وقيل هو الامين الكفيل وقيل هو الباحث عن القوم وعن أحوالهم

﴿ ذكر القصة فى ذلك ﴾

قال أصحاب الاخبار والسير ان الله عز وجل وعد موسى عليه السلام أن يورثه وقومه الارض المقدسة وكان يسكنها الكنعانيون الجبارون فأمر الله موسى أن يسير ببنى اسرائيل الى الارض المقدسة وقال انى كتبتها لكم دارا وقرارا فاخرج اليها وجاهد من فيها من العدو فانى ناصرك عليهم وخذ من قومك اثنى عشر نقيبا من كل سبط نقيبا يكون كفيلا على قومه بالوفاء منهم على ما أمروا به فاختار موسى النقباء وسار ببنى اسرائيل حتى قربوا من أريحاء وهى مدينة الجبارين فبعث هؤلاء النقباء يتجسسون له الاخبار ويعلمون علمها فلقيهم رجل من الجبارين يقال له عوج بن عنق وعنق أمه وهى احدى بنات آدم عليه السلام وكان طوله ثلاثة آلاف ذراع وثلثمائة وثلاثين ذراعا وثلث ذراع هكذا نقله البغوى وفيه نظر لان آدم عليه السلام كان طوله على ما ورد فى الاحاديث الصحيحة ستين ذراعا قال وكان عوج يحتجر بالسحاب ويشرب من مائه ويتناول الحوت من قعر

أحوالهم وقال بعضهم لبعض يا قوم انكم ان أخبرتم بني اسرائيل خبر القوم ارتدوا عن نبي الله ولكن اكتموا واخبروا موسى وهرون فيريان
رأيهما وأخذ بعضهم على بعضهم (٢٢) الميثاق بذلك ثم انهم نكثوا العهد وجعل كل واحد منهم ينهى سبطه عن قتالهم ويخبرهم بما رأى الا
رجلان فذلك قوله تعالى ولقد أخذ الله ميثاق بني اسرائيل وبعثنا منهم اثني عشر نقيبا (وقال الله اني معكم) ناصركم على عدوكم ثم ابتدأ الكلام فقال (لئن أقمتم الصلوة) يا معشر بني اسرائيل (وآتيتم الزكوة وآمنتم برسلي وعزرتموهم) نصرتموهم وقيل وقرتموهم وعظمتموهم (وأقرضتم الله قرضا حسنا) قيل هو اخراج الزكاة وقيل هو النفقة على الاهل (لأكفرن عنكم سيآتكم) لامحون عنكم سيآتكم (ولأدخلنكم جنات تجري من تحتها الانهار فمن كفر بعد ذلك منكم فقد ضل سواء السبيل) أي أخطأ قصد السبيل يريد طريق الحق وسواء كل شيء وسطه (فبما نقضهم) أي فبنقضهم وما صلة (ميثاقهم) قال قتادة نقضوه من وجوه لانهم كذبوا الرسل الذين جاؤا بعد موسى وقتلوا أنبياء الله ونبذوا كتابه وضيعوا فرائضه (لعناهم) قال عطاء أبعدناهم من رحمتنا قال الحسن ومقاتل عذبناهم بالمسخ (وجعلنا قلوبهم قاسية) قرأ حمزة والكسائي قسية بتشديد الياء من غير
ألف وهما لغتان مثل الذاكية والذكية قال ابن عباس رضي الله عنهما قاسية أي يابسة وقيل غليظة لا تلين وقيل معناه
ان قلوبهم ليست بخالصة للايمان بل ايمانهم مشوب بالكفر والنفاق ومنه الدراهم القاسية وهي الردية المغشوشة

البحر ويشويه في عين الشمس ويروى أن الماء لما طبق على الارض من جبل وغيره ما بلغ ركبتي عوج وقال لنوح عليه السلام احملني معك في السفينة فقال نوح عليه السلام اخرج عني يا عدو الله فاني لم أومر بك وعاش عوج ثلاثة آلاف سنة حتى أهلكه الله تعالى على يد موسى عليه السلام وذلك انه قد اقتلع صخرة من الجبل على قدر عسكر موسى وكان فرسخا في فرسخ وحملها على رأسه ليطبقها عليهم فبعث الله الهدهد فنقب الصخرة وقورها بمنقاره فوقعت في عنقه فصرعته وأقبل موسى عليه السلام وهو مصروع فقتله قال فلما اتى عوج النقباء أخذهم وجعلهم في حجزته وكان على رأسه حزمة حطب وانطلق بهم الى امرأته وقال لها انظري الى هؤلاء الذين يريدون قتالنا وطرحهم بين يديها وقال ألا أطحنهم برجلي فقالت امرأته بل خل عنهم حتى يخبروا قومهم بما رأوا ففعل ذلك وقيل انه جعلهم في كمه وأتى بهم الى الملك فنثرهم بين يديه فقال لهم الملك ارجعوا الى قومكم فأخبروهم بما رأيتم وكان مما رأوا أن العنقود والعنب لا يحمله الا خمسة أنفس منهم بينهم في خشبة ويدخل في شطر الرمانة اذا نزع منها حبها خمسة أنفس فرجع النقباء وقال بعضهم لبعض يا قوم انكم اذا أخبرتم بني اسرائيل خبر القوم رجعوا عن نبي الله موسى ولا يقاتلونهم معه اكتموا عن بني اسرائيل خبر القوم واخبروا موسى وهرون بما رأيتم فيريان رأيهما وأخذ بعض النقباء على بعض الميثاق بذلك فلما رجعوا الى بني اسرائيل نكثوا العهد والميثاق واخبر كل رجل سبطه بما رأى الا رجلان منهم وهم يوشع بن نون وكالب بن يوفنا فانهما أوفيا بالعهود ولم ينكثا الميثاق فذلك قوله تعالى ولقد أخذ الله ميثاق بني اسرائيل وبعثنا منهم اثني عشر نقيبا (وقال الله اني معكم) فيه حذف تقديره وقال للنقباء اني معكم يعني بالنصر والمعونة وقيل هو خطاب لعامة بني اسرائيل والقول الاول أولى لان الضمير يعود الى أقرب مذكور فكان عوده الى النقباء أولى ثم ابتدأ الكلام فقال مخاطبا لبني اسرائيل (لئن أقمتم الصلوة) هذه جملة شرطية والشرط مركب من خمسة أمور وهي قوله لئن أقمتم الصلاة (وآتيتم الزكوة وآمنتم برسلي وعزرتموهم وأقرضتم الله قرضا حسنا) وجزاء الشرط قوله تعالى (لأكفرن عنكم سيآتكم) وذلك اشارة الى ازالة العذاب * وقوله تعالى (ولأدخلنكم جنات تجري من تحتها الانهار) اشارة الى ايصال الثواب ومعنى الآية لئن أقمتم الصلاة المكتوبة وآتيتم الزكاة المفروضة وآمنتم برسلي يعني بجميع رسلي وانما أخر ذكر الايمان بالرسل لان اليهود كانوا مقرين باقام الصلاة وايتاء الزكاة والايمان ببعض الرسل فقال الله لهم انه لا يتم لكم ذلك ولا يحصل المقصود الا بالايمان بجميع الرسل وقوله تعالى وعزرتموهم يعني ونصرتموهم وأصل التعزير في اللغة الردع فمعنى وعزرتموهم نصرتموهم بأن تردوا أعداءهم عنهم وقيل معناه وقرتموهم وعظمتموهم والقول هو الاول وأقرضتم الله قرضا حسنا يعني به الصدقات المندوبة لان الزكاة تقدم ذكرها فلا فائدة في تفسير هذا القرض بالزكاة * فان قلت كيف قال وأقرضتم الله قرضا حسنا ولم يقل اقراضا حسنا لان مصدر أقرضتم الاقراض * قلت ان قوله قرضا أخرج مصدرا من معناه لا من لفظه وذلك ان أقرض بمعنى قرض فكان معنى الكلام وأقرضتم الله فقرضتم قرضا حسنا ونظير ذلك قوله تعالى والله أنبتكم من الارض نباتا اذ كان معناه فنبتم نباتا وقوله لأكفرن عنكم سيآتكم يعني اذا فعلتم سائر ما أمرتكم به لامحون عنكم سيآتكم وأغفرها لكم ولأدخلنكم جنات تجري من تحتها الانهار (فمن كفر بعد ذلك منكم) يعني بعد أخذ العهد والميثاق (فقد ضل سواء السبيل) يعني فقد أخطأ الطريق المستقيم وهو طريق الدين الذي شرعه والهدى الذي أمر باتباعه * قوله تعالى (فبما نقضهم ميثاقهم) أي بسبب نقضهم الميثاق وذلك ان بني اسرائيل نقضوا ميثاق الله وعهده بأن كذبوا الرسل الذين جاؤا من بعد موسى وقتلوا أنبياء الله ونبذوا كتابه وضيعوا فرائضه (لعناهم) يعني جازيناهم على ذلك بأن أبعدناهم وطردناهم عن رحمتنا وأصل اللعنة الابعاد عن الرحمة (وجعلنا قلوبهم قاسية) يعني غليظة يابسة لا تلين لان القسوة خلاف اللين والرقة وقيل معناه ان قلوبهم ليست خالصة الايمان بل ايمانهم مشوب بالكفر

بالكفر والنفاق (يحرّفون الكلم عن مواضعه) يعنى يغيرون حدود التوراة وأحكامها وقيل هو تبديلهم صفة محمد صلى الله عليه وسلم ونعته من التوراة وقيل هو تحريفهم معانى الالفاظ بسوء التأويل (ونسوا حظا مما ذكروا به) يعنى وتركوا نصيب أنفسهم مما أمروا به من الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم وبيان نعته وصفته (ولا تزال تطلع على خائنة منهم) قال ابن عباس يعنى على معصية منهم وكانت خيانتهم نقض العهد ومظاهرتهم المشركين على حرب محمد صلى الله عليه وسلم وهمهم بقتله وسمه ونحوها من خيانتهم التى ظهرت (الا قليلا منهم) يعنى أنهم لم يخونوا ولم ينقضوا العهد وهم عبد الله بن سلام وأصحابه الذين أسلموا من أهل الكتاب (فاعف عنهم واصفح) أى فاعف عن زلاتهم يا محمد واصفح عن جرمهم ومؤاخذتهم وهذا الامر بالعفو والصفح عن أهل الكتاب منسوخ بقوله تعالى قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر الآية التى نزلت فى سورة براءة قاله قتادة وقيل انها غير منسوخة بل نزلت فى قوم كان بينهم وبين النبى صلى الله عليه وسلم عهد فغدروا ونقضوا ذلك العهد فأظهر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم على ذلك وأنزل هذه الآية ولم تنسخ وذلك انه يجوز أن يعفو عن غدرة فعلوها ما لم ينصبوا حربا ولم يمتنعوا من أداء الجزية والصغار وعلى هذا القول بأنها غير منسوخة يكون معنى الآية فاعف عن مؤمنهم ولا تؤاخذهم بما سلف منهم قبل ذلك وقيل معناه فاعف عن صغائر زلاتهم ما داموا باقين على العهد (ان الله يحب المحسنين) يعنى اذا عفوت عنهم فانك محسن والله يحب المحسنين * قوله عز وجل (ومن الذين قالوا انا نصارى أخذنا ميثاقهم) لما ذكر نقض اليهود الميثاق أتبعه بذكر نقض النصارى الميثاق وان سبيل النصارى مثل سبيل اليهود فى نقض العهد والميثاق وانما قال تعالى ومن الذين قالوا انا نصارى ولم يقل من النصارى لانهم الذين ابتدعوا هذا الاسم وسموا به أنفسهم لا ان الله تعالى سماهم به أخذنا ميثاقهم يعنى كتبنا عليهم فى الانجيل أن يؤمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم (فنسوا حظا مما ذكروا به) يعنى فتركوا ما أمروا به من الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم (فأغرينا) يعنى فألقينا وأوقعنا (بينهم العداوة والبغضاء الى يوم القيامة) قال قتادة لما تركوا العمل بكتاب الله وعصوا رسله وضيعوا فرائضه وعطلوا حدوده ألقى الله العداوة والبغضاء بينهم وقيل العداوة والبغضاء هى الاهواء المختلفة وفى الهاء والميم من قوله تعالى بينهم قولان احدهما ان المراد بهم اليهود والنصارى فان العداوة والبغضاء حاصلة بينهم الى يوم القيامة والقول الثانى أن المراد بهم فرق النصارى فان كل فرقة منهم تكفر الاخرى (وسوف ينبئهم الله بما كانوا يصنعون) يعنى ان الله تعالى يخبرهم فى الآخرة بأعمالهم التى عملوها فى الدنيا فيه وعيد وتهديد لهم * قوله تعالى (يا أهل الكتاب) يعنى اليهود والنصارى (قد جاءكم رسولنا) يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم (يبين لكم كثيرا مما كنتم تخفون من الكتاب) يعنى ان محمدا صلى الله عليه وسلم يظهر كثيرا مما أخفوا وكتموا من أحكام التوراة والانجيل وذلك انهم أخفوا آية الرجم وصفة محمد صلى الله عليه وسلم وغير ذلك ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بين ذلك وأظهره وهذا معجزة للنبى صلى الله عليه وسلم لانه لم يقرأ كتابهم ولم يعلم ما فيه فكان اظهاره ذلك معجزة له (ويعفوا عن كثير) يعنى مما يكتمونه فلا يتعرض له ولا يؤاخذهم به لانه لا حاجة الى اظهاره والفائدة فى ذلك أنهم يعلمون كون النبى صلى الله عليه وسلم عالما بما يخفونه وهو معجزة له أيضا فيكون ذلك داعيا لهم الى الايمان به (قد جاءكم من الله نور) يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم انما سماه الله نورا لانه يهتدى به كما يهتدى بالنور فى الظلام وقيل النور هو الاسلام (وكتاب مبين) يعنى القرآن (يهدى به الله) يعنى يهدى

(يحرفون الكلم عن مواضعه) قيل هو تبديلهم نعت النبى صلى الله عليه وسلم وقيل تحريفهم بسوء التأويل (ونسوا حظا مما ذكروا به) أى وتركوا نصيب أنفسهم مما أمروا به من الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم وبيان نعته (ولا تزال) يا محمد (تطلع على خائنة منهم) أى على خيانة فاعلة بمعنى المصدر كالكاذبة واللاغية وقيل هو بمعنى الفاعل والهاء للمبالغة مثل راوية ونسابة وعلامة وحسابة وقيل على فرقة خائنة قال ابن عباس رضى الله عنهما على خائنة أى على معصية وكانت خيانتهم نقضهم العهد ومظاهرتهم المشركين على حرب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهمهم بقتله وسمه ونحوهما من خياناتهم التى ظهرت منهم (الا قليلا منهم) لم يخونوا ولم ينقضوا العهد وهم الذين أسلموا من أهل الكتاب (فاعف عنهم واصفح) أى أعرض عنهم ولا تتعرض لهم (ان الله يحب المحسنين) وهذا منسوخ بآية السيف قوله عز وجل (ومن الذين قالوا انا نصارى أخذنا ميثاقهم) قيل أراد بهم اليهود والنصارى فاكتفى بذكر أحدهما والصحيح ان الآية فى النصارى خاصة لانه قد تقدم ذكر اليهود وقال الحسن فيه دليل على انهم نصارى بتسميتهم لا بتسمية الله تعالى أخذنا ميثاقهم فى التوحيد والنبوّة (فنسوا حظا مما ذكروا به فأغرينا بينهم العداوة والبغضاء الى يوم القيامة) بالاهواء المختلفة والجدال فى الدين قال مجاهد وقتادة يعنى بين اليهود والنصارى وقال الربيع هم النصارى وحدهم صاروا فرقا منهم اليعقوبية والنسطورية والملكانية وكل فرقة تكفر الاخرى (وسوف ينبئهم الله بما كانوا يصنعون) فى الآخرة قوله عز وجل (يا أهل الكتاب) يريد يا أهل الكتابين (قد جاءكم رسولنا يبين لكم كثيرا مما كنتم تخفون من الكتاب) أى من التوراة والانجيل مثل صفة محمد صلى الله عليه وسلم وآية الرجم وغير ذلك (ويعفوا عن كثير) أى يعرض عن كثير مما أخفيتم فلا يتعرض له ولا يؤاخذكم به (قد جاءكم من الله نور) يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم وقيل الاسلام (وكتاب مبين) أى بين وقيل مبين وهو القرآن (يهدى به الله

من اتبع رضوانه) رضاه (سبل السـلام) قيل السلام هو الله عز وجل وسبيله دينه الذى شرع لعباده و بعث به رسله وقيـل السلام هو السلامة كاللذاذ واللذاذة بمعنى واحـد والمراد به طرق السـلامة (و يخرجهم من الظلمات الى النور) أى من ظلمات الكفر الى نور الايمان (باذنه) بتوفيقه وهدايته (و يهديهم الى صراط مستقيم) وهو الاسلام قوله تبارك وتعالى (لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح ابن مريم) وهم اليعقوبية من النصارى يقولون المسيح هو الله تعالى (قل فمن يملك من الله شيأ) أى من يقدر ان يدفع من أمر الله شيأ اذا قضاه (ان أراد أن يهلك المسيح ابن مريم وأمه ومن فى الارض جميعا ولله ملك السـموات والارض وما بينهما يخلق مايشاء والله على كل شئ قدير وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه) قيل أرادوا ان الله تعالى لنا كالاب فى الحنو والعطف ونحن كالابناء له فى القرب والمنزلة وقال ابراهيم النخعى ان اليهود وجدوا فى التوراة ياأبناء أحبارى فبدلوا ياأبناء أبكارى فمن ذلك قالوا نحن أبناء الله وقيـل معناه نحن أبناء الله يعنى أبناء رسل الله قوله تعالى (قل فلم يعذبكم بذنوبكم) يريد ان كان الامر كما زعمتم انكم أبناؤه وأحباؤه فان الاب لا يعذب ولده والحبيب لا يعذب حبيبه وأنتم مقرون انه معذبكم وقيل فلم يعذبكم أى لم عذب من قبلكم بذنوبهم فمسخهم قردة وخنازير (بل أنتم بشر ممن خلق) كسائر بنى آدم يجزيون بالاساءة والاحسان (يغفر لمن يشاء) فضلا (و يعذب من يشاء) عدلا (ولله ملك السموات

والارض

الله بالكتاب المبين (من اتبع رضوانه) أى اتبع مارضيه الله وهو دين الاسلام لانه مدحه وأثنى عليـه (سبل السلام) قال ابن عباس يريد دين الله وهو الاسلام فسبله دينه الذى شرع لعباده و بعث به رسله وأمر عباده باتباعه وقيـل سبل السـلام طرق السلامة وقيل سـبل السلام دار السلام فيكون من باب حـذف المضاف (و يخرجهم من الظلمات الى النور) يعنى من ظلمات الكفر الى نور الايمان (باذنه) يعـنى بتوفيقه وهدايتـه (و يهديهم الى صراط مستقيم) يعنى دين الاسلام * قوله عز وجل (لقـد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح ابن مريم) قال ابن عباس هؤلاء نصارى نجران فانهـم قالوا هـذه المقالة وهو مذهب اليعقوبية والملكانيـة من النصارى لانهم يقولون فى المسيح انه الله تعالى الله عما يقولون علوا كبيرا وانما قالوا هذه المقالة الخبيثة لانهم يقولون بالحلول وان الله قد حل فى بدن عيسى فلما كان اعتقادهم ذلك لا جرم حكم الله عليهم بالكفر ثم ذكر الله مايدل على فساد مذهبهم فقال تعالى (قل) يعنى يامحمـد لهؤلاء النصارى الذين يقولون هذه المقالة (فمن يملك) يعنى يقـدر أن يدفع (من الله شيأ) يعنى من أمر الله شيأ (ان أراد أن يهلك المسيح ابن مريم وأمه) يعنى يعدم المسيح وأمه (ومن فى الارض جميعا) ووجه الاحتجاج على النصارى بهذا أن المسيح لو كان الها كما يقولون لقدر على دفع أمر الله اذا أراد اهلاكه واهلاك أمه وغيرها (ولله ملك السموات والارض وما بينهما) انما قال وما بينهما ولم يقل وما بينهن لانه أراد ما بين هذين النوعين أو الصنفين من الاشياء فانها ملكه وأهلها عبيده وعيسى وأمه من جملة عبيده (يخلق مايشاء) يعنى من غير اعتراض عليـه فيما يخلق لانه خلق آدم من غير أب وأم وخلق عيسى من أم بلا أب وخلق سائر الخلق من أب وأم (والله على كل شئ قدير) يعنى ان الله تعالى لا يعجزه شئ أراده فلا اعتراض لاحد من خلقه عليه قوله تعالى (وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه) قال ابن عباس أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم نعمان وابن اصار و بحرى بن عمرو وشاس بن عدى فكلموه وكلمهم رسول الله صلى الله عليه وسـلم ودعاهم الى الله وحذرهم نقمته فقالوا ماتخوفنا يامحمـد نحن أبناء الله وأحباؤه كقول النصارى فانزل الله عز وجل فيهم وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه الآية وسبب هذه المقالة ماحكاه السدى قال أما اليهود فانهم قالوا ان الله أوحى الى اسرائيل انى أدخل من ولدك النار فيكونون فيها أربعين يوما حتى تطهرهم وتأكل خطاياهم ثم ينادى مناد أن أخرجوا كل مختون من ولد اسرائيـل فيخرجون فذلك قوله تعالى لن تمسـنا النار الا أياما معدودات وأما النصارى فان فرقا منهم يقولون المسيح ابن الله وكذبوا فيما قالوا على الله تعالى فأما وجه قول اليهود فانهم يعنون انه من عطفه عليهم كالاب الشفيق على الولد وأما وجه قول النصارى فانهم لما قالوا فى المسيح انه ابن الله وادعوا أنه منهم فكأنهم قالوا نحن أبناء الله لهذا السبب وقيل ان اليهود انما قالوا هـذه المقالة من باب حذف المضاف والمعنى نحن أبناء رسول الله وأما النصارى فانهم تأولوا قول المسيح أذهب الى أبى وأبيكم وقوله اذا صليتم فقولوا ياأبانا الذى فى السماء لتقدس اسمك فذهبوا الى ظاهر هذه المقالة ولم يعلموا ما أراد المسيح عليه السلام ان صحت هذه المقالة عنه فان تأويلها أنه فى بره ورحمته وعطفه على عباده الصالحين كالاب الرحيم لولده وجملة الكلام فى ذلك ان اليهود والنصارى كانوا يرون لانفسهم فضلا على من سواهم بسبب اسلافهم الافاضل حتى انتهوا فى تعظيم أنفسهم الى أن قالوا نحن أبناء الله وأحباؤه فأبطل الله عز وجل دعواهم وكذبهـم فيما قالوا بقوله تعالى (قل فلم يعذبكم بذنوبكم) معناه اذا كان الامر كما تزعمون فلم يعذبكم الله وأنتم قد أقررتم على أنفسكم أنه يعذبكم أربعين يوما وهـل رأيتم والدا يعـذب ولده بالنار وهـل تطيب نفس محب أن يعذب حبيبه فى النار (بل أنتم بشر ممن خلق) يعـنى بل أنتم يامعشر اليهود والنصارى كسائر بنى آدم مجزيون بالاساءة والاحسان * قوله تعالى (يغفر لمن يشاء) يعـنى لمن تاب من اليهودية والنصرانيـة (و يعذب من يشاء) يعنى من مات على اليهودية والنصرانيـة وقيـل معناه يهـدى من يشاء فيغفر له و يميت من يشاء على كفره فيعـذبه (ولله ملك السموات

والارض وما بينهما) يعنى انه تعالى يملك ذلك لا شريك له فى ذلك فيما رضه وهو الذى يملك المغفرة لمن يشاء والتعذيب لمن يشاء وفيه دليل على أنه تعالى لا ولد له لان من يملك السموات والارض يستحيل أن يكون له شبيه من خلقه أو شريك فى ملكه (واليه المصير) يعنى والى الله مرجع العباد فى الآخرة فيجازيهم بأعمالهم * قوله تعالى (يا أهل الكتاب قد جاءكم رسولنا يبين لكم على فترة من الرسل) قال ابن عباس قال معاذ بن جبل وسعد بن عبادة وعقبة بن وهب لليهود يا معشر اليهود اتقوا الله فوالله انكم لتعلمون انه رسول الله لقد كنتم تذكرونه لنا قبل مبعثه وتصفونه لنا بصفته فقال رافع بن حريملة ووهب بن يهودا ما قلنا ذلك لكم وما أنزل الله من كتاب بعد موسى ولا أرسل بشيرا ولا نذيرا بعده فأنزل الله هذه الآية يا أهل الكتاب قد جاءكم رسولنا يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم يبين لكم يعنى أحكام الدين والشرائع على فترة من الرسل قال ابن عباس يعنى على انقطاع من الرسل واختلف العلماء فى قدر مدة الفترة فروى عن سلمان قال فترة ما بين عيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم ستمائة سنة أخرجه البخارى وقال قتادة كانت الفترة بين عيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم ستمائة سنة وما شاء الله من ذلك وعنه انها خمسمائة سنة وستون سنة وقال ابن السائب خمسمائة وأربعون سنة وقال الضحاك انها أربعمائة و بضع وثلاثون سنة ونقل ابن الجوزى عن ابن عباس على فترة من الرسل قال على انقطاع منهم قال وكان بين ميلاد عيسى وميلاد محمد صلى الله عليه وسلم خمسمائة سنة وتسعة وستون سنة وهى الفترة وكان بين عيسى ومحمد أربعة من الرسل فذلك قوله اذ أرسلنا اليهم اثنين فكذبوهما فعززنا بثالث قال والرابع لا أدرى من هو فكانت تلك السنون مائة وأربعا وثلاثين سنة نبوة وسائرها فترة قال أبو سليمان الدمشقى والرابع والله أعلم خالد بن سنان الذى قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم نبى ضيعه قومه قال الامام فخر الدين الرازى والفائدة فى بعثة محمد صلى الله عليه وسلم عند فترة الرسل هى ان التحريف والتغيير كان قد تطرق الى الشرائع المتقدمة لتقادم عهدها وطول زمانها وسبب ذلك اختلاط الحق بالباطل والكذب بالصدق فصار ذلك عذرا ظاهرا فى اعراض الخلق عن العبادات لان لهم أن يقولوا إلهنا عرفنا أنه لا بد من عبادتك ولكنا ما عرفنا كيف نعبدك فبعث الله فى هذا الوقت محمدا صلى الله عليه وسلم لازالة هذا العذر فذلك قوله عز وجل (أن تقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير) يعنى لئلا تقولوا وقيل معناه كراهية أن تقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير فى هذا الوقت (فقد جاءكم بشير ونذير) يعنى فقد أرسلت اليكم محمدا صلى الله عليه وسلم لازالة هذا العذر (والله على كل شئ قدير) يعنى أنه قادر على بعثة الرسل فى وقت الحاجة اليهم * قوله عز وجل (واذ قال موسى لقومه ياقوم اذكروا نعمة الله عليكم) قال ابن عباس اذكروا عافية الله وقيل معناه اذكروا أيادى الله عندكم وأيامه التى أنعم فيها عليكم قال الطبرى هذا تعريف من الله تعالى لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم بتمادى هؤلاء فى الغى وبعدهم عن الحق وسوء اختيارهم لانفسهم وشدة مخالفتهم لانبيائهم مع كثرة نعم الله عليهم وتتابع أياديه وآلائه لديهم سلى بذلك نبيه صلى الله عليه وسلم عما نزل به من مقاساتهم ومما لجتهم فى ذات الله عز وجل (اذ جعل فيكم أنبياء) يعنى ان موسى عليه السلام ذكر قومه بنى اسرائيل بأيام الله عندهم وبما أنعم به عليهم فقال اذكروا نعمة الله عليكم اذ فضلكم بأن جعل فيكم أنبياء قال الكلبى هم السبعون الذين اختارهم موسى من قومه وانطلق بهم الى الجبل وأيضا كان أنبياء بنى اسرائيل من أولاد يعقوب بن اسحق بن ابراهيم عليهم السلام وهؤلاء لا شك انهم من أكابر الانبياء وأولاد يعقوب وهم الاسباط أنبياء على قول الاكثرين وموسى وهرون عليهما السلام وأيضا فان الله تعالى أعلم موسى أنه يبعث من بعده فى بنى اسرائيل أنبياء فانه لم يبعث فى أمة ما بعث فى بنى اسرائيل من الانبياء فكان هذا شرفا عظيما لهم ونعمة ظاهرة عليهم (وجعلكم ملوكا) يعنى وجعلكم أحرارا تملكون أنفسكم بعد ان كنتم عبيدا فى أيدى القبط قال ابن عباس يعنى جعلكم أصحاب خدم وحشم قال قتادة كانوا أول من ملك

والارض وما بينهما واليه المصير يا أهل الكتاب قد جاءكم رسولنا) محمد صلى الله عليه وسلم (يبين لكم) اعلام الهدى وشرائع الدين (على فترة من الرسل) أى انقطاع من الرسل واختلفوا فى مدة الفترة بين عيسى عليه السلام ومحمد صلى الله عليه وسلم قال أبو عثمان النهدى ستمائة سنة وقال قتادة خمسمائة وستون سنة وقال معمر والكلبى خمسمائة وأربعون سنة وسميت فترة لان الرسل كانت تترى بعد موسى عليه السلام من غير انقطاع الى زمن عيسى عليه السلام ولم يكن بعد عيسى عليه السلام سوى رسولنا صلى الله عليه وسلم (أن تقولوا) كيلا تقولوا (ما جاءنا من بشير ولا نذير فقد جاءكم بشير ونذير والله على كل شئ قدير) قوله عز وجل (واذ قال موسى لقومه ياقوم اذكروا نعمة الله عليكم اذ جعل فيكم أنبياء) أى منكم أنبياء (وجعلكم ملوكا) أى فيكم ملوكا قال ابن عباس رضى الله عنهما يعنى أصحاب خدم وحشم قال قتادة كانوا اول من ملك الخدم ولم يكن لمن قبلهم خدم وروى عن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه ان النبى صلى الله وسلم قال كان بنو اسرائيل اذا كان لاحدهم خادم وامرأة ودابة يكتب ملكا وقال أبو عبد الرحمن الجيلى سمعت عبد الله بن عمرو بن العاص وسأله رجل فقال ألسنا من فقراء المهاجرين فقال له عبد الله ألك امرأة تأوى اليها قال نعم قال ألك مسكن تسكنه قال نعم قال فأنت من الاغنياء قال فان لى خادما قال فأنت من الملوك قال السدى وجعلكم ملوكا أحرارا تملكون أمر أنفسكم بعد ما كنتم فى أيدى القبط يستعبدونكم وقال الضحاك كانت منازلهم واسعة فيها مياه جارية فمن كان مسكنه واسعا وفيه نهر جار فهو ملك

الخدم ولم يكن لمن قبلهم خدم وروى عن أبى سعيد الخدرى عن النبى صلى الله عليه وسلم قال كان بنو اسرائيل اذا كان لاحدهم خادم وامرأة ودابة يكتب ملكا ذكره البغوى بغير سند وسأل رجل عبد الله بن عمرو بن العاص فقال ألسنا من فقراء المهاجرين فقال له عبد الله ألك امرأة تأوى اليها قال نعم قال ألك مسكن تسكنه قال نعم قال أنت من الاغنياء قال فان لى خادما قال فأنت من الملوك وقال الضحاك كانت منازلهم واسعة فيها مياه جارية ومن كان مسكنه واسعا وفيه ماء جار فهو ملك (وآتاكم مالم يؤت أحدا من العالمين) يعنى من عالمى زمانكم يذكرهم ما أنعم الله به عليهم من فلق البحر لهم واهلاك عدوهم وانزال المن والسلوى عليهم واخراج الماء من الحجر لهم وتظليل الغمام فوقهم الى غير ذلك من النعم التى أنعم الله بها عليهم * قوله تعالى (ياقوم ادخلوا الارض المقدسة التى كتب الله لكم) لما ذكر موسى قومه ما أنعم الله به عليهم أمرهم بالخروج الى جهاد عدوهم فقال ياقوم ادخلوا الارض المقدسة يعنى المطهرة سميت مقدسة لانها طهرت من الشرك وصارت مسكنا للانبياء والمؤمنين وقيل المقدسة المباركة قال الكلبى صعد ابراهيم صلى الله عليه وسلم جبل لبنان فقيل له انظر فما أدرك بصرك فهو مقدس وهو ميراث لذريتك والارض هى الطور وماحوله وقيل هى أريحاء وفلسطين وبعض الاردن وقيل هى دمشق وقيل هى الشأم كلها قال كعب الاحبار وجدت فى كتاب الله المنزل ان الشأم كنز الله فى أرضه وبها أكثر عباده التى كتب الله لكم يعنى كتب الله فى اللوح المحفوظ انها لكم مساكن وقيل فرض الله عليكم دخولها وأمركم بسكناها وقيل وهبها لكم * فان قلت كيف قال الله تعالى ادخلوا الارض المقدسة التى كتب الله لكم وقال فانها محرمة عليهم وكيف الجمع بينهما * قلت فيه وجوه أحدها أنها كانت هبة من الله ثم حرمها عليهم بشؤم تمردهم وعصيانهم الوجه الثانى ان اللفظ وان كان عاما لكن المراد منه الخصوص فصار كأنه مكتوب لبعضهم وحرام على بعضهم فان يوشع بن نون وكالب بن يوفنا دخلاها وكانا ممن خوطب بهذا الخطاب الوجه الثالث ان هذا الوعد كان مشروطا بالطاعة فلما لم يوجد الشرط لم يوجد المشروط الوجه الرابع انه قال انها محرمة عليهم أربعين سنة فلما مضت الاربعون دخلوها وكانت مساكن لهم كما وعدهم الله تعالى * وقوله تعالى (ولا ترتدوا على أدباركم) يعنى ولا ترجعوا القهقرى مرتدين على أعقابكم الى ورائكم ولكن امضوا لامر الله الذى أمركم به وان فعلتم خلاف ما أمركم الله به (فتنقلبوا خاسرين) يعنى فترجعوا خائبين لانكم رددتم أمر الله * قوله عز وجل (قالوا) يعنى قوم موسى (ياموسى ان فيها) يعنى فى الارض المقدسة (قوما جبارين) يعنى قوما عاتين لا طاقة لنا بهم ولا قوة لنا بقتالهم وسموا أولئك القوم جبارين لشدة بطشهم وعظم خلقهم وكانوا ذوى أجسام عظيمة وأشكال هائلة وهم العمالقة بقية قوم عاد وأصل الجبار فى صفة الانسان فعال من جبره على الامر يعنى أجبره عليه وهو العاتى الذى يجبر الناس على ما يريد وقيل انه مأخوذ من قولهم نخلة جبارة اذا كانت طويلة مرتفعة لا تصل الايدى اليها ويقال رجل جبار اذا كان طويلا عظيما قويا تشبيها بالجبار من النخل (وانا لن ندخلها) يعنى أرض الجبارين التى أمرهم الله بدخولها (حتى يخرجوا منها) حتى يخرج الجبارون من الارض المقدسة وانما قالوا ذلك استبعادا لخروج الجبارين من أرضهم (فان يخرجوا منها فانا داخلون) يعنى اليها قال العلماء بالاخبار ان النقباء لما خرجوا يتجسسون الاخبار لموسى عليه السلام ورجعوا اليه وأخبروه خبر القوم وما

(وآتاكم مالم يؤت أحدا من العالمين) يعنى عالمى زمانكم قال مجاهد يعنى المن والسلوى والحجر وتظليل الغمام قوله تعالى (ياقوم ادخلوا الارض المقدسة التى كتب الله لكم) اختلفوا فى الارض المقدسة قال مجاهد هى الطور وماحوله وقال الضحاك ايليا وبيت المقدس وقال عكرمة والسدى هى أريحاء وقال الكلبى هى دمشق وفلسطين وبعض الاردن وقال قتادة هى الشام كلها قال كعب وجدت فى كتاب الله المنزل ان الشام كنز الله من أرضه وبها كنزه من عباده قوله عز وجل كتب الله لكم يعنى كتب فى اللوح المحفوظ انها مساكن لكم وقال ابن اسحاق وهب الله لكم وقيل جعلها لكم وقال السدى أمركم الله بدخولها وقال قتادة أمروا بها كما أمروا بالصلاة أى فرض عليكم (ولا ترتدوا على أدباركم) أعقابكم بخلاف أمر الله (فتنقلبوا خاسرين) قال الكلبى صعد ابراهيم عليه السلام جبل لبنان فقيل له انظر فما أدركه بصرك فهو مقدس وهو ميراث لذريتك (قالوا ياموسى ان فيها قوما جبارين) وذلك ان النقباء الذين خرجوا يتجسسون الاخبار لما رجعوا الى موسى وأخبروه بما عاينوا قال لهم موسى اكتموا شأنهم ولا تخبروا به أحدا من أهل العسكر فيفشلوا فاخبر كل رجل منهم قريبه وابن عمه الا رجلان وفيا بما قال لهما موسى أحدهما يوشع بن نون ابن أفرائيم بن يوسف عليهم السلام فتى موسى والآخر كالب بن يوفنا ختن موسى عليه السلام على أخته مريم بنت عمران وكان من سبط يهودا وهما النقباء فعلمت جماعة من بنى اسرائيل ذلك ورفعوا أصواتهم بالبكاء وقالوا ياليتنا متنا فى أرض مصر أو ليتنا نموت فى هذه البرية ولا يدخلنا الله أرضهم فتكون نساؤنا وأولادنا وأثقالنا غنيمة لهم وجعل الرجل يقول لصاحبه تعال نجعل علينا رأسا وننصرف الى مصر فذلك قوله تعالى اخبارا عنهم قالوا ياموسى ان فيها قوما جبارين (وانا لن ندخلها حتى يخرجوا منها فان يخرجوا منها فانا داخلون) أصل الجبار المتعظم الممتنع عن القهر يقال نخلة جبارة اذا كانت طويلة ممتنعة عن وصول الايدى اليها وسمى أولئك القوم جبارين لامتناعهم بطولهم وقوة أجسادهم وكانوا من العمالقة وبقية قوم عاد فلما قال بنو اسرائيل ما قالوا وهموا بالانصراف الى مصر خر موسى وهرون ساجدين وخرق يوشع وكالب ثيابهما وهما اللذان أخبر الله تعالى عنهما فى قوله

(قال رجلان من الذين يخافون) أي يخافون الله تعالى قرأ سعيد بن جبير يخافون بضم الياء وقال الرجلان كانا من الجبارين فأسلما واتبعا موسى (أنعم الله عليهما) بالتوفيق والعصمة قالا (ادخلوا عليهم الباب) يعني قرية الجبارين (فاذا دخلتموه فانكم غالبون) لان الله منجز وعده وانا رأيناهم فكانت أجسامهم عظيمة وقلوبهم ضعيفة فلا تخشوهم (وعلى الله فتوكلوا ان كنتم مؤمنين) فأراد بنو اسرائيل أن يرجموهما بالحجارة وعصوهما (قالوا ياموسى انا لن ندخلها أبدا ماداموا فيها فاذهب أنت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون) اخبرنا عبد الواحد المليحي انا احمد بن عبد الله النعيمي انا محمد بن يوسف انا محمد بن اسمعيل انا ابونعيم انا اسرائيل عن مخارق عن طارق بن شهاب قال سمعت ابن مسعود يقول لقد شهدت من المقداد بن الاسود مشهدا لان أكون صاحبه أحب الى مما عدل به أتى النبي صلى الله عليه وسلم وهو يدعو على المشركين فقال لا نقول كما قال قوم موسى عليه السلام اذهب أنت وربك فقاتلا ولكنا نقاتل عن يمينك وعن شمالك و بين يديك ومن خلفك فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم أشرق وجهه وسره ماقال فلما فعلت بنو اسرائيل مافعلت من مخالفتهم أمر ربهم وهمهم بيوشع وكالب غضب موسى عليه السلام ودعا عليهم (قال رب انى لا أملك الا نفسى وأخى) قيل معناه لا يملك الا نفسه وقيل معناه لا يطيعنى الا نفسى وأخى (فافرق) فافصل (بيننا) قيل فاقض بيننا (و بين القوم الفاسقين) العاصين (قال) الله تعالى (فانها محرمة عليهم) قيل ههنا تم الكلام معناه تلك البلد محرمة عليهم أبدا لم يرد به تحريم تعبد وانما أراد تحريم منع فأوحى الله تعالى الى موسى لاحرمن عليهم دخول الارض المقدسة غير عبدى يوشع وكالب ولاتيهنهم فى هذه البرية

عاينوه منهم قال لهم موسى لاتخبروا بنى اسرائيل بهذا فيجبنوا و يضعفوا عن قتالهم وقيل ان النقباء الاثنى عشر لما خرجوا من أرض الجبارين قال بعضهم لبعض لاتخبروا بنى اسرائيل بما رأيتم فلما رجعوا وأخبروا موسى أمرهم أن لا يخبروا بنى اسرائيل بذلك نخالفوا أمره ونقضوا العهد وأخبر كل رجل من النقباء سبطه بما رأى الا يوشع بن نون وكالب فانهما كتما ووفيا بالعهد فلما علم بنو اسرائيل بذلك وفشا ذلك فيهم رفعوا أصواتهم بالبكاء وقالوا ليتنا متنا فى أرض مصر ولا يدخلنا الله أرضهم فتكون نساؤنا وأولادنا وأموالنا غنيمة لهم وجعل الرجل من بنى اسرائيل يقول لصاحبه تعالوا نجعل لنا رأسا وننصرف الى مصر فلما قال بنو اسرائيل ذلك وهموا بالانصراف الى مصر خر موسى وهرون ساجدين وخرق يوشع وكالب ثيابهما وهما اللذان أخبر الله عنهما بقوله (قال رجلان من الذين يخافون) يعنى يخافون الله و يراقبونه (أنعم الله عليهما) يعنى بالهداية والوفاء بالعهد (ادخلوا عليهم الباب) يعنى قال الرجلان وهما يوشع بن نون وكالب بن يوفنا لبنى اسرائيل ادخلوا على الجبارين باب مدينتهم (فاذا دخلتموه فانكم غالبون) لان الله وعدكم بالنصر وان الله ينجز لكم وعده (وعلى الله فتوكلوا ان كنتم مؤمنين) يعنى يقول الرجلان لقوم موسى ثقوا بالله فانه معكم وناصركم ان كنتم مصدقين بأن الله ناصركم ولا يهولنكم عظم أجسامهم فانا قد رأيناهم فكانت أجسامهم عظيمة وقلوبهم ضعيفة فلما قالا ذلك أراد بنو اسرائيل أن يرجموهما بالحجارة وعصوا أمرهما وقالوا ما أخبر الله عنهم بقوله تعالى (قالوا ياموسى انا لن ندخلها أبدا) يعنى قال قوم موسى لموسى انا لن ندخل مدينة الجبارين أبدا يعنى مدة حياتنا (ماداموا فيها) يعنى مقيمين فيها (فاذهب أنت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون) انما قالوا هذه المقالة لان مذهب اليهود التجسيم فكانوا يجوزون الذهاب والمجىء على الله تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا قال بعض العلماء ان كانوا قالوا هذا على وجه الذهاب من مكان الى مكان فهو كفر وان كانوا قالوه على وجه الخلاف لامر الله وأمر نبيه فهو فسق وقال بعضهم انما قالوه على وجه المجاز والمعنى اذهب أنت وربك معين لك لكن قوله فقاتلا يفسد هذا التأويل وقال بعضهم انما أرادوا بقولهم وربك أخاه هرون لانه كان أكبر من موسى والاصح انهم انما قالوا ذلك جهلا منهم بالله تعالى وصفاته ومنه قوله تعالى وماقدروا الله حق قدره (خ) عن ابن مسعود قال شهدت من المقداد بن الاسود مشهدا لان أكون أنا صاحبه أحب الى مما عدل به أتى النبى صلى الله عليه وسلم وهو يدعو على المشركين يوم بدر فقال يارسول الله انا لا نقول كما قالت بنو اسرائيل لموسى اذهب أنت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون ولكن امض ونحن معك فكأنه سرى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وفى رواية لكنا نقاتل عن يمينك وعن شمالك ومن بين يديك ومن خلفك فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم أشرق وجهه وسر ٭ قوله تعالى (قال) يعنى موسى عليه السلام (رب) أى يارب (انى لا أملك الا نفسى وأخى) يعنى انى لا أملك الا نفسى وأخى لا يملك الا نفسه وقيل معناه لا أملك الا نفسى ونفس أخى لانه كان يطيعه واذا كان كذلك فقد ملكه وانما قال موسى لا أملك الا نفسى وأخى وان كان معه فى طاعته يوشع بن نون وكالب بن يوفنا لاختصاص هرون به ولمزيد الاعتناء بأخيه ويحتمل أن يكون معناه وأخى فى الدين ومن كان على دينه وطاعته فهو أخوه فى الدين فعلى هذا الاحتمال يدخل الرجلان فى قوله وأخى ثم قال (فافرق بيننا و بين القوم الفاسقين) أى افصل وقيل احكم بيننا و بين القوم الفاسقين يعنى الخارجين عن طاعتك وانما قال موسى ذلك لانه لما رأى بنى اسرائيل ومافعلوه من مخالفة أمر الله وهمهم بيوشع وكالب غضب لذلك ودعا عليهم فأجاب الله تعالى دعاء موسى عليه السلام (قال) الله عز وجل (فانها محرمة عليهم) يعنى فان الارض المقدسة محرمة عليهم ومعناه ان تلك البلدة محرمة

عليهم أبدا ولم يرد تحريم تعبد وانما أراد تحريم منع فأوحى الله تعالى الى موسى بي حلفت لاحرمن عليهم دخول الارض المقدسة غير عبدي يوشع وكالب ولأتيهنهم في هذه البرية أربعين سنة مكان كل يوم من الايام التي كانوا يتجسسون فيها سنة ولالقين جيفهم في هذه القفار وأما أبناؤهم الذين لم يعملوا الشر فيدخلونها فذلك قوله تعالى فانها يعني الارض المقدسة محرمة عليهم قال أكثر أهل العلم هذا تحريم منع لا تحريم تعبد وقيل يحتمل أن يكون تحريم تعبد فيجوز أن يكون الله تعالى أمرهم بأن يمكثوا في تلك المفازة في الشدة والبلية عقابا لهم على سوء صنيعهم (أربعين سنة) فمن قال ان الكلام تم عند قوله فانها محرمة عليهم قال أربعين سنة يتيهون في الارض فأما الحرمة فانها مؤبدة حتى يموتوا ويدخلها أبناؤهم وقيل معناه ان الارض المقدسة محرمة عليهم أربعين سنة ثم يدخلونها وتفتح لهم * وقوله تعالى (يتيهون في الارض) يعني يتحيرون فيها يقال تاه يتيه اذا تحير واختلفوا في مقدار الارض التي تاهوا فيها فقيل مقدار ستة فراسخ وقيل ستة فراسخ في اثني عشر فرسخا وقيل تسع فراسخ في ثلاثين فرسخا وكان القوم ستمائة ألف مقاتل وكانوا يرحلون ويسيرون يومهم أجمع فاذا أمسوا اذاهم في الموضع الذي رحلوا منه وكان ذلك التيه عقوبة لبني اسرائيل ماخلا موسى وهرون ويوشع وكالب فان الله تعالى سهله عليهم وأعانهم عليه كما سهل على ابراهيم النار وجعلها بردا وسلاما * فان قلت كيف يعقل بقاء هذا الجمع العظيم في هذا المقدار الصغير من الارض أربعين سنة بحيث لم يخرج منه أحد * قلت هذا من باب خوارق العادات وخوارق العادات في أزمان الانبياء غير مستبعدة فان الله على كل شيء قدير وقيل ان فسرنا ذلك التحريم بتحريم التعبد زال هذا الاشكال لاحتمال ان الله ما حرم عليهم الخروج من تلك الارض بل أمر بالمكث أربعين سنة في المشقة والمحنة جزاء لهم على سوء صنيعهم ومخالفتهم أمر الله ولما حصل بنو اسرائيل في التيه شكوا الى موسى عليه السلام حالهم فأنزل الله عليهم المن والسلوى وأعطوا من الكسوة ما هي قائمة لهم فينشأ الناشئ منهم فتكون معه على مقداره وهيئته وسأل موسى ربه أن يسقيهم فأتى بحجر أبيض من جبل الطور فكان اذا نزل ضربه بعصاه فيخرج منه اثنتا عشرة عينا لكل سبط منهم عين وأرسل الله عليهم الغمام يظلهم في التيه ومات في التيه كل من دخله ممن جاوز عشرين سنة غير يوشع ابن نون وكالب بن يوفنا ولم يدخل أريحا ممن قال انا لن ندخلها أبدا واختلفوا في أن موسى عليه السلام مات في التيه أم خرج منه فقيل ان موسى وهرون ماتا في التيه جميعا

(أربعين سنة) مكان كل يوم من الايام التي تجسسوا فيها سنة ولالقين جيفهم في هذه القفار وأما بنوهم الذين لم يعملوا الشر فيدخلونها فذلك قوله تعالى فانها محرمة عليهم أربعين سنة (يتيهون) يتحيرون (في الارض)

﴿ قصة وفاة موسى وهرون عليهما السلام ﴾

فأما هرون فانه كان أكبر من موسى بسنة قال السدي أوحى الله عز وجل الى موسى اني متوفى هرون فأت به جبل كذا وكذا فانطلق موسى وهرون نحو ذلك الجبل فاذا بشجرة لم ير مثلها واذا بيت مبني وفيه سرير عليه فراش وفيه رائحة طيبة فلما رأى هرون ذلك البيت أعجبه وقال يا موسى اني أحب أن أنام على هذا السرير قال ثم قال اني أخاف أن يأتي رب هذا البيت فيغضب علي قال لا تخف اني أكفيك رب هذا البيت فنم قال يا موسى فنم أنت معي فان جاء رب هذا البيت غضب علي وعليك جميعا فلما ناما أخذ هرون الموت فلما وجد مسه قال يا موسى خدعتني فلما قبض هرون رفع البيت والسرير الى السماء وهرون عليه وذهبت الشجرة فرجع موسى الى بني اسرائيل وليس هرون معه فقال بنو اسرائيل حسد موسى هرون فقتله لحبنا اياه قال موسى ويحكم ان هرون كان أخي أفترونني أقتله فلما أكثروا عليه قام موسى فصلى ركعتين ثم دعا الله عز وجل فنزل السرير وعليه هرون فنظروا اليه وهو بين السماء والارض فصدقوه ثم رفع وقال علي ابن أبي طالب رضي الله عنه صعد موسى عليه السلام وهرون الى الجبل فمات هرون وبقي موسى فقال بنو اسرائيل لموسى أنت قتلته وآذوه فأمر الله الملائكة فحملوه حتى مروا به على بني اسرائيل وتكلمت الملائكة بموته فصدقت بنو اسرائيل أنه مات وبرأ الله موسى مما قالوه ثم ان الملائكة حملوه ودفنوه ولم يطلع على موضع قبره أحد الا الرخم فجعله الله أصم أبكم * وأما وفاة موسى عليه السلام فقال ابن اسحق كان صفي

الله

الله موسى عليه السلام قد كره الموت وأعظمه فأراد الله أن يحبب اليه الموت فنبأ يوشع بن نون فكان موسى يغدو ويروح اليه ويقول له يانبي الله ما أحدث الله اليك فيقول له يوشع يا نبي الله ألم أصحبك كذا وكذا سنة فهل كنت أسألك عن شيء مما أحدث الله اليك حتى كنت أنت تبتدىء به وتذكره لي ولا يذكر له شيأ فلما رأى موسى ذلك كره الحياة وأحب الموت (ق) عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أرسل ملك الموت الى موسى فلما جاءه صكه ففقأ عينه فرجع الى ربه فقال أرسلتني الى عبد لا يريد الموت فرد الله اليه عينه وقال ارجع اليه فقل له يضع يده على متن ثور فله بكل ما غطت يده من شعرة سنة قال أي رب ثم مه قال ثم الموت قال فالآن فسأل الله أن يدنيه من الارض المقدسة رمية بحجر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فلو كنت ثم لاريتكم قبره الى جانب الطريق عند الكثيب الاحمر وفي رواية لمسلم قال جاء ملك الموت الى موسى فقال أجب ربك قال فلطم موسى عين ملك الموت ففقأها ثم ذكر معنى ما تقدم قال الشيخ محيي الدين النووي قال المازري وقد أنكر بعض الملاحدة هذا الحديث وأنكر تصوره قالوا كيف يجوز على موسى فقء عين ملك الموت وأجاب عنه العلماء بأجوبة أحدها أنه لا يمتنع أن يكون الله قد أذن لموسى في هذه اللطمة ويكون ذلك امتحانا للملطوم والله تعالى يفعل في خلقه ما يشاء ويمتحنهم بما أراد والثاني (٣) أن موسى لم يعلم انه ملك من عند الله وظن انه رجل قصده يريد نفسه فدافعه عنها فأدت المدافعة الى فقء عينه لانه قصدها بالفقء وتؤيده رواية صكه وهذا جواب الامام أبي بكر بن خزيمة وغيره من المتقدمين واختاره المازري والقاضي عياض قالوا وليس في الحديث تصريح بأنه قصد فقء عينه فان قيل فقد اعترف موسى حين جاءه ثانيا بأنه ملك الموت فالجواب انه أتاه في المرة الثانية بعلامة علم بها أنه ملك الموت فاستسلم له بخلاف المرة الاولى وأما سؤال موسى الادناء من الارض المقدسة فلشرفها وفضلها وفضل من بها من المدفونين من الانبياء وغيرهم وفيه دليل على استحباب الدفن في المواضع الفاضلة والمواطن المباركة والقرب من مدافن الصالحين قال بعض العلماء وانما سأل موسى الادناء ولم يسأل نفس بيت المقدس لانه خاف أن يكون قبره مشهورا عندهم فيفتتن به الناس والله أعلم قال وهب بن منبه خرج موسى لبعض حاجته فمر برهط من الملائكة يحفرون قبرا لم ير شيأ أحسن منه ولا مثل ما فيه من الخضرة والنضرة والبهجة فقال لهم ياملائكة الله لمن تحفرون هذا القبر فقالوا لعبد كريم على ربه فقال ان هذا العبد من الله بمنزلة ما رأيت كاليوم قط فقالت الملائكة ياصفي الله تحب أن يكون لك قال وددت قالوا فانزل واضطجع فيه وتوجه الى ربك فنزل واضطجع وتوجه الى ربه عز وجل ثم تنفس أسهل تنفس فقبض الله روحه ثم سوت الملائكة عليه التراب وقيل ان ملك الموت أتاه بتفاحة من الجنة فشمها فقبض روحه وكان عمر موسى عليه السلام مائة سنة وعشرين سنة فلما مات موسى عليه السلام انقضت الاربعون سنة وبعث الله يوشع الى بني اسرائيل فأخبرهم ان الله قد أمره بقتال الجبارين فصدقوه وتابعوه فتوجه ببني اسرائيل الى أريحاء وهي مدينة الجبارين ومعه تابوت الميثاق فأحاط بمدينة أريحاء ستة أشهر فلما كان في السابع نفخوا في القرون وضجوا في الشعب ضجة واحدة فسقط سور المدينة فدخلوها وقاتلوا الجبارين وهزموهم وهجموا عليهم يقتلونهم فكانت العصابة من بني اسرائيل يجتمعون على عنق الرجل من الجبابرة يضربونها حتى يقطعونها وكان القتال والفتح يوم الجمعة فبقيت منهم بقية وكادت الشمس ان تغرب وتدخل ليلة السبت فقال اللهم اردد علي الشمس وقال للشمس انك في طاعة الله وأنا في طاعة الله وسأل الشمس أن تقف والقمر أن يقف حتى ينتقم من أعداء الله قبل دخول السبت فرد الله عليه الشمس وزيد في النهار ساعة حتى قتلهم أجمعين وتتبع ملوك الشام فاستباح منهم أحدا وثلاثين ملكا حتى غلب على جميع أرض الشام وصارت كلها لبني اسرائيل وفرق عماله نواحيها وجميع الغنائم فجاءت النار لتأكلها فلم تطعمها فقال ان فيكم غلولا فليبايعني من كل قبيلة رجل ففعلوا فلصقت يد رجل بيده فقال فيكم الغلول فجاؤا برأس ثور من ذهب مكلل باليا قوت والجوهر قد غله رجل منهم فجعله في القربان وجعل الرجل معه فجاءت النار فأكلت الرجل والقربان وفي

(٣) قوله والثاني الخ هذا هو الجواب الثالث في شرح النووي على مسلم ونص الجواب الثاني فيه والثاني ان هذا على المجاز والمراد ان موسى ناظره وحاجه فغلبه بالحجة ويقال فقأ فلان عين فلان اذا غلبه بالحجة ويقال عورت الشيء اذا أدخلت فيه نقصا قال وفي هذا ضعف لقوله صلى الله عليه وسلم فرد الله عينه فان قيل أراد رد حجته كان بعيدا والثالث الخ اه

فلا تأس على القوم الفاسقين) أي لا تحزن على مثل هؤلاء القوم فلبثوا أربعين سنة في ستة فراسخ وهم ستمائة ألف مقاتل وكانوا يسيرون كل يوم جادين فاذا أمسوا كانوا في الموضع الذي ارتحلوا عنه وقيل ان موسى وهرون عليهما السلام لم يكونا فيهم والاصح انهما كانا فيهم ولم يكن لهما عقوبة انما كانت العقوبة لاولئك القوم ومات في التيه كل من دخلها ممن جاوز عشرين سنة غير يوشع وكالب ولم يدخل أريحاء أحد ممن قالوا انا لن ندخلها أبدا فلما هلكوا وانقضت الاربعون سنة ونشأت النواشئ من ذراريهم ساروا الى حرب الجبارين واختلفوا فيمن تولى تلك الحرب وعلى يدي من كان الفتح فقال قوم انما فتح موسى أريحاء وكان يوشع على مقدمته فسار موسى عليه السلام اليهم بمن بقي من بني اسرائيل فدخلها يوشع فقاتل الجبابرة ثم دخلها موسى عليه السلام فاقام فيها ما شاء الله تعالى ثم قبضه الله تعالى اليه ولا يعلم قبره أحد وهذا أصح الاقاويل لاتفاق العلماء ان عوج بن عنق قتله موسى عليه السلام وقال الآخرون انما قاتل الجبارين يوشع ولم يسر اليهم الا بعد موت موسى عليه السلام وقالوا مات موسى وهرون جميعا في التيه

﴿فصل في ذكر وفاة هرون﴾

قال السدي أوحى الله عز وجل الى موسى اني متوفى هرون فأت به جبل كذا وكذا فانطلق موسى وهرون عليهما السلام نحو ذلك الجبل فاذا هما بشجرة لم ير مثلها واذا ببيت مبني وفيه سرير عليه فرش واذا فيه ريح طيبة فلما نظر هرون الى ذلك أعجبه فقال يا موسى اني أحب أن أنام على هذا السرير قال فنم عليه فقال اني أخاف أن يأتي رب هذا البيت فيغضب علي قال له موسى لا ترهب اني أكفيك أمر رب هذا البيت فنم قال يا موسى ثم أنت معي فان جاء رب البيت غضب علي وعليك جميعا فلما ناما موسى أخذ هرون الموت فلما وجد مسه قال يا موسى خدعتني فلما قبض رفع البيت وذهبت تلك الشجرة ورفع السرير به الى السماء فلما رجع موسى الى بني اسرائيل وليس معه هرون قالوا ان موسى قتل هرون وحسده حب بني اسرائيل له فقال موسى عليه السلام ويحكم كان أخي فكيف أقتله فلما أكثروا عليه قام فصلى ركعتين ثم دعا الله تعالى ونزل السرير حتى نظروا اليه بين السماء والارض فصدقوه وعن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال صعد موسى وهرون عليهما السلام الجبل فمات هرون فقالت بنو اسرائيل لموسى عليه السلام أنت قتلته فآذوه فامر الله الملائكة فحملوه حتى مروا به على بني اسرائيل وتكلمت الملائكة بموته حتى عرف بنو اسرائيل انه قد مات فبرأه الله تعالى مما قالوا ثم ان الملائكة

الحديث الصحيح ما يدل على صحة هذا وهو ما روى عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم غزا نبي من الانبياء فقال لقومه لا يتبعني رجل ملك بضع امرأة وهو يريد أن يبني بها ولم يبن بها ولا أحد بنى بيوتا ولم يرفع سقوفها ولا رجل اشترى غنما أو خلفات وهو ينتظر أولادها فغزا فدنا من القرية صلاة العصر أو قريبا من ذلك فقال للشمس انك مأمورة وأنا مأمور اللهم احبسها علينا فحبست حتى فتح الله عليه فجمع الغنائم فجاءت يعني النار لتأكلها فلم تطعمها فقال ان فيكم غلولا فليبايعني من كل قبيلة رجل فلزقت يد رجل بيده فقال فيكم الغلول فجاؤا برأس مثل رأس بقرة من الذهب فوضعها فجاءت النار فأكلتها زاد في رواية فلم تحل الغنائم لاحد قبلنا ثم أحل الله لنا الغنائم لما رأى ضعفنا وعجزنا فأحلها لنا أخرجه البخاري ومسلم * شرح غريب هذا الحديث * قوله لا يتبعني رجل ملك بضع امرأة البضع بضم الباء كناية عن فرج المرأة ولم يبن بها أي لم يدخل عليها والخلفات النوق الحوامل وقوله للشمس انك مأمورة وأنا مأمور اللهم احبسها علينا قال الشيخ محيي الدين قال القاضي عياض اختلف الناس في حبس الشمس المذكور هنا فقيل ردت الى ورائها وقيل وقفت ولم ترد وقيل بطء حركتها وكل ذلك من معجزات النبوة قال ويقال ان الذي حبست عليه الشمس يوشع بن نون قال القاضي وقد روي ان نبينا محمدا صلى الله عليه وسلم حبست له الشمس مرتين احداهما يوم الخندق حين شغلوا عن صلاة العصر حتى غربت الشمس فردها الله عليه حتى صلى العصر ذكر ذلك الطحاوي وقال رواته ثقات والثانية صبيحة ليلة الاسراء حين انتظار العير لما أخبر بوصولها مع شروق الشمس ذكره يونس بن بكير في زياداته عن سيرة ابن اسحق وقال وهب ثم مات يوشع بن نون ودفن في جبل افرائيم وكان عمره مائة سنة وستا وعشرين سنة وكان تدبيره أمر بني اسرائيل بعد موسى سبعا وعشرين سنة وقيل ان الذي فتح أريحاء هو موسى عليه السلام وكان يوشع بن نون على مقدمته فسار اليهم بمن بقي من بني اسرائيل فدخلها يوشع وقاتل الجبابرة ثم دخلها موسى وأقام بها ما شاء الله تعالى ثم قبضه الله اليه ولا يعلم أحد قبره وهذا أصح الاقاويل لاتفاق العلماء أن موسى عليه السلام هو الذي قتل عوج بن عنق وهذا القول هو اختيار الطبري ونقل عن السدي قال غضب موسى على قومه فدعا عليهم فقال رب اني لا أملك الا نفسي وأخي الآية فقال الله عز وجل فانها محرمة عليهم أربعين سنة يتيهون في الارض فلما ضرب عليهم التيه ندم موسى وأتاه قومه الذين كانوا يطيعونه فقالوا له ما صنعت بنا يا موسى فمكثوا في التيه فلما خرجوا منه رفع المن والسلوى والبقول والتقى موسى وعوج فنزا موسى في السماء عشرة أذرع وكانت عصاه عشرة أذرع وكان طوله عشرة أذرع فأصاب كعب عوج فقتله قال الطبري ولو كان قتل موسى اياه قبل مصيره في التيه لم يجزع بنو اسرائيل لانه كان من أعظم الجبارين وروي عن نوف قال كان سرير عوج ثمانمائة ذراع وقال وان أهل العلم باخبار الاولين مجمعون على ان بلعم بن باعورا كان ممن أعان الجبارين بالدعاء على موسى لانه كان يعلم الاسم الاعظم فدعا عليه وستردقصته في سورة الاعراف ان شاء الله تعالى * وقوله تعالى (فلا تأس على القوم الفاسقين) يعني لا تحزن عليهم لانهم أهل مخالفة وخروج عن الطاعة وقيل لما ندم

حملوه ودفنوه فلم يطلع على موضع قبره أحد الا الرخم فجعله الله أصم وأبكم وقال عمرو بن ميمون مات هرون قبل موت موسى عليه السلام في التيه وكانا قد خرجا الى بعض الكهوف فمات هرون ودفنه موسى وانصرف الى بني اسرائيل فقالوا قتلته لحبنا اياه وكان محببا في بني اسرائيل فتضرع موسى عليه السلام الى ربه عز وجل فأوحى الله اليه ان انطلق بهم الى قبره فاني باعثه فانطلق بهم الى قبره فناداه ياهرون فخرج من قبره ينفض رأسه فقال أنا قتلتك قال لا ولكني مت قال فعد الى مضجعك وانصرفوا وأما وفاة موسى عليه السلام قال ابن اسحق كان موسى عليه الصلاة والسلام قد كره الموت وأعظمه فاراد الله ان يحبب اليه الموت فنبأ يوشع بن نون فكان يغدو ويروح عليه قال فيقول له موسى عليه السلام يانبي الله ما أحدث الله اليك فيقول له يوشع يانبي الله ألم أصحبك كذا وكذا سنة فهل كنت أسألك عن شيء مما أحدث الله اليك حتى تكون أنت الذي تبتدئ به وتذكره ولا يذكر له شيأ فلما رأى ذلك كره موسى الحياة وأحب الموت أخبرنا أبو علي حسان بن سعيد المنيعي انا أبو طاهر محمد بن محمش الزيادي انا أبو بكر محمد بن الحسين القطان انا أحمد بن يوسف السلمي انا عبد الرزاق انا معمر عن همام بن منبه قال أخبرنا أبو هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء ملك الموت الى موسى بن عمران فقال له أجب ربك قال فلطم موسى عليه السلام عين ملك الموت ففقأها قال فرجع ملك الموت الى الله تعالى فقال انك أرسلتني الى عبد لك لا يريد الموت وقد فقأ عيني قال فرد الله اليه عينه وقال ارجع الى عبدي فقل له الحياة تريد فان كنت تريد الحياة فضع يدك على متن ثور فما وارت يدك من شعرة فانك تعيش بها سنة قال ثم مه قال ثم تموت قال فالآن من قريب رب أدنني من الارض المقدسة رمية بحجر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والله لو أني عنده لاريتكم قبره الى جنب الطريق عند الكثيب الاحمر وقال وهب خرج موسى لبعض حاجته فمر برهط من الملائكة يحفرون قبرا لم ير شيأ قط أحسن منه ولا مثل ما فيه من الخضرة والنضرة والبهجة فقال لهم ياملائكة الله لمن تحفرون هذا القبر قالوا لعبد كريم على ربه فقال ان هذا العبد لمن الله له بمنزلة ما رأيت كاليوم مضجعا فقالت الملائكة ياصفي الله تحب أن يكون لك قال وددت قالوا فانزل واضطجع فيه وتوجه الى ربك قال فاضطجع فيه وتوجه الى ربه ثم تنفس أسهل تنفس فقبض الله تبارك وتعالى روحه ثم سوت عليه الملائكة وقيل ان ملك الموت أتاه بتفاحة من الجنة فشمها فقبض روحه وكان عمر موسى مائة وعشرين سنة فلما مات موسى عليه السلام وانقضت الاربعون سنة بعث الله يوشع نبيا فاخبرهم ان الله قد أمره بقتال الجبابرة فصدقوه وتابعوه فتوجه ببني اسرائيل الى أريحاء ومعه تابوت الميثاق فاحاط بمدينة أريحاء ستة أشهر فلما كان السابع نفخوا في القرون وضج الشعب ضجة واحدة فسقط سور المدينة ودخلوا فقاتلوا الجبارين وهزموهم وهجموا عليهم يقتلونهم وكانت العصابة من بني اسرائيل يجتمعون على عنق الرجل يضربونها حتى يقطعوها فكان القتال يوم الجمعة فبقيت منهم بقية وكادت الشمس تغرب وتدخل ليلة السبت فقال اللهم اردد الشمس علي وقال للشمس انك في طاعة الله سبحانه وتعالى وأنا في طاعته فسأل الشمس أن تقف والقمر أن يقيم حتى ينتقم من أعداء الله تعالى قبل دخول السبت فردت عليه الشمس وزيدت في النهار ساعة حتى قتلهم أجمعين وتتبع ملوك الشام فاستباح منهم أحدا وثلاثين ملكا حتى غلب على جميع أرض الشام وصارت الشام كلها لبني اسرائيل وفرق عماله في نواحيها وجمع الغنائم فلم تنزل النار فأوحى الله الى يوشع ان فيها غلولا فمرهم فليبايعوك فبايعوه فالتصقت يد رجل منهم بيده فقال هلم ما عندك فأتاه برأس ثور من ذهب مكلل باليواقيت والجواهر كان قد غله فجعله في القربان وجعل الرجل معه فجاءت النار فأكلت الرجل والقربان ثم مات يوشع ودفن في جبل افرائيم وكان عمره مائة وستا وعشرين سنة وتدبيره أمر بني اسرائيل من بعد موسى عليه السلام سبعا وعشرين سنة قوله تعالى (واتل عليهم نبأ ابني آدم بالحق) وهما هابيل وقابيل ويقال له قابين (اذ قربا قربانا) وكان سبب قربانهما على ماذكره أهل العلم ان حواء كانت تلد لآدم عليه السلام في كل بطن غلاما وجارية وكان جميع ماولدته أربعين ولدا في عشرين بطنا أولهم قابيل وتوأمته اقليما وآخرهم عبد المغيث وتوأمته أمة المغيث ثم بارك الله عز وجل في نسل آدم عليه السلام قال ابن عباس لم يمت آدم حتى بلغ ولده وولد ولده أربعين ألفا واختلفوا في مولد قابيل وهابيل فقال بعضهم غشي آدم حواء بعد مهبطهما الى الارض بمائة سنة فولدت له قابيل وتوأمته اقليما في بطن واحد ثم هابيل وتوأمته لبودا في بطن وقال محمد بن اسحق عن بعض

موسى على ما دعا على قومه أوحى الله اليه فلا تأس على القوم الفاسقين قال الزجاج وجائز أن يكون خطابا لمحمد صلى الله عليه وسلم أي لا تحزن يا محمد على قوم لم يزل شأنهم المعاصي ومخالفة الرسل * قوله عز وجل (واتل عليهم نبأ ابني آدم بالحق) يعني اذكر لقومك وأخبرهم خبر ابني آدم وهما هابيل وقابيل في قول جمهور المفسرين ونقل عن الحسن والضحاك ان ابني آدم اللذين قربا القربان ما كانا ابني آدم لصلبه وانما كانا رجلين من بني اسرائيل ويدل عليه قوله تعالى في آخر القصة من أجل ذلك كتبنا على بني اسرائيل انه من قتل نفسا بغير نفس الآية والصحيح ما ذهب اليه جمهور المفسرين لان الله تعالى قال في آخر الآية فبعث الله غرابا يبحث في الارض لان القاتل جهل ما يصنع بالمقتول حتى تعلم من فعل الغراب بالحق أي اخبرهم خبرا ملتبسا بالحق والصدق لانه من عند الله وموافقا لما في الكتب المتقدمة وهم يعلمون صحته ومقصود هذا الخبر هو تقبيح الحسد لان المشركين وأهل الكتاب كانوا يحسدون رسول الله صلى الله عليه وسلم (اذ قربا قربانا) القربان اسم لما يتقرب به الى الله عز وجل من صدقة أو ذبيحة أو نسك أو غير ذلك مما يتقرب به

هل العلم بالكتاب الاول ان آدم كان يغشى حواء في الجنة قبل أن يصيب الخطيئة فحملت فيها بقابيل وتوأمته اقليما فلم تجد عليهما وحما ولا وصبا ولا طلقا حتى ولدتهما ولم ترمعهما دما فلما هبطا الى الارض تغشاها فحملت بهابيل وتوأمته فوجدت عليهما الوحم والوصب والطلق والدم وكان آدم اذا شب أولاده يزوج غلام هذا البطن جارية بطن أخرى فكان الرجل منهم يتزوج أية اخواته شاء الا توأمته التي ولدت معه لانه لم يكن يومئذ نساء الا أخواتهم فلما ولد قابيل وتوأمته اقليما ثم هابيل وتوأمته لبودا وكان بينهما سنتان في قول الكلبي وأدركوا أمر الله تعالى آدم عليه السلام أن ينكح قابيل لبودا أخت هابيل وينكح هابيل اقليما أخت قابيل وكانت أخت قابيل أحسن من أخت هابيل فذكر ذلك آدم لولده فرضي هابيل وسخط قابيل وقال هي أختي أنا أحق بها ونحن من ولادة الجنة وهما من ولادة الارض فقال له أبوه انها لا تحل لك فأبى أن يقبل ذلك وقال ان الله لم يأمره بهذا وانما هو من رأيه فقال لهما آدم عليه السلام فقربا قربانا فأيكما يقبل قربانه فهو أحق بها وكانت القرابين اذا كانت مقبولة نزلت نار من السماء بيضاء فأكلتها واذا لم تكن مقبولة لم تنزل النار وأكلته الطير والسباع فخرجا ليقربا قربانا وكان قابيل صاحب زرع فقرب صبرة من طعام من أردأ زرعه وأضمر في نفسه ما أبالي يقبل مني أم لا لا يتزوج أختي أبدا وكان هابيل صاحب غنم فعمد الى أحسن كبش في غنمه فقرب به وأضمر في نفسه رضا الله عز وجل فوضعا قربانهما على الجبل ثم دعا آدم عليه السلام فنزلت نار من السماء وأكلت قربان هابيل ولم تأكل قربان قابيل فذلك قوله عز وجل (فتقبل من أحدهما) يعني هابيل (ولم يتقبل من الآخر) يعني قابيل فنزلوا عن الجبل وقد غضب قابيل لرد قربانه وكان يضمر الحسد في نفسه الى أن أتى آدم مكة لزيارة البيت فلما غاب آدم أتى قابيل هابيل وهو في غنمه (قال لأقتلنك) قال ولم قال لان الله تعالى قبل قربانك ورد قرباني وتنكح أختي الحسناء وأنكح أختك الدميمة فيتحدث الناس انك خير مني ويفتخر ولدك على ولدي (قال) هابيل وما ذنبي (انما يتقبل الله من المتقين لئن بسطت) أي مددت (الي يدك لتقتلني ما أنا بباسط يدي اليك لاقتلك

﴿ ذكر قصة القربان وسببه وقصة قتل قابيل هابيل ﴾

ذكر أهل العلم بالاخبار والسير أن حواء كانت تلد لآدم في كل بطن غلاما وجارية فكان جميع ما ولدته أربعين ولدا في عشرين بطنا أولهم قابيل وتوأمته اقليما وآخرهم عبد المغيث وتوأمته أم المغيث ثم بارك الله في نسل آدم قال ابن عباس لم يمت آدم حتى بلغ ولده وولد ولده أربعين ألفا واختلفوا في مولد قابيل وهابيل فقال بعضهم غشي آدم حوّاء بعد مهبطهما الى الارض بمائة سنة فولدت له قابيل وتوأمته اقليما في بطن ثم هابيل وتوأمته لبودا في بطن وقال محمد بن اسحق عن بعض أهل العلم بالكتاب الاول ان آدم كان يغشى حواء في الجنة قبل أن يصيب الخطيئة فحملت بقابيل وأخته فلم تجد عليهما وحما ولا وصبا ولا طلقا ولم تر دما وقت الولادة فلما هبطا الى الارض تغشاها فحملت بهابيل وتوأمته فوجدت عليهما الوحم والوصب والطلق والدم وكان اذا كبر أولاده زوج غلام هذا البطن جارية بطن أخرى وكان الرجل منهم يتزوج أية اخواته شاء غير توأمته التي ولدت معه لانه لم يكن يومئذ نساء الا اخواتهم فكبر قابيل وأخوه هابيل وكان بينهما سنتان فلما بلغوا أمر الله آدم أن يزوج قابيل لبودا أخت هابيل ويزوج هابيل اقليما وكانت اقليما أحسن من لبودا فذكر آدم ذلك لهما فرضي هابيل وسخط قابيل وقال هي أختي وأنا أحق بها ونحن من أولاد الجنة وهما من أولاد الارض فقال أبوه آدم انها لا تحل لك فأبى أن يقبل ذلك وقال ان الله لم يأمرك بهذا وانما هو من رأيك فقال لهما آدم قربا لله قربانا فأيكما تقبل قربانه فهو أحق بها وكانت القرابين اذا كانت مقبولة نزلت من السماء نار بيضاء فأكلتها وان لم تكن مقبولة لم تنزل النار بل تأكلها الطير والسباع فخرجا من عند آدم ليقربا القربان وكان قابيل صاحب زرع فقرب صبرة من طعام رديء وأضمر في نفسه لا أبالي أيتقبل مني أم لا لا يتزوج أختي أحد غيري وكان هابيل صاحب غنم فعمد الى أحسن كبش في غنمه فقربه وأضمر في نفسه رضا الله فوضعا قربانهما على جبل ثم دعا آدم فنزلت النار من السماء فأكلت قربان هابيل ولم تأكل قربان قابيل فذلك قوله تعالى (فتقبل من أحدهما) يعني هابيل (ولم يتقبل من الآخر) يعني قابيل فغضب قابيل اذ لم يتقبل قربانه فأضمر لاخيه الحسد الى أن أتى آدم مكة لزيارة البيت وغاب عنهم فأتى قابيل هابيل وهو في غنمه (قال لاقتلنك قال) قال هابيل ولم تقتلني قال قابيل لان الله تقبل قربانك ورد قرباني وتريد أن تنكح أختي الحسناء وأنكح أختك الدميمة فيتحدث الناس بأنك خير مني ويفخر ولدك على ولدي فقال هابيل وما ذنبي (انما يتقبل الله من المتقين) يعني ان حصول التقوى شرط في قبول الاعمال فلذلك كان أحد القربانين مقبولا دون الآخر ولان التقوى من أعمال القلوب وكان قد أضمر في قلبه الحسد لاخيه على تقبل قربانه وتوعده بالقتل فقال له انما أوتيت من قبل نفسك لانسلاخها من لباس التقوى وانما يتقبل الله من المتقين فأجابه بجواب مختصر وقيل يحتمل أن يكون خطابا للنبي صلى الله عليه وسلم فكأنه تعالى بين للنبي صلى الله عليه وسلم انه انما لم يتقبل قربانه لانه لم يكن متقيا وانما يتقبل الله من المتقين ثم قال تعالى اخبارا عن هابيل (لئن بسطت الي يدك) يعني لئن مددت الي يدك (لتقتلني ما أنا بباسط يدي اليك لاقتلك) يعني ما أنا بمنتصر لنفسي بل أستسلم لامر الله وقيل معناه ما كنت مبتدئك بالقتل وذلك ان الله كان قد حرم عليهم قتل نفس بغير نفس ظلما وقال مجاهد كان قد كتب عليهم اذا أراد الرجل أن يقتل رجلا تركه ولا

يتبع

انى أخاف الله رب العالمين) قال عبد الله بن عمر وايم الله ان كان المقتول لاشد الرجلين ولكن منعه التحرج أن يبسط الى أخيه يده وهذا فى الشرع
جائز لمن أريد قتله أن ينقاد و يستسلم طلبا للأجر كما فعل عثمان رضى الله عنه قال مجاهد كتب عليهم فى ذلك الوقت اذا أراد رجل قتل رجل أن
يمتنع و يصبر (انى أريد أن تبوء) ترجع وقيل تحتمل (باثمى واثمك) أى باثم قتلى الى اثمك أى اثم معاصيك التى عملت من قبل هذا قول أكثر المفسرين
وروى ابن أبى نجيح عن مجاهد قال معناه انى أريد أن يكون عليك خطيئتى التى عملتها أنا اذا قتلتنى واثمك فتبوء بخطيئتى ودمى جميعا وقيل معناه
أن ترجع باثم قتلى واثم معصيتك التى لم يتقبل لاجلها قربانك أو اثم حسدك. فان قيل كيف قال انى أريد أن تبوء باثمى واثمك
وارادة القتل والمعصية لا تجوز قيل ذلك ليس بحقيقة ارادة ولكنه لما علم انه يقتله لا محالة وطن نفسه على الاستسلام طلبا للثواب فكأنه صار مريدا لقتله مجازا وان لم يكن مريدا حقيقة وقيل معناه انى أريد أن تبوء بعقاب قتلى فيكون ارادة صحيحة لانها موافقة لحكم الله عز وجل فلا يكون هذا ارادة للقتل بل لموجب القتل من الاثم والعقاب (فتكون من أصحاب النار وذلك جزاء الظالمين) قوله عز وجل (فطوّعت له نفسه) أى طاوعته وشايعته وعاونته (قتل أخيه) فى قتل أخيه وقال مجاهد فشجعته وقال قتادة فزينت له نفسه وقال يمان سهلت له ذلك أى جعلته سهلا تقديره صورت له نفسه ان قتل أخيه طوع له أى سهل عليه فقتله فلما قصد قابيل قتله لم يدر كيف يقتله قال ابن جريج فتمثل له ابليس وأخذ طيرا فوضع رأسه على
حجر ثم شدخ رأسه بحجر آخر وقابيل ينظر اليه فعلمه القتل فرضخ قابيل رأس هابيل بين حجرين
قيل قتل وهو مستسلم وقيل اغتاله وهو فى النوم فشدخ رأسه فقتله وذلك قوله تعالى (فقتله فأصبح من الخاسرين) وكان لهابيل يوم قتل عشرون
سنة واختلفوا فى موضع قتله قال ابن عباس رضى الله عنهما على جبل ثور وقيل عند عقبة حراء فلما قتله تركه بالعراء ولم يدر ما يصنع به لانه كان أول
ميت على وجه الارض من بنى آدم وقصدته السباع فحمله فى جراب على ظهره أربعين يوما وقال ابن عباس سنة حتى أروح وعكفت عليه الطير
والسباع تنتظر متى يرمى به فتأكله فبعث الله غرابين فاقتتلا فقتل أحدهما صاحبه ثم حفر له بمنقاره وبرجله حتى مكن له ثم ألقاه فى الحفرة وواراه
وقابيل ينظر اليه فذلك قوله تعالى (فبعث الله غرابا يبحث فى الارض ليريه كيف يوارى سوءة أخيه) فلما رأى قابيل ذلك

يمتنع منه وقيل ان المقتول كان أقوى من القاتل وأبطش منه ولكنه تحرج عن قتل أخيه فاستسلم له خوفا
من الله فذلك قوله (انى أخاف الله رب العالمين) والمعنى انى أخاف الله فى بسط يدى اليك أن أبسطها لقتلك ان
يعاقبنى على ذلك * قوله عز وجل اخبارا عن هابيل (انى أريد أن تبوء باثمى واثمك) يعنى ترجع باثم قتلى الى اثم
معاصيك التى عملتها من قبل * فان قلت كيف قال هابيل انى أريد وارادة القتل والمعصية من الغير لا تجوز
* قلت أجاب ابن الانبارى عن هذا بأن قال ان قابيل لما قال لاخيه هابيل لاقتلنك وعظه هابيل وذكره الله
واستعطفه وقال لئن بسطت الى يدك الآية فلم يرجع فلما رآه هابيل قد صمم على القتل وأخذ له الحجارة ليرميه
بها قال له هابيل عند ذلك انى أريد أن تبوء باثمى واثمك أى اذا قتلتنى ولم يندفع قتلك اياى الا بقتلى اياك فحينئذ
يلزمك اثم قتلى اذا قتلتنى فكان هذا عدلا من هابيل واليه أشار الزجاج فقال معناه ان قتلتنى فما أنا مريد
ذلك فهذه الارادة منه بشرط أن يكون قاتلا له والانسان اذا تمنى أن يكون اثم دمه على قاتله لم يلم على ذلك
وعلى هذا التأويل قال بعضهم معناه انى أريد أن تبوء بعقاب اثمى واثمك فحذف المضاف وما باء باثم باء بعقاب
ذلك الاثم ذكره الواحدى وقال الزمخشرى ليس ذلك بحقيقة الارادة لكنه لما علم أنه يقتله لا محالة ووطن
نفسه على الاستسلام للقتل طلبا للثواب فكأنه صار مريدا لقتله مجازا وان لم يكن مريدا حقيقة (فتكون
من أصحاب النار) يعنى الملازمين لها (وذلك جزاء الظالمين) يعنى جهنم جزاء من قتل أخاه ظلما * قوله تعالى
(فطوّعت له نفسه قتل أخيه) يعنى زينت له وسهلت عليه القتل وذلك ان الانسان اذا تصور ان قتل النفس
من أكبر الكبائر صار ذلك صارفا له عن القتل فلا يقدم عليه فاذا سهلت عليه نفسه هذا الفعل فعله بغير كلفة
فهذا هو المراد من قوله تعالى فطوّعت له نفسه قتل أخيه (فقتله) قال ابن جريج لما قصد قابيل قتل هابيل لم
يدر كيف يقتله فتمثل له ابليس وقد أخذ طيرا فوضع رأسه على حجر ثم رضخه بحجر آخر وقابيل ينظر فعلمه
القتل فرضخ قابيل رأس هابيل بين حجرين وهو مستسلم صابر وقيل بل اغتاله وهو نائم فقتله واختلف فى
موضع قتله فقال ابن عباس على جبل ثور وقيل على عقبة حراء وقيل بالبصرة عند مسجدها الاعظم وكان عمر
هابيل يوم قتل عشرين سنة * وقوله تعالى (فأصبح من الخاسرين) قال ابن عباس خسر دنياه وآخرته أما دنياه
فاسخاط والديه وبقى بلا أخ وأما آخرته فأسخط ربه وصار الى النار (ق) عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم لا تقتل نفس ظلما الا كان على ابن آدم الاول كفل من دمها لانه أول من سن القتل * قوله
تعالى (فبعث الله غرابا يبحث فى الارض ليريه كيف يوارى سوءة أخيه) قال أصحاب الاخبار لما قتل قابيل
هابيل تركه بالعراء ولم يدر ما يصنع به لانه أول ميت من بنى آدم على وجه الارض فقصدته السباع لتأكله فحمله
قابيل على ظهره فى جراب أربعين يوما وقال ابن عباس سنة حتى أروح وأنتن فأراد الله أن يرى قابيل سنته فى
موتى بنى آدم فى الدفن فبعث الله غرابين فاقتتلا فقتل أحدهما الآخر فحفر له بمنقاره ورجليه حفيرة ثم ألقاه
فيها وواراه بالتراب وقابيل ينظر فذلك قوله تعالى فبعث الله غرابا يبحث فى الارض يعنى يحفرها وينثر ترابها

(قال ياويلتا أعجزت أن أكون مثل هذا الغراب فأوارى سوءة أخى) أى جيفته وقيل عورته لانه قد سلب ثيابه (فأصبح من النادمين) على حمله على عاتقه لا على قتله وقيل على فراق أخيه وقيل ندم لقلة النفع بقتله فانه أسخط والديه وما انتفع بقتله شيأ ولم يكن ندمه على القتل وركوب الذنب قال المطلب بن عبد الله بن حنطب لما قتل ابن آدم أخاه رجفت الارض بما عليها سبعة أيام ثم شربت الارض دمه كما يشرب الماء فناداه آدم أين أخوك هابيل قال ما أدرى ما كنت عليه رقيبا فقال آدم ان دم أخيك ليناديني من الارض فلم قتلت أخاك قال فأين دمه ان كنت قتلته فحرم الله عز وجل على الارض يومئذ ان تشرب دما بعده أبدا وقال مقاتل بن سليمان عن الضحاك عن ابن عباس رضى الله عنهما لما قتل قابيل هابيل وآدم عليه السلام بمكة اشتاك الشجر وتغيرت الاطعمة وحمضت الفواكه وأمرّ الماء واغبرت الارض فقال آدم عليه السلام قد حدث فى الارض حدث فأتى الهند فاذا قابيل قد قتل هابيل فانشأ يقول وهو أول من قال الشعر

تغيرت البلاد ومن عليها
فوجه الارض مغبر قبيح
تغير كل ذى طعم ولون
وقل بشاشة الوجه المليح

وروى عن ميمون بن مهران عن ابن عباس رضى الله عنهما قال من قال ان آدم عليه السلام قال شعرا فقد كذب على الله ورسوله فان محمدا صلى الله عليه وسلم والانبياء كلهم عليهم السلام فى النهى عن الشعر سواء ولكن لما قتل قابيل هابيل رثاه آدم وهو سريانى فلما قال آدم مرثيته قال لشيث يابنى انك وصيى احفظ هذا الكلام ليتوارث فيرق الناس عليه فلم يزل ينقل حتى وصل الى يعرب بن قحطان وكان يتكلم بالعربية والسريانية وهو أول من خط بالعربية وكان يقول الشعر فنظر فى المرثية فرد المقدم الى المؤخر والمؤخر الى المقدم فوزنه شعرا وزاد فيه أبيات منها

ومالى لا أجود بسكب دمع * وهابيل تضمنه الضريح
أرى طول الحياة على غما * فهل أنا من حياتى مستريح

فلما مضى من عمر آدم عليه السلام مائة وثلاثون سنة وذلك بعد قتل هابيل بخمس سنين ولدت له حواء شيثا واسمه هبة الله يعنى انه خلف من هابيل علمه الله تعالى ساعات الليل والنهار وعلمه عبادة الخلق فى كل ساعة منها وأنزل عليه خمسين صحيفة فصار وصى آدم وولى عهده وأما قابيل فقيل له اذهب طريدا شريدا فزعا مرعوبا لا تأمن من تراه فاخذ بيد أخته اقليما وهرب بها الى عدن من أرض اليمن فاتاه ابليس فقال له انما أكلت النار قربان هابيل لانه كان يعبد النار فانصب أيضا أنت نارا تكون لك ولعقبك فبنى بيتا للنار فهو أول من عبد النار وكان لا يمر به أحد من ولده الا رماه فاقبل ابن له أعمى ومعه ابن له فقال للاعمى ابنه هذا أبوك قابيل فرمى الاعمى أباه فقتله فقال ابن الاعمى قتلت اباك فرفع يده ولطم ابنه

ليريه كيف يوارى سوأة أخيه يعنى ليرى الله أو يرى الغراب قابيل كيف يوارى ويستر جيفة أخيه فلما رأى ذلك قابيل من فعل الغراب (قال ياويلتا) أى لزمه الويل وحضره وهى كلمة تحسر وتلهف وتستعمل عند وقوع الداهية العظيمة وذلك انه ما كان يعلم كيف يدفن المقتول فلما علم ذلك من فعل الغراب علم ان الغراب أكثر علما منه وعلم انه انما قدم على قتل أخيه بسبب جهله وعدم معرفته فعند ذلك تلهف وتحسر على ما فعله فقال ياويلتا وفيه اعتراف على نفسه باستحقاق العذاب (أعجزت أن أكون مثل هذا الغراب) يعنى مثل هذا الغراب الذى وارى الغراب الآخر (فأوارى سوءة أخى) يعنى فاستر جيفته وعورته عن الاعين (فأصبح من النادمين) يعنى على حمله على ظهره مدة سنة لا على قتله وقيل انه ندم على قتل أخيه لانه لم ينتفع بقتله وسخط عليه أبواه واخوته فندم لاجل ذلك لا لاجل انه جنى جناية واقترف ذنبا عظيما بقتله فلم يكن ندمه ندم توبة وخوف واشفاق من فعله فلاجل ذلك لم ينفعه الندم قال المطلب بن عبد الله بن حنطب لما قتل ابن آدم أخاه رجفت الارض بمن عليها سبعة أيام وشربت دم المقتول كما تشرب الماء فناداه الله تعالى أين أخوك هابيل فقال ما أدرى ما كنت عليه رقيبا فقال الله تعالى ان دم أخيك ليناديني من الارض فلم قتلت أخاك قال فأين دمه ان كنت قتلته فحرم الله على الارض من يومئذ أن تشرب دما بعده أبدا ويروى عن ابن عباس قال لما قتل قابيل هابيل كان آدم بمكة فاشتاك الشجر وتغيرت الاطعمة وحمضت الفواكه واغبرت الارض فقال آدم قد حدث فى الارض حدث فأتى الهند فوجد قابيل قد قتل هابيل وقيل لما رجع آدم سأل قابيل عن أخيه فقال ما كنت عليه وكيلا فقال بل قتلته ولذلك اسود جلدك وقيل ان آدم مكث بعد قتل هابيل مائة سنة لا يضحك وانه رثاه بشعر فقال

تغيرت البلاد ومن عليها * فوجه الارض مغبر قبيح
تغير كل ذى طعم ولون * وقلّ بشاشة الوجه المليح

ويروى عن ابن عباس أنه قال من قال ان آدم قال شعرا فقد كذب وان محمدا صلى الله عليه وسلم والانبياء كلهم فى النهى سواء ولكن لما قتل هابيل رثاه آدم وهو سريانى فلما قال آدم مرثيته قال لشيث يابنى أنت وصيى احفظ هذا الكلام ليتوارث فيرق الناس عليه فلم يزل ينتقل حتى وصل الى يعرب بن قحطان وكان يتكلم بالعربية والسريانية وهو أول من خط العربية وكان يقول الشعر فنظر فى المرثية فرد المقدم الى المؤخر والمؤخر الى المقدم فوزنه شعرا وزاد فيه أبياتا منها

ومالى لا أجود بسكب دمع * وهابيل تضمنه الضريح
أرى طول الحياة علىّ غما * فهل أنا من حياتى مستريح

قال الزمخشرى ويروى انه رثاه بشعر وهو كذب بحت وما الشعر الا منحول ملحون وقد صح ان الانبياء عليهم السلام

السلام معصومون من الشعر قال الامام فخر الدين الرازي ولقد صدق صاحب الكشاف فيما قال فان ذلك الشعر في غاية الركاكة لا يليق الا بالحمقى من المعلمين فكيف ينسب الى من جعل الله علمه حجة على الملائكة قال أصحاب الاخبار فلما مضى من عمر آدم مائة وثلاثون سنة وذلك بعد قتل هابيل بخمسين سنة ولدت له حواء شيثا وتفسيره هبة الله يعني انه خلف من هابيل وعلمه الله تعالى ساعات الليل والنهار وعلمه عبادة الخلق في كل ساعة وأنزل عليه خمسين صحيفة وصار وصيّ آدم وولي عهده وأما قابيل فقيل له اذهب طريدا شريدا فزعا مرعوبا لا تأمن من تراه فأخذ بيد أخته اقليما وهرب بها الى عدن من أرض اليمن فأتاه ابليس وقال له انما أكلت النار قربان هابيل لانه كان يعبدها فانصب أنت نارا تكون لك ولعقبك فبنى بيت النار فهو أول من عبد النار وكان قابيل لا يمر به أحد الا رماه بالحجارة فأقبل ابن لقابيل أعمى ومعه ابنه فقال ابن الاعمى لابيه هذا أبوك قابيل فرماه بحجارة فقتله فقال ابن الاعمى لابيه قتلت أباك قابيل فرفع الاعمى يده ولطم ابنه فمات فقال الاعمى ويل لي قتلت أبي برميتي وقتلت ابني بلطمتي فلما مات قابيل علقت احدى رجليه بفخذه وعلق بها فهو معلق بها الى يوم القيامة ووجهه الى الشمس حيث دارت وعليه حظيرة من نار في الصيف وحظيرة من ثلج في الشتاء فهو يعذب بذلك الى يوم القيامة قالوا واتخذ أولاد قابيل آلات اللهو من الطبول والزمور والعيدان والطنابير وانهمكوا في اللهو وشرب الخمر وعبادة النار والفواحش حتى أغرقهم الله تعالى جميعا بالطوفان في زمن نوح عليه السلام فلم يبق من ذرية قابيل أحد وأبقى الله ذرية شيث ونسله الى يوم القيامة * قوله تعالى (من أجل ذلك) يعني بسبب ذلك القتل الذي حصل وقيل الاجل في اللغة الجناية يقال أجل عليهم شرا أي جنى عليهم شرا (كتبنا) أي فرضنا وأوجبنا (على بني اسرائيل) * فان قلت من أجل ذلك معناه من أجل ما مر من قصة قابيل وهابيل كتبنا على بني اسرائيل وهذا مشكل لانه لا مناسبة بين واقعة قابيل وهابيل وبين وجوب القصاص على بني اسرائيل * قلت قال بعضهم هو من تمام الكلام الذي قبله والمعنى فأصبح من النادمين من أجل ذلك أي من أجل انه قتل هابيل ولم يواره ويروى عن نافع انه كان يقف على قوله من أجل ذلك ويجعله تمام الكلام الاول فعلى هذا يزول الاشكال لكن جمهور المفسرين وأصحاب المعاني على ان قوله من أجل ذلك ابتداء كلام وليس يوقف عليه فعلى هذا قال بعضهم ان قوله من أجل ذلك ليس هو اشارة الى قصة قابيل وهابيل بل هو اشارة الى ما مر ذكره في هذه القصة من أنواع المفاسد الحاصلة بسبب هذا القتل الحرام منها قوله فأصبح من الخاسرين وفيه اشارة الى انه حصلت له خسارة في الدين والدنيا والآخرة ومنها قوله فأصبح من النادمين وفيه اشارة الى انه حظر في أنواع الندم والحسرة والحزن مع انه لا دافع لذلك البتة فقوله من أجل ذلك كتبنا على بني اسرائيل أي من أجل ذلك الذي ذكرنا في أثناء القصة من أنواع المفاسد المتولدة من القتل العمد المحرم شرعنا القصاص على القاتل * فان قلت فعلى هذا تكون شريعة القصاص حكما ثابتا في جميع الامم فما الفائدة بتخصيصه بني اسرائيل * قلت ان وجوب القصاص وان كان عاما في جميع الاديان والملل الا أن التشديد المذكور ههنا في حق بني اسرائيل غير ثابت في جميع الاديان والملل لانه تعالى حكم في هذه الآية بأن من قتل نفسا فكأنما قتل الناس جميعا ولا يشك ان المقصود منه المبالغة في عقاب قاتل النفس عدوانا وان اليهود مع علمهم بهذه المبالغة العظيمة أقدموا على قتل الانبياء والرسل وذلك يدل على قساوة قلوبهم وبعدهم عن الله عز وجل ولما كان الغرض من ذكر هذه القصة تسلية النبي صلى الله عليه وسلم على ما أقدم عليه اليهود بالفتك بالنبي صلى الله عليه وسلم وبأصحابه فتخصيص بني اسرائيل في هذه القصة بهذه المبالغة مناسب للكلام وتوكيد للمقصود والله أعلم بمراده * قوله عز وجل (أنه من قتل نفسا) يعني قتل نفسا ظلما (بغير نفس) يعني بغير قتل نفس لا على وجه الاقتصاص فيقاد من قاتل النفس على وجه العدوان المحرم (أو فساد في الارض) هو عطف على بغير نفس يعني وبغير فساد في الارض فيستحق به القتل لان القتل على أسباب كثيرة منها القصاص وهو المراد من قوله قتل نفسا بغير نفس ومنها الشرك والكفر بعد الايمان ومنها قطع الطريق ونحو ذلك وهو المراد من قوله أو فساد في الارض

فمات فقال الاعمى ويل لي قتلت ابي برميتي وقتلت ابني بلطمتي وقال مجاهد فعلقت احدى رجلي قابيل الى فخذها وساقها وعلقت منها فهو معلق الى يوم القيامة ووجهه الى الشمس مادارت عليه في الصيف حظيرة من نار وفي الشتاء حظيرة من ثلج قال واتخذ أولاد قابيل آلات اللهو من اليراع والطبول والمزامير والعيدان والطنابير وانهمكوا في اللهو وشرب الخمر وعبادة النار والزنا والفواحش حتى أغرقهم الله بالطوفان أيام نوح عليه السلام وبقي نسل شيث اخبرنا عبد الواحد المليحي انا احمد بن عبد الله النعيمي انا محمد بن يوسف ثنا محمد بن اسمعيل انا عمر ابن حفص بن غياث ثنا ابي ثنا الاعمش حدثني عبد الله بن مرة عن مسروق عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقتل نفس ظلما الا كان على ابن آدم الاول كفل من دمها لانه أول من سن القتل قوله عز وجل (من أجل ذلك) قرأ ابو جعفر من اجل ذلك بكسر النون موصولا وقراءة العامة بجزم النون وفتح الهمزة مقطوعا أي من جراء ذلك القاتل وجنايته يقال أجل يأجل أجلا اذا جنى مثل أخذ يأخذ أخذا (كتبنا على بني اسرائيل أنه من قتل نفسا بغير نفس) قتلها فيقاد منه (أو فساد في الارض) يريد بغير نفس وبغير فساد في الارض من كفر أو زنا أو قطع طريق أو نحو ذلك

(فكأنما قتل الناس جميعا ومن أحياها فكأنما أحيا الناس جميعا) قال مجاهد من قتل نفسا محرمة يصلى النار بقتلها كما يصلاها بقتل الناس جميعا ومن سلم من قتلها فكأنما سلم من قتل الناس جميعا وقال ابن عباس من قتل نبيا أو امام عدل فكأنما قتل الناس جميعا ومن شدّ عضد نبي أو امام عدل فكأنما أحيا الناس جميعا وقيل معناه ان من قتل نفسا محرمة يجب عليه من القصاص مثل الذي يجب عليه لو قتل الناس جميعا ومن أحياها يعني من غرق أو حرق أو وقوع في هلكة فكأنما أحيا الناس جميعا يعني ان له من الثواب مثل ثواب من أحيا الناس جميعا وقيل معناه من استحل قتل مسلم بغير حقه فكأنما استحل قتل الناس جميعا لانهم لا يسلمون منه ومن تورّع عن قتل مسلم فكأنما تورّع عن قتل جميع الناس فقد سلموا منه قال أهل المعاني قوله ومن أحياها على المجاز لأن المحيي هو الله تعالى في الحقيقة فيكون المعنى ومن نجاها من الهلاك فكأنما نجى جميع الناس منه سئل الحسن عن هذه الآية أهي لنا كما كانت لبني اسرائيل فقال أي والذي لا اله غيره ما كانت دماء بني اسرائيل أكرم على الله من دمائنا * وقوله تعالى (ولقد جاءتهم رسلنا بالبينات) يعني ولقد جاءت بني اسرائيل رسلنا ببيان الاحكام والشرائع والدلالات الواضحات (ثم ان كثيرا منهم بعد ذلك) يعني بعد مجيء الرسل و بعد ما كتبنا عليهم تحريم القتل (في الارض لمسرفون) يعني بالقتل لا ينتهون عنه وقيل معناه لمجاوزون حد الحق وانما قال تعالى وان كثيرا منهم لانه تعالى علم ان منهم من يؤمن بالله ورسوله وهم قليل من كثير * قوله عز وجل (انما جزاء الذين يحاربون الله و رسوله) قال ابن عباس نزلت في قوم من أهل الكتاب كان بينهم و بين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد وميثاق فنقضوا العهد وأفسدوا في الارض فخير الله رسوله صلى الله عليه وسلم ان يشأ يقتل وان يشأ يصلب وان يشأ يقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف وهذا قول الضحاك أيضا وقال الكلبي نزلت في قوم هلال ابن عويمر وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم وادع هلال بن عويمر وهو أبو بردة الاسلمي على أن لا يعينه ولا يعين عليه ومن مر بهلال الى النبي صلى الله عليه وسلم فهو آمن لا يهاج فمرّ قوم من بني كنانة يريدون الاسلام بقوم هلال ولم يكن هلال شاهدا فشدوا عليهم فقتلوهم وأخذوا أموالهم فنزل جبريل عليه السلام بالقضاء فيهم بهذه الآية وقال سعيد بن جبير نزلت هذه الآية في قوم من عرينة وعكل أتوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم و بايعوه على الاسلام وهم كذبة فاستوخموا المدينة فبعثهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ابل الصدقة فارتدوا وقتلوا الراعي واستاقوا الابل (ق) عن أنس بن مالك أن ناسا من عكل وعرينة قدموا على النبي صلى الله عليه وسلم وتكلموا بالاسلام فقالوا يا نبي الله انا كنا أهل ضرع ولم نكن أهل ريف واستوخموا المدينة فأمر لهم النبي صلى الله عليه وسلم بذود و راع وأمرهم أن يخرجوا فيه فيشربوا من ألبانها وأبوالها فانطلقوا حتى اذا كانوا ناحية الحرة كفروا بعد الاسلام وقتلوا راعي النبي صلى الله عليه وسلم واستاقوا الذود فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فبعث الطلب في أثرهم فأمر بهم فسمروا أعينهم وقطعوا أيديهم وأرجلهم وتركوا في ناحية الحرة حتى ماتوا على حالهم قال قتادة بلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان بعد ذلك يحث على الصدقة وينهى عن المثلة زاد في رواية قال قتادة فحدثني ابن سيرين ان ذلك قبل أن تنزل الحدود وفي رواية للبخاري ان ناسا من عرينة اجتووا المدينة فرخص لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يأتوا ابل الصدقة فيشربوا من ألبانها وأبوالها فقتلوا الراعي واستاقوا الذود فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتي بهم فقطع أيديهم وأرجلهم وسمر أعينهم وتركهم في الحرة يعضون الحجارة زاد في رواية قال أبو قلابة وأيّ شيء أشد مما صنع هؤلاء ارتدوا عن الاسلام وقتلوا وسرقوا وفي رواية أبي داود ان قوما من عكل أو قال من عرينة قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجتووا المدينة فأمر لهم النبي صلى الله عليه وسلم بلقاح وأمرهم أن يشربوا من أبوالها وألبانها فانطلقوا فلما صحوا قتلوا راعي رسول الله صلى الله عليه وسلم واستاقوا النعم فبلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم خبرهم من أول النهار فأرسل في آثارهم فما ارتفع النهار حتى جيء بهم فأمر بهم فقطعت أيديهم وأرجلهم وسمرت أعينهم وألقوا في الحرة يستسقون فلا يسقون قال أبو قلابة فهؤلاء قوم سرقوا وقتلوا وكفروا بعد ايمانهم وحاربوا الله ورسوله زاد في

رواية

(فكأنما قتل الناس جميعا) اختلفوا في تأويلها قال ابن عباس رضي الله عنهما في رواية عكرمة من قتل نبيا أو امام عدل فكأنما قتل الناس جميعا ومن شد عضد نبي أو امام عدل فكأنما أحيا الناس جميعا قال مجاهد من قتل نفسا محرمة يصلى النار بقتلها كما يصلى لو قتل الناس جميعا ومن أحياها من سلم من قتلها فقد سلم من قتل الناس جميعا قال قتادة أعظم الله اجرها وعظم وزرها معناه من استحل قتل مسلم بغير حقه فكأنما قتل الناس جميعا في الاثم لانهم لا يسلمون منه (ومن أحياها) وتورع عن قتلها (فكأنما أحيا الناس جميعا) في الثواب لسلامتهم منه قال الحسن فكأنما قتل الناس جميعا يعني انه يجب عليه من القصاص بقتلها مثل الذي يجب عليه لو قتل الناس جميعا ومن أحياها أي عفا عمن وجب عليه القصاص له فلم يقتله فكأنما أحيا الناس جميعا قال سليمان بن علي قلت للحسن يا أبا سعيد أهي لنا كما كانت لبني اسرائيل قال أي والذي لا اله غيره ما كانت دماء بني اسرائيل أكرم على الله من دمائنا (ولقد جاءتهم رسلنا بالبينات ثم ان كثيرا منهم بعد ذلك في الارض لمسرفون انما جزاء الذين يحاربون الله و رسوله

ويسعون فى الارض فسادا) الآية قال الضحاك نزلت فى قوم من أهل الكتاب كان بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد فنقضوا العهد وقطعوا السبيل وأفسدوا فى الارض وقال الكلبى نزلت فى قوم هلال بن عويمر وذلك ان النبى صلى الله عليه وسلم وادع هلال بن عويمر وهو أبو بردة الاسلمى على أن لا يعينه ولا يعين عليه ومن مر بهلال بن عويمر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو آمن لا يهاج فمر قوم من بنى كنانة يريدون الاسلام بناس من أسلم من قوم هلال بن عويمر ولم يكن هلال شاهدا فشدوا عليهم فقتلوهم وأخذوا أموالهم فنزل جبريل عليه السلام بالقضية فيهم وقال سعيد بن جبير نزلت فى ناس من عرينة وعكل أتوا النبى صلى الله عليه وسلم وبايعوه على الاسلام وهم كذبة فبعثهم النبى صلى الله عليه وسلم الى ابل الصدقة فارتدوا وقتلوا الراعى واستاقوا الابل اخبرنا عبد الواحد المليحى انا احمد بن عبد الله النعيمى انا محمد بن يوسف ثنا محمد بن اسمعيل ثنا على بن عبد الله ثنا الوليد بن مسلم ثنا الاوزاعى حدثنى يحيى بن أبى كثير حدثنى أبو قلابة الجرمى عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال قدم على النبى صلى الله عليه وسلم نفر من عكل فأسلموا واجتووا المدينة فأمرهم النبى صلى الله عليه وسلم ان يأتوا ابل الصدقة فيشربوا من أبوالها وألبانها ففعلوا فصحوا فارتدوا وقتلوا رعاتها واستاقوا الابل فبعث النبى صلى الله عليه وسلم فى آثارهم فأتى بهم فقطع أيديهم وأرجلهم وسمل أعينهم ثم لم يحسمهم حتى ماتوا ورواه أيوب عن أبى قلابة عن أنس رضى الله عنه قال فقطع أيديهم وأرجلهم ثم أمر بمسامير فكحلهم بها وطرحهم بالحرة يستسقون فما يسقون حتى ماتوا قال أبو قلابة قتلوا وسرقوا وحاربوا الله ورسوله وسعوا فى الارض فسادا واختلفوا فى حكم هؤلاء العرنيين فقال بعضهم هى منسوخة لان المثلة لا تجوز وقال بعضهم حكمه ثابت الا السمل والمثلة وروى قتادة عن ابن سيرين ان ذلك كان قبل أن ينزل الحد وقال أبو الزناد لما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك بهم أنزل الله الحدود ونهاه عن المثلة فلم يعد وعن قتادة قال بلغنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك كان يحث على الصدقة وينهى عن المثلة وقال سليمان التيمى عن أنس انما سمل النبى صلى الله عليه وسلم أعين أولئك لانهم سملوا أعين الرعاة وقال الليث بن سعد نزلت هذه الآية معاتبة لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتعليما منه اياه عقوبتهم وقال انما جزاؤهم هذا لا المثلة ولذلك ما قام النبى صلى الله عليه وسلم خطيبا الا نهى عن المثلة واختلفوا فى المحاربين الذين يستحقون هذا الحد فقال قوم هم الذين يقطعون الطريق ويحملون السلاح على المسلمين والمكابرون فى الامصار وهو قول الاوزاعى ومالك والليث بن سعد والشافعى رحمهم الله وقال قوم المكابرون فى الامصار ليس لهم حكم المحاربين فى استحقاق هذا الحد وهو قول أبى حنيفة رضى الله عنه وعقوبة المحاربين ما ذكر الله سبحانه وتعالى (أن يقتلوا أو يصلبوا أو تقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف أو ينفوا من الارض) فذهب قوم الى ان الامام بالخيار فى أمر المحاربين بين القتل والقطع والصلب والنفى كما هو ظاهر الآية وهو قول سعيد بن المسيب والحسن والنخعى ومجاهد وذهب الاكثرون الى ان هذه العقوبات على ترتيب الجرائم لا على التخيير لما اخبرنا عبد الوهاب بن محمد الخطيب انا عبد العزيز بن احمد الخلال انا ابو العباس الاصم انا الربيع انا الشافعى انا ابراهيم بن محمد عن صالح مولى التوأمة عن ابن عباس رضى الله عنهما فى قطاع الطريق اذا قتلوا وأخذوا المال قتلوا وصلبوا واذا قتلوا ولم يأخذوا المال قتلوا ولم يصلبوا واذا أخذوا المال ولم يقتلوا قطعت أيديهم وأرجلهم من خلاف

روايةله وأنزل الله عزوجل انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون فى الارض فسادا أن يقتلوا الآية

* شرح غريب هذا الحديث وحكمه قوله انا كنا أهل ضرع يعنى أهل ماشية وبادية نعيش باللبن ولسنا من اهل المدن والريف هو الارض التى فيها زرع وخصب والجمع ارياف قوله استوخموا المدينة يعنى انها لم توافق مزاجهم وكذا قوله فاجتووا المدينة وهو معناه والذود من الابل ما بين الثلاثة الى العشرة والحرة هى أرض ذات حجارة سود وهى هنا اسم لارض بظاهر المدينة معروفة وقوله فسمر أعينهم معناه انه حمى مسامير الحديد وكحل بها أعينهم حتى ذهب بصرها وقوله وينهى عن المثلة المثلة أن تقطع أطراف الحيوان وتشوه خلقته ومثلة القتيل أن يقطع أنفه وأذنيه ومذاكيره ونحو ذلك واختلف العلماء فى حكم هذا الحديث فقيل هو منسوخ لنهى النبى صلى الله عليه وسلم عن المثلة وقيل حكمه ثابت غير السمل والمثلة وقيل ان هذه الآية ناسخة لما فعله النبى صلى الله عليه وسلم بهم وقيل كان ذلك قبل أن تنزل الحدود فلما نزلت الحدود وجب الاخذ بها والعمل بمقتضاها وقيل نزلت هذه الآية معاتبة لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتعليما من الله تعالى اياه عقوبتهم وما يجب عليهم فقال تعالى انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله واعلم أن المحاربة لله غير ممكنة وفى معناها للعلماء قولان أحدهما ان المحاربين لله هم المخالفون أمره الخارجون عن طاعته لان كل من خالف أمر انسان فهو حرب له فيكون المعنى يخالفون الله ورسوله ويعصون أمرهما والقول الثانى معناه يحاربون أولياء الله وأولياء رسوله فهو من باب حذف المضاف (ويسعون فى الارض فسادا) يعنى بحمل السلاح والخروج على الناس وقتل النفس وأخذ الاموال وقطع الطريق واختلفوا فى حكم هؤلاء المحاربين الذين يستحقون هذا الحد فقال قوم هم الذين يقطعون الطريق ويحملون السلاح والمكابرون فى البلد وهذا قول الاوزاعى ومالك والليث بن سعد والشافعى وقال ابو حنيفة المكابرون فى الامصار ليس لهم حكم المحاربين فى استحقاق هذا الحد ثم ذكر الله تعالى عقوبة هؤلاء المحاربين وما يستحقونه فقال تعالى (أن يقتلوا أو يصلبوا أو تقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف أو ينفوا من الارض) وللعلماء فى لفظة أو

فاذا أخافوا السبيل ولم يأخذوا اما لا نفوا من الارض وهو قول قتادة والاوزاعى والشافعى وأصحاب الرأى رحمهم الله تعالى واذا قتل قاطع الطريق يقتل حتما حتى لا يسقط بعفو ولى الدم واذا أخذ من المال نصابا وهو ربع دينار تقطع يده اليمنى ورجله اليسرى واذا قتل وأخذ المال يقتل ويصلب واختلفوا فى كيفيته فظاهر مذهب الشافعى رضى الله عنه انه يقتل ثم يصلب وقيل يصلب حيا ثم يطعن حتى يموت مصلوبا وهو قول الليث بن سعد وقيل يصلب ثلاثة أيام حيا ثم ينزل فيقتل واذا أخاف السبيل ينفى واختلفوا فى النفى فذهب قوم الى ان الامام يطلبه ففى كل بلد يوجد ينفى عنه وهو قول سعيد بن جبير وعمر بن عبد العزيز وقيل يطلبون لتقام عليهم الحدود وهو قول ابن عباس والليث بن سعد وبه قال الشافعى وقال أهل الكوفة النفى هو الحبس وهو نفى من الارض وقال محمد بن جرير ينفى من بلده الى غيره ويحبس فى السجن

فى البلد الذى نفى اليه حتى تظهر توبته وقال مكحول ان عمر بن الخطاب أول من حبس فى السجون وقال أحبسه حتى أعلم منه التوبة ولا أنفيه الى بلد فيؤذيهم (ذلك) الذى ذكرت من الحد (لهم خزى) عذاب وهوان وفضيحة (فى الدنيا ولهم فى الآخرة عذاب عظيم الا الذين تابوا من قبل أن تقدروا عليهم فاعلموا أن الله غفور رحيم) فمن ذهب الى أن الآية نزلت فى الكفار قال معناه الا الذين تابوا من شركهم وأسلموا قبل القدرة عليهم فلا سبيل عليهم بشئ من الحدود ولا تبعة عليهم فيما أصابوا فى حال الكفر من دم أو مال وأما المسلمون المحاربون فمن تاب منهم قبل القدرة عليهم وهو قبل ان يظفر به الامام تسقط عنه كل عقوبة وجبت حقا لله ولا يسقط ما كان من حقوق العباد فان كان قد قتل فى قطع الطريق يسقط عنه بالتوبة قبل القدرة عليه تحتم القتل ويبقى عليه القصاص لولى القتيل فان شاء عفا عنه وان شاء واستوفى وان كان قد اخذ المال يسقط عنه القطع وان كان قد جمع بينهما يسقط عنه تحتم القتل والصلب ويجب ضمان المال وهو قول الشافعى رضى الله عنه وقال بعضهم اذا جاء تائبا قبل القدرة عليه لا يكون لاحد عليه تبعة فى دم ولا مال الا ان يوجد معه مال بعينه فيرده الى صاحبه روى عن على رضى الله عنه فى حارثة بن زيد كان خرج محاربا فسفك الدماء واخذ المال ثم جاء تائبا قبل ان يقدر عليه فلم يجعل عليه على رضى الله عنه تبعة أما من تاب بعد القدرة عليه فلا يسقط عنه شئ منها وقيل كل عقوبة تجب حقا لله عز وجل من عقوبات قطع الطريق وقطع السرقة وحد الزنا والشرب تسقط بالتوبة بكل حال والاكثرون على انها لا تسقط

المذكورة فى هذه الآية قولان أحدهما انها للتخيير وهو قول ابن عباس فى رواية عنه وبه قال الحسن وسعيد بن المسيب والنخعى ومجاهد وهو ان الامام مخير فى أمر المحارب بين فان شاء قتل وان شاء صلب وان شاء قطع وان شاء نفى من الارض كما هو ظاهر الآية والقول الثانى ان أو هنا للبيان وليست للتخيير وهو الرواية الثانية عن ابن عباس وهو قول أكثر العلماء لان الاحكام تختلف فترتبت هذه العقوبات على ترتيب الجرائم وهذا كما روى عن ابن عباس فى قطاع الطريق قال اذا قتلوا وأخذوا المال قتلوا وصلبوا واذا قتلوا ولم يأخذوا المال قتلوا واذا أخذوا المال ولم يقتلوا قطعت أيديهم وأرجلهم من خلاف واذا أخافوا السبيل ولم يقتلوا ولم يأخذوا مالا نفوا من الارض وهذا قول قتادة والاوزاعى والشافعى وأصحاب الرأى واختلفوا فى كيفية الصلب فقيل يصلب حيا ثم يطعن فى بطنه برمح حتى يموت قال الشافعى يقتل أولا ويصلى عليه ثم يصلب وانما يجمع بين القتل والصلب اذا قتل وأخذ المال ويصلب على الطريق فى ممر الناس ليكون ذلك زاجرا لغيره عن الاقدام على مثل هذه المعصية واختلفوا فى تفسير النفى من الارض المذكور فى الآية فقيل ان الامام يطلبهم ففى كل بلد وجدوا نفوا عنه وهو قول سعيد بن جبير وعمر بن عبد العزيز وقيل يطلبون حتى تقام عليهم الحدود وهو قول ابن عباس والليث بن سعد والشافعى وقال أبو حنيفة وأهل الكوفة النفى هو الحبس لانه نفى من الارض لان المحبوس لا يرى أحدا من أحبابه ولا ينتفع بلذات الدنيا وطيباتها فهو منفى من الارض فى الحقيقة الا من تلك البقعة الضيقة التى هو فيها قال مكحول ان عمر بن الخطاب أول من حبس فى السجون يعنى من هذه الامة وقال أحبسه حتى أعلم منه التوبة ولا أنفيه الى بلد آخر فيؤذيهم ثم قال تعالى (ذلك) يعنى الذى ذكر فى هذه الآية من الحدود (لهم) يعنى للمحاربين (خزى فى الدنيا) أى عذاب وهوان وفضيحة (ولهم فى الآخرة عذاب عظيم) هذا الوعيد فى حق الكفار الذين نزلت الآية فيهم فأما من أجرى حكم الآية على المحاربين من المسلمين فينفى العذاب العظيم عنهم فى الآخرة لان المسلم اذا عوقب بجنايته فى الدنيا كانت عقوبته كفارة له وان لم يعاقب فى الدنيا فهو فى خطر المشيئة ان شاء عذبه بجنايته ثم يدخله الجنة وان شاء عفا عنه وأدخله الجنة هذا مذهب أهل السنة * وقوله تعالى (الا الذين تابوا من قبل أن تقدروا عليهم) يعنى لكن الذين تابوا من شركهم وحربهم لله ورسوله ومن السعى فى الارض بالفساد من قبل أن تقدروا عليهم يعنى فلا سبيل لكم عليهم بشئ من العقوبات المذكورة فى الآية المتقدمة (فاعلموا أن الله غفور) يعنى لمن تاب من الشرك (رحيم) يعنى به اذا رجع عما يسخط الله عز وجل وهذا قول معظم أهل التفسير ان المراد بهذا الاستثناء المشرك المحارب اذا آمن وأصلح قبل القدرة عليه سقط عنه جميع الحدود التى ذكرها الله تعالى فى هذه الآية وانه لا يطالب بشئ مما أصاب من مال أو دم قال أبو اسحق جعل الله التوبة للكفار تدرأ عنهم الحدود التى وجبت عليهم فى كفرهم ليكون ذلك داعيا لهم الى الدخول فى الاسلام فهذا حكم المشرك المحارب اذا آمن وأصلح وكذلك لو آمن بعد القدرة عليه لم يطالب بشئ بالاجماع وأما المسلم المحارب اذا تاب

(يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وابتغوا) اطلبوا (اليه الوسيلة) أي القربة فعيلة من توسل الى فلان بكذا أي تقرب اليه وجمعها وسائل (وجاهدوا في سبيله لعلكم تفلحون ان الذين كفروا لو أن لهم ما في الارض جميعا ومثله معه ليفتدوا به من عذاب يوم القيامة ما تقبل منهم) أخبر ان الكافر لو ملك الدنيا كلها ومثلها معها ثم فدى بذلك نفسه من العذاب لم يقبل منه ذلك الفداء (ولهم عذاب أليم يريدون أن يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها) فيه وجهان أحدهما انهم يقصدون ويطلبون المخرج منها كما قال الله تعالى كلما أرادوا (٣٩) أن يخرجوا منها والثاني انهم يتمنون ذلك بقلوبهم كما قال الله تعالى اخبارا عنهم ربنا أخرجنا منها (ولهم عذاب مقيم والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما) أراد به أيمانهما وكذلك هو في مصحف عبد الله بن مسعود وجملة الحكم ان من سرق نصابا من المال من حرز لا شبهة له فيه تقطع يده اليمنى من الكوع ولا يجب القطع بسرقة ما دون النصاب عند عامة أهل العلم حكى عن ابن الزبير انه كان يقطع في الشيء القليل وعامة العلماء على خلافه واختلفوا في القدر الذي يقطع فيه فذهب أكثرهم الى أنه لا يقطع في أقل من ربع دينار فان سرق ربع دينار أو متاعا قيمته ربع دينار يقطع وهو قول أبي بكر وعمر وعثمان وعلي رضي الله تعالى عنهم وبه قال عمر بن عبد العزيز والاوزاعي والشافعي لما أخبرنا عبد الوهاب بن محمد الخطيب انا عبد العزيز ابن أحمد الخلال انا أبو العباس الاصم انا الربيع انا الشافعي انا ابن عيينة عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة رضي الله تعالى عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال القطع في ربع دينار فصاعدا اخبرنا ابو الحسن السرخسي اخبرنا زاهر بن أحمد انا ابو اسحق الهاشمي انا ابو مصعب عن مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قطع سارقا في مجن قيمته ثلاثة دراهم وروي عن عثمان انه قطع سارقا في أترجة قومت بثلاثة دراهم من صرف اثني عشر درهما بدينار وهذا قول مالك رحمه الله تعالى انه يقطع في ثلاثة دراهم وذهب قوم الى انه لا تقطع في أقل من دينار أو عشرة دراهم ويروى ذلك عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه واليه ذهب سفيان الثوري وأصحاب الرأي وقال قوم لا يقطع الا في خمسة دراهم ويروى ذلك عن أبي هريرة رضي الله عنه وبه قال ابن أبي ليلى أخبرنا عبد الواحد المليحي انا احمد بن عبد الله النعيمي انا محمد بن يوسف انا محمد بن اسمعيل انا عمر

واستأمن قبل القدرة عليه فقال السدي هو الكافر اذا آمن لم يطالب بشيء الا اذا أصيب عنده مال بعينه فانه يرده على أهله وهذا مذهب مالك والاوزاعي غير أن مالكا قال يؤخذ بالدم اذا طلب به وليه فأما ما أصاب من الدماء والاموال ولم يطلبها أولياؤها فلا يتبعه الامام بشيء من ذلك وهذا حكم علي بن أبي طالب في حارثة بن زيد وكان قد خرج محاربا فتاب قبل أن يقدر عليه فأمنه علي على نفسه وكذلك جاء رجل من مراد الى أبي موسى الاشعري وهو على الكوفة في خلافة عثمان بعدما صلى المكتوبة فقال يا أبا موسى هذا مقام العائذ بك أنا فلان ابن فلان المرادي كنت قد حاربت الله ورسوله وسعيت في الارض بالفساد واني قد تبت من قبل أن يقدر علي فقام أبو موسى فقال هذا فلان المرادي وانه كان حارب الله ورسوله وسعى في الارض فسادا وانه قد تاب من قبل أن يقدر عليه فلا يتعرض له أحد الا بخير وقال الشافعي يسقط عنه بتوبته قبل القدرة عليه حد الله ولا يسقط عنه بها ما كان من حقوق بني آدم من قصاص أو مظلمة من مال أو غيره وأما اذا تاب بعد القدرة عليه فظاهر الآية ان التوبة لا تنفعه وتقام عليه الحدود وقال الشافعي ويحتمل أن يسقط كل حد لله عز وجل بالتوبة * قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله) أي خافوا الله بترك المنهيات (وابتغوا اليه الوسيلة) يعني واطلبوا اليه القرب بطاعته والعمل بما يرضى وانما قلنا ذلك لان مجامع التكاليف محصورة في نوعين لا ثالث لهما أحد النوعين ترك المنهيات واليه الاشارة بقوله اتقوا الله والثاني التقرب الى الله تعالى بالطاعات واليه الاشارة بقوله وابتغوا اليه الوسيلة والوسيلة فعيلة من وسل اليه اذا تقرب ومنه قول الشاعر * ان الرجال لهم اليك وسيلة * أي قربة وقيل معنى الوسيلة المحبة أي تحببوا الى الله عز وجل (وجاهدوا في سبيله) أي وجاهدوا العدو في طاعته وابتغاء مرضاته (لعلكم تفلحون) يعني لكي تسعدوا بالخلود في جنته لان الفلاح اسم جامع للخلاص من كل مكروه والفوز بكل محبوب * قوله عز وجل (ان الذين كفروا لو أن لهم ما في الارض جميعا ومثله معه ليفتدوا به من عذاب يوم القيامة ما تقبل منهم) يعني ان الكافر لو ملك الدنيا ودنيا أخرى مثلها معها ثم فدى نفسه من العذاب يوم القيامة لم يقبل منه ذلك الفداء (ولهم عذاب أليم) المقصود من هذا أن العذاب لازم للكفار وانه لا سبيل لهم الى الخلاص منه بوجه من الوجوه (ق) عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله تبارك وتعالى لاهون أهل النار عذابا لو كانت لك الدنيا كلها أكنت مفتديا بها فيقول نعم فيقول قد أردت منك أيسر من هذا وأنت في صلب آدم أن لا تشرك بي ولا أدخلك النار وأدخلك الجنة فأبيت الا الشرك هذا لفظ مسلم وفي رواية البخاري قال يجاء بالكافر يوم القيامة فيقال له أرأيت لو كان لك ملء الارض ذهبا أكنت تفتدي به فيقول نعم فيقال له لقد كنت سئلت ما هو أيسر من ذلك أن لا تشرك بي (يريدون أن يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها) فيه وجهان أحدهما انهم يقصدون الخروج من النار ويطلبونه ولكن لا يستطيعون ذلك قيل اذا حملهم لهب النار الى فوق طلبوا الخروج منها فلا يقدرون عليه والوجه الثاني أنهم يتمنون الخروج من النار بقلوبهم (ولهم عذاب مقيم) يعني ولهم عذاب دائم ثابت لا يزول عنهم ولا ينتقل أبدا * قوله عز وجل (والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما) قال ابن السائب نزلت في طعمة بن

ابن حفص بن غياث أخبرني أبي انا الاعمش قال سمعت أبا صالح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لعن الله السارق يسرق البيضة فتقطع يده ويسرق الحبل فتقطع يده وقال الاعمش كانوا يرون انه بيض الحديد والحبل يرون ان منها ما يساوي ثلاثة دراهم ويحتج بهذا الحديث من يرى القطع في الشيء القليل وهو عند الاكثرين محمول على ما قاله الاعمش لحديث عائشة رضي الله عنها واذا سرق شيأ من غير حرز كثمر في حائط لا حارس له أو حيوان في برية لا حافظ له أو متاع في بيت منقطع عن البيوت لا قطع عليه وروي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لا قطع في ثمر معلق ولا في حريسة جبل فاذا آواه المراح أو الجرين فالقطع فيما بلغ ثمن المجن وروي عن ابن جريج عن الزبير عن جابر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ليس على خائن أو منتهب ولا مختلس قطع واذا سرق مالا له فيه شبهة كالعبد يسرق من مال سيده أو الولد يسرق من مال والده أو الوالد يسرق من مال ولده أو أحد الشريكين يسرق من مال المشترك شيأ لا قطع عليه واذا سرق السارق أول مرة تقطع يده اليمنى من الكوع ثم اذا سرق ثانيا تقطع رجله اليسرى من مفصل القدم واختلفوا فيما اذا سرق ثالثا فذهب أكثرهم الى أنه تقطع يده اليسرى واذا سرق رابعا تقطع رجله اليمنى ثم اذا سرق بعده شيأ يعزر ويحبس حتى تظهر توبته وهو المروي عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه وهو قول قتادة وبه قال مالك والشافعي لما روي عن أبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في السارق انه ان سرق فاقطعوا يده ثم ان سرق فاقطعوا رجله ثم ان سرق فاقطعوا يده ثم ان سرق فاقطعوا رجله وذهب قوم الى انه ان سرق ثالثا بعد ما قطعت يده اليمنى ورجله اليسرى لا يقطع بل يحبس وروي ذلك عن علي رضي الله عنه وقال اني لأستحي أن لا أدع له يدا يستنجي بها ولا رجلا يمشي بها وهو قول الشعبي والنخعي وبه قال الاوزاعي وأحمد وأصحاب الرأي قوله تعالى (جزاء بما كسبا) نصب على الحال والقطع ومثله (نكالا) أي عقوبة (من الله والله عزيز حكيم)

غير

أبيرق وقدمنا قصته في سورة النساء وانما سمي السارق سارقا لانه يأخذ الشيء الذي ليس له أخذه في خفاء ومنه استرق السمع مستخفيا والسارق هنا مرفوع بالابتداء لانه لم يقصد واحد بعينه انما هو كقولك من سرق فاقطع يده والمراد باليد المذكورة هنا اليمين قاله الحسن والشعبي والسدي وكذلك هو في قراءة عبد الله بن مسعود فاقطعوا أيمانهما وانما قال أيديهما ولم يقل يديهما لانه أراد يمينا من هذا ويمينا من هذه فجمع فانه ليس للانسان الا يمين واحدة وكل شيء موحد من أعضاء الانسان اذا ذكر مضافا الى اثنين فصاعدا جمع والمراد باليد هنا الجارحة وحدها عند جمهور أهل اللغة من رؤس الاصابع الى الكوع فيجب قطعها في حد السرقة من الكوع * وقوله تعالى (جزاء بما كسبا) يعني ذلك القطع جزاء على فعلهم (نكالا من الله) يعني عقوبة من الله (والله عزيز) في انتقامه ممن عصاه (حكيم) يعني فيما أوجبه من قطع يد السارق

﴿ فصل في بيان حكم الآية ﴾ وفيه مسائل ﴿ المسئلة الاولى ﴾ اقتضت هذه وجوب القطع على كل سارق وقطع رسول الله صلى الله عليه وسلم في السرقة (ق) عن عائشة ان قريشا أهمهم شأن المخزومية التي سرقت فقالوا من يكلم فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا ومن يجترئ عليه الا أسامة بن زيد حب رسول الله صلى الله عليه وسلم فكلمه أسامة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتشفع في حد من حدود الله ثم قام فاختطب ثم قال انما هلك الذين من قبلكم أنهم كانوا اذا سرق فيهم الشريف تركوه واذا سرق فيهم الضعيف أقاموا عليه الحد وايم الله لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها وعن عائشة قالت أتي رسول الله صلى الله عليه وسلم بسارق فقطعه فقالوا ما كنا نراك تبلغ به هذا قال لو كانت فاطمة لقطعتها أخرجه النسائي (ق) عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعن الله السارق يسرق البيضة فتقطع يده ويسرق الحبل فتقطع يده قال الاعمش يرون انه بيض الحديد وان من الحبال ما يساوي دراهم أخرجه البخاري ومسلم أما السارق الذي يجب عليه القطع فهو البالغ العاقل العالم بتحريم السرقة فلو كان حديث عهد بالاسلام ولا يعلم ان السرقة حرام فلا قطع عليه ﴿المسئلة الثانية﴾ اختلف العلماء في قدر النصاب الذي يقطع به فذهب أكثر العلماء الى انه ربع دينار فان سرق ربع دينار أو متاعا قيمته ربع دينار يقطع وهذا قول أبي بكر وعمر وعثمان وعلي وبه قال عمر بن عبد العزيز والاوزاعي والشافعي ويدل عليه ما روي عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تقطع يد السارق الا في ربع دينار فصاعدا أخرجاه في الصحيحين وذهب مالك وأحمد واسحق الى انه ثلاثة دراهم أو قيمتها لما روي عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قطع سارقا في مجن قيمته ثلاثة دراهم أخرجه الجماعة المجن الترس ويروى عن أبي هريرة ان قدر النصاب الذي تقطع به اليد خمسة دراهم وبه قال ابن أبي ليلى لما روي عن أنس قال قطع أبو بكر في مجن قيمته خمسة دراهم وفي رواية قطع رسول الله صلى الله عليه وسلم أخرجه النسائي وقال الرواية الاولى أصح وذهب قوم الى أنه لا قطع في أقل من دينار أو عشرة دراهم يروى ذلك عن ابن مسعود واليه ذهب سفيان الثوري وأبو حنيفة لما روي عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أول من قطع في مجن قيمته دينار أو عشرة دراهم أخرجه أبو داود فاذا سرق نصابا من المال من حرز لا شبهة له فيه قطعت يده اليمنى من الكوع ولا يجب القطع بسرقة ما دون النصاب وقال ابن عباس وابن الزبير والحسن القدر

غير معتبر فيجب القطع في القليل والكثير وكذا الحرز غير معتبر أيضا عندهم واليه ذهب داود الظاهري واحتجوا بعموم الآية فان قوله تعالى والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما يتناول القليل والكثير وسواء سرقه من حرز أو غير حرز ﴿المسئلة الثالثة﴾ الحرز هو ما جعل للسكنى وحفظ الاموال كالدور والمضارب والخيم التي يسكنها الناس ويحفظون أمتعتهم فيها فكل حرز وان لم يكن فيه حافظ ولا عنده وسواء سرق من ذلك وهو مفتوح الباب أو مغلق فأما ما كان في غير بناء ولا خيمة فانه ليس بحرز الا أن يكون عنده من يحفظه أما نباش القبور فانه يقطع وهو قول مالك والشافعي وأحمد وقال ابن أبي ليلى والثوري والاوزاعي وأبو حنيفة لا قطع عليه فان سرق شيأ من غير حرز كثمر من بستان لا حارس له أو حيوان في برية ولا راعي له أو متاع في بيت منقطع عن البيوت فلا قطع عليه عن عبد الله بن عمرو بن العاص أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن الثمر المعلق فقال من أصاب بفيه منه من ذي حاجة غير متخذ خبنة فلا شيء عليه أخرجه الترمذي وأبو داود والنسائي وزاد فيه ومن خرج بشيء منه فعليه غرامة مثله والعقوبة ومن سرق منه شيأ بعد أن يؤويه الجرين فبلغ ثمن المجن فعليه القطع ومن سرق دون ذلك فعليه غرامة مثله والعقوبة قوله غير متخذ خبنة الخبنة بالخاء المعجمة وبعدها باء موحدة من تحت ثم نون وهو ما يحمله الانسان في حضنه وقيل هو ما يأخذه في خبنة ثوبه وهو ذيله وأسفله والجرين موضع التمر الذي يجفف فيه مثل البيدر للحنطة وروى مالك في الموطأ عن أبي حسين المكي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا قطع في ثمر معلق ولا في حريسة الجبل فاذا آواه المراح أو الجرين فالقطع فيما بلغ ثمن المجن هكذا رواه مالك منقطعا وهو رواية من حديث عبد الله بن عمرو المتقدم فان هذه الرواية عن أبي حسين عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده وجده هو عبد الله بن عمرو بن العاص قوله ولا في حريسة الجبل من العلماء من يجعل الحريسة السرقة نفسها يقال حرس يحرس حرسا اذا سرق ومنهم من يجعلها المحروسة ومعنى الحديث أنه ليس فيما يحرس في الجبل اذا سرق قطع لانه ليس بحرز وقيل حريسة الجبل هي الشاة التي يدركها الليل قبل أن تصل مأواها والمراح بضم الميم هو الموضع الذي تأوي اليه الماشية بالليل عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ليس على خائن ولا منتهب ولا مختلس قطع أخرجه الترمذي والنسائي ﴿المسئلة الرابعة﴾ اذا سرق مالا له فيه شبهة كالولد يسرق من مال والده أو الوالد يسرق من مال ابنه أو العبد يسرق من مال سيده أو الشريك يسرق من مال شريكه فلا قطع على أحد من هؤلاء فيه ﴿المسئلة الخامسة﴾ اذا سرق أول مرة قطعت يده اليمنى من الكوع واذا سرق ثانية قطعت رجله اليسرى من مفصل القدم واختلفوا فيما اذا سرق مرة ثالثة فذهب أكثرهم الى أنه تقطع يده اليسرى فان سرق مرة رابعة قطعت رجله اليمنى ثم اذا سرق بعد ذلك يعزر ويحبس حتى تظهر توبته يروى هذا عن أبي بكر وهو قول قتادة وبه قال مالك والشافعي لما روي عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في السارق ان سرق فاقطعوا يده ثم ان سرق فاقطعوا رجله ذكره البغوي بغير سند وذهب قوم الى انه ان سرق بعد ما قطعت يده ورجله فلا قطع عليه بل يحبس وروي عن علي أنه قال اني أستحي أن لا أدع له يدا يستنجي بها ولا رجلا يمشي بها وهذا قول الشعبي والنخعي والاوزاعي وبه قال أحمد وأصحاب الرأي ※ قوله تعالى (فمن تاب من بعد ظلمه) يعني من بعد ما ظلم نفسه بالسرقة (وأصلح) يعني وأصلح العمل في المستقبل (فان الله يتوب عليه) يعني فان الله يغفر له ويتجاوز عنه (ان الله غفور) يعني لمن تاب (رحيم) به

﴿فصل﴾ وهذه التوبة مقبولة فيما بينه وبين الله فأما القطع فلا يسقط عنه بالتوبة عند أكثر العلماء لان الحد جزاء على الجناية ولا بد من التوبة بعد القطع وتوبته الندم على ما مضى والعزم على تركه في المستقبل عن أبي أمية المخزومي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتي بلص قد اعترف اعترافا ولم يوجد معه متاع فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ما إخالك سرقت فقال بلى فأعاد عليه مرتين أو ثلاثا كل ذلك يعترف فأمر به فقطع ثم جيء به فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم استغفر الله وتب اليه فقال الرجل أستغفر الله وأتوب اليه فقال النبي صلى الله

(فمن تاب من بعد ظلمه) أي سرقته (وأصلح) العمل (فان الله يتوب عليه ان الله غفور رحيم) هذا فيما بينه وبين الله تعالى فأما القطع فلا يسقط عنه بالتوبة عند الاكثرين قال مجاهد السارق لا توبة له فاذا قطعت حصلت التوبة والصحيح ان القطع للجزاء على الجناية كما قال جزاء بما كسبا ولا بد من التوبة بعده وتوبته الندم على ما مضى والعزم على تركه في المستقبل واذا قطع السارق يجب عليه غرم ما سرق من المال عند أكثر أهل العلم وقال سفيان الثوري وأصحاب الرأي لا غرم عليه وبالاتفاق ان كان المسروق قائما عنده يسترده وتقطع يده لان القطع حق الله تعالى والغرم حق العبد فلا يمنع أحدهما الآخر كاسترداد العين

(ألم تعلم أن الله له ملك السموات والارض) الخطاب مع النبي صلى الله عليه وسلم والمراد به الجميع وقيل معناه ألم تعلم أيها الانسان فيكون خطابا لكل واحد من الناس (يعذب من يشاء ويغفر لمن يشاء) قال السدي والكلبي يعذب من يشاء من مات على كفره ويغفر لمن يشاء من تاب من كفره وقال ابن عباس رضي الله عنهما يعذب من يشاء على الصغيرة ويغفر لمن يشاء على الكبيرة (والله على كل شيء قدير) قوله تعالى (يا أيها الرسول لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر) أي في موالاة الكفار فانهم لن يعجزوا الله (من الذين قالوا آمنا بأفواههم ولم تؤمن قلوبهم) وهم المنافقون (ومن الذين هادوا) يعني اليهود (سماعون) أي قوم سماعون (للكذب) أي قابلون للكذب كقول المصلي سمع الله لمن حمده أي قبل الله وقيل معناه سماعون لاجل الكذب أي يسمعون منك ليكذبوا عليك وذلك انهم كانوا يسمعون من الرسول صلى الله عليه وسلم ثم يخرجون ويقولون سمعنا منه كذا ولم يسمعوا ذلك منه (سماعون لقوم آخرين لم يأتوك) أي هم جواسيس يعني بني قريظة لقوم آخرين هم أهل خيبر وذلك ان رجلا وامرأة من أشراف أهل خيبر زنيا وكانا محصنين وكان حدهما الرجم في التوراة فكرهت اليهود رجمهما لشرفهما فقالوا ان هذا الرجل الذي بيثرب ليس في كتابه الرجم ولكنه الضرب فأرسلوا الى اخوانكم بني قريظة فانهم جيرانه وصلح له فليسألوه عن ذلك فبعثوا رهطا منهم مستخفين وقالوا لهم سلوا محمدا عن الزانيين اذا أحصنا ما حدهما فان أمركم بالجلد فاقبلوا منه وان أمركم بالرجم فاحذروا ولا تقبلوا منه وأرسلوا معهم الزانيين فقدم الرهط حتى نزلوا على بني قريظة والنضير فانهم

فقالوا لهم انكم جيران هذا الرجل ومعه في بلده وقد حدث فينا حدث فلان وفلانة قد فجرا وقد أحصنا فنحب أن تسألوا لنا محمدا عن قضائه فيه فقالت لهم قريظة والنضير اذا والله يأمركم بما تكرهون ثم انطلق قوم منهم كعب بن الاشرف وكعب بن أسد وسعيد بن عمرو

عليه وسلم اللهم تب عليه أخرجه أبو داود والنسائي بمعناه واذا قطع السارق يجب عليه غرم ما سرق من المال عند أكثر أهل العلم وقال الثوري وأصحاب الرأي لا غرم عليه فلو كان المسروق باقيا عنده يجب عليه أن يرده الى صاحبه وتقطع يده لان القطع حق الله والغرم حق الآدمي فلا يمتنع أحدهما بالآخر والله أعلم * قوله عز وجل (ألم تعلم أن الله له ملك السموات والارض) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد به جميع الناس وقيل معناه ألم تعلم أيها الانسان فيكون الخطاب لكل فرد من الناس أن الله له ملك السموات والارض يعني ان الله مدبر أمر ما في السموات والارض ومصرفه وخالق من فيهما ومالكه لا يمتنع عليه شيء مما أراده فيهما لان ذلك كله في ملكه واليه أمره (يعذب من يشاء ويغفر لمن يشاء) قال ابن عباس يعذب من يشاء على الصغيرة ويغفر لمن يشاء الكبيرة وقيل يعذب من يشاء على معصيته وكفره بالقتل والقطع وغير ذلك في الدنيا ويغفر لمن يشاء بالتوبة عليه فينقذه من الهلكة والعذاب وانما قدم التعذيب على المغفرة لانه في مقابلة قطع السرقة على التوبة وهذه الآية فاضحة للقدرية والمعتزلة في قولهم بوجوب الرحمة للمطيع والعذاب للعاصي لان الآية دالة على أن التعذيب والرحمة مفوضان الى المشيئة والوجوب ينافي ذلك وجواب آخر وهو انه تعالى أخبر أن له ملك السموات والارض والمالك له أن يتصرف في ملكه كيف يشاء وأراد لا اعتراض لاحد عليه في ملكه ويؤكد ذلك قوله (والله على كل شيء قدير) يعني انه تعالى قادر على تعذيب من أراد تعذيبه من خلقه وغفران ذنوب من أراد اسعاده وانقاذه من الهلكة من خلقه لان الخلق كلهم عبيده وفي ملكه * قوله تعالى (يا أيها الرسول) هذا خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وهو خطاب تشريف وتكريم وتعظيم وقد خاطبه الله عز وجل بيا أيها النبي في مواضع من كتابه وبيا أيها الرسول في موضعين هذا أحدهما والآخر قوله تعالى يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك * وقوله (لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر) يعني لا تهتم بموالاتهم الكفار ولا تبال بهم فاني ناصرك عليهم وكافيك شرهم (من الذين قالوا آمنا بأفواههم ولم تؤمن قلوبهم) يعني المنافقين لانهم أظهروا الايمان بالقول وكتموا الكفر وهذه صفة المنافقين (ومن الذين هادوا) أي وطائفة من اليهود قال الزجاج وهذا يحتمل وجهين أحدهما ان الكلام تم عند قوله ومن الذين هادوا ثم ابتدأ الكلام بقوله (سماعون للكذب) ويكون تقدير الكلام لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر من المنافقين ومن الذين هادوا ثم وصف الكل بكونهم سماعين للكذب والوجه الثاني ان الكلام تم عند قوله ولم تؤمن قلوبهم ثم ابتدأ فقال تعالى ومن الذين هادوا سماعون للكذب أي ومن الذين هادوا قوم سماعون للكذب والمعنى انهم قائلون الكذب أي يسمعون الكذب من رؤسائهم ويقبلونه منهم والسمع يستعمل والمراد منه القبول كما تقول لا تسمع من فلان أي لا تقبل منه وقيل معناه سماعون لاجل أن يكذبوا عليك وذلك انهم كانوا يسمعون من رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم يخرجون من عنده ويقولون سمعنا منه كذا وكذا ولم يسمعوا ذلك منه بل كذبوا عليه * وقوله تعالى (سماعون) يعني بني قريظة يعني انهم جواسيس وعيون (لقوم آخرين) وهم أهل خيبر (لم يأتوك) يعني أهل خيبر لم يأتوك ولم يحضروا عندك يا محمد

﴿ ذكر القصة في ذلك ﴾

قال علماء التفسير ان رجلا وامرأة من أشراف يهود خيبر زنيا وكانا محصنين وكان حدهما الرجم عندهم في حكم التوراة فكرهت اليهود رجمهما لشرفهما فقالوا ان هذا الرجل بيثرب يعنون محمدا صلى الله عليه وسلم وليس في كتابه الرجم ولكن الضرب فأرسلوا الى اخوانكم بني قريظة

وماالك بن الصيف وكنانة بن أبي الحقيق وغيرهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا محمد أخبرنا عن الزاني والزانية اذا أحصنا ماحدهما في كتابك فقال هل ترضون بقضائي قالوا نعم فنزل جبريل عليه السلام بالرجم فأخبرهم بذلك فأبوا أن يأخذوا به فقال له جبريل عليه السلام اجعل بينك وبينهم ابن صوريا ووصفه له فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هل تعرفون شابا أمرد أعور يسكن فدك يقال له ابن صوريا قالوا نعم قال فأي رجل هو فيكم فقالوا هو أعلم يهودي بقي على وجه الارض بما أنزل الله

سبحانه وتعالى على موسى عليه السلام في التوراة قال صلى الله عليه وسلم فارسلوا اليه ففعلوا فأتاهم فقال له النبي صلى الله عليه وسلم أنت ابن صوريا قال نعم قال أنت أعلم اليهود قال كذلك يزعمون قال أتجعلونه بيني وبينكم قالوا نعم فقال له النبي صلى الله عليه وسلم أنشدك بالله الذي لا اله الا هو الذي أنزل التوراة على موسى عليه السلام وأخرجكم من مصر وفلق لكم البحر وأنجاكم وأغرق آل فرعون والذي ظلل عليكم الغمام وأنزل عليكم المن والسلوى وأنزل عليكم كتابه فيه حلاله وحرامه هل تجدون في كتابكم الرجم على من أحصن قال ابن صوريا نعم والذي ذكرتني به لولا خشية أن تحرقني التوراة ان كذبت أو غيرت ما اعترفت لك ولكن كيف هي في كتابك يا محمد قال اذا شهد أربعة رهط عدول انه قد أدخله فيها كما يدخل الميل في المكحلة وجب عليه الرجم فقال ابن صوريا والذي أنزل التوراة على موسى هكذا أنزل الله عز وجل في التوراة على موسى عليه السلام فقال له النبي صلى الله عليه وسلم فماذا كان أول ما ترخصتم به أمر الله قال كنا اذا أخذنا الشريف تركناه واذا أخذنا الضعيف أقمنا عليه الحد فكثر الزنا في أشرافنا حتى زنا ابن عم ملك لنا فلم نرجمه ثم زنى رجل آخر في أسوة من الناس فأراد ذلك الملك رجمه فقام دونه قومه فقالوا والله لا يرجم حتى يرجم فلان لابن عم الملك فقلنا تعالوا نجتمع فلنصنع شيأ دون الرجم يكون على الوضيع والشريف فوضعنا الجلد والتحميم وهو أن يجلد أربعين جلدة بحبل مطلي بالقار ثم

فانهم جيرانه وصلح معه فليسألوه عن ذلك فبعثوا رهطا منهم مستخفين وقالوا لهم اسألوا محمدا عن الزانيين اذا أحصنا ماحدهما فان أمركم بالحد فاقبلوا منه وان أمركم بالرجم فاحذروه ولا تقبلوا منه وأرسلوا معهم الزانيين فقدم الرهط حتى نزلوا على بني قريظة والنضير وقالوا لهم انكم جيران هذا الرجل ومعه في بلده وقد حدث فينا حدث وذلك ان فلانا وفلانة قد زنيا وقد أحصنا فنحب أن تسألوه عن قضائه في ذلك فقالت لهم بنو قريظة والنضير اذا والله يأمركم بما تكرهون ثم انطلق قوم منهم فيهم كعب بن الاشرف وكعب بن أسد وسعيد بن عمرو ومالك بن الصيف وكنانة بن أبي الحقيق وغيرهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا يا محمد أخبرنا عن الزاني والزانية اذا أحصنا ماحدهما في كتابك فقال هل ترضون بقضائي قالوا نعم فنزل جبريل عليه السلام بآية الرجم فأخبرهم بذلك فأبوا أن يأخذوا به فقال جبريل للنبي صلى الله عليه وسلم اجعل بينك وبينهم ابن صوريا ووصفه له فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم هل تعرفون شابا أمرد أبيض أعور يسكن فدك يقال له ابن صوريا قالوا نعم قال فأي رجل هو فيكم فقالوا هو أعلم يهودي بقي على وجه الارض بما أنزل الله على موسى عليه السلام في التوراة قال فارسلوا اليه ففعلوا فلما جاء قال له النبي صلى الله عليه وسلم أنت ابن صوريا قال نعم قال أنت أعلم يهودي قال كذلك يقولون فقال النبي صلى الله عليه وسلم لليهود تجعلونه بيني وبينكم قالوا نعم فقال النبي صلى الله عليه وسلم لابن صوريا ناشدتك بالله الذي لا اله الا هو الذي أنزل التوراة على موسى وأخرجكم من مصر وفلق لكم البحر وأنجاكم وأغرق آل فرعون وبالذي ظلل عليكم الغمام وأنزل عليكم المن والسلوى وأنزل عليكم كتابه فيه حلاله وحرامه هل تجدون في كتابكم الرجم على المحصن فقال ابن صوريا اللهم نعم والذي ذكرتني به لولا خشيت أن ينزل علينا العذاب ان كذبت أو غيرت ما اعترفت لك ولكن كيف هي في كتابكم يا محمد قال اذا شهد أربعة رهط عدول أنه أدخله فيها كما يدخل الميل في المكحلة وجب عليهما الرجم فقال ابن صوريا والذي أنزل التوراة على موسى هكذا أنزل الله في التوراة على موسى فقال له النبي صلى الله عليه وسلم فما كان أول ما ترخصتم به في أمر الله تعالى فقال ابن صوريا كنا اذا أخذنا الشريف تركناه واذا أخذنا الضعيف أقمنا عليه الحد فكثر الزنا في أشرافنا حتى زنى ابن عم ملك لنا فلم نرجمه ثم زنى رجل آخر في أسرة من قومه فأراد الملك رجمه فقام قومه دونه وقالوا والله لا ترجمه حتى ترجم فلانا لابن عم الملك فقلنا تعالوا نجتمع فلنضع شيأ دون الرجم يكون على الشريف والوضيع فوضعنا الجلد والتحميم وهو أن يجلد أربعين جلدة بحبل مطلي بقار ثم تسود وجوههما ثم يحملان على حمارين ووجوههما من قبل دبر الحمار ويطاف بهما فجعلوا ذلك مكان الرجم فقالت اليهود لابن صوريا ما أسرع ما أخبرته وما كنت لما أثنينا عليك بأهل ولكنك كنت غائبا فكرهنا أن نغتابك فقال لهم ابن صوريا انه قد ناشدني بالتوراة ولولا خشيت أن ينزل علينا العذاب ما أخبرته فأمر النبي صلى الله عليه وسلم بهما فرجما عند باب المسجد وقال اللهم اني أول من أحيا أمرك اذ أماتوه فأنزل الله هذه الآية (ق) عن ابن عمر قال ان اليهود جاؤا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكروا له ان امرأة منهم ورجلا زنيا فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تجدون في التوراة في شأن الرجم فقالوا نفضحهم ويجلدون فقال عبد الله بن سلام كذبتم ان فيها الرجم فأتوا بالتوراة فنشروها فوضع أحدهم يده على آية الرجم فقرأ ما قبلها وما بعدها فقال له عبد الله بن سلام ارفع يدك فرفع يده فاذا فيها آية الرجم فقالوا صدق يا محمد فيها آية الرجم فأمر

يسود وجوههما ثم يحملان على حمارين ووجوههما من قبل دبر الحمار ويطاف بهما فجعلوا هذا مكان الرجم فقالت اليهود لابن صوريا ما أسرع ما أخبرته به وما كنت لما أثنينا عليك بأهل ولكنك كنت غائبا فكرهنا أن نغتابك فقال لهم انه قد أنشدني بالتوراة ولولا خشية التوراة أن تهلكني لما أخبرته به فأمر بهما النبي صلى الله عليه وسلم فرجما عند باب مسجده وقال اللهم اني أول من أحيا أمرك اذ أماتوه فأنزل الله عز وجل يا أيها الرسول لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر أخبرنا أبو الحسن السرخسي أنا زاهر بن أحمد أنا أبو اسحاق الهاشمي أنا أبو مصعب عن مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما (٤٤) قال ان اليهود جاؤا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكروا له ان رجلا منهم وامرأة زنيا فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تجدون في التوراة في شأن الرجم فقالوا نفضحهم ويجلدون قال عبد الله بن سلام كذبتم ان فيها لآية الرجم فأتوا بالتوراة فنشروها فوضع أحدهم يده على آية الرجم فقرأ ما قبلها وما بعدها فقال له عبد الله ارفع يدك فرفع يده فاذا فيها آية الرجم قالوا صدق يا محمد فيها آية الرجم فأمر بهما رسول الله صلى الله عليه وسلم فرجما فقال عبد الله بن عمر فرأيت الرجل يحني على المرأة يقيها الحجارة وقيل سبب نزول هذه الآية القصاص وذلك ان بني النضير كان لهم فضل على بني قريظة فقال بنو قريظة يا محمد اخواننا بنو النضير أبونا واحد وديننا واحد ونبينا واحد واذا قتلوا منا قتيلا لم يقيدونا وأعطونا ديته سبعين وسقا من تمر واذا قتلنا منهم قتلوا القاتل وأخذوا منا الضعف مائة وأربعين وسقا من تمر وان كان القتيل امرأة قتلوا بها الرجل منا وبالرجل منهم الرجلين منا وبالعبد حرا منا وجراحتنا على التضعيف من جراحاتهم فاقض بيننا وبينهم فأنزل الله (وان لم)

تعالى هذه الآية والأول أصح لأن الآية في الرجم قوله ومن الذين هادوا سماعون للكذب قيل اللام بمعنى الى وقيل هي لام كي أي يسمعون لكي يكذبوا عليك واللام في قوله لقوم أي لأجل قوم آخرين لم يأتوك وهم أهل خيبر (يحرفون الكلم) جمع كلمة (من بعد مواضعه) أي من بعد وضعه مواضعه وانما ذكر الكناية ردا على لفظ الكلم (يقولون ان أوتيتم هذا فخذوه) أي ان أفتاكم محمد صلى الله عليه وسلم بالجلد والتحميم فاقبلوا

بهما النبي صلى الله عليه وسلم فرجما قال فرأيت الرجل ينحني على المرأة يقيها الحجارة وفي رواية أخرى لهما قال أتي النبي صلى الله عليه وسلم برجل وامرأة من اليهود قد زنيا فقال لليهود ما تصنعون بهما قالوا نفحم وجوههما ونخزيهما قال فأتوا بالتوراة فاتلوها ان كنتم صادقين فجاؤا بها فقال لرجل ممن يرضون أعور اقرأ فقرأ حتى انتهى الى موضع منها فوضع يده عليها فقال ارفع يدك فرفع يده فاذا آية الرجم تلوح فقال يا محمد ان فيها الرجم ولكنا نتكاتمه بيننا فأمر بهما فرجما فرأيته يجني زاد في رواية أخرى فرجما قريبا من موضع الجنائز قرب المسجد (م) عن البراء بن عازب قال مر على رسول الله صلى الله عليه وسلم بيهودي محمم مجلود فدعاهم فقال هكذا تجدون حد الزاني في كتابكم قالوا نعم فدعا رجلا من علمائهم فقال أنشدك بالله الذي أنزل التوراة على موسى هكذا تجدون حد الزاني في كتابكم قال لا ولولا انك نشدتني بهذا لم أخبرك نجد الرجم ولكنه كثر في أشرافنا فكنا اذا أخذنا الشريف تركناه واذا أخذنا الضعيف أقمنا عليه الحد فقلنا تعالوا فلنجتمع على شيء نقيمه على الشريف والوضيع فجعلنا التحميم والجلد مكان الرجم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اني أول من أحيا أمرك اذ أماتوه فأمر به فرجم فأنزل الله يا أيها الرسول لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر الى قوله ان أوتيتم هذا فخذوه يقول ائتوا محمدا فان أمركم بالتحميم والجلد فخذوه وان أمركم بالرجم فاحذروه فأنزل الله تبارك وتعالى ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون في الكفار كلها التحميم هو تسويد الوجه بالحمم وهو الفحم وقوله ما تجدون في التوراة في شأن الرجم قال العلماء هذا السؤال من النبي صلى الله عليه وسلم ليس لتقليدهم ولا لمعرفة الحكم منهم وانما هو لالزامهم بما يعتقدونه في كتابهم ولعله صلى الله عليه وسلم كان قد أوحي اليه ان الرجم في التوراة الموجودة في أيديهم لم يغيروه كما غيروا أشياء منها أو أخبره بذلك من أسلم من أهل الكتاب وهو عبد الله بن سلام كما في حديث ابن عمر المتفق عليه ولذلك لم يخف عليه صلى الله عليه وسلم حين كتموه * قوله تعالى (يحرفون الكلم) يعني يغيرون حدود الله التي أوجبها عليهم في التوراة وذلك انهم بدلوا الرجم بالجلد والتحميم وقال الحسن انهم يغيرون ما يسمعون من النبي صلى الله عليه وسلم بالكذب عليه وقال ابن جرير الطبري يحرفون حكم الكلم فحذف ذكر الحكم لمعرفة السامعين به (من بعد مواضعه) يعني من بعد ان وضعه الله مواضعه وفرض فروضه وأحل حلاله وحرم حرامه * فان قلت قد قال الله عز وجل هنا يحرفون الكلم من بعد مواضعه وقال في موضع آخر يحرفون الكلم عن مواضعه فهل من فرق بينهما * قلت نعم بينهما فرق وذلك انا اذا فسرنا يحرفون الكلم عن مواضعه بالتأويلات الباطلة فيكون معنى قوله يحرفون الكلم عن مواضعه انهم يذكرون التأويلات الفاسدة لتلك النصوص وليس فيه بيان انهم يحرفون تلك اللفظة من الكتاب وأما قوله يحرفون الكلم من بعد مواضعه ففيه دلالة على انهم جمعوا بين الأمرين يعني انهم كانوا يذكرون التأويلات الفاسدة وكانوا يحرفون اللفظة من الكتاب ففي قوله يحرفون الكلم عن مواضعه اشارة الى التأويل الباطل وفي قوله من بعد مواضعه اشارة الى اخراجه من الكتاب بالكلية * وقوله تعالى (يقولون) يعني اليهود (ان أوتيتم هذا فخذوه) يعني ان أفتاكم محمد بالجلد والتحميم فاقبلوا منه

(وان لم تؤتوه فاحذروا ومن يرد الله فتنته) كفره وضلالته قال الضحاك هلاكه وقال قتادة عذابه (فلن تملك له من الله شيئا) فلن تقدر على دفع أمر الله فيه (أولئك الذين لم يرد الله أن يطهر قلوبهم) وفيه رد على من ينكر القدر (لهم في الدنيا خزي) أي للمنافقين واليهود فخزي المنافقين الفضيحة وهتك الستر باظهار نفاقهم وخزي اليهود الجزية أو القتل والسبي أو النفي ورؤيتهم من محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه فيهم ما يكرهون (ولهم في الآخرة عذاب عظيم) الخلود في النار (سماعون للكذب أكالون للسحت) قرأ ابن كثير وأبو جعفر وأهل البصرة والكسائي السحت بضم الحاء والآخرون بسكونها وهو الحرام وأصله الهلاك والشدة قال الله تعالى فيسحتكم بعذاب نزلت في حكام اليهود كعب بن الاشرف وأمثاله كانوا يرتشون ويقضون لمن رشاهم قال الحسن كان الحاكم منهم اذا أتاه أحد برشوة جعلها في كمه فيريها اياه ويتكلم بحاجته فيسمع منه ولا ينظر الى خصمه فيسمع الكذب ويأكل الرشوة وعنه أيضا قال انما ذلك في الحكم اذا رشوته (٤٥) ليحق لك باطلا أو يبطل عنك حقك فأما ان يعطي الرجل الوالي يخاف ظلمه ليدرأ به عن نفسه فلا بأس فالسحت هو الرشوة في الحكم على قول الحسن ومقاتل وقتادة والضحاك وقال ابن مسعود هو الرشوة في كل شيء قال ابن مسعود من يشفع شفاعة ليرد بها حقا أو يدفع بها ظلما فأهدي له فقبل فهو سحت فقيل له يا أبا عبد الرحمن ما كنا نرى ذلك الا الاخذ على الحكم فقال الاخذ على الحكم كفر قال الله تعالى ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون أخبرنا عبد الواحد ابن أحمد المليحي انا أحمد بن عبد الرحمن بن أبي شريح انا أبو القاسم البغوي ثنا علي بن الجعد انا ابن أبي ذئب عن الحرث بن عبد الرحمن عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعنة الله على الراشي والمرتشي قال الاخفش السحت كل كسب لا يحل قوله عزوجل (فان جاؤك فاحكم بينهم أو أعرض عنهم وان تعرض عنهم فلن يضروك شيأ) خير الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم في الحكم بينهم ان شاء حكم وان شاء ترك واختلفوا في حكم الآية اليوم هل للحاكم الخيار في الحكم بين أهل الذمة اذا تحاكموا الينا فقال أكثر أهل العلم هو حكم ثابت وليس في سورة المائدة حكم منسوخ وحكام المسلمين بالخيار في الحكم بين أهل الكتاب ان شاؤا حكموا وان شاؤا لم يحكموا وان حكموا حكموا بحكم الاسلام وهو قول النخعي والشعبي وعطاء وقتادة وقال قوم يجب على حاكم المسلمين ان يحكم بينهم والآية منسوخة نسخها قوله تعالى وأن احكم بينهم بما أنزل الله وهو قول مجاهد وعكرمة وروي ذلك عن ابن عباس وقال لم ينسخ من المائدة الا آيتان قوله تعالى لا تحلوا شعائر الله نسخها قوله تعالى اقتلوا المشركين وقوله فان جاؤك فاحكم بينهم أو أعرض عنهم نسخها قوله تعالى وأن احكم بينهم بما أنزل الله فأما اذا تحاكم الينا مسلم وذمي فيجب علينا الحكم بينهما لا يختلف القول فيه لانه لا يجوز للمسلم الانقياد لحكم أهل الذمة

(وان لم تؤتوه فاحذروا) يعني وان لم يفتكم بذلك وأفتاكم بالرجم فاحذروا ان تقبلوه (ومن يرد الله فتنته) يعني كفره وضلالته (فلن تملك له من الله شيأ) يعني فلن تقدر على دفع أمر الله فيه (أولئك الذين لم يرد الله أن يطهر قلوبهم) قال ابن عباس معناه أن يخلص نياتهم وقيل معناه لم يرد الله أن يهديهم وفي هذه الآية دلالة على ان الله تعالى لم يرد اسلام الكافر وانه لم يطهر قلبه من الشك والشرك ولو فعل ذلك لآمن وهذه الآية من أشد الآيات على القدرية (لهم في الدنيا خزي) يعني للمنافقين واليهود أما خزي المنافقين فبالفضيحة وهتك أستارهم باظهار نفاقهم وكفرهم وأما خزي اليهود فبأخذ الجزية والقتل والسبي والاجلاء من أرض الحجاز الى غيرها (ولهم في الآخرة عذاب عظيم) يعني الخلود في النار للمنافقين واليهود * قوله عزوجل (سماعون للكذب أكالون للسحت) نزلت في حكام اليهود مثل كعب بن الاشرف ونظرائه كانوا يرتشون ويقضون لمن رشاهم قال الحسن كان الحاكم منهم اذا أتاه أحدهم برشوة جعلها في كمه ثم يريها اياه ويتكلم بحاجته فيسمع منه ولا ينظر الى خصمه فيسمع الكذب ويأكل الرشوة وهي السحت وأصل السحت الاستئصال يقال سحته اذا استأصله وسميت الرشوة في الحكم سحتا لانها تستأصل دين المرتشي والسحت كله حرام يحمل عليه شدة الشره وهو يرجع الى الحرام الخسيس الذي لا تكون له بركة ولا لآخذه مروءة ويكون في حصوله عار بحيث يخفيه لا محالة ومعلوم ان حال الرشوة كذلك فلذلك حرمت الرشوة على الحاكم عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن الراشي والمرتشي في الحكم أخرجه الترمذي وأخرجه أبو داود عن عبد الله ابن عمرو بن العاص قال الحسن انما ذلك في الحاكم اذا رشوته ليحق لك باطلا أو يبطل عنك حقا وقال ابن مسعود الرشوة في كل شيء فمن شفع شفاعة ليرد بها حقا أو يدفع بها ظلما فأهدي بها اليه فقبل فهو سحت فقيل له يا أبا عبد الرحمن ما كنا نرى ذلك الا الاخذ على الحكم فقال الاخذ على الحكم كفر قال الله تعالى ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون * قوله عزوجل (فان جاؤك) يعني اليهود (فاحكم بينهم أو أعرض عنهم وان تعرض عنهم فلن يضروك شيأ) خير الله رسوله صلى الله عليه وسلم في الحكم بينهم فان شاء حكم وان شاء ترك قال الحسن ومجاهد والسدي نزلت في اليهوديين اللذين زنيا وقال قتادة نزلت في رجلين من قريظة والنضير قتل أحدهما الآخر قال ابن زيد كان حيي بن أخطب قد جعل للنضيري ديتين وللقرظي دية واحدة لانه كان من بني النضير فقالت قريظة لا نرضى بحكم حيي ونتحاكم الى محمد فأنزل الله هذه الآية يخير نبيه محمد صلى الله عليه وسلم في الحكم بينهم

(فصل) اختلف علماء التفسير في حكم هذه الآية على قولين أحدهما انها منسوخة وذلك ان أهل الكتاب

كانوا اذا ترافعوا الى النبي صلى الله عليه وسلم كان مخيرا فان شاء حكم بينهم وان شاء أعرض عنهم ثم نسخ ذلك بقوله وأن احكم بينهم بما أنزل الله فلزمه الحكم بينهم وزال التخيير وهذا القول مروى عن ابن عباس وعطاء ومجاهد وعكرمة والسدى والقول الثانى انها محكمة وحكام المسلمين بالخيار اذا ترافعوا اليهم فان شاؤا احكموا بينهم وان شاؤا أعرضوا عنهم وهذا القول مروى عن الحسن والشعبي والنخعي والزهرى وبه قال أحمد لانه لا منافاة بين الآيتين أما قوله فاحكم بينهم أو أعرض عنهم ففيه التخيير بين الحكم والاعراض وأما قوله وأن احكم بينهم بما أنزل الله ففيه كيفية الحكم اذا حكم بينهم قال الامام فخر الدين الرازى ومذهب الشافعى انه يجب على حاكم المسلمين أن يحكم بين أهل الكتاب اذا تحاكموا اليه لان فى امضاء حكم الاسلام صغارا لهم فأما المعاهدون الذين لهم مع المسلمين عهد الى مدة فليس بواجب على الحاكم أن يحكم بينهم بل يتخير فى ذلك وهذا التخيير المذكور فى هذه الآية مخصوص بالمعاهدين وأما اذا تحاكم مسلم وذمى وجب على الحاكم الحكم بينهم لا يختلف القول فيه لانه لا يجوز للمسلم الانقياد لحكم أهل الذمة والله أعلم * وقوله تعالى (وان حكمت فاحكم بينهم بالقسط) يعنى بالعدل والاحتياط (ان الله يحب المقسطين) يعنى العادلين فيما ولوا وحكموا فيه (م) عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان المقسطين عند الله على منابر من نور عن يمين الرحمن وكلتا يديه يمين الذين يعدلون فى حكمهم وأهليهم وما ولوا هذا من أحاديث الصفات فمن العلماء من قال فيه وفى أمثاله نؤمن بها ولا نتكلم فى تأويلها ولا نعرف معناها لكن نعتقد أن ظاهرها غير مراد وان لها معنى يليق بالله هذا مذهب جماهير السلف وطوائف من المتكلمين ومنهم من قال انها تؤول بتأويل يليق بها وهذا قول أكثر المتكلمين فعلى هذا قال القاضى عياض المراد بكونهم عن اليمين الحالة الحسنة والمنزلة الرفيعة والعرب تنسب الفعل المحمود والاحسان الى اليمين وضده الى اليسار قالوا واليمين مأخوذة من اليمن وقوله وكلتا يديه يمين مبنى على انه ليس المراد باليمين الجارحة تعالى الله عن ذلك فانها مستحيلة فى حقه تعالى وقوله وما ولوا بفتح الواو وضم اللام المخففة هكذا ذكره الشيخ محيى الدين فى شرح مسلم قال ومعناه وما كانت لهم عليه ولاية وهذا الفضل لمن عدل فيما تقلده من الاحكام والله أعلم *قوله تعالى (وكيف يحكمونك وعندهم التورية) هذا تعجيب من الله تعالى لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم فى تحكيم اليهود اياه مع علمهم بما فى التوراة وتركهم قبول ذلك الحكم مع اعتقادهم صحته وعدولهم الى حكم من يجحدون نبوّته طلبا للرخصة لا جرم أن الله تعالى أظهر جهلهم وعنادهم لانهم حكموا النبي صلى الله عليه وسلم فى أمر الزانيين ثم أعرضوا عن حكمه وفى الآية تقريع لليهود والمعنى وكيف يجعلونك حكما بينهم ويرضون بحكمك وعندهم التوراة (فيها حكم الله) يعنى الرجم الذى تحاكموا اليك من أجله (ثم يتولون من بعد ذلك) يعنى ثم يعرضون عن حكمك الموافق لما فى كتابهم (وما أولئك) يعنى اليهود (بالمؤمنين) يعنى بكتابهم كما يزعمون وقيل معناه وما أولئك بالمصدقين *قوله عز وجل (انا أنزلنا التورية فيها هدى ونور) سبب نزول هذه الآية استفتاء اليهود رسول الله صلى الله عليه وسلم فى أمر الزانيين وقد سبق بيانه والهدى هو البيان لان التوراة مبينة صحة نبوّة محمد صلى الله عليه وسلم ومبينة ما تحاكموا فيه والنور هو الكاشف للشبهات الموضح للمشكلات والتوراة كذلك وقيل الفرق بين الهدى والنور ان الهدى محمول على بيان الاحكام والشرائع والنور محمول على بيان أحكام التوحيد والنبوّات والمعاد (يحكم بها النبيون الذين أسلموا للذين هادوا) أراد بالنبيين الذين بعثوا بعد موسى عليه السلام وذلك ان الله بعث فى بنى اسرائيل ألوفا من الانبياء وليس معهم كتاب انما بعثوا باقامة التوراة وأحكامها ومعنى أسلموا أى انقادوا لامر الله تعالى والعمل بكتابه وهذا على سبيل المدح لهم وفيه تعريض باليهود لانهم بعدوا عن الاسلام الذى هو دين الانبياء عليهم السلام وقال الحسن

قوله (وان حكمت فاحكم بينهم بالقسط) أى بالعدل (ان الله يحب المقسطين) أى العادلين روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال المقسطون عند الله على منابر من نور وقوله تعالى (وكيف يحكمونك وعندهم التورية) هذا تعجيب للنبي صلى الله عليه وسلم وفيه اختصار أى وكيف يجعلونك حكما بينهم فيرضون بحكمك وعندهم التوراة (فيها حكم الله) وهو الرجم (ثم يتولون من بعد ذلك وما أولئك بالمؤمنين) أى بمصدقين لك قوله عز وجل (انا أنزلنا التورية فيها هدى ونور يحكم بها النبيون الذين أسلموا) أى أسلموا وانقادوا لامر الله تعالى كما أخبر عن ابراهيم عليه السلام اذ قال له ربه أسلم قال أسلمت لرب العالمين وكما قال وله أسلم من فى السموات والارض طوعا وكرها وأراد بهم النبيين الذين بعثوا من بعد موسى عليه السلام ليحكموا بما فى التوراة وقد أسلموا لحكم التوراة وحكموا بها فان من النبيين من لم يؤمر بحكم التوراة منهم عيسى عليه السلام قال الله سبحانه وتعالى لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا وقال الحسن والسدى أراد به محمدا صلى الله عليه وسلم حكم على اليهود بالرجم ذكر بلفظ الجمع كما قال ان ابراهيم كان أمة قانتا وقوله تعالى (للذين هادوا) قيل فيه تقديم وتأخير تقديره فيها هدى ونور للذين هادوا ثم قال يحكم بها النبيون الذين أسلموا والربانيون وقيل هو على موضعه ومعناه يحكم بها النبيون الذين أسلموا على الذين هادوا كما قال وان أسأتم فلها أى فعليها وكما قال أولئك لهم اللعنة أى عليهم وقيل فيه حذف كأنه قال للذين هادوا وعلى الذين هادوا فحذف أحدهما اختصارا

والزهرى

والزهري وعكرمة وقتادة والسدي يحتمل أن يكون المراد بالنبيين الذين أسلموا هو محمد صلى الله عليه وسلم وانما ذكره بلفظ الجمع تعظيما وتشريفا له صلى الله عليه وسلم لان النبي صلى الله عليه وسلم حكم على اليهود بالرجم وكان هذا الحكم في التوراة قال ابن الانباري هذا رد على اليهود والنصارى لان الانبياء عليهم السلام ما كانوا موصوفين باليهودية والنصرانية بل كانوا مسلمين لله تعالى منقادين لامره ونهيه للذين هادوا يعني لليهود يعني يحكم بالتوراة لهم وفيما بينهم ويحملهم على أحكامها كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم من حملهم على حكم الرجم كما هو في التوراة ولم يوافقهم على ما أرادوه من الجلد وقال الزجاج وجائز أن يكون المعنى على التقديم والتأخير على معنى انا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور للذين هادوا يحكم بها النبيون الذين أسلموا (والربانيون والاحبار) أما الربانيون فتقدم تفسيره في سورة آل عمران وأما الاحبار فقال ابن عباس هم الفقهاء وقيل هم العلماء الاحبار واحده حبر بفتح الحاء وكسرها لغتان وقال الفراء انما هو حبر بكسر الحاء وانما سمي به لمكان الحبر الذي يكتب به وذلك لانه صاحب كتاب وقال أبو عبيد انما هو حبر بفتح الحاء والحبر العالم لما يبقى من أثر علومه في قلوب الناس وأفعاله الحسنة التي يقتدى بها وجمعه أحبار ومنه كعب الاحبار وقيل الحبر الاثر المستحسن ومنه الحديث يخرج من النار رجل قد ذهب حبره وسبره أي جماله وبهاؤه وانما سمي العالم حبرا لما عليه من أثر جمال العلم وهل فرق بين الربانيين والاحبار أم لا فيه خلاف فقيل لا فرق والربانيون والاحبار بمعنى واحد وهم العلماء والفقهاء وقيل الربانيون أعلى درجة من الاحبار لان الله تعالى قدمهم في الذكر على الاحبار وقيل الربانيون هم الولاة والحكام والاحبار هم العلماء وقيل الربانيون علماء النصارى والاحبار علماء اليهود ومعنى الآية يحكم بأحكام التوراة النبيون وكذلك يحكم بها الربانيون والاحبار * وقوله تعالى (بما استحفظوا من كتاب الله) يعني بما استودعوا من كتاب الله وقيل هو أن يحفظوا كتاب الله فلا ينسوه وقيل هو أن يحفظوه فلا يضيعوا أحكامه وشرائعه وقد أخذ الله على العلماء حفظ كتابه من هذين الوجهين معا وذلك بأن يحفظوا كتاب الله في صدورهم ويدرسونه بألسنتهم لئلا ينسوه وأن لا يضيعوا أحكامه ولا يهملوا شرائعه فاذا فعلوا ذلك كانوا قائمين بحفظه (وكانوا عليه شهداء) يعني ان هؤلاء النبيين والربانيين والاحبار كانوا شهداء على كتاب الله تعالى ويعلمون انه حق وصدق وانه من عند الله (فلا تخشوا الناس واخشون) هذا خطاب لحكام اليهود الذين كانوا في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني لا تخافوا أحدا من الناس في اظهار صفة محمد صلى الله عليه وسلم والعمل بالرجم واخشون يعني في كتمان ذلك (ولا تشتروا بآياتي ثمنا قليلا) يعني ولا تستبدلوا بآيات الله وأحكامه ثمنا قليلا يعني الرشوة في الاحكام والجاه عند الناس ورضاهم والمعنى كما نهيتكم عن تغيير الاحكام لاجل خوف الناس كذلك أنهاكم عن التغيير والتبديل لاجل الطمع في المال والجاه وأخذ الرشوة فان كل متاع الدنيا قليل (ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون) يعني أن اليهود لما أنكروا حكم الله تعالى المنصوص عليه في التوراة وقالوا انه غير واجب عليهم فهم كافرون على الاطلاق بموسى والتوراة وبمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن واختلف العلماء فيمن نزلت هذه الآيات الثلاث وهي قوله ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون فقال جماعة من المفسرين ان الآيات الثلاث نزلت في الكفار ومن غير حكم الله من اليهود لان المسلم وان ارتكب كبيرة لا يقال انه كافر وهذا قول ابن عباس وقتادة والضحاك ويدل على صحة هذا القول ما روي عن البراء بن عازب قال أنزل الله تبارك وتعالى ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون في الكفار كلها أخرجه مسلم وعن ابن عباس قال ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون الى قوله الفاسقون هذه الآيات الثلاث في اليهود خاصة

(والربانيون والاحبار) يعني العلماء واحدها حبر وحبر بفتح الحاء وكسرها والكسر أفصح وهو العالم المحكم للشيء قال الكسائي وأبو عبيدة هو من الحبر الذي يكتب به وقال قطرب هو من الحبر الذي هو بمعنى الجمال بفتح الحاء وكسرها وفي الحديث يخرج من النار رجل قد ذهب حبره وسبره أي حسنه وهيأته ومنه التحبير وهو التحسين فسمي العالم حبرا لما عليه من جمال العلم وبهائه وقيل الربانيون ههنا من النصارى والاحبار من اليهود وقيل كلاهما من اليهود قوله عز وجل (بما استحفظوا من كتاب الله) أي استودعوا من كتاب الله (وكانوا عليه شهداء) انه كذلك (فلا تخشوا الناس واخشون ولا تشتروا بآياتي ثمنا قليلا ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون) قال قتادة والضحاك نزلت هذه الآيات الثلاث في اليهود دون من أساء من هذه الامة روي عن البراء ابن عازب رضي الله عنه في قوله ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون والظالمون والفاسقون كلها في الكافرين وقيل هي على الناس كلهم وقال ابن عباس وطاوس ليس بكفر ينقل عن الملة بل اذا فعله فهو به كفر وليس كمن كفر بالله واليوم الآخر قال عطاء هو كفر دون كفر وظلم دون ظلم وفسق دون فسق وقال عكرمة معناه ومن لم يحكم بما أنزل الله جاحدا به فقد كفر ومن أقر به ولم يحكم به فهو ظالم فاسق وسئل عبد العزيز ابن يحيى الكناني عن هذه الآيات فقال انها تقع على جميع ما أنزل الله لا على بعضه وكل من لم يحكم بجميع ما أنزل الله فهو كافر ظالم فاسق فأما من حكم بما أنزل الله من التوحيد وترك الشرك ثم لم يحكم ببعض ما أنزل الله من الشرائع لم يستوجب حكم هذه الآيات وقال العلماء هذا اذا رد نص حكم

الله عيانا عمدا اناما من خفي عليه أو أخطأ في تاويل فلا قوله تعالى (وكتبنا عليهم فيها) أي أوحينا على بني اسرائيل في التوراة (أن النفس بالنفس) يعني نفس القاتل بنفس المقتول وفاء (٤٨) يقتل به (والعين بالعين) تفقأ بها (والانف بالانف) يجدع به (والاذن بالاذن) تقطع بها

قال ابن عباس أخبر الله تعالى بحكمه في التوراة وهو ان النفس بالنفس واحدة بواحدة الى آخرها فما بالهم يخالفون فيقتلون بالنفس النفسين ويفقؤن بالعين العينين وخفف نافع الاذن في جميع القرآن وثقلها الآخرون (والسن بالسن) تقلع بها وسائر الجوارح قياس عليها في القصاص (والجروح قصاص) فهذا تعميم بعد تخصيص لانه ذكر العين والانف والاذن والسن ثم قال والجروح قصاص أي فيما يمكن الاقتصاص منه كاليد والرجل واللسان ونحوها وأما ما لا يمكن الاقتصاص منه من كسر عظم أو جرح لحم كالجائفة ونحوها فلا قصاص فيه لانه لا يمكن الوقوف على نهايته وقرأ الكسائي والعين وما بعدها بالرفع وقرأ ابن كثير وابن عامر وأبو جعفر وأبو عمرو والجروح بالرفع فقط وقرأ الآخرون كلها بالنصب كالنفس قوله تعالى (فمن تصدق به) أي بالقصاص (فهو كفارة له) قيل الهاء في له كناية عن المجروح وولي القتيل أي كفارة للمتصدق وهو قول عبد الله بن عمرو بن العاص والحسن والشعبي وقتادة أخبرنا أبو أحمد بن ابراهيم الشريحي أبو اسحق أحمد بن محمد بن ابراهيم الثعلبي انا أبو عبد الله الحسين بن محمد الدينوري انا عمر بن الخطاب انا عبد الله بن الفضل اخبرنا أبو خيثمة في ... عن مغيرة عن الشعبي عن عبادة بن الصامت رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تصدق من جسده بشيء كفر الله عنه

قريظة والنضير أخرجه أبو داود وقال مجاهد في هذه الآيات الثلاث من ترك الحكم بما أنزل الله ردا لكتاب الله فهو كافر ظالم فاسق وقال عكرمة ومن لم يحكم بما أنزل الله جاحدا به فقد كفر ومن أقر به ولم يحكم به فهو ظالم فاسق وهذا قول ابن عباس أيضا واختيار الزجاج لانه قال من زعم ان حكما من أحكام الله تعالى التي أتت بها الانبياء باطل فهو كافر وقال طاوس قلت لابن عباس أكافر من لم يحكم بما أنزل الله فقال به كفر وليس بكفر ينقل عن الملة كمن كفر بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر ونحو هذا روي عن عطاء قال هو كفر دون الكفر وقال ابن مسعود والحسن والنخعي هذه الآيات الثلاث عامة في اليهود وفي هذه الامة فكل من ارتشى وبدل الحكم فحكم بغير حكم الله فقد كفر وظلم وفسق واليه ذهب السدي لانه ظاهر الخطاب وقيل هذا فيمن علم نص حكم الله ثم رده عيانا عمدا وحكم بغيره وأما من خفي عليه النص أو أخطأ في التأويل فلا يدخل في هذا الوعيد والله أعلم بمراده * قوله تعالى (وكتبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس) يعني وفرضنا على بني اسرائيل في التوراة ان نفس القاتل بنفس المقتول وفاقا فيقتل به وذلك ان الله تعالى حكم في التوراة ان على الزاني المحصن الرجم وأخبر ان اليهود بدلوه وغيروه وأخبر أيضا ان في التوراة ان النفس بالنفس وان هؤلاء اليهود غيروا هذا الحكم وبدلوه ففضلوا بني النضير على بني قريظة فكان بنو النضير اذا قتلوا من قريظة أدوا اليهم نصف الدية واذا قتل بنو قريظة من بني النضير أدوا اليهم الدية كاملة فغيروا حكم الله الذي أنزله في التوراة قال ابن عباس أخبر الله بحكمه في التوراة وهو ان النفس بالنفس والعين بالعين والانف بالانف والاذن بالاذن والسن بالسن والجروح قصاص قال فما لهم يخالفون فيقتلون النفسين بالنفس ويفقؤن العينين بالعين ومعنى الآية ان قاتل النفس يقتل بها اذا تكافأ الدمان ومذهب الشافعي انه لا يقتل مسلم بكافر لما صح من حديث علي بن أبي طالب ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يقتل مسلم بكافر الحديث أخرجاه في الصحيحين * وقوله تعالى (والعين بالعين) يعني تفقأ بها (والانف بالانف) يعني يجدع به (والاذن بالاذن) يعني تقطع بها (والسن بالسن) يعني تقلع بها وأما سائر الاطراف والاعضاء فيجري فيها القصاص كذلك * وقوله تعالى (والجروح قصاص) يعني فيما يمكن أن يقتص منه وهذا تعميم بعد التخصيص لان الله تعالى ذكر النفس والعين والانف والاذن فخص هذه الاربعة بالذكر ثم قال تعالى والجروح قصاص على سبيل العموم فيما يمكن أن يقتص منه كاليد والرجل والذكر والانثيين وغيرها وأما ما لا يمكن القصاص فيه كرض في لحم أو كسر في عظم أو جراحة في بطن يخاف منها التلف فلا قصاص في ذلك وفيه الارش والحكومة واعلم أن هذه الآية دالة على ان هذا الحكم كان شرعا في التوراة فمن قال شرع من قبلنا يلزمنا الا ما نسخ منه بالتفصيل قال هذه الآية حجة في شرعنا ومن أنكره قال انها ليست بحجة علينا وأصل هذه المسئلة ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأمته بعد البعثة هل هم متعبدون بشرع من تقدم من الانبياء عليهم السلام فنقل عن أصحاب أبي حنيفة وبعض أصحاب الشافعي وعن أحمد في احدى الروايتين عنه انه كان متعبدا بما صح من شرائع من قبله بطريق الوحي اليه لا من جهة كتبهم المبدلة ونقل أربابها واختار ابن الحاجب من المتأخرين هذا المذهب وهو انه صلى الله عليه وسلم كان بعد البعثة متعبدا بشرع من قبله فيما لم ينسخ من الاحكام الباقية قبل شريعته لكنه لم يعتبر فيه قيد الوحي وهو الحق والا لم يبق للنزاع معنى اذ لا ينكر أحد كون النبي صلى الله عليه وسلم متعبدا بعد البعثة بما أوحي اليه سواء كان من شريعة من قبله أم لا وذهبت الاشاعرة والمعتزلة الى المنع من ذلك وهو اختيار الآمدي من المتأخرين واحتج الاولون لصحة مذهبهم بأن الاجماع منعقد على صحة الاستدلال بقوله وكتبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس الآية مع انه من شريعة من تقدم لانه مذكور في التوراة ومكتوب على بني اسرائيل ولولا أنا متعبدون بشريعة من قبلنا لما صح هذا الاستدلال * وقوله تعالى (فمن تصدق به) يعني بالقصاص فلم يقتص من الجاني (فهو كفارة له) في هاء له قولان أحدهما ان الهاء

بقدره من ذنوبه وقال جماعة هي كناية عن الجارح والقاتل يعني اذا عفا المجني عليه عن الجاني فعفوه كفارة لذنب الجاني لا يؤاخذ به في الآخرة
كما ان القصاص كفارة له فأما أجر العافي فعلى الله عز وجل قال الله تعالى فمن عفا وأصلح فأجره على الله روى ذلك عن ابن عباس رضي الله عنهما
وهو قول ابراهيم ومجاهد وزيد بن أسلم (ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون وقفينا على آثارهم) أي على آثار النبيين الذين أسلموا (بعيسى
ابن مريم مصدقا لما بين يديه من التوراة وآتيناه الانجيل فيه) أي في الانجيل (هدى ونور ومصدقا) يعني الانجيل (لما بين يديه
من التوراة وهدى وموعظة للمتقين وليحكم أهل الانجيل بما أنزل الله فيه) قرأ الاعمش وحمزة وليحكم بكسر اللام ونصب الميم أي لكي يحكم وقرأ الآخرون بسكون اللام وجزم الميم على الامر قال مقاتل بن حيان أمر الله الربانيين والاحبار ان يحكموا بما أنزل الله في التوراة وأمر القسيسين والرهبان ان يحكموا بما في الانجيل فكفروا وقالوا عزير ابن الله والمسيح ابن الله (ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون) الخارجون عن أمر الله عز وجل قوله سبحانه وتعالى (وأنزلنا اليك) يا محمد (الكتاب) القرآن (بالحق مصدقا لما بين يديه من الكتاب) أي من الكتب المنزلة من قبل (ومهيمنا عليه) روى الوالبي عن ابن عباس رضي الله عنهما أي شاهدا عليه وهو قول مجاهد وقتادة والسدي والكسائي قال حسان

ان الكتاب مهيمن لنبينا
والحق يعرفه ذوو الالباب

يريد شاهدا ومصدقا وقال عكرمة دالا وقال سعيد بن جبير وأبو عبيدة مؤتمنا عليه وقال الحسن أمينا وقيل أصله مؤيمن مفيعل من أمين كما قالوا مبيطر من البيطار فقلبت الهمزة هاء كما قالوا أرقت الماء وهرقته وايهات وهيهات ونحوها ومعنى أمانة القرآن ما قال ابن جريج القرآن أمين على ما قبله من الكتب فما أخبر أهل الكتاب عن كتابهم فان كان في القرآن فصدقوا والا فكذبوا وقال سعيد ابن المسيب والضحاك قاضيا وقال الخليل رقيبا وحافظا والمعاني متقاربة ومعنى الكل ان كل كتاب يشهد بصدقه القرآن فهو كتاب الله تعالى والا فلا

في له كناية عن المجروح وولي المقتول وذلك أن المجروح أو ولي المقتول اذا تصدق بالقصاص كان ذلك كفارة لذنوبه وهذا قول ابن مسعود وعبد الله بن عمرو بن العاص والحسن ويدل عليه ما روى عن أبي الدرداء قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من رجل يصاب بشيء من جسده فيتصدق به الا رفعه الله به درجة وحط عنه به خطيئة أخرجه الترمذي وعن أنس قال ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم رفع اليه شيء فيه قصاص الا أمر فيه بالعفو أخرجه أبو داود والنسائي والقول الثاني ان الضمير في قوله له يعود الى الجارح والقاتل يعني ان المجني عليه اذا عفا عن الجاني كان ذلك العفو كفارة لذنب الجاني لا يؤاخذ به في الآخرة وهذا قول ابن عباس ومجاهد ومقاتل كما ان القصاص كفارة له فاما أجر العافي فعلى الله تعالى * وقوله تعالى (ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون) يعني لانفسهم حيث لم يحكموا بما أنزل الله عز وجل * قوله عز وجل (وقفينا على آثارهم) يعني وعقبنا على آثار النبيين الذين أسلموا (بعيسى ابن مريم مصدقا لما بين يديه من التوراة) يعني ان عيسى عليه السلام كان مصدقا بان التوراة منزلة من عند الله عز وجل وكان العمل بها واجبا قبل ورود النسخ عليها فان عيسى عليه السلام نسخ بعض أحكام التوراة وخالفها (وآتيناه الانجيل فيه هدى ونور) يعني فيه هدى من الجهالة وضياء من عمى البصيرة (ومصدقا لما بين يديه من التوراة) هذا ليس بتكرار للاول لان في الاول الاخبار بأن عيسى مصدق لما بين يديه من التوراة وفي الثاني الاخبار بأن الانجيل مصدق للتوراة فظهر الفرق بين اللفظين وأنه ليس بتكرار (وهدى وموعظة للمتقين) انما قال وهدى مرة أخرى لان الانجيل يتضمن البشارة بمحمد صلى الله عليه وسلم فيكون سببا لاهتداء الناس الى نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وأما كون الانجيل موعظة فلما فيه من المواعظ البليغة والزواجر والامثال وانما خص المتقين بالذكر لانهم هم الذين ينتفعون بالمواعظ * قوله تعالى (وليحكم أهل الانجيل بما أنزل الله فيه) قال أهل المعاني قوله وليحكم يحتمل وجهين أحدهما أن يكون المعنى وقلنا ليحكم أهل الانجيل فيكون هذا اخبارا عما فرض عليهم في وقت انزاله عليهم من الحكم بما تضمنه الانجيل ثم حذف القول لان ما قبله من قوله وكتبنا وقفينا يدل عليه وحذف القول كثير والوجه الثاني أن يكون قوله وليحكم ابتداء وفيه أمر للنصارى بالحكم بما في كتابهم وهو الانجيل * فان قلت فعلى هذا الوجه كيف جاز أن يؤمروا بالحكم بما في الانجيل بعد نزول القرآن * قلت ان المراد بهذا الحكم الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم لان ذكره في الانجيل ووجوب التصديق بنبوته موجود فاذا آمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم فقد حكموا بما في الانجيل * وقوله (ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون) يعني فأولئك هم الخارجون عن طاعة الله عز وجل * قوله عز وجل (وأنزلنا اليك الكتاب) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم يعني وأنزلنا اليك يا محمد القرآن (بالحق) يعني بالصدق الذي لا شك فيه انه من عند الله (مصدقا لما بين يديه من الكتاب) يعني انه يصدق جميع الكتب التي أنزلها الله على أنبيائه (ومهيمنا عليه) قال ابن عباس يعني شاهدا على الكتب التي قبله ومنه قول حسان

ان الكتاب مهيمن لنبينا * والحق يعرفه ذوو الالباب

يريد انه شاهد ومصدق لنبينا صلى الله عليه وسلم وانما كان القرآن مهيمنا على الكتب التي قبله لانه الكتاب

الذي لا ينسخ ولا يغير ولا يبدل واذا كان القرآن كذلك كانت شهادته على التوراة والانجيل والزبور وجميع الكتب المنزلة حقا وصدقا وقيل المهيمن الامين وانما كان القرآن أمينا على الكتب التي قبله فيما أخبر أهل الكتب عن كتبهم فان قالوا ذلك في القرآن فقد صدقوا والا فلا (فاحكم بينهم بما أنزل الله) يعني اذا ترافع أهل الكتاب اليك يا محمد فاحكم بينهم بالقرآن الذي أنزله الله اليك (ولا تتبع أهواءهم) يعني ولا تتبع أهواء هؤلاء اليهود في الحكم وقال ابن عباس لا تأخذ بأهوائهم في جلد المحصن (عما جاءك من الحق) يعني ولا تنحرف عن الحق الذي جاءك من عند الله متبعا أهواءهم وقوله ولا تتبع أهواءهم عما جاءك من الحق وان كان خطابا للنبي صلى الله عليه وسلم لكن المراد به غيره لانه صلى الله عليه وسلم لم يتبع أهواءهم قط * وقوله تعالى (لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا) الخطاب في قوله منكم للامم الثلاثة أمة موسى وأمة عيسى وامة محمد صلى الله عليه وسلم أجمعين بدليل ان الله عز وجل قال قبل هذه انا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور ثم قال بعد ذلك وقفينا على آثارهم بعيسى ابن مريم ثم قال وأنزلنا اليك الكتاب ثم جمع فقال لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا والشرعة الشريعة يعني لكل أمة شريعة فللتوراة شريعة وللانجيل شريعة وللقرآن شريعة والدين واحد وهو التوحيد وأصل الشريعة من الشرع وهو البيان والاظهار فمعنى شرع بين وأوضح وقيل هو من الشروع في الشيء والشريعة في كلام العرب المشرعة التي يشرعها الناس فيشربون ويستقون منها وقيل الشريعة الطريقة ثم استعير ذلك للطريقة الالهية المؤدية الى الدين والمنهاج الطريق الواضح وقال بعضهم الشريعة والمنهاج عبارتان عن معنى واحد والتكرير للتأكيد والمراد بهما الدين وقال آخرون بينهما فرق لطيف وهو ان الشريعة هي التي أمر الله بها عباده والمنهاج الطريق الواضح المؤدي الى الشريعة قال ابن عباس في قوله شرعة ومنهاجا سنة وسبيلا وقال قتادة سبيلا وسنة فالسنن مختلفة للتوراة شريعة وللانجيل شريعة وللقرآن شريعة يحل الله عز وجل فيها ما يشاء ويحرم ما يشاء ليعلم من يطيعه ممن يعصيه والدين الذي لا يقبل غيره هو التوحيد والاخلاص لله الذي جاءت به جميع الرسل عليهم السلام وقال علي بن أبي طالب الايمان منذ بعث آدم عليه السلام شهادة أن لا اله الا الله والاقرار بما جاء من عند الله ولكل قوم شريعة ومنهاج قال العلماء وردت آيات دالة على عدم التباين في طريقة الانبياء والرسل منها قوله شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا الى قوله أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه ومنها قوله أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده ووردت آيات دالة على حصول التباين بينهم منها هذه الآية وهي قوله لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا وطريق الجمع بين هذه الآيات ان كل آية دلت على عدم التباين فهي دالة على أصول الدين من الايمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وكل ذلك جاءت به الرسل من عند الله ولم يختلفوا فيه وأما الآيات الدالة على حصول التباين بينهم فمحمولة على الفروع وما يتعلق بظواهر العبادات فجائز أن يتعبد الله عباده في كل وقت بما يشاء فهذه طريق الجمع بين هذه الآيات والله أعلم بأسرار كتابه واحتج بهذه من قال ان شرع من قبلنا لا يلزمنا لان قوله لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا يدل على أن كل رسول جاء بشريعة خاصة فلا يلزم أمة رسول الاقتداء بشريعة رسول آخر ثم قال تعالى (ولو شاء الله لجعلكم أمة واحدة) يعني جماعة متفقة على شريعة واحدة ودين واحد لا اختلاف فيه (ولكن ليبلوكم) يعني ولكن أراد أن يختبركم (فيما آتاكم) يعني من الشرائع المختلفة هل تعملون بها أم لا فيتبين بذلك المطيع من العاصي والموافق من المخالف (فاستبقوا الخيرات) هذا خطاب لامة محمد صلى الله عليه وسلم يعني فبادروا يا أمة محمد بالاعمال الصالحات التي تقربكم الى الله تعالى (الى الله مرجعكم جميعا) يعني المطيع والعاصي والموافق والمخالف (فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون) يعني فيخبركم في الآخرة بما كنتم فيه تختلفون من أمر الدين والدنيا والمعنى فيخبركم في الآخرة بما لا تشكون معه فيفصل بين المحق والمبطل والطائع والعاصي بالثواب والعقاب * قوله تعالى (وأن احكم بينهم بما أنزل الله) قال ابن عباس ان كعب بن أسيد وعبد الله بن صوريا وشاس بن قيس قال بعضهم لبعض اذهبوا بنا الى محمد لعلنا نفتنه عن دينه فأتوه فقالوا يا محمد قد عرفت انا

(فاحكم) يا محمد (بينهم) بين أهل الكتاب اذا ترافعوا اليك (بما أنزل الله) تعالى بالقرآن (ولا تتبع أهواءهم عما جاءك من الحق) أي لا تعرض عما جاءك من الحق ولا تتبع أهواءهم (لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا) قال ابن عباس والحسن ومجاهد أي سبيلا وسنة فالشرعة والمنهاج الطريق الواضح وكل ما شرعت فيه فهو شريعة وشرعة ومنه شرائع الاسلام لشروع أهلها فيها وأراد بهذا ان الشرائع مختلفة ولكل أهل ملة شريعة قال قتادة الخطاب للامم الثلاث أمة موسى وأمة عيسى وأمة محمد صلى الله عليه وسلم وعليهم أجمعين فالتوراة شريعة والانجيل شريعة والفرقان شريعة والدين واحد وهو التوحيد (ولو شاء الله لجعلكم أمة واحدة) أي على ملة واحدة (ولكن ليبلوكم) ليختبركم (فيما آتاكم) من الكتب وبين لكم من الشرائع فيبين المطيع من العاصي والموافق من المخالف (فاستبقوا الخيرات) فبادروا الى الاعمال الصالحة (الى الله مرجعكم جميعا فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون) قوله عز وجل (وأن احكم بينهم بما أنزل الله) اليك

(ولا تتبع أهواءهم واحذرهم أن يفتنوك عن بعض ما أنزل الله اليك) قال ابن عباس رضى الله عنهما قال كعب بن أسيد وعبد الله بن صوريا وشاس بن قيس من رؤساء اليهود بعضهم لبعض اذهبوا بنا الى محمد لعلنا نفتنه عن دينه فأتوه فقالوا يا محمد قد عرفت انا أحبار اليهود وأشرافهم وانا ان اتبعناك لم يخالفنا اليهود وان بيننا و بين الناس خصومات فنتحاكمهم اليك فاقض لنا عليهم نؤمن بك و يتبعنا غيرنا ولم يكن قصدهم الايمان وانما كان قصدهم التلبيس ودعوته الى الميل فى الحكم فأنزل الله عز وجل هذه الآية (فان تولوا) أى (٥١) أعرضوا عن الايمان والحكم بالقرآن (فاعلم أنما يريد الله أن يصيبهم ببعض ذنوبهم) أى فاعلم ان اعراضهم من أجل ان الله يريد أن يعجل لهم العقوبة فى الدنيا ببعض ذنوبهم (وان كثيرا من الناس) يعنى اليهود (لفاسقون أفحكم الجاهلية يبغون) قرأ ابن عامر تبغون بالتاء وقرأ الآخرون بالياء أى يطلبون (ومن أحسن من الله حكما لقوم يوقنون يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء) اختلفوا فى نزول هذه الآية وان كان حكمها عاما لجميع المؤمنين فقال قوم نزلت فى عبادة بن الصامت وعبد الله بن أبىّ ابن سلول وذلك انهما اختصما فقال عبادة ان لى أولياء من اليهود كثير عددهم شديدة شوكتهم وانى أبرأ الى الله والى رسوله من ولايتهم وولاية اليهود ولا مولى لى الا الله ورسوله فقال عبد الله لكنى لا أبرأ من ولاية اليهود لانى أخاف الدوائر ولا بد لى منهم فقال النبى صلى الله عليه وسلم يا أبا الحباب ما نفست به من ولاية اليهود على عبادة بن الصامت فهو لك دونه قال اذا اقبل فأنزل الله تعالى هذه الآية قال السدى لما كانت وقعة أحد اشتدت على طائفة من الناس وتخوفوا أن يدال عليهم الكفار فقال رجل من المسلمين انا ألحق بفلان اليهودى وآخذ منه أمانا انى أخاف أن يدال علينا اليهود وقال رجل آخر أما أنا فألحق بفلان النصرانى من أهل الشام وآخذ منه أمانا فأنزل الله تعالى هذه الآية ينهاهما وقال عكرمة نزلت فى أبى لبابة ابن عبد المنذر بعثه النبى صلى الله عليه وسلم الى بنى قريظة حين حاصرهم فاستشاروه فى النزول وقالوا ماذا يصنع بنا اذا نزلنا فجعل أصبعه على حلقه انه الذبح أى يقتلكم فنزلت هذه الآية

أحبار اليهود وأشرافهم وساداتهم وانا ان اتبعناك اتبعتنا اليهود ولم يخالفونا وان بيننا و بين قومنا خصومة فنتحاكم اليك فاقض لنا عليهم نؤمن بك ونصدقك فأبى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله هذه الآية وأن احكم بينهم بما أنزل الله يعنى احكم بينهم يا محمد بالحكم الذى أنزله الله فى كتابه (ولا تتبع أهواءهم) يعنى فيما أمروك به قال العلماء ليس فى هذه الآية تكرار لما تقدم وانما أنزلت فى حكمين مختلفين أما الآية الاولى فنزلت فى شأن رجم المحصن وان اليهود طلبوا منه أن يجلده وهذه الآية نزلت فى شأن الدماء والديات حين تحاكموا اليه فى أمر قتيل كان بينهم قال بعض العلماء هذه الآية ناسخة للتخيير فى قوله فاحكم بينهم أو أعرض عنهم * وقوله تعالى (واحذرهم أن يفتنوك عن بعض ما أنزل الله اليك) يعنى واحذر يا محمد هؤلاء اليهود الذين جاؤا اليك أن يصرفوك و يصدوك بمكرهم وكيدهم فيحملوك على ترك العمل ببعض ما أنزل الله اليك فى كتابه واتباع أهوائهم (فان تولوا) يعنى فان أعرضوا عن الايمان بك والرضا بالحكم بما أنزل الله عليك (فاعلم أنما يريد الله أن يصيبهم ببعض ذنوبهم) يعنى فاعلم يا محمد ان الله يريد أن يعجل لهم العقوبة فى الدنيا ببعض ذنوبهم وانما خص بعض الذنوب لان الله جازاهم فى الدنيا على بعض ذنوبهم بالقتل والسبى والجلاء وأخر مجازاتهم على باقى ذنوبهم الى الآخرة (وان كثيرا من الناس لفاسقون) يعنى اليهود لانهم ردوا حكم الله تعالى (أفحكم الجاهلية يبغون) يعنى أفحكم الجاهلية يطلب هؤلاء اليهود قال ابن عباس يعنى بحكم الجاهلية ما كانوا عليه من الضلال والجور فى الاحكام وتحريفهم اياها عما أمر الله به وقال مقاتل كانت بين بنى النضير وقريظة دماء وهما حيان من اليهود وذلك قبل أن يبعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم فلما بعث وهاجر الى المدينة تحاكموا اليه فقالت بنو قريظة بنو النضير اخواننا أبونا واحد وديننا واحد وكتابنا واحد فان قتل بنو النضير منا قتيلا أعطونا سبعين وسقا من تمر وان قتلنا منهم قتيلا أخذوا منا مائة وأربعين وسقا وأرش جراحتنا على النصف من جراحتهم فاقض بيننا و بينهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فانى أحكم ان دم القرظى وفاء من دم النضيرى ودم النضيرى وفاء من دم القرظى ليس لاحدهما فضل على الآخر فى دم ولا عقل ولا جراحة فغضبت بنو النضير وقالوا لا نرضى بحكمك فانك لنا عدو وانك ما تألو فى وضعنا وتصغيرنا فأنزل الله أفحكم الجاهلية يبغون وقرئ بالتاء على الخطاب والمعنى قل لهم يا محمد أفحكم الجاهلية تبغون (ومن أحسن من الله حكما لقوم يوقنون) يعنى أى حكم أحسن من حكم الله ان كنتم موقنين ان لكم ربا وانه عدل فى أحكامه * قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء) اختلف المفسرون فى سبب نزول هذه الآية وان كان حكمها عاما لجميع المؤمنين لان خصوص السبب لا يمنع من عموم الحكم فقال قوم نزلت هذه الآية فى عبادة بن الصامت رضى الله عنه وعبد الله بن أبىّ ابن سلول رأس المنافقين وذلك انهما اختصما فقال عبادة ان لى أولياء من اليهود كثير عددهم شديدة شوكتهم وانى أبرأ الى الله والى رسوله من ولايتهم ولا مولى لى الا الله ورسوله فقال عبد الله بن أبىّ لكنى لا أبرأ من ولاية اليهود فانى أخاف الدوائر ولا بد لى منهم فقال النبى صلى الله عليه وسلم يا أبا الحباب ما نفست به من ولاية اليهود على عبادة بن الصامت فهو لك

(بعضهم أولياء بعض) فى العون والنصرة ويدهم واحدة على المسلمين (ومن يتولهم منكم) فيوافقهم ويعينهم (فانه منهم ان الله لا يهدى القوم الظالمين فترى الذين فى قلوبهم مرض) (٥٢) أى نفاق يعنى عبد الله بن أبىّ وأصحابه من المنافقين الذين يوالون اليهود (يسارعون فيهم) أى فى معونتهم وموالاتهم (يقولون نخشى أن تصيبنا دائرة) دولة يعنى أن يدول الدهر دولته فنحتاج الى نصرهم ايانا وقال ابن عباس رضى الله عنهما معناه نخشى أن لا يتم أمر محمد فيدور الامر علينا وقيل نخشى أن يدور الدهر علينا بمكروه من جدب وقحط ولا يعطونا الميرة والقرض (فعسى الله أن يأتى بالفتح) قال قتادة ومقاتل بالقضاء الفصل من نصر محمد صلى الله عليه وسلم على من خالفه وقال الكلبى والسدى فتح مكة وقال الضحاك فتح قرى اليهود مثل خيبر وفدك (أو أمر من عنده) قيل باتمام أمر محمد صلى الله عليه وسلم وقيل عذاب لهم وقيل اجلاء بنى النضير (فيصبحوا) يعنى هؤلاء المنافقين (على ما أسروا فى أنفسهم) من موالاة اليهود ودس الاخبار اليهم (نادمين و) حينئذ (يقول الذين آمنوا) قرأ أهل الكوفة ويقول بالواو والرفع على الاستئناف وقرأ أهل البصرة بالواو ونصب اللام عطفا على أن يأتى أى وعسى أن يقول الذين آمنوا وقرأ الآخرون بحذف الواو ورفع اللام وكذلك هو فى مصاحف أهل العالية استغناء عن حرف العطف لملابسة هذه الآية بما قبلها يعنى يقول الذين آمنوا فى وقت اظهار الله تعالى نفاق المنافقين (أهؤلاء الذين أقسموا بالله) حلفوا بالله (جهد أيمانهم) أى حلفوا بأغلظ الأيمان (انهم لمعكم) أى انهم لمؤمنون يريد ان المؤمنين حينئذ يتعجبون من كذبهم وحلفهم بالباطل قال الله تعالى

يتعجبون

دونه فقال اذن أقبل فأنزل الله هذه الآية وقال السدى لما كانت وقعة أحد اشتد الامر على طائفة من الناس وتخوفوا أن يدال عليهم الكفار فقال رجل من المسلمين أنا ألحق بفلان اليهودى وآخذ منه أمانا انى أخاف أن يدال علينا اليهود وقال رجل آخر أنا ألحق بفلان النصرانى من أهل الشام وآخذ منه أمانا فأنزل الله هذه الآية ينهاهم عن موالاة اليهود والنصارى وقال عكرمة نزلت فى أبى لبابة بن عبد المنذر لما بعثه النبى صلى الله عليه وسلم الى بنى قريظة حين حاصرهم فاستشاروه فى النزول وقالوا ماذا يصنع بنا اذا نزلنا فجعل أصبعه فى حلقه أشار الى انه الذبح وانه يقتلكم فأنزل الله يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء فنهى الله المؤمنين جميعا أن يتخذوا اليهود والنصارى أنصارا وأعوانا على أهل الايمان بالله ورسوله وأخبرانه من اتخذهم أنصارا وأعوانا وخلفاء من دون الله ورسوله والمؤمنين فانه منهم وان الله ورسوله والمؤمنين منه براء (بعضهم أولياء بعض) يعنى ان بعض اليهود أنصار لبعض على المؤمنين وان النصارى كذلك يد واحدة على من خالفهم فى دينهم وملتهم (ومن يتولهم منكم فانه منهم) يعنى ومن يتول اليهود والنصارى دون المؤمنين فينصرهم على المؤمنين فهو من أهل دينهم وملتهم لانه لا يتولى مولى أحدا الا وهو راض به وبدينه واذا رضيه ورضى دينه صار منهم وهذا تعليم من الله تعالى وتشديد عظيم فى مجانبة اليهود والنصارى وكل من خالف دين الاسلام (ان الله لا يهدى القوم الظالمين) يعنى ان الله لا يوفق من وضع الولاية فى غير موضعها فتولى اليهود والنصارى مع علمه بعداوتهم لله ولرسوله وللمؤمنين روى ان أبا موسى الاشعرى قال قلت لعمر بن الخطاب ان لى كاتبا نصرانيا فقال مالك وله قاتلك الله ألا اتخذت حنيفا يعنى مسلما أما سمعت قول الله عز وجل يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض قلت له دينه ولى كتابته فقال لا أكرمهم اذ أهانهم الله ولا أعزهم اذ أذلهم الله ولا أدنيهم اذ أبعدهم الله قلت انه لا يتم أمر البصرة الا به فقال مات النصرانى والسلام يعنى هب انه مات فما تصنع بعده فما تعمله بعد موته فاعمله الآن واستغن عنه بغيره من المسلمين * قوله تعالى (فترى الذين فى قلوبهم مرض) يعنى فترى يا محمد الذين فى قلوبهم شك ونفاق (يسارعون فيهم) يعنى يسارعون فى مودة اليهود وموالاتهم ومناصحتهم لانهم كانوا أهل ثروة ويسار فكانوا يغشونهم ويخالطونهم لاجل ذلك نزلت فى عبد الله ابن أبىّ المنافق وفى أصحابه من المنافقين (يقولون) يعنى المنافقين (نخشى أن تصيبنا دائرة) الدائرة من دوائر الدهر كالدولة التى تدول والمعنى يقول المنافقون انما نخالط اليهود لانا نخشى أن يدور علينا الدهر بمكروه ويعنون بذلك المكروه الهزيمة فى الحرب والقحط والجدب والحوادث المخوفة قال ابن عباس معناه نخشى أن لا يتم أمر محمد فيدور علينا الامر كما كان قبل محمد (فعسى الله أن يأتى بالفتح أو أمر من عنده) قال المفسرون عسى من الله واجب لان الكريم اذا أطمع فى خير فعله وهو بمنزلة الوعد لتعلق النفس به ورجائها له والمعنى فعسى الله أن يأتى بالفتح لرسوله محمد صلى الله عليه وسلم على أعدائه واظهار دينه على الاديان كلها واظهار المسلمين على أعدائهم من الكفار واليهود والنصارى وقد فعل الله ذلك بمنه وكرمه فأظهر دينه ونصر عبده وقيل أراد بالفتح فتح مكة وقيل فتح قرى اليهود مثل خيبر وفدك ونحوهما من بلادهم أو أمر من عنده يعنى انه تعالى يقطع أصل اليهود من أرض الحجاز ويخرجهم من بلادهم بلا كلفة وتعب ولا يكون للناس فيه فعل البتة كما ألقى فى قلوبهم الرعب فأخلوا ديارهم وخربوها بأيديهم ورحلوا الى الشام * وقوله تعالى (فيصبحوا على ما أسروا فى أنفسهم نادمين) يعنى فيصبح المنافقون الذين كانوا يوالون اليهود نادمين على ما حدثوا به أنفسهم ان أمر محمد لا يتم وقيل ندموا على دس الاخبار الى اليهود (ويقول الذين آمنوا) يعنى ويقول الذين آمنوا فى وقت اظهار الله تعالى نفاق المنافقين (أهؤلاء الذين أقسموا بالله جهد أيمانهم انهم لمعكم) وذلك أن المؤمنين كانوا

(حبطت أعمالهم) بطل كل خير عملوه (فاصبحوا خاسرين) خسروا الدنيا بافتضاحهم والاخرة بالعذاب وفوات الثواب قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه) قرأ أهل المدينة والشام يرتدد بدالين على اظهار التضعيف عن دينه فيرجع الى الكفر قال الحسن علم الله تبارك وتعالى ان قوما يرجعون عن الاسلام بعد موت نبيهم صلى الله عليه وسلم فاخبر انه سيأتي بقوم يحبهم ويحبونه واختلفوا في أولئك القوم من هم قال علي بن أبي طالب رضي الله عنه والحسن وقتادة هم أبو بكر وأصحابه الذين قاتلوا أهل الردة ومانعي الزكاة وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم لما قبض ارتد عامة العرب الا أهل مكة والمدينة والبحرين من عبد القيس ومنع بعضهم الزكاة وهم أبو بكر رضي الله عنه بقتالهم فكره ذلك أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وقال عمر رضي الله عنه كيف تقاتل الناس وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فمن قال لا اله الا الله عصم مني ماله ونفسه الا بحقه وحسابه على الله عز وجل فقال أبو بكر والله لاقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة فان الزكاة حق المال والله لو منعوني عناقا كانوا يؤدونها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لقاتلتهم على منعها قال أنس ابن مالك رضي الله عنه كرهت الصحابة قتال مانعي الزكاة وقالوا أهل القبلة فتقلد أبو بكر سيفه وخرج وحده فلم يجدوا بدا من الخروج على أثره قال ابن مسعود كرهنا ذلك في الابتداء ثم حمدناه عليه في الانتهاء قال أبو بكر بن عياش سمعت أبا حصين يقول ما ولد بعد النبيين مولود أفضل من أبي بكر رضي الله عنه لقد قام مقام نبي من الانبياء في قتال أهل الردة وقد كان قد ارتد في حياة النبي صلى الله عليه وسلم ثلاث فرق منهم بنو مدلج ورئيسهم ذو الحمار عبهلة بن كعب العنسي ويلقب بالاسود وكان كاهنا مشعبذا فتنبأ باليمن واستولى على بلاده فكتب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى معاذ بن جبل ومن معه من المسلمين وأمرهم ان يحثوا الناس على التمسك بدينهم وعلى النهوض الى حرب الاسود فقتله فيروز الديلمي على فراشه قال ابن عمر رضي الله عنه فأتى الخبر النبي صلى الله عليه وسلم من السماء الليلة التي قتل فيها فقال صلى الله عليه وسلم قتل الاسود البارحة قتله رجل مبارك قيل ومن هو قال فيروز فاز فيروز فبشر النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه بهلاك الاسود وقبض صلى الله عليه وسلم من الغد وأتى خبر مقتل العنسي المدينة في آخر شهر ربيع الاول بعد ما خرج أسامة وكان ذلك أول فتح جاء أبا بكر رضي الله عنه والفرقة الثانية بنو حنيفة باليمامة ورئيسهم مسيلمة الكذاب وكان قد تنبأ في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم في آخر سنة عشر وزعم انه أشرك مع محمد صلى الله عليه وسلم في النبوة وكتب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من مسيلمة رسول الله الى محمد رسول الله أما بعد فان الارض نصفها لي ونصفها لك وبعث اليه مع رجلين من أصحابه فقال لهما رسول الله صلى الله عليه وسلم لولا ان الرسل لا تقتل لضربت أعناقكما ثم أجاب من محمد رسول الله الى مسيلمة الكذاب أما بعد فان الارض لله يورثها من

يتعجبون من حال المنافقين عند ما أظهروا الميل الى موالاة اليهود والنصارى ويقولون ان المنافقين حلفوا بالله جهد أيمانهم انهم لمعنا ومن أنصارنا والآن كيف صاروا موالين لاعدائنا من اليهود محبين للاختلاط بهم فبان كذب المنافقين في أيمانهم الباطلة (حبطت أعمالهم) أي بطل كل خير عملوه لاجل ما أظهروا من النفاق وموالاة اليهود (فأصبحوا خاسرين) يعني انهم خسروا في الدنيا بافتضاحهم وخسروا في الآخرة باحباط ثواب أعمالهم وحصلوا بالعذاب الدائم المقيم * قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه) يعني من يرجع منكم عن دينه الحق الذي هو عليه وهو دين الاسلام فيبدله ويغيره بدخوله في الكفر بعد الايمان فيختار اما اليهودية أو النصرانية أو غير ذلك من أصناف الكفر فلن يضر الله شيأ وانما ضر نفسه برجوعه عن الدين الصحيح الذي هو دين الاسلام قال الحسن علم الله تعالى ان قوما سيرجعون عن الاسلام بعد موت نبيهم صلى الله عليه وسلم فأخبر انه سيأتي بقوم يحبهم ويحبونه وذكر صاحب الكشاف ان احدى عشرة فرقة من العرب ارتدت ثلاث في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم بنو مدلج ورئيسهم ذو الحمار وهو الاسود العنسي وكان كاهنا فتنبأ باليمن واستولى على بلاده وأخرج منها عمال رسول الله صلى الله عليه وسلم فكتب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى معاذ بن جبل والى سادات اليمن فأهلكه الله تعالى على يد فيروز الديلمي بيته وقتله فأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم المسلمين بقتله ليلة قتل فسر المسلمون بذلك وقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم من الغد وأتى خبر قتله في آخر ربيع الاول وبنو حنيفة وهم قوم مسيلمة الكذاب تنبأ وكتب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من مسيلمة رسول الله الى محمد رسول الله أما بعد فان الارض نصفها لي ونصفها لك فكتب اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم من محمد رسول الله الى مسيلمة الكذاب أما بعد فان الارض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين وسنأتي قصة قتله فيما بعد وبنو أسد وهم قوم طليحة بن خويلد تنبأ فبعث اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم خالد بن الوليد فقاتله فانهزم بعد القتال الى الشام ثم أسلم بعد ذلك وحسن اسلامه وارتد سبع فرق في خلافة أبي بكر الصديق وهم فزارة قوم عيينة بن حصن الفزاري وغطفان قوم قرة بن سلمة القشيري وبنو سليم قوم الفجاءة بن عبد ياليل وبنو يربوع قوم مالك بن نويرة اليربوعي وبعض تميم قوم سجاح بنت المنذر المتنبئة التي زوجت نفسها من مسيلمة الكذاب وكندة قوم الاشعث بن قيس الكندي وبنو بكر بن وائل قوم الحطم بن زيد فكفى الله أمرهم على يد أبي بكر الصديق رضي الله عنه وفرقة واحدة ارتدت في خلافة عمر بن الخطاب وهم غسان قوم جبلة بن الايهم واختلف العلماء في المعنى بقوله تعالى (فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه) فقال علي بن أبي

يشاء من عباده والعاقبة للمتقين ومرض رسول الله صلى الله عليه وسلم وتوفى فبعث أبو بكر خالد بن الوليد الى مسيلمة الكذاب فى جيش كثير حتى أهلكه الله على يدى وحشى غلام مطعم بن عدى الذى قتل حمزة بن عبد المطلب بعد حرب شديد وكان وحشى يقول قتلت خير الناس فى الجاهلية وشر الناس فى الاسلام والفرقة الثانية بنو أسد ورئيسهم طليحة بن خويلد وكان طليحة آخر من ارتد وادعى النبوة فى حياة النبى صلى الله عليه وسلم وأول من قوتل بعد وفاة النبى صلى الله عليه وسلم من أهل الردة فبعث أبو بكر خالد بن الوليد اليه فهزمهم خالد بعد قتال شديد وأفلت طليحة فمر على وجهه هاربا نحو الشام ثم انه أسلم بعد ذلك وحسن اسلامه وارتد بعد وفاة النبى صلى الله عليه وسلم فى خلافة أبى بكر رضى الله عنه خلق كثير حتى كفى الله المسلمين أمرهم ونصر دينه على يدى أبى بكر رضى الله عنه قالت عائشة توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم وارتدت العرب واشرأب النفاق ونزل بأبى مالو نزل بالجبال الراسيات لهاضها وقال قوم المراد بقوله فسوف يأتى الله بقوم يحبهم ويحبونه هم الاشعريون روى عن عياض بن غنم الاشعرى قال لما نزلت هذه الآية فسوف يأتى الله بقوم يحبهم ويحبونه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هم قوم هذا وأشار الى أبى موسى الاشعرى وكانوا من اليمن أخبرنا أبو عبد الله محمد بن الفضل الخرقى انا أبو الحسن الطيسفونى انا أبو عبد الله عمر الجوهرى انا أحمد بن على الكشميهنى أخبرنا على بن حجر انا اسمعيل بن جعفر أنا محمد بن عمرو بن علقمة عن أبى موسى عن أبى هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أتاكم أهل اليمن هم أضعف قلوبا وأرق أفئدة الايمان يمان والحكمة يمانية وقال الكلبى هم أحياء من اليمن ألفان من النخع وخمسة آلاف من كندة وبجيلة وثلاثة آلاف من أفناء الناس جاهدوا فى سبيل الله يوم القادسية فى أيام عمر رضى الله عنه قوله عز وجل (أذلة على المؤمنين) يعنى أرقاء رحماء لقوله عز وجل واخفض لهما جناح الذل من الرحمة ولم يرد به الهوان بل أراد ان جانبهم لين على المؤمنين وقيل هو من الذل من قولهم دابة ذلول يعنى انهم متواضعون قال الله تعالى وعباد الرحمن الذين يمشون على الارض هونا (أعزة على الكافرين) أى أشداء غلاظ على الكفار يعادونهم ويغالبونهم من قولهم عزه أى غلبه قال عطاء أذلة على المؤمنين كالولد لوالده والعبد لسيده أعزة على الكافرين كالسبع على فريسته نظيره قوله تعالى أشداء على الكفار رحماء بينهم

طالب والحسن وقتادة هم أبو بكر وأصحابه الذين قاتلوا أهل الردة ومانعى الزكاة وذلك ان النبى صلى الله عليه وسلم لما قبض ارتد عامة العرب (١) كما تقدم تفصيله الا أهل المدينة وأهل مكة وأهل البحرين من بنى عبد القيس فانهم ثبتوا على الاسلام ونصر الله بهم الدين ولما ارتد من ارتد من العرب ومنعوا الزكاة هم أبو بكر بقتالهم وكره ذلك أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال عمر كيف تقاتل الناس وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فمن قالها فقد عصم منى ماله ودمه الا بحقه وحسابه على الله فقال أبو بكر والله لأقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة فان الزكاة حق المال والله لو منعونى عناقا أو قال عقالا كانوا يؤدونها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لقاتلتهم على منعها وقال أنس بن مالك كرهت الصحابة قتال مانعى الزكاة وقالوا هم أهل القبلة فتقلد أبو بكر سيفه وخرج وحده فلم يجدوا بدا من الخروج على أثره فقال ابن مسعود كرهنا ذلك فى الابتداء ثم حمدناه عليه فى الانتهاء وقال أبو بكر بن عياش سمعت أبا حصين يقول ما ولد بعد النبيين أفضل من أبى بكر الصديق لقد قام مقام نبى من الانبياء فى قتال أهل الردة وقالت عائشة توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم وارتدت العرب واشرأب النفاق ونزل بأبى بكر مالو نزل بالجبال الراسيات لهاضها وبعث أبو بكر الصديق خالد بن الوليد فى جيش كثير الى بنى حنيفة باليمامة وهم قوم مسيلمة الكذاب فاهلك الله مسيلمة على يد وحشى غلام مطعم بن عدى الذى قتل حمزة فكان وحشى يقول قتلت خير الناس فى الجاهلية وشر الناس فى الاسلام أراد بذلك وحشى انه فى حال الجاهلية قتل حمزة وهو خير الناس وفى حال اسلامه قتل مسيلمة الكذاب وهو شر الناس وقال قوم المراد بقوله تعالى فسوف يأتى الله بقوم يحبهم ويحبونه الاشعريون قوم أبى موسى الاشعرى روى عن عياض بن غنم الاشعرى قال لما نزلت هذه الآية فسوف يأتى الله بقوم يحبهم ويحبونه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هم قوم هذا يعنى أبا موسى الاشعرى أخرجه الحاكم فى المستدرك وقيل هم أهل اليمن (ق) عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتاكم أهل اليمن هم أرق أفئدة وألين قلوبا الايمان يمان والحكمة يمانية وقال السدى نزلت فى الانصار لانهم هم الذين نصروا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأعانوه على اظهار الدين وقيل هم أحياء من أهل اليمن ألفان من النخع وخمسة آلاف من أهل كندة وبجيلة وثلاثة آلاف من أخلاط الناس جاهدوا فى سبيل الله يوم القادسية فى خلافة عمر وعلى هذا التقدير تكون هذه الآية اخبارا عن الغيب وقد وقع الخبر على وفقه بحمد الله تعالى فتكون هذه الآية معجزة وأما معنى المحبة فيقال أحببت فلانا بمعنى جعلت قلبى معرضا بأن يحبه والمحبة ارادة ما تراه أو تظنه خيرا ومحبة الله تعالى العبد انعامه عليه وتوفيقه وهدايته الى طاعته والعمل بما يرضى به عنه وان يثيبه أحسن الثواب على طاعته وان يثنى عليه ويرضى عنه ومحبة العبد لله عز وجل أن يسارع الى طاعته وابتغاء مرضاته وأن لا يفعل ما يوجب سخطه وعقوبته وأن يتحبب اليه بما يوجب له الزلفى لديه جعلنا الله ممن يحبهم ويحبونه بمنه وكرمه * وقوله تعالى (أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين) هذه من صفات الذين اصطفاهم الله تعالى ووصفهم بقوله يحبهم ويحبونه يعنى انهم أرقاء رحماء

(١) قوله ارتد عامة العرب الخ الذى تقدم ارتدادهم فى زمن أبى بكر سبع فرق لا غير اهـ

(يجاهدون فى سبيل الله ولا يخافون لومة لائم) يعنى لا يخافون فى الله لومة الناس وذلك ان المنافقين كانوا يراقبون الكفار ويخافون لومهم وروينا عن عبادة بن الصامت قال بايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة وأن نقوم أو نقول بالحق حيث ما كنا لا نخاف فى الله لومة لائم (ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء) أى محبتهم لله ولين جانبهم للمسلمين وشدتهم على الكافرين (٥٥) من فضل الله عليهم (والله واسع عليم انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا) روى عن ابن عباس رضى الله عنهما انها نزلت فى عبادة بن الصامت وعبد الله بن أبىّ ابن سلول حين تبرأ عبادة من اليهود وقال أتولى الله ورسوله والذين آمنوا فنزل فيهم من قوله يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء الى قوله انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا يعنى عبادة بن الصامت وأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال جابر بن عبد الله جاء عبد الله بن سلام الى النبى صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان قومنا قريظة والنضير قد هجرونا وفارقونا وأقسموا أن لا يجالسونا فنزلت هذه الآية فقرأها عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله رضينا بالله وبرسوله وبالمؤمنين أولياء وعلى هذا التأويل أراد بقوله وهم راكعون صلاة التطوع بالليل والنهار وقاله ابن عباس رضى الله عنهما وقال السدى قوله والذين آمنوا (الذين يقيمون الصلوة ويؤتون الزكوة وهم راكعون) أراد به على بن أبى طالب رضى الله عنه مر به سائل وهو راكع فى المسجد فأعطاه خاتمه وقال جويبر عن الضحاك فى قوله انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا قال هم المؤمنون بعضهم أولياء بعض وقال أبو جعفر محمد بن على الباقر انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا نزلت فى المؤمنين فقيل له ان أناسا يقولون انها نزلت فى على رضى الله عنه فقال هو من المؤمنين

لاهل دينهم واخوانهم من المؤمنين ولم يرد ذل الهوان بل أراد لين جانبهم لاخوانهم المؤمنين وهم مع رقتهم ورحمتهم ولين جانبهم أشداء أقوياء غلظاء على أعدائهم الكافرين قال على بن أبى طالب أذلة على المؤمنين يعنى أهل رقة على أهل دينهم أعزة على الكافرين أهل غلظة على من خالفهم فى دينهم وقال ابن عباس تراهم كالولد لوالده وكالعبد لسيده وهم فى الغلظة على الكافرين كالسبع على فريسته وقال ابن الانبارى أثنى الله على المؤمنين بأنهم يتواضعون للمؤمنين اذا لقوهم ويعنفون الكافرين اذا لقوهم وقيل ان الذل هنا بمعنى الشفقة والرحمة كأنه قال راحمين للمؤمنين مشفقين عليهم على وجه التذلل والتواضع وانما أتى بلفظة على حتى يدل على علو منصبهم وفضلهم وشرفهم لا لاجل كونهم ذليلين فى أنفسهم بل ذلك التذلل لاجل انهم ضموا الى علو منصبهم فضيلة التواضع ويدل على صحة هذا سياق الآية وهو قوله أعزة على الكافرين يعنى انهم أشداء أقوياء فى أنفسهم وعلى أعدائهم (يجاهدون فى سبيل الله) يعنى انهم ينصرون دين الله (ولا يخافون لومة لائم) يعنى لا يخافون عذل عاذل فى نصرهم الدين وذلك ان المنافقين كانوا يراقبون الكفار ويخافون لومهم فبين الله تعالى فى هذه الآية أن من كان قويا فى الدين فانه لا يخاف فى نصره لدين الله بيده أو بلسانه لومة لائم وهذه صفة المؤمنين المخلصين اعانهم الله تعالى (ق) عن عبادة بن الصامت قال بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة فى العسر واليسر والمنشط والمكره وعلى أن لا ننازع الامر أهله وعلى أن نقول بالحق أينما كنا لا نخاف فى الله لومة لائم ثم قال تعالى (ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء) ذلك اشارة الى ما تقدم ذكره من وصفهم بمحبة الله ولين جانبهم للمؤمنين وشدتهم على الكافرين وأنهم يجاهدون فى سبيل الله ولا يخافون لومة لائم كل ذلك من فضل الله تعالى تفضل به عليهم ومن احسانه اليهم (والله واسع عليم) يعنى انه تعالى واسع الفضل عليم بمن يستحقه * قوله تعالى (انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا) قال ابن عباس نزلت هذه الآية فى عبادة بن الصامت حين تبرأ من موالاة اليهود وقال أوالى الله ورسوله والمؤمنين يعنى أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم وقال جابر بن عبد الله نزلت فى عبد الله بن سلام وذلك انه جاء الى محمد صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان قومنا قريظة والنضير قد هجرونا وفارقونا وأقسموا أن لا يجالسونا فنزلت هذه الآية فقرأها عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عبد الله بن سلام رضينا بالله ربا وبرسوله نبيا وبالمؤمنين أولياء وقيل الآية عامة فى حق جميع المؤمنين لان المؤمنين بعضهم أولياء بعض فعلى هذا يكون قوله تعالى (الذين يقيمون الصلوة ويؤتون الزكوة وهم راكعون) صفة لكل مؤمن ويكون المراد بذكر هذه الصفات تمييز المؤمنين عن المنافقين لان المنافقين كانوا يدعون انهم مؤمنون الا انهم لم يكونوا يداومون على فعل الصلاة والزكاة فوصف الله تعالى المؤمنين بأنهم يقيمون الصلاة يعنى بتمام ركوعها وسجودها فى مواقيتها ويؤتون الزكاة يعنى ويؤدون زكاة أموالهم اذا وجبت عليهم أما قوله تعالى وهم راكعون فعلى هذا التفسير فيه وجوه أحدها ان المراد من الركوع هنا الخضوع والمعنى أن المؤمنين يصلون ويزكون وهم منقادون خاضعون لاوامر الله ونواهيه الوجه الثانى أن يكون المراد منه ان من شأنهم اقامة الصلاة وايتاء الزكاة وانما خص الركوع بالذكر تشريفا له الوجه الثالث قيل ان هذه الآية نزلت وهم ركوع وقيل نزلت فى شخص معين وهو على بن أبى طالب قال السدى مرّ بعلىّ سائل وهو راكع فى المسجد فأعطاه خاتمه فعلى هذا قال العلماء العمل القليل فى الصلاة لا يفسدها والقول بالعموم أولى وان كان قد وافق وقت نزولها صدقة على بن أبى طالب وهو راكع ويدل على ذلك ما روى عن عبد الملك بن سليمان قال سألت أبا جعفر محمد بن على الباقر عن هذه الآية انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا من هم فقال المؤمنون فقلت ان ناسا يقولون هو علىّ فقال

(ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا) يعنى يتولى القيام بطاعة الله ونصرة رسوله والمؤمنين قال ابن عباس رضى الله عنهما يريد المهاجرين والانصار (فان حزب الله) يعنى أنصار دين الله (هم الغالبون) قوله عزوجل (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزوا ولعبا) الآية قال ابن عباس كان رفاعة بن زيد بن التابوت وسويد بن الحرث قد أظهرا الاسلام ثم نافقا وكان رجال من المسلمين يوادونهما فأنزل الله عزوجل هذه الآية يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزوا ولعبا باظهار ذلك بألسنتهم قولا وهم مستبطنون الكفر (من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم) يعنى اليهود (والكفار) قرأ أهل البصرة والكسائى الكفار بخفض الراء يعنى ومن الكفار وقرأ الآخرون بالنصب أى لا تتخذوا الكفار (أولياء واتقوا (٥٦) الله ان كنتم مؤمنين وإذا ناديتم الى الصلوة اتخذوها هزوا ولعبا ذلك بأنهم قوم لا يعقلون) قال الكلبى كان منادى رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا نادى الى الصلاة وقام المسلمون اليها قالت اليهود قد قاموا لا قاموا وصلوا لا صلوا على طريق الاستهزاء وضحكوا فأنزل الله عزوجل هذه الآية وقال السدى نزلت فى رجل من النصارى بالمدينة كان اذا سمع المؤذن يقول أشهد أن محمدا رسول الله قال حرق الكاذب فدخل خادمه ذات ليلة بنار هو وأهله نيام فتطايرت منها شرارة فاحترق البيت واحترق هو وأهله وقال الآخرون ان الكفار لما سمعوا الاذان حسدوا المسلمين فدخلوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا يا محمد لقد أبدعت شيأ لم نسمع به فيما مضى من الامم فان كنت تدعى النبوة فقد خالفت فيما أحدثت الانبياء قبلك ولو كان فيه خير لكان أولى الناس به الانبياء فمن أين لك صياح كصياح العير فما أقبح من صوت وما أسمج من أمر فأنزل الله تعالى هذه الآية ومن أحسن قولا ممن دعا الى الله الآية قوله عزوجل (قل يا أهل الكتاب هل تنقمون منا) الآية قرأ الكسائى هل تنقمون بادغام اللام فى التاء وكذلك يدغم لام هل فى التاء والثاء والنون ووافقه حمزة فى التاء والثاء وأبو عمرو فى هل ترى فى موضعين قال ابن عباس أتى النبى صلى الله عليه وسلم نفر من اليهود أبو ياسر بن أخطب ورافع بن أبى رافع وغيرهما فسألوه عمن يؤمن به من الرسل فقال أومن بالله وما أنزل الينا وما أنزل الى ابراهيم واسمعيل الى قوله ونحن له مسلمون فلما ذكر عيسى عليه السلام جحدوا نبوته وقالوا والله ما نعلم أهل دين أقل حظا فى الدنيا والآخرة منكم ولا دينا شرا من دينكم فأنزل الله تعالى هذه الآية قل يا أهل الكتاب هل تنقمون منا أى تكرهون منا (الا أن آمنا بالله وما أنزل الينا وما أنزل من قبل

على من الذين آمنوا * وقوله تعالى (ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا) يعنى ومن يتول القيام بطاعة الله ونصر رسوله والمؤمنين قال ابن عباس يريد المهاجرين والانصار ومن يأتى بعدهم (فان حزب الله) يعنى أنصار دين الله (هم الغالبون) لان الله ناصرهم على عدوهم والحزب فى اللغة أصحاب الرجل الذين يكونون معه على رأيه وهم القوم الذين يجتمعون لامر حزبه يعنى أهمه * قوله عزوجل (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزوا ولعبا) قال ابن عباس كان رفاعة بن زيد بن التابوت وسويد بن الحرث قد أظهرا الاسلام ثم نافقا وكان رجال من المسلمين يوادونهما فأنزل الله تعالى هذه الآية ومعنى اتخذوا دينكم هزوا ولعبا هو اظهارهم الاسلام بألسنتهم قولا وهم مع ذلك يبطنون الكفر ويسرونه (من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم) يعنى اليهود (والكفار) يعنى عبدة الاصنام وانما فصل بين أهل الكتاب والكفار وان كان أهل الكتاب من الكفار لان كفر المشركين من عبدة الاصنام أغلظ وأفحش من كفر أهل الكتاب (أولياء) يعنى لا تتخذوهم أولياء والمعنى أن أهل الكتاب والكفار اتخذوا دينكم يا معشر المؤمنين هزوا وسخرية فلا تتخذوهم أنتم أولياء وأنصارا (واتقوا الله ان كنتم مؤمنين) يعنى مؤمنين حقا لان المؤمن يأبى موالاة أعداء الله عزوجل * قوله تعالى (وإذا ناديتم الى الصلوة اتخذوها هزوا ولعبا) قال الكلبى كان منادى رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا نادى الى الصلاة وقام المسلمون اليها قالت اليهود قد قاموا لا قاموا وصلوا لا صلوا ويضحكون على طريق الاستهزاء فأنزل الله هذه الآية وقال السدى نزلت هذه الآية فى رجل من النصارى كان بالمدينة فكان اذا سمع المؤذن يقول أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا رسول الله يقول حرق الكاذب فدخل خادمه ذات ليلة بنار وهو وأهله نيام فطارت منها شرارة فاحترق البيت واحترق هو وأهله وقيل ان الكفار والمنافقين كانوا اذا سمعوا حسدوا المسلمين على ذلك فدخلوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا يا محمد لقد أبدعت شيأ لم يسمع بمثله فيما مضى من الامم قبلك فان كنت تدعى النبوة فقد خالفت الانبياء قبلك ولو كان فيه خير لكان أولى الناس به الانبياء فمن أين لك صياح كصياح العير فما أقبح هذا الصوت وما أسمج هذا الامر فأنزل الله عزوجل ومن أحسن قولا ممن دعا الى الله الآية وأنزل وإذا ناديتم الى الصلاة اتخذوها هزوا ولعبا (ذلك بأنهم قوم لا يعقلون) يعنى ان هزؤهم ولعبهم من أفعال السفهاء والجهال الذين لا عقل لهم * قوله تعالى (قل يا أهل الكتاب) الخطاب للنبى صلى الله عليه وسلم يعنى قل يا محمد لهؤلاء اليهود والنصارى الذين اتخذوا دينك هزوا ولعبا (هل تنقمون منا) يعنى هل تكرهون منا أو تعيبون علينا (الا أن آمنا بالله وما أنزل الينا وما أنزل من قبل) وهذا على سبيل التعجب من فعل أهل الكتاب والمعنى هل تجدون علينا فى الدين الا الايمان بالله وبما أنزل الينا وبما أنزل على جميع الانبياء من قبل وهذا ليس مما ينكر أو ينقم منه وهذا كما قال بعضهم

ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم * بهن فلول من قراع الكتائب

يعنى

يعنى انه ليس فيهم عيب الا ذلك وهذا ليس بعيب بل هو مدح عظيم لهم قال ابن عباس أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم نفر من اليهود فيهم أبو ياسر بن أخطب ورافع بن أبى رافع وعازو راء وزيد وخالد وازار بن أبى ازار وأشيع فسألوه عمن يؤمن به من الرسل فقال أومن بالله وما أنزل الينا وما أنزل الى ابراهيم واسمعيل واسحق ويعقوب والاسباط الى قوله ونحن له مسلمون الآية فلما ذكر عيسى جحدوا نبوّته وقالوا والله لا نؤمن بمن آمن به فأنزل الله هذه الآية وقيل انهم قالوا والله ما نعلم أهل دين أقل حظا فى الدنيا والآخرة منكم ولا دينا شرا من دينكم فأنزل الله هذه الآية قل يا أهل الكتاب هل تنقمون منا الا أن آمنا بالله وما أنزل الينا وما أنزل من قبل وهذا هو ديننا الحق وطريقنا المستقيم فلم تنقمونه علينا (وان أكثركم فاسقون) يعنى انما كرهتم ايماننا ونقمتموه علينا مع علمكم بأنا على الحق بسبب فسقكم واقامتكم على الدين الباطل لحب الرياسة وأخذ الاموال بالباطل وانما قال أكثركم لان الله علم ان من أهل الكتاب من يؤمن بالله وبرسوله ❊ قوله عز وجلّ (قل هل أنبئكم بشر من ذلك) هذا جواب لليهود لما قالوا ما نعرف دينا شرا من دينكم والمعنى قل يا محمد لهؤلاء اليهود الذين قالوا هذه المقالة هل أخبركم بشر من ذلك الذى ذكرتم ونقمتم علينا من ايماننا بالله وبما أنزل علينا (مثوبة عند الله) يعنى جزاء ❊ فان قلت المثوبة مختصة بالاحسان لانها فى معنى الثواب فكيف جاءت فى الاساءة ❊ قلت وضعت المثوبة موضع العقوبة على طريقة قوله ❊ تحية بينهم ضرب وجيع ❊ ومنه قوله تعالى فبشرهم بعذاب أليم والمعنى قل هل أنبئكم بشر من أهل ذلك الدين مثوبة ❊ فان قلت هذا يقتضى ان الموصوفين بذلك الدين محكوم عليهم بالشر لانه تعالى قال بشر من ذلك ومعلوم ان الامر ليس كذلك فما جوابه ❊ قلت جوابه ان الكلام خرج على حسب قولهم واعتقادهم فان اليهود حكموا بأن اعتقاد ذلك الدين شر فقال لهم هب ان الامر كذلك لكن من لعنه الله وغضب عليه ومسخ صورته شرّ من ذلك ❊ وقوله تعالى (من لعنه الله) معناه هل أنبئكم بمن لعنه الله أو هو من لعنه الله ومعنى لعنه الله أبعده وطرده عن رحمته (وغضب عليه) يعنى وانتقم منه لان الغضب ارادة الانتقام من العصاة (وجعل منهم القردة والخنازير) يعنى من اليهود من لعنه الله وغضب عليه ومنهم من جعلهم قردة وخنازير قال ابن عباس ان الممسوخين كلاهما أصحاب السبت فشبانهم مسخوا قردة ومشايخهم مسخوا خنازير وقيل ان مسخ القردة كان فى أصحاب السبت من اليهود ومسخ الخنازير كان فى الذين كفروا بعد نزول المائدة فى زمن عيسى عليه السلام ولما نزلت هذه الآية عير المسلمون اليهود وقالوا لهم يا اخوان القردة والخنازير وافتضحوا بذلك (وعبد الطاغوت) يعنى وجعل منهم عبد الطاغوت يعنى من أطاع الشيطان فيما سوّل له والطاغوت هو الشيطان وقيل هو العجل وقيل هو الكهان والاحبار وجملته ان كل من أطاع أحدا فى معصية الله فقد عبده وهو الطاغوت (أولئك) يعنى الملعونين والمغضوب عليهم والممسوخين (شرّ مكانا) يعنى من غيرهم ونسب الشر الى المكان والمراد به أهله فهو من باب الكناية وقيل أراد ان مكانهم سقر ولا مكان أشد شرا منه (وأضل عن سواء السبيل) يعنى وأخطأ عن قصد طريق الحق ❊ قوله تعالى (واذا جاؤكم قالوا آمنا) قال قتادة نزلت فى أناس من اليهود دخلوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبروه انهم مؤمنون راضون بالذى جاء به وهم متمسكون بضلالتهم وكفرهم فكان هؤلاء يظهرون الايمان وهم فى ذلك منافقون فأخبر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم بحالهم وشأنهم (وقد دخلوا بالكفر وهم قد خرجوا به) يعنى انهم دخلوا كافرين وخرجوا كما دخلوا كافرين لم يتعلق بقلوبهم شئ من الايمان فهم كافرون فى حالتى الدخول والخروج (والله أعلم بما كانوا يكتمون) يعنى من الكفر الذى فى قلوبهم ❊ قوله عز وجل (وترى كثيرا منهم) الخطاب للنبى صلى الله عليه وسلم يعنى وترى يا محمد كثيرا من

وأن أكثركم فاسقون) أى هل تكرهون منا الا ايماننا وفسقكم أى انما كرهتم ايماننا وأنتم تعلمون انا على حق لانكم فسقتم بان أقمتم على دينكم لحب الرياسة وحب الاموال ثم قال (قل) يا محمد (هل أنبئكم) أخبركم (بشر من ذلك) الذى ذكرتم يعنى قولهم لم نر أهل دين أقل حظا فى الدنيا والآخرة منكم ولا دينا شرا من دينكم فذكر الجواب بلفظ الابتداء وان لم يكن الابتداء شرا لقوله تعالى أفأنبئكم بشر من ذلكم النار (مثوبة) ثوابا وجزاء نصب على التفسير (عند الله من لعنه الله) اى هو من لعنه الله (وغضب عليه) يعنى اليهود (وجعل منهم القردة والخنازير) فالقردة أصحاب السبت والخنازير كفار مائدة عيسى عليه السلام وروى عن على ابن أبى طلحة عن ابن عباس رضى الله عنهما ان الممسوخين كلاهما من أصحاب السبت فشبانهم مسخوا قردة ومشايخهم مسخوا خنازير (وعبد الطاغوت) أى جعل منهم من عبد الطاغوت أى أطاع الشيطان فيما سوّل له وتصديقها قراءة ابن مسعود ومن عبدوا الطاغوت وقرأ حمزة وعبد بضم الباء الطاغوت بجر التاء أراد العبد وهما لغتان عبد بجزم الباء وعبد بضم الباء مثل سبع وسبع وقيل هو جمع العباد وقرأ الحسن وعبد الطاغوت على الواحد (أولئك شر مكانا وأضل عن سواء السبيل) عن طريق الحق (واذا جاؤكم قالوا) يعنى هؤلاء المنافقين وقيل هم الذين قالوا آمنوا بالذى أنزل على الذين آمنوا وجه النهار واكفروا آخره دخلوا على النبى صلى الله عليه وسلم وقالوا (آمنا) بك وصدقناك فيما قلت وهم يسرون الكفر (وقد دخلوا بالكفر وهم قد خرجوا به) يعنى دخلوا كافرين وخرجوا كافرين (والله أعلم بما كانوا يكتمون وترى كثيرا منهم) يعنى من اليهود

(يسارعون فى الاثم والعدوان) قيل الاثم المعاصى والعدوان الظلم وقيل الاثم ما كتموا من التوراة والعدوان ما زادوا فيها (وأكلهم السحت) الرشا (لبئس ما كانوا يعملون لولا) (٥٨) هلا (ينهاهم الربانيون والاحبار) يعنى العلماء قيل الربانيون علماء النصارى والاحبار علماء اليهود (عن قولهم الاثم وأكلهم السحت لبئس ما كانوا يصنعون وقالت اليهود يد الله مغلولة) قال بن عباس وعكرمة والضحاك وقتادة ان الله تعالى كان قد بسط على اليهود حتى كانوا من أكثر الناس مالا وأخصبهم ناحية فلما عصوا الله فى محمد صلى الله عليه وسلم وكذبوا به كف الله عنهم ما بسط عليهم من السعة فعند ذلك قال فنحاص بن عازوراء يد الله مغلولة أى محبوسة مقبوضة من الرزق نسبوه الى البخل قيل انما قال هذه المقالة فنحاص فلما لم ينهه الآخرون ورضوا بقوله أشركهم الله فيها وقال الحسن معناه يد الله مكفوفة عن عذابنا فليس يعذبنا الا ما يبر به قسمه قدر ما عبد آباؤنا العجل والاول أولى لقوله ينفق كيف يشاء (غلت أيديهم) أى أمسكت أيديهم عن الخيرات وقال الزجاج أجابهم الله تعالى فقال أنا الجواد وهم البخلاء وأيديهم هى المغلولة الممسكة وقيل هو من الغل فى النار يوم القيامة لقوله تعالى اذ الاغلال فى أعناقهم والسلاسل (ولعنوا) عذبوا (بما قالوا) فمن لعنهم انهم مسخوا قردة وخنازير وضربت عليهم الذلة والمسكنة فى الدنيا وفى الآخرة بالنار (بل يداه مبسوطتان) ويد الله صفة من صفات ذاته كالسمع جهور
والبصر والوجه وقال جل ذكره لما خلقت بيدى وقال النبى صلى الله عليه وسلم كلتا يديه يمين والله أعلم بصفاته فعلى العباد فيها الايمان والتسليم

اليهود وكلمة من يحتمل أن تكون للتبعيض ولعل هذه الافعال المذكورة فى هذه الآية ما كان يفعلها كل اليهود فلذا قال تعالى وترى كثيرا منهم (يسارعون) المسارعة فى الشئ المبادرة اليه بسرعة لكن لفظة المسارعة انما تستعمل فى الخير ومنه قوله تعالى يسارعون فى الخيرات وضدها العجلة وتقال فى الشر فى الاغلب وانما ذكرت لفظة المسارعة فى قوله يسارعون (فى الاثم والعدوان وأكلهم السحت) لفائدة وهى انهم كانوا يقدمون على هذه المنكرات كأنهم محقون فيها والاثم اسم جامع لجميع المعاصى والمنهيات فيدخل تحته العدوان وأكل السحت فلهذا ذكر الله العدوان وأكل السحت بعد الاثم والمعاصى وقيل الاثم ما كتموه من التوراة والعدوان ما زادوا فيها والسحت هو الرشا وما كانوا يأكلونه من غير وجهه (لبئس ما كانوا يعملون) يعنى لبئس العمل كان هؤلاء اليهود يعملون وهو مسارعتهم الى الاثم والعدوان وأكلهم السحت * قوله تعالى (لولا) يعنى هلا وهى هنا بمعنى التحضيض والتوبيخ (ينهاهم الربانيون والاحبار) قال الحسن الربانيون علماء أهل الانجيل والاحبار علماء أهل التوراة وقال غيره كلهم من اليهود لانه متصل بذكرهم (عن قولهم الاثم) يعنى الكذب (وأكلهم السحت) والمعنى هلا نهى الاحبار والرهبان اليهود عن قولهم الاثم وأكلهم السحت (لبئس ما كانوا يصنعون) يعنى الاحبار والرهبان اذ لم ينهوا غيرهم عن المعاصى وهذا يدل على ان تارك النهى عن المنكر بمنزلة مرتكبه لان الله تعالى ذم الفريقين فى هذه الآية قال ابن عباس ما فى القرآن أشد توبيخا من هذه الآية وقال الضحاك ما فى القرآن آية أخوف عندى منها * قوله عز وجل (وقالت اليهود يد الله مغلولة) نزلت هذه الآية فى فنحاص اليهودى قال ابن عباس ان الله كان قد بسط على اليهود حتى كانوا أكثر الناس أموالا وأخصبهم ناحية فلما عصوا الله ومحمدا صلى الله عليه وسلم وكذبوا به كف عنهم ما بسط عليهم من السعة فعند ذلك قال فنحاص يد الله مغلولة يعنى محبوسة مقبوضة عن الرزق والبذل والعطاء فنسبوا الله تعالى الى البخل والقبض تعالى الله عن قولهم علوا كبيرا ولما قال هذه المقالة الخبيثة فنحاص ولم ينهه بقية اليهود ورضوا بقوله لا جرم ان الله تعالى أشركهم معه فى هذه المقالة فقال تعالى اخبارا عنهم وقالت اليهود يد الله مغلولة يعنى نعمته مقبوضة عنا وقيل معناه يد الله مكفوفة عن عذابنا فليس يعذبنا الا بقدر ما يبر به قسمه وذلك قدر ما عبد آباؤنا العجل والقول الاول أصح لقوله تعالى ينفق كيف يشاء واعلم ان غل اليد وبسطها مجاز عن البخل والجود بدليل قوله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط والسبب ان اليد آلة لكل الاعمال لا سيما لدفع المال وانفاقه وامساكه فاطلقوا اسم السبب على المسبب وأسندوا الجود والبخل الى اليد مجازا فقيل للجواد الكريم فياض اليد ومبسوط اليد وقيل للبخيل مقبوض اليد * وقوله تعالى (غلت أيديهم ولعنوا بما قالوا) يعنى أمسكت أيديهم عن كل خير وطردوا عن رحمة الله قال الزجاج رد الله عليهم فقال أنا الجواد الكريم وهم البخلاء وأيديهم هى المغلولة الممسوكة وقيل هذا دعاء على اليهود علمنا الله كيف ندعو عليهم فقال غلت أيديهم أى فى نار جهنم فعلى هذا هو من الغل حقيقة أى شدت أيديهم الى أعناقهم وطرحوا فى النار جزاء لهم على هذا القول ومعنى لعنوا بما قالوا عذبوا بسبب ما قالوا فمن لعنتهم أنهم مسخوا فى الدنيا قردة وخنازير وضربت عليهم الذلة والمسكنة والجزية وفى الآخرة لهم عذاب النار * وقوله تعالى (بل يداه مبسوطتان) يعنى انه تعالى جواد كريم ينفق كيف يشاء وهذا جواب لليهود ورد عليهم ما افتروه واختلقوه على الله تعالى الله عن قولهم علوا كبيرا وانما أجيبوا بهذا الجواب على قدر كلامهم وأما الكلام فى اليد فقد اختلف العلماء فى معناها على قولين أحدهما وهو مذهب جمهور السلف وعلماء أهل السنة وبعض المتكلمين ان يد الله صفة من صفات ذاته كالسمع والبصر والوجه فيجب علينا الايمان بها والتسليم ونمرها كما جاءت فى الكتاب والسنة بلا كيف ولا تشبيه ولا تعطيل قال الله تعالى لما خلقت بيدى وقال النبى صلى الله عليه وسلم عن يمين الرحمن وكلتا يديه يمين والقول الثانى قول

جمهور المتكلمين وأهل التأويل فانهم قالوا اليد تذكر في اللغة على وجوه أحدها الجارحة وهي معلومة وثانيها النعمة يقال لفلان عندي يد أشكره عليها وثالثها القدرة قال الله تعالى أولي الايدي والابصار فسروه بذوي القوى والعقول ويقال لا يد لك بهذا الامر والمعنى سلب كمال القدرة ورابعها الملك يقال هذه الضيعة في يد فلان أي في ملكه ومنه قوله تعالى الذي بيده عقدة النكاح أي يملك ذلك أما الجارحة فمنتفية في صفة الله عز وجل لان العقل دل على انه يمتنع أن تكون يد الله عبارة عن جسم مخصوص وعضو مركب من الاجزاء والابعاض تعالى الله عن الجسمية والكيفية والتشبيه علوا كبيرا فامتنع بذلك أن تكون يد الله بمعنى الجارحة وأما سائر المعاني التي فسرت اليد بها فحاصلة لان أكثر العلماء من المتكلمين زعموا أن اليد في حق الله عبارة عن القدرة وعن الملك وعن النعمة وههنا اشكالان أحدهما ان اليد اذا فسرت بمعنى القدرة فقدرة الله واحدة ونص القرآن ناطق باثبات اليدين في قوله تعالى بل يداه مبسوطتان وأجيب عن هذا الاشكال بأن اليهود لما جعلوا قولهم يد الله مغلولة كناية عن البخل أجيبوا على وفق كلامهم فقال بل يداه مبسوطتان أي ليس الامر على ما وصفتموه من البخل بل هو جواد كريم على سبيل الكمال فان من أعطى بيديه فقد أعطى على أكمل الوجوه الاشكال الثاني ان اليد اذا فسرت بالنعمة فنص القرآن ناطق بتثنية اليد ونعم الله غير محصورة ولا معدودة ومنه قوله تعالى وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها وأجيب عن هذا الاشكال بأن التثنية بحسب الجنس ثم يدخل تحت كل واحد من الجنسين أنواع كثيرة لا نهاية لها مثل نعمة الدنيا ونعمة الدين ونعمة الظاهر ونعمة الباطن ونعمة النفع ونعمة الدفع فالمراد بالتثنية المبالغة في وصف النعمة أجاب أصحاب القول الاول عن هذا بأن قالوا ان الله تعالى أخبر عن آدم انه خلقه بيديه ولو كان معنى خلقه لآدم بقدرته أو بنعمته أو بملكه لم يكن لخصوصية آدم بذلك وجه مفهوم لان جميع خلقه مخلوقون بقدرته وجميعهم في ملكه ومتقلبون في نعمه فلما خص الله آدم عليه السلام بقوله تعالى لما خلقت بيدي دون خلقه علم بذلك اختصاصه وتشريفه على غيره ونقل الامام فخر الدين الرازي عن أبي الحسن الاشعري قولا ان اليد صفة قائمة بذات الله وهي صفة سوى القدرة من شأنها التكوين على سبيل الاصطفاء قال والذي يدل عليه انه تعالى جعل وقوع خلق آدم بيديه على سبيل الكرامة لآدم واصطفائه له فلو كانت اليد عبارة عن القدرة امتنع كون آدم مصطفى بذلك لان ذلك حاصل في جميع المخلوقات فلا بد من اثبات صفة أخرى وراء القدرة يقع بها الخلق والتكوين على سبيل الاصطفاء هذا آخر كلامه وأجيب عن قولهم ان التثنية بحسب الجنس ثم يدخل تحت كل واحد من الجنسين أنواع كثيرة بان الاسم اذا ثني لا يؤدي في كلام العرب الا عن اثنين بأعيانهما دون الجمع ولا يؤدي عن الجنس أيضا قالوا وخطأ في كلام العرب ان يقال ما أكثر الدرهمين في أيدي الناس بمعنى ما أكثر الدراهم في أيديهم لان الدرهم اذا ثني لا يؤدي في كلام العرب الا عن اثنين بأعيانهما ولكن الواحد يؤدي عن جنسه كما تقول العرب ما أكثر الدرهم في أيدي الناس بمعنى ما أكثر الدراهم في أيديهم لان الواحد يؤدي عن الجمع فثبت بهذا البيان قول من قال ان اليد صفة لله تعالى تليق بجلاله وانها ليست بجارحة كما تقول المجسمة تعالى الله عن قولهم علوا كبيرا (ينفق كيف يشاء) يعني انه تعالى يرزق كما يريد ويختار فيوسع على من يشاء ويقتر على من يشاء لا اعتراض عليه في ملكه ولا فيما يفعله (ق) عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال الله تبارك وتعالى أنفق أنفق عليك وقال يد الله ملأى لا تغيضها نفقة سحاء الليل والنهار أرأيتم ما أنفق منذ خلق السموات والارض فانه لم ينقص ما بيده وكان عرشه على الماء وبيده الميزان يرفع ويخفض وهذا الحديث أيضا أحد أحاديث الصفات فيجب الايمان به وامراره كما جاء من غير تشبيه ولا تكييف * وقوله تعالى (وليزيدن كثيرا منهم ما أنزل اليك من ربك طغيانا وكفرا) يعني كلما نزلت عليك آية من القرآن كفروا بها فازدادوا شدة في كفرهم وطغيانا مع طغيانهم والمراد بالكثير علماء اليهود وقيل اقامتهم على كفرهم زيادة منهم فيه (وألقينا بينهم العداوة والبغضاء الى يوم القيامة) يعني ألقينا العداوة والبغضاء بين اليهود والنصارى وقيل ألقى ذلك بين طوائف اليهود فجعلهم

وقال أئمة السلف من أهل السنة في هذه الصفات أمروها كما جاءت بلا كيف (ينفق) يرزق (كيف يشاء وليزيدن كثيرا منهم ما أنزل اليك من ربك طغيانا وكفرا) أي كلما أنزلت آية كفروا بها فازدادوا طغيانا وكفرا (وألقينا بينهم العداوة والبغضاء) يعني بين اليهود والنصارى قاله الحسن ومجاهد وقيل وبين طوائف اليهود جعلهم الله مختلفين في دينهم متباغضين (الى يوم القيامة)

مختلفين فى دينهم متعادين متباغضين الى يوم القيامة فان بعض اليهود جبرية و بعضهم قدرية و بعضهم مشبهة وكذلك النصارى فرق كالملكانية والنسطورية واليعقوبية والمارونية * فان قلت فهذا المعنى أيضا حاصل بين فرق المسلمين فكيف يكون ذلك عيبا على اليهود والنصارى حتى يذموا به * قلت هذه البدع التى حصلت فى المسلمين انما حدثت بعد عصر النبى صلى الله عليه وسلم وعصر الصحابة والتابعين أما فى الصدر الاول فلم يكن شئ من ذلك حاصلا بينهم فحسن جعل ذلك عيبا على اليهود والنصارى فى ذلك العصر الذى نزل فيه القرآن على رسول الله صلى الله عليه وسلم (كلما أوقدوا نارا للحرب أطفأها الله) يعنى كلما أفسد اليهود وخالفوا حكم الله يبعث الله عليهم من يهلكهم أفسدوا فبعث الله عليهم بختنصر البابلى ثم أفسدوا فبعث الله عليهم طيطوس الرومى ثم أفسدوا فسلط الله عليهم المجوس وهم الفرس ثم أفسدوا وقالوا يد الله مغلولة فبعث الله المسلمين فلا تزال اليهود فى ذله أبدا وقال مجاهد معنى الآية كلما مكروا مكرا فى حرب محمد صلى الله عليه وسلم أطفأه الله تعالى وقال السدى كلما أجمعوا أمرهم على شئ ليفسدوا به أمر محمد صلى الله عليه وسلم فرقه الله تعالى وكلما أوقدوا نارا فى حرب محمد صلى الله عليه وسلم أطفأها الله وأخمد نارهم وقذف فى قلوبهم الرعب وقهرهم ونصر نبيه ودينه (ويسعون فى الارض فسادا) يعنى ويجتهدون فى دفع الاسلام ومحو ذكر محمد صلى الله عليه وسلم من كتبهم وقيل انهم يسعون بالمكر والكيد والحيل وليس يقدرون على غير ذلك (والله لا يحب المفسدين) يعنى ان الله لا يحب من كانت هذه صفته قال قتادة لا تلقى اليهود ببلدة الا وجدتهم من أذل الناس فيها وهم أبغض خلق الله اليه * قوله تعالى (ولو أن أهل الكتاب آمنوا) يعنى بمحمد صلى الله عليه وسلم وصدقوه فيما جاء به (واتقوا) يعنى اليهودية والنصرانية (لكفرنا عنهم سيآتهم) يعنى لمحونا عنهم ذنوبهم التى عملوها قبل الاسلام لان الاسلام يجب ما قبله (ولأدخلناهم جنات النعيم) يعنى مع المسلمين يوم القيامة (ولو أنهم أقاموا التورية والانجيل) يعنى أقاموا أحكامهما بحدودهما وعملوا بما فيهما من الوفاء بالعهود والتصديق بمحمد صلى الله عليه وسلم لان نعته وصفته موجودان فيهما * فان قلت كيف يأمر أهل الكتاب باقامة التوراة والانجيل مع انهما نسخا وبدلا * قلت انما أمرهم الله تعالى باقامة ما فيهما من الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم واتباع شريعته وهذا غير منسوخ لانه موافق لما فى القرآن * وقوله تعالى (وما أنزل اليهم من ربهم) فيه قولان أحدهما ان المراد به كتب أنبيائهم القديمة مثل كتاب شعيا وكتاب أرمياء وزبور داود وفى هذه الكتب أيضا ذكر محمد صلى الله عليه وسلم فيكون المراد باقامة هذه الكتب الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم والقول الثانى ان المراد بما أنزل اليهم من ربهم هو القرآن لانهم مأمورون بالايمان به فكأنه نزل اليهم من ربهم (لأكلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم) يعنى أن اليهود لما أصروا على تكذيب محمد صلى الله عليه وسلم وثبتوا على كفرهم ويهوديتهم أصابهم الله بالقحط والشدة حتى بلغوا الى حيث قالوا يد الله مغلولة فأخبر الله انهم لو تركوا اليهودية والكفر الذى هم عليه لانقلبت تلك الشدة بالخصب والسعة وهو قوله تعالى لأكلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم قال ابن عباس معناه لانزلت عليهم المطر وأخرجت لهم النبات والمراد من ذلك توسعة الرزق عليهم (منهم أمة مقتصدة) أى عادلة والاقتصاد الاعتدال فى العمل من غير غلو ولا تقصير وأصله من القصد لان من عرف مقصودا طلبه من غير اعوجاج عنه والمراد بالامة المقتصدة من آمن من أهل الكتاب مثل عبد الله بن سلام وأصحابه والنجاشى وأصحابه الذين أسلموا (وكثير منهم) يعنى من أهل الكتاب الذين أقاموا على كفرهم مثل كعب بن الاشرف ورؤساء اليهود (ساء ما يعملون) يعنى بئس ما يعملون من اقامتهم على كفرهم قال ابن عباس عملوا بالقبيح مع التكذيب بالنبى صلى الله عليه وسلم

كلما أوقدوا نارا للحرب أطفاها الله) يعنى اليهود أفسدوا وخالفوا حكم التوراة فبعث الله عليهم بختنصر ثم أفسدوا فبعث الله عليهم طيطوس الرومى ثم أفسدوا فسلط الله عليهم المجوس ثم أفسدوا فبعث الله عليهم المسلمين وقيل كلما أجمعوا أمرهم ليفسدوا أمر محمد صلى الله عليه وسلم وأوقدوا نار المحاربة أطفأها الله فردهم وقهرهم ونصر نبيه ودينه هذا معنى قول الحسن وقال قتادة هذا عام فى كل حرب طلبته اليهود فلا تلقى اليهود فى بلد الا وجدتهم من أذل الناس (ويسعون فى الارض فسادا والله لا يحب المفسدين ولو أن أهل الكتاب آمنوا) بمحمد صلى الله عليه وسلم (واتقوا) الكفر (لكفرنا عنهم سيآتهم ولأدخلناهم جنات النعيم ولو أنهم أقاموا التورية والانجيل) يعنى أقاموا أحكامهما وحدودهما وعملوا بما فيهما (وما أنزل اليهم من ربهم) يعنى القرآن وقيل كتب أنبياء بنى اسرائيل (لأكلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم) قيل من فوقهم هو المطر ومن تحت أرجلهم نبات الارض قال ابن عباس رضى الله عنهما لانزلت عليهم القطر وأخرجت لهم من نبات الارض قال الفراء أراد به التوسعة فى الرزق كما يقال فلان فى الخير من قرنه الى قدمه نظيره قوله تعالى ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والارض (منهم أمة مقتصدة) يعنى مؤمنى أهل الكتاب عبد الله بن سلام وأصحابه مقتصدة أى عادلة غير غالية ولا مقصرة جافية ومعنى الاقتصاد فى اللغة الاعتدال فى العمل من غير غلو ولا تقصير (وكثير منهم) كعب بن الاشرف وأصحابه (ساء ما يعملون) بئس ما يعملون بئس شيأ عملهم قال ابن عباس رضى الله عنهما عملوا بالقبيح مع التكذيب بالنبى صلى الله عليه وسلم

قوله عز وجل (يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك) روي عن مسروق قال قالت عائشة رضي الله عنها من حدثك أن محمدا صلى الله عليه وسلم كتم شيأ مما أنزل الله فقد كذب وهو يقول يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك الآية روي عن الحسن ان الله تعالى لما بعث رسوله ضاق ذرعا وعرف ان من الناس من يكذبه فنزلت هذه الآية وقيل نزلت في عيب اليهود وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم دعاهم الى الاسلام فقالوا أسلمنا قبلك وجعلوا يستهزؤن به فيقولون تريد أن نتخذك حنانا كما اتخذت النصارى عيسى حنانا فلما رأى النبي صلى الله عليه وسلم ذلك سكت فنزلت هذه الآية وأمره بأن يقول لهم يا أهل الكتاب لستم على شيء الآية وقيل بلغ ما أنزل إليك من الرجم والقصاص نزلت في قصة اليهود وقيل نزلت في أمر زينب بنت جحش ونكاحها وقيل في الجهاد وذلك ان المنافقين كرهوه كما قال الله تعالى فاذا أنزلت سورة محكمة وذكر فيها القتال رأيت الذين في قلوبهم مرض ينظرون إليك نظر المغشي عليه من الموت وكرهه بعض المؤمنين قال الله تعالى ألم تر الى الذين قيل لهم كفوا أيديكم الآية فكان النبي صلى الله عليه وسلم يمسك في بعض الاحايين عن الحث على الجهاد لما يعلم من كراهة بعضهم فأنزل الله هذه الآية قوله تعالى (وان لم تفعل فما بلغت رسالته) قرأ أهل المدينة والشام وأبو بكر ويعقوب رسالاته على الجمع والباقون رسالته على التوحيد ومعنى الآية ان لم تبلغ الجميع وتركت بعضه فما بلغت شيأ أي جرمك في ترك تبليغ البعض كجرمك في ترك تبليغ الكل كقوله نؤمن ببعض ونكفر ببعض ويريدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلا أولئك هم الكافرون حقا أخبر أن كفرهم بالبعض محبط للايمان بالبعض وقيل بلغ ما أنزل إليك أي اظهر تبليغه كقوله فاصدع بما تؤمر وان لم تفعل فان لم تظهر تبليغه فما بلغت رسالته أمره بتبليغ ما أنزل إليه مجاهرا محتسبا صابرا غير خائف فان أخفيت منه شيأ لخوف يلحقك فما بلغت رسالته (والله يعصمك من الناس) يحفظك ويمنعك من الناس فان قيل أليس قد شج رأسه وكسرت رباعيته وأوذي بضروب من الاذى قيل معناه يعصمك من القتل فلا يصلون الى قتلك وقيل نزلت هذه الآية بعد ما شج رأسه لان سورة المائدة من آخر ما نزل من القرآن وقيل والله يخصك بالعصمة من بين الناس لان النبي صلى الله عليه وسلم معصوم

* قوله عز وجل (يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك) الآية روي عن الحسن ان الله تعالى لما بعث رسوله صلى الله عليه وسلم ضاق ذرعا وعرف ان من الناس من يكذبه فأنزل هذه الآية وقيل نزلت في عيب اليهود وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم دعاهم الى الاسلام فقالوا أسلمنا قبلك وجعلوا يستهزؤن به ويقولون تريد أن نتخذك حنانا كما اتخذت النصارى عيسى حنانا فلما رأى النبي صلى الله عليه وسلم ذلك منهم سكت فأنزل الله هذه الآية وأمره بأن يقول لهم يا أهل الكتاب لستم على شيء الآية وقيل نزلت هذه الآية في أمر الجهاد وذلك ان المنافقين كرهوه فكان النبي صلى الله عليه وسلم يمسك في بعض الاحايين عن الحث على الجهاد لما علم من كراهية بعضهم له فأنزل الله هذه الآية وقيل نزلت في قصة الرجم والقصاص وما سأل عنه اليهود ومعنى الآية يا أيها الرسول بلغ جميع ما أنزل إليك من ربك مجاهرا به ولا تراقبن أحدا ولا تترك شيأ مما أنزل إليك من ربك وان أخفيت شيأ من ذلك في وقت من الاوقات فما بلغت رسالته وهو قوله تعالى (وان لم تفعل فما بلغت رسالته) وقرئ رسالاته قال ابن عباس يعني ان كتمت آية مما أنزل إليك من ربك لم تبلغ رسالتي يعني انه صلى الله عليه وسلم لو ترك ابلاغ البعض كان كمن لم يبلغ شيأ مما أنزل الله إليه وحاشا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يكتم شيأ مما أوحي إليه روى مسروق عن عائشة قالت من حدثك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كتم شيأ مما أنزل إليه فقد كذب ثم قرأت يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك أخرجاه في الصحيحين بزيادة فيه * وقوله تعالى (والله يعصمك من الناس) يعني يحفظك يا محمد ويمنعك منهم والمراد بالناس هنا الكفار * فان قلت أليس قد شج رأسه وكسرت رباعيته يوم أحد وقد أوذي بضروب من الاذى فكيف يجمع بين ذلك وبين قوله والله يعصمك من الناس * قلت المراد منه انه يعصمه من القتل فلا يقدر عليه أحد أراده بالقتل ويدل على صحة ذلك ما روي عن جابر انه غزا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل نجد فلما قفل رسول الله صلى الله عليه وسلم قفل معه فأدركتهم القائلة في واد كثير العضاه فنزل رسول الله صلى الله عليه وسلم وتفرق الناس يستظلون بالشجر فنزل رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت شجرة فعلق بها سيفه ونمنا معه نومة فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعونا واذا عنده اعرابي فقال ان هذا اخترط علي سيفي وأنا نائم فاستيقظت وهو في يده صلتا فقال من يمنعك مني فقلت الله ثلاثا ولم يعاقبه وجلس وفي رواية أخرى قال جابر كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بذات الرقاع فاذا أتينا على شجرة ظليلة تركناها لرسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء رجل من المشركين وسيف رسول الله صلى الله عليه وسلم معلق بالشجرة فاخترطه فقال تخافني فقال لا فقال من يمنعك مني قال الله فتهدده أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أخرجاه في الصحيحين وزاد البخاري في رواية له ان اسم ذلك الرجل غورث بن الحرث (ق) عن عائشة رضي الله عنها قالت سهر رسول الله صلى الله عليه وسلم مقدمه المدينة ليلة فقال ليت رجلا صالحا من أصحابي يحرسني الليلة قال فبينما نحن كذلك سمعنا خشخشة السلاح فقال من هذا قال سعد بن أبي وقاص فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ما جاء بك فقال وقع في نفسي خوف على رسول الله صلى الله عليه وسلم فجئت أحرسه فدعا له رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم نام وعن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحرس ليلا حتى نزلت والله

(ان الله لا يهدى القوم الكافرين) أخبرنا عبد الواحد بن أحمد المليحى أنا أحمد بن عبد الله النعيمى أنا محمد بن يوسف انا محمد بن اسمعيل أنا أبو اليمان أنا أبو شعيب عن الزهرى انا سنان بن أبى سنان الدولى وأبو سلمة بن عبد الرحمن ان جابر بن عبد الله أخبره انه غزا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل نجد فلما قفل رسول الله صلى الله عليه وسلم قفل معه وأدركتهم القائلة فى واد كثير العضاه فنزل رسول الله صلى الله عليه وسلم وتفرق الناس يستظلون بالشجر فنزل رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت شجرة وعلق بها سيفه ونمنا نومة فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعونا واذا عنده اعرابى فقال ان هذا اخترط

سيفى وأنا نائم فاستيقظت وهو فى يده صلتا فقال من يمنعك منى فقلت الله ثلاثا ولم يعاقبه وجلس وروى محمد بن كعب القرظى عن أبى هريرة رضى الله عنه ان الاعرابى سل سيفه وقال من يمنعك منى يا محمد قال الله فرعدت يد الاعرابى وسقط السيف من يده وجعل يضرب برأسه الشجرة حتى انتثر دماغه فانزل الله تعالى هذه الآية أخبرنا عبد الواحد بن أحمد المليحى انا أحمد بن عبد الله النعيمى انا محمد بن يوسف انا محمد بن اسمعيل بن خليل أخبرنا على بن مسهر انا يحيى ابن سعيد انا عبد الله بن عامر ابن ربيعة قال سمعت عائشة رضى الله عنها تقول كان النبى صلى الله عليه وسلم سهر فلما قدم المدينة قال ليت رجلا صالحا من أصحابى يحرسنى الليلة اذ سمعنا صوت سلاح فقال من هذا قال انا سعد بن أبى وقاص جئت لاحرسك ونام النبى صلى الله عليه وسلم وقال عبد الله ابن شقيق عن عائشة رضى الله عنها قالت كان النبى صلى الله عليه وسلم يحرس حتى نزلت هذه الاية والله يعصمك من الناس فاخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه من القبة فقال لهم يا أيها الناس انصرفوا فقد عصمنى الله سبحانه وتعالى قوله عز وجل (قل يا أهل الكتاب لستم على شئ حتى تقيموا التورية والانجيل وما أنزل اليكم من ربكم) أى تقيموا أحكامهما وما يجب عليكم فيهما (وليزيدن كثيرا منهم ما أنزل اليك من ربك طغيانا وكفرا فلا تأس) فلا تحزن (على القوم الكافرين ان الذين آمنوا والذين هادوا والصابئون والنصارى) وكان حقه والصابئين وقد ذكرنا فى سورة البقرة وجه ارتفاعه وقال سيبويه فيه تقديم وتأخير تقديره ان الذين آمنوا والذين هادوا والنصارى من آمن بالله الى آخر الآية والصابئون كذلك قوله ان الذين آمنوا أى باللسان وقوله من آمن بالله أى بالقلب وقيل ان الذين آمنوا على حقيقة الايمان

يعصمك من الناس فأخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه من القبة فقال لهم أيها الناس انصرفوا فقد عصمنى الله أخرجه الترمذى وقال حديث غريب وقيل فى الجواب عن هذا أن هذه الآية نزلت بعد ماشج رأسه فى يوم أحد لان سورة المائدة من آخر القرآن نزولا وقوله (ان الله لا يهدى القوم الكافرين) قال ابن عباس معناه لا يرشد من كذبك وأعرض عنك وقال ابن جرير الطبرى معناه ان الله لا يوفق للرشد من حاد عن سبيل الحق وجار عن قصد السبيل وجحد ما جئت به من عند الله ولم ينته الى أمر الله وطاعته فيما فرض عليه وأوجبه * قوله تعالى (قل يا أهل الكتاب لستم على شئ) يعنى قل يا محمد لهؤلاء اليهود والنصارى لستم على شئ من الدين الحق المرتضى عند الله ولستم على شئ مما تدعون انكم عليه مما جاءكم به موسى عليه السلام يا معشر اليهود ولا مما جاءكم به عيسى يا معشر النصارى فانكم أحدثتم وغيرتم قال ابن عباس جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم رافع بن حارثة وسلام بن مشكم ومالك بن الصيف ورافع بن حرملة وقالوا يا محمد ألست تزعم أنك على ملة ابراهيم ودينه وتؤمن بما عندنا من التوراة وتشهد أنها حق فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بلى ولكنكم أحدثتم وجحدتم ما فيها مما أخذ عليكم من الميثاق وكتمتم منها ما أمرتم أن تبينوه للناس فأنا برئ من احداثكم قالوا فانا نأخذ بما فى أيدينا فانا على الحق والهدى ولا نؤمن لك ولا نتبعك فأنزل الله قل يا أهل الكتاب لستم على شئ (حتى تقيموا التورية والانجيل وما أنزل اليكم من ربكم) الآية وقد تقدم معنى اقامة التوراة والانجيل وانه يلزمهم العمل بما فيهما وهو الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم وقد تقدم تفسير ما أنزل اليكم من ربكم (وليزيدن كثيرا منهم ما أنزل اليك من ربك طغيانا وكفرا) * وقوله تعالى (فلا تأس على القوم الكافرين) يعنى فلا تحزن يا محمد على هؤلاء اليهود الذين جحدوا نبوتك ولم يؤمنوا بك فانما يعود ضرر ذلك الكفر عليهم * قوله عز وجل (ان الذين آمنوا والذين هادوا والصابئون والنصارى) لما بين الله عز وجل ان أهل الكتاب ليسوا على شئ ما لم يؤمنوا بين فى هذه الآية ان هذا الحكم عام فى كل أهل الملل وانه لا يحصل لاحد منهم فضيلة ولا منقبة الا اذا آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحا يرضاه الله ومن العمل الصالح الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم لانه لا يتم الايمان الا به وقد تقدم تفسير هذه الآية فى سورة البقرة وقوله تعالى والصابئون ظاهر الاعراب يقتضى أن يقال والصابئين وكذا قراءة أبى بن كعب وابن مسعود وابن كثير من السبعة وقرأ الجمهور بالرفع ومذهب الخليل وسيبويه انه ارتفع الصابئون بالابتداء على نية التأخير كأنه قيل ان الذين آمنوا والذين هادوا والنصارى من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحا فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون والصابئون كذلك فحذف خبره والحكمة فى عطف الصابئين على من قبلهم هى ان الصابئين أشد الفرق المذكورة فى هذه الاية ضلالا فكأنه قال كل هؤلاء الفرق اذا آمنوا وأتوا بالعمل الصالح قبل الله توبتهم حتى الصابئون فانهم اذا آمنوا كانوا أيضا كذلك وانما سموا صابئين لانهم صبؤا عن الاديان كلها بمعنى خرجوا الا انهم صبؤا الى اتباع الهوى والشهوات فى دينهم ولم يتبعوا ما جاءت به الرسل من عند الله * فان قلت قد قال الله تعالى

(من آمن بالله) أي ثبت على الايمان (واليوم الآخر وعمل صالحا فلا خوف عليهم ولا هم (٦٣) يحزنون) قوله تعالى (لقد أخذنا ميثاق بني اسرائيل) في التوحيد والنبوة (وأرسلنا اليهم رسلا كلما جاءهم رسول بما لا تهوى أنفسهم فريقا كذبوا) عيسى ومحمدا صلوات الله وسلامه عليهما (وفريقا يقتلون) يحيى وزكريا (وحسبوا) ظنوا (أن لا تكون فتنة) أي عذاب وقتل وقيل ابتلاء واختبار أي ظنوا أن لا يبتلوا ولا يعذبهم الله قرأ أهل البصرة وحمزة والكسائي تكون برفع النون على معنى انها لا تكون ونصبها الآخرون كما لو لم يكن قبله لا (فعموا) عن الحق فلم يبصروه (وصموا) عنه فلم يسمعوه يعني عموا وصموا بعد موسى صلوات الله وسلامه عليه (ثم تاب الله عليهم) يبعث عيسى عليه السلام (ثم عموا وصموا كثير منهم) بالكفر بمحمد صلى الله عليه وسلم (والله بصير بما يعملون لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح ابن مريم) وهم الملكانية واليعقوبية منهم (وقال المسيح يا بني اسرائيل اعبدوا الله ربي وربكم انه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة ومأواه النار وما للظالمين من أنصار لقد كفر الذين قالوا ان الله ثالث ثلاثة) يعني المرقوسية وفيه اضمار معناه ثالث ثلاثة الآلهة لانهم

في أول الآية ان الذين آمنوا ثم قال في آخر الآية من آمن فما فائدة هذا التكرار * قلت فائدته ان المنافقين كانوا يظهرون الاسلام ويزعمون انهم مؤمنون ففي هذا التكرار اخراجهم من قبيل المؤمنين فيكون معنى ان الذين آمنوا أي بألسنتهم لا بقلوبهم ثم قال من آمن يعني من ثبت على ايمانه ورجع عن نفاقه منهم وقيل فيه فائدة أخرى وهي ان الايمان يدخل تحته أقسام كثيرة وأشرفها الايمان بالله واليوم الآخر ففائدة التكرار التنبيه على ان أشرف أقسام الايمان هذان القسمان وفي قوله (من آمن بالله) حذف تقديره من آمن بالله (واليوم الآخر) منهم وانما حسن هذا الحذف لكونه معلوما عند السامعين (وعمل صالحا) يعني وضم الى ايمانه العمل الصالح وهو الذي يراد به وجه الله تعالى (فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون) يعني في الآخرة * قوله عز وجل (لقد أخذنا ميثاق بني اسرائيل) يعني أخذنا العهود عليهم في التوراة بان يعملوا بما فيها من التوحيد والعمل بما أمرناهم به والانتهاء عما نهيناهم عنه (وأرسلنا اليهم رسلا) يعني لبيان الشرائع والاحكام (كلما جاءهم رسول بما لا تهوى أنفسهم) يعني بما يخالف أهواءهم ويضاد شهواتهم من ميثاق التكليف والعمل بالشرائع (فريقا كذبوا) يعني من الرسل الذين جاءتهم (وفريقا يقتلون) يعني من الرسل فكان فيمن كذبوا عيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم وكان فيمن قتلوا زكريا ويحيى عليهما السلام وانما فعلوا ذلك نقضا للميثاق وجراءة على الله عز وجل ومخالفة لامره * قوله تعالى (وحسبوا) يعني وظن هؤلاء الذين كذبوا الرسل وقتلوا الانبياء (أن لا تكون فتنة) يعني أن لا يعذبهم الله ولا يبتليهم بذلك الفعل الذي فعلوه وانما حملهم على هذا الظن الفاسد انهم كانوا يعتقدون ان كل رسول جاءهم بشرع آخر غير شرعهم يجب عليهم تكذيبه وقتله فلهذا السبب حسبوا أن لا يكون فعلهم ذلك فتنة يبتلون بها وقيل انما قدموا على ذلك لاعتقادهم ان آباءهم وأسلافهم يدفعون عنهم العذاب في الآخرة (فعموا وصموا) يعني أنهم عموا عن الحق فلم يبصروه وصموا عنه فلم يسمعوه وهذا العمى هو كناية عن عمى البصيرة لا البصر وكذلك الصمم هو كناية عن منع نفوذ الحق الى قلوبهم وسبب ذلك شدة جهلهم وقوة كفرهم واعراضهم عن قبول الحق قال بعض المفسرين سبب هذا العمى والصمم عبادتهم العجل في زمن موسى عليه السلام (ثم تاب الله عليهم) يعني انهم لما تابوا من عبادتهم العجل تاب الله عليهم (ثم عموا وصموا) يعني في زمان زكريا ويحيى وعيسى عليهم السلام لانهم كذبوا عيسى وقتلوا زكريا ويحيى وقيل ان العمى والصمم الاول كان بعد موسى ثم تاب الله عليهم يعني ببعثة عيسى عليه السلام ثم عموا وصموا يعني بسبب الكفر بمحمد صلى الله عليه وسلم (كثير منهم) من اليهود لان بعضهم آمن بمحمد صلى الله عليه وسلم مثل عبد الله بن سلام وأصحابه (والله بصير بما يعملون) يعني من قتل الانبياء وتكذيب الرسل * قوله عز وجل (لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح ابن مريم) لما حكى الله عن اليهود ما حكاه من نقضهم الميثاق وقتلهم الانبياء وتكذيبهم الرسل وغير ذلك شرع في الاخبار عن كفر النصارى وما هم عليه من فساد الاعتقاد فقال تعالى لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح ابن مريم وهذا قول اليعقوبية والملكانية من النصارى لانهم يقولون ان مريم ولدت الها ولانهم يقولون ان الاله جل وعلا حل في ذات عيسى واتحد به فصار الها تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا (وقال المسيح يا بني اسرائيل اعبدوا الله ربي وربكم) يعني وقد كان المسيح قال هذا لبني اسرائيل عند مبعثه اليهم وهذا تنبيه على ما هو الحجة القاطعة على فساد قول النصارى ذلك لانه عليه السلام لم يفرق بينه وبين غيره في العبودية والاقرار لله بالربوبية وان دلائل الحدوث ظاهرة عليه (انه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة) يعني انه من يجعل له شريكا من خلقه فقد حرم الله عليه الجنة يعني اذا مات على شركه (ومأواه النار) يعني انه يصير الى النار في الآخرة (وما للظالمين) يعني وما للمشركين الذين ظلموا أنفسهم بالشرك (من أنصار) يعني ما لهم من أنصار ينصرونهم ويمنعونهم من العذاب يوم القيامة * قوله تعالى (لقد كفر الذين قالوا ان الله ثالث ثلاثة) وهذا قول المرقوسية والنسطورية من النصارى والتفسير قول

يقولون الآلهية مشتركة بين الله تعالى ومريم وعيسى وكل واحد من هؤلاء اله فهم ثلاثة آلهة يبين هذا قوله عز وجل للمسيح أأنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين من دون الله ومن قال ان الله ثالث ثلاثة ولم يرد به الآلهية لا يكفر فان الله يقول ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم وقال

النصارى طريقان أحدهما وهو قول أكثر المفسرين انهم أرادوا بهذه المقالة ان الله ومريم وعيسى آلهة ثلاثة وان الالهية مشتركة بينهم وان كل واحد منهم اله ويبين ذلك قوله تعالى للمسيح أأنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين من دون الله فقوله ثالث ثلاثة فيه اضمار تقديره ان الله أحد ثلاثة آلهة أو واحد من ثلاثة آلهة قال الواحدي ولا يكفر من يقول ان الله ثالث ثلاثة ولم يرد به انه ثالث ثلاثة آلهة لانه مامن اثنين الا والله ثالثهما بالعلم ويدل عليه قوله تعالى في سورة المجادلة ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم ولا خمسة الا هو سادسهم وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم لابي بكر ما ظنك باثنين الله ثالثهما والطريق الثاني ان المتكلمين حكوا عن النصارى انهم يقولون انه جوهر واحد ثلاثة أقانيم أب وابن وروح القدس وهذه الثلاثة اله واحد كما ان الشمس اسم يتناول القرص والشعاع والحرارة وعنوا بالاب الذات وبالابن الكلمة وبالروح الحياة وأثبتوا الذات والكلمة والحياة وقالوا ان الكلمة التي هي كلام الله اختلطت بجسد عيسى اختلاط الماء باللبن وزعموا ان الاب اله والابن اله والروح اله والكل اله واحد واعلم ان هذا الكلام معلوم البطلان لبديهة العقل فان الثلاثة لا تكون واحدا والواحد لا يكون ثلاثة ولا ترى في الدنيا مقالة أشد فسادا ولا أظهر بطلانا من مقالة النصارى وعلى هذا أخبر الله عنهم في قوله لقد كفر الذين قالوا ان الله ثالث ثلاثة فهذا معنى مذهبهم وان لم يصرحوا بانه واحد من ثلاثة آلهة فذلك لازم لهم وانما يمتنعون من هذه العبارة لانهم اذا قالوا ان كل واحد من الاقانيم اله فقد جعلوه ثالث ثلاثة وقولهم بعد هذا هو اله واحد فيه مناقضة لما قالوا أولا فهذا بيان فساد قول النصارى ثم رد الله عليهم فقال تعالى (ومامن اله الا اله واحد) يعني انه ليس في الوجود اله واحد موصوف بالوحدانية لا ثاني له ولا شريك له ولا والد له ولا ولد له ولا صاحبة له الا الله تعالى (وان لم ينتهوا عما يقولون) يعني وان لم ينته النصارى عن هذه المقالة الخبيثة (ليمسن الذين كفروا منهم عذاب أليم) يعني ليصيبن الذين أقاموا على هذا القول الخبيث وهذا الدين الذي ليس بمرضي عذاب وجيع في الآخرة وانما قال تعالى منهم لعلمه السابق ان من النصارى من سيؤمن ويخلص ويترك هذا القول ويعلم انه فاسد ثم ندب سائر النصارى الى التوبة من هذه المقالة الخبيثة فقال تعالى (أفلا يتوبون الى الله) يعني من قولهم بالتثليث (ويستغفرونه) وهذا استفهام بمعنى الامر أي توبوا الى الله واستغفروه من هذا الذنب العظيم فانه تعالى يغفر الذنوب (والله غفور) يعني لمن استغفره وتاب اليه (رحيم) به وبسائر خلقه * قوله عز وجل (ما المسيح ابن مريم الا رسول قد خلت من قبله الرسل) يعني ان المسيح رسول من الله عز وجل ليس باله كما ان الرسل الذين كانوا من قبله لم يكونوا آلهة وقد أتى عيسى عليه السلام بالمعجزات الدالة على صدقه كما ان الذين من قبله أتوا بالمعجزات الدالة على صدقهم (وأمه صديقة) يعني انها كثيرة الصدق وقيل سميت مريم صديقة لانها صدقت بآيات ربها وكتبه * وقوله تعالى (كانا يأكلان الطعام) فيه احتجاج على فساد قول النصارى بالهية المسيح يعني ان المسيح وأمه مريم كانا بشرين يأكلان الطعام ويعيشان به كسائر بني آدم فكيف يكون الها من يحتاج الى الطعام ولا يعيش الا به وقيل معناه انه لو كان الها كما يزعمون لدفع عن نفسه ألم الجوع وألم العطش ولم يوجد ذلك فكيف يكون الها وقيل هذا كناية عن الحدث وذلك ان كل من أكل وشرب لا بد له من الغائط والبول ومن كانت هذه صفته فكيف يكون الها وبالجملة فان فساد قول النصارى أظهر من أن يحتاج الى اقامة دليل عليه ثم قال تعالى (انظر) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم أي انظر يا محمد (كيف نبين لهم الآيات) يعني الدالة على بطلان قولهم (ثم انظر أنى يؤفكون) أي كيف يصرفون عن استماع الحق وقبوله * قوله تعالى (قل أتعبدون من دون الله) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم أي قل يا محمد لهؤلاء النصارى أتعبدون من دون الله (ما لا يملك لكم ضرا ولا نفعا) يعني لا يستطيع أن يضركم بمثل ما يضركم الله به من البلايا والمصائب في الانفس والاموال ولا يقدر أن ينفعكم بمثل ما ينفعكم الله به من صحة الابدان وسعة الارزاق فان الضار والنافع هو الله تعالى لا من تعبدون من دونه ومن لا يقدر على النفع والضر لا يكون الها (والله هو السميع العليم) يعني انه تعالى سميع لاقوالكم وكفركم عليم بما في ضمائركم * قوله

النبي صلى الله عليه وسلم لابي بكر رضي الله عنه ما ظنك باثنين الله ثالثهما ثم قال رداعليهم (ومامن اله الا اله واحد وان لم ينتهوا عما يقولون ليمسن) ليصيبن (الذين كفروا منهم عذاب أليم) خص الذين كفروا لعلمه ان بعضهم يؤمنون (أفلا يتوبون الى الله ويستغفرونه) قال الفراء هذا أمر بلفظ الاستفهام لقوله تعالى فهل أنتم منتهون أي انتهوا والمعنى ان الله يأمرهم بالتوبة والاستغفار من هذا الذنب العظيم (والله غفور رحيم ما المسيح ابن مريم الا رسول قد خلت) مضت (من قبله الرسل) أي ليس هو باله كالرسل الذين مضوا لم يكونوا آلهة (وأمه صديقة) أي كثيرة الصدق وقيل سميت صديقة لانها صدقت بآيات الله كما قال عز وجل في وصفها وصدقت بكلمات ربها (كانا يأكلان الطعام) أي كانا يعيشان بالطعام والغذاء كسائر الآدميين فكيف يكون الها من لا يقيمه الا أكل الطعام وقيل هذا كناية عن الحدث وذلك ان من أكل وشرب لا بد له من البول والغائط ومن هذه صفته كيف يكون الها ثم قال (انظر كيف نبين لهم الآيات ثم انظر أنى يؤفكون) أي يصرفون عن الحق (قل أتعبدون من دون الله ما لا يملك لكم ضرا ولا نفعا والله هو السميع العليم

قل يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم غير الحق) أي لا تتجاوزوا الحد والغلو والتقصير كل واحد منهما مذموم في الدين وقوله غير الحق أي في دينكم المخالف للحق وذلك انهم خالفوا الحق في دينهم ثم غلوا فيه بالاصرار عليه (ولا تتبعوا أهواء قوم) والاهواء جمع الهوى وهو ما تدعو اليه شهوة النفس (قد ضلوا من قبل) يعني رؤساء الضلالة من فريقي اليهود والنصارى والخطاب للذين كانوا في عصر النبي صلى الله عليه وسلم نهوا عن اتباع أسلافهم فيما ابتدعوه بأهوائهم (وأضلوا كثيرا) يعني من اتبعهم على أهوائهم (وضلوا عن سواء السبيل) عن قصد الطريق أي بالاضلال فالضلال الاول من الضلالة والثاني باضلال من اتبعهم (لعن الذين كفروا من بني اسرائيل على لسان داود) يعني أهل أيلة لما اعتدوا في السبت وقال داود عليه السلام اللهم العنهم واجعلهم آية فمسخوا قردة وخنازير (وعيسى ابن مريم) أي على لسان عيسى عليه السلام يعني كفار أصحاب المائدة لما لم يؤمنوا قال عيسى اللهم العنهم واجعلهم آية فمسخوا خنازير (ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه) أي لا ينهى بعضهم بعضا (لبئس ما كانوا يفعلون) أخبرنا أبو سعيد الشريحي أنا أبو اسحق الثعلبي انا ابو الحسن محمد بن الحسين انا أحمد بن محمد ابن اسحق انا أبو يعلى الموصلي انا وهب بن بقية انا خالد يعني ابن عبد الله الواسطي عن العلاء بن المسيب عن عمرو بن مرة عن أبي عبيدة عن عبد الله ابن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كان فيمن كان قبلكم من بني اسرائيل اذا عمل العامل منهم الخطيئة نهاه الناهي تعزيرا فاذا كان من الغد جالسه وآكله وشاربه كأنه لم يره على الخطيئة بالامس فلما رأى الله تبارك وتعالى ذلك منهم ضرب قلوب بعضهم على بعض وجعل منهم القردة والخنازير ولعنهم على لسان داود وعيسى ابن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون والذي نفسي بيده لتأمرن بالمعروف ولتنهون عن المنكر ولتأخذن على يد السفيه ولتأطرنه على الحق أطرا أو ليضربن الله قلوب بعضكم على بعض و يلعنكم كما لعنهم

عز وجل (قل يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم) الغلو مجاوزة الحد وذلك ان الحق بين طرفي الافراط والتفريط فمجاوزة الحد والتقصير مذمومان في الدين (غير الحق) يعني لا تغلوا في دينكم غلوا باطلا غير الحق وذلك انهم خالفوا الحق في دينهم ثم غلوا في الاصرار عليه وكلا الفريقين من اليهود والنصارى غلوا في عيسى عليه السلام أما غلو اليهود فالتقصير في حقه حتى نسبوه الى غير رشدة وأما غلو النصارى فمجاوزة الحد في حقه حتى جعلوه الههم وكلا الغلوين مذموم (ولا تتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل) الاهواء جمع هوى وهو ما تدعو شهوة النفس اليه قال الشعبي ما ذكر الله تعالى الهوى في القرآن الا وذمه وقال أبو عبيدة لم نجد الهوى يوضع الا موضع الشر لانه لا يقال فلان يهوى الخير انما يقال فلان يحب الخير و يريده والخطاب في قوله ولا تتبعوا أهواء قوم لليهود والنصارى الذين كانوا في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهوا عن اتباع أسلافهم فيما ابتدعوه من الضلالة بأهوائهم وهو المراد بقوله أهواء قوم قد ضلوا من قبل فبين الله تعالى انهم كانوا على ضلالة (وأضلوا كثيرا) يعني من اتبعهم على ضلالتهم وأهوائهم (وضلوا عن سواء السبيل) يعني وأخطؤا عن قصد طريق الحق *قوله تعالى (لعن الذين كفروا من بني اسرائيل على لسان داود) قال أكثر المفسرين هم أصحاب السبت لما اعتدوا في السبت واصطادوا الحيتان فيه قال داود عليه السلام اللهم العنهم واجعلهم قردة فمسخوا قردة وستأتي قصتهم في سورة الاعراف (وعيسى ابن مريم) يعني وعلى لسان عيسى ابن مريم وهم كفار أصحاب المائدة لما أكلوا منها وادخروا ولم يؤمنوا قال عيسى عليه السلام اللهم العنهم واجعلهم خنازير فمسخوا خنازير وستأتي قصتهم وقال بعض العلماء ان اليهود كانوا يفتخرون بآبائهم و يقولون نحن من أولاد الانبياء عليهم السلام فأخبر الله تعالى بأنهم ملعونون على ألسنة الانبياء عليهم السلام وقيل ان داود وعيسى بشرا بمحمد صلى الله عليه وسلم ولعنا من يكفر به (ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون) يعني ذلك اللعن بسبب عصيانهم واعتدائهم ثم فسر الاعتداء والمعصية فقال تعالى (كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه) أي لا ينهى بعضهم بعضا عن منكر وقيل معناه لا يتناهون عن معاودة منكر فعلوه ولا عن الاصرار عليه (لبئس ما كانوا يفعلون) اللام في لبئس لام القسم أي اقسم لبئس ما كانوا يفعلون يعني من ارتكاب المعاصي والعدوان عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أول ما دخل النقص على بني اسرائيل انه كان الرجل يلقى الرجل فيقول يا هذا اتق الله ودع ما تصنع فانه لا يحل لك ثم يلقاه من الغد وهو على حاله فلا يمنعه ذلك أن يكون أكيله وشريبه وقعيده فلما فعلوا ذلك ضرب الله قلوب بعضهم ببعض ثم قال لعن الذين كفروا من بني اسرائيل على لسان داود وعيسى ابن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون ترى كثيرا منهم يتولون الذين كفروا لبئس ما قدمت لهم أنفسهم الى قوله فاسقون ثم قال كلا والله لتأمرن بالمعروف ولتنهون عن المنكر ثم لتأخذن على يد الظالم ولتأطرنه على الحق أطرا ولتقصرنه على الحق قصرا زاد في رواية أو ليضربن الله قلوب بعضكم ببعض ثم يلعنكم كما لعنهم أخرجه أبو داود وأخرجه الترمذي عنه فقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما وقعت بنو اسرائيل في المعاصي نهتهم علماؤهم فلم ينتهوا فجالسوهم في مجالسهم وآكلوهم وشاربوهم فضرب الله قلوب بعضهم ببعض ولعنهم على لسان داود وعيسى ابن مريم ذلك بما عصوا وكانوا

قوله تعالى (ترى كثيرا منهم) قيل من اليهود كعب بن الاشرف وأصحابه (يتولون الذين كفروا) مشركي مكة حين خرجوا اليهم يجيشون على النبي صلى الله عليه وسلم وقال ابن عباس ومجاهد والحسن منهم يعني من المنافقين يتولون اليهود (لبئس ما قدمت لهم أنفسهم) بئس ما قدموا من العمل لمعادهم في الآخرة (أن سخط الله عليهم) غضب الله عليهم (وفي العذاب هم خالدون ولو كانوا يؤمنون بالله والنبي) محمد صلى الله عليه وسلم (وما أنزل اليه) يعني القرآن (ما اتخذوهم) يعني الكفار (أولياء ولكن كثيرا منهم فاسقون) خارجون عن أمر الله سبحانه وتعالى قوله عز وجل (لتجدن أشد الناس عداوة للذين آمنوا اليهود والذين أشركوا) يعني مشركي العرب (ولتجدن أقربهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا انا نصارى) لم يرد به جميع النصارى لانهم في عداوتهم المسلمين كاليهود في قتلهم المسلمين وأسرهم وتخريب بلادهم وهدم مساجدهم واحراق مصاحفهم لا ولا كرامة لهم بل الآية فيمن أسلم منهم مثل النجاشي وأصحابه وقيل نزلت في جميع اليهود وجميع النصارى لان اليهود أقسى قلبا والنصارى ألين قلبا منهم وكانوا أقل مظاهرة للمشركين من اليهود قال أهل التفسير ائتمرت قريش أن يفتنوا المؤمنين عن دينهم فوثبت كل قبيلة على من فيها من المسلمين يؤذونهم ويعذبونهم فافتتن من افتتن وعصم الله منهم من شاء ومنع الله تعالى رسوله بعمه أبي طالب فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بأصحابه ولم يقدر على منعهم ولم يؤمر بعد بالجهاد أمرهم بالخروج الى أرض الحبشة وقال ان بها ملكا صالحا لا يظلم ولا يظلم عنده أحد فاخرجوا اليه حتى يجعل الله للمسلمين فرجا وأراد به النجاشي واسمه أصحمة وهو بالحبشة عطية وانما النجاشي اسم الملك كقولهم قيصر وكسرى فخرج اليها سرا أحد عشر رجلا وأربع نسوة وهم عثمان بن عفان وامرأته رقية بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم والزبير بن العوام وعبد الله بن مسعود وعبد الرحمن بن عوف وأبو حذيفة بن عتبة وامرأته سهلة بنت سهيل بن عمرو ومصعب بن عمير وأبو سلمة ابن عبد الاسد وامرأته أم سلمة بنت أبي أمية وعثمان ابن مظعون وعامر بن ربيعة وامرأته ليلى بنت أبي خيثمة وحاطب بن عمرو وسهيل ابن بيضاء رضي الله عنهم

فخرجوا الى البحر وأخذوا سفينة الى أرض الحبشة بنصف دينار وذلك في رجب في السنة الخامسة من مبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذه الهجرة الاولى ثم خرج جعفر بن أبي طالب وتتابع المسلمون اليها وكان جميع من هاجر الى الحبشة من المسلمين اثنين وثمانين رجلا سوى النساء والصبيان فلما علمت قريش بذلك وجهوا عمرو بن العاص وصاحبه بالهدايا الى النجاشي وبطارقته ليردوهم اليهم فعصمه الله وذكرت القصة في سورة آل عمران في قوله تعالى ان أولى الناس بابراهيم الى آخر الآية فلما انصرفا خائبين أقام المسلمون هناك بخير دار وأحسن جوار الى أن هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلا أمره وذلك في سنة ست من الهجرة كتب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى النجاشي على يد عمرو بن أمية الضمري ليزوجه أم حبيبة بنت أبي سفيان وكانت قد هاجرت اليه مع زوجها فمات زوجها ويبعث اليه من عنده من المسلمين فأرسل النجاشي الى أم حبيبة جارية يقال لها أبرهة تخبرها بخطبة رسول الله صلى الله عليه وسلم اياها فأعطتها أوضاحا لها سرورا بذلك فأذنت خالد بن سعيد بن العاص حتى أنكحها على صداق أربعمائة دينار وكان الخاطب لرسول الله صلى الله عليه وسلم النجاشي رحمه الله فأنفذ اليها النجاشي أربعمائة دينار على يد أبرهة فلما جاءتها بها أعطتها خمسين دينارا فردته وقالت أمرني الملك أن لا آخذ منك شيأ وقالت أنا صاحبة دهن الملك وثيابه وقد صدقت محمدا صلى الله عليه وسلم رسول الله وآمنت به وحاجتي منك أن تقرئيه مني السلام قالت نعم قالت أبرهة وقد أمر الملك نساءه أن يبعثن اليك بما عندهن من عود وعنبر فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يراه عندها فلا ينكر قالت أم

يعتدون وجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان متكئا فقال لا والذي نفسي بيده حتى تاطروهم على الحق أطرا قال الترمذي هذا الحديث حسن غريب قوله أكيله وشريبه وقعيده هو المؤاكل والمشارب والمقاعد فعيل بمعنى فاعل وقوله لتأطرنه الاطر العطف يعني لتعطفنه ولتردنه الى الحق الذي خالفه والقصر القهر على الشئ * قوله عز وجل (ترى كثيرا منهم) يعني من اليهود مثل كعب بن الاشرف وأصحابه (يتولون الذين كفروا) يعني يوالون المشركين من أهل مكة وذلك حين خرجوا اليهم ليجيشوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ابن عباس معناه ترى كثيرا من المنافقين يتولون اليهود (لبئس ماقدمت لهم أنفسهم) يعني بئس ما قدموا من العمل لمعادهم في الآخرة (أن سخط الله عليهم) يعني بما فعلوا من موالاة الكفار (وفي العذاب هم خالدون) يعني في الآخرة (ولو كانوا يؤمنون بالله والنبي) يعني ولو كان هؤلاء الذين يتولون الكفار يؤمنون بالله ويصدقون بمحمد صلى الله عليه وسلم وانه نبي مبعوث الى كافة الخلق (وما انزل اليه) يعني ويؤمنون بالقرآن الذي أنزل اليه من ربه (ما اتخذوهم أولياء) يعني ما اتخذوا الكفار أنصارا وأعوانا من دون المؤمنين (ولكن كثيرا منهم فاسقون) يعني ولكن أكثرهم خارجون عن طاعة الله وأمره وانما قال كثيرا لانه علم ان منهم من سيؤمن مثل عبد الله بن سلام وأصحابه * قوله تعالى (لتجدن أشد الناس عداوة للذين آمنوا اليهود والذين أشركوا) اللام في قوله لتجدن لام القسم تقديره والله يا محمد انك لتجدن أشد الناس عداوة للذين آمنوا بك وصدقوك اليهود والذين أشركوا وصف الله شدة عداوة اليهود وصعوبة اجابتهم الى الحق وجعلهم قرناء المشركين عبدة الاصنام في العداوة للمؤمنين وذلك حسدا منهم للمؤمنين (ولتجدن أقربهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا انا نصارى) ووصف لين عريكة النصارى وسهولة قبولهم الحق قال بعضهم

بعضهم مذهب اليهود انه يجب عليهم ايصال الشر والاذى الى من خالفهم فى الدين بأى طريق كان مثل القتل ونهب المال أو بأنواع المكر والكيد والحيل ومذهب النصارى خلاف اليهود فان الايذاء فى مذهبهم حرام فحصل الفرق بين اليهود والنصارى وقيل ان اليهود مخصوصون بالحرص الشديد على الدنيا وطلب الرياسة ومن كان كذلك كان شديد العداوة لغيره وأما النصارى فان فيهم من هو معرض عن الدنيا ولذاتها وترك طلب الرياسة ومن كان كذلك فانه لا يحسد أحدا ولا يعاديه بل يكون لين العريكة فى طلب الحق فلهذا قال تعالى (ذلك بأن منهم) يعنى من النصارى (قسيسين ورهبانا وأنهم لا يستكبرون) ولم يرد به كل النصارى فان معظم النصارى فى عداوة المسلمين كاليهود بل الآية نزلت فيمن آمن من النصارى مثل النجاشى وأصحابه والقس والقسيس اسم رئيس النصارى والجمع قسيسون وقال قطرب القس والقسيس العالم بلغة الروم وهذا مما وقع الوفاق به بين اللغتين يعنى العربية والرومية وأما الرهبان فهو جمع راهب وقيل الرهبان واحد وجمعه رهابين وهم سكان الصوامع * فان قلت كيف مدحهم الله بذلك مع قوله ورهبانية ابتدعوها * قلت انما مدحهم الله فى مقابلة ذم اليهود ووصفهم بشدة العداوة للمؤمنين ولا يلزم من هذا القدر أن يكون مدحا على الاطلاق وقيل انما مدح من آمن منهم بمحمد صلى الله عليه وسلم فوصفهم بالتمسك بدين عيسى الى أن بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم فآمنوا به واتبعوه * فان قلت كفر النصارى أشد وأغلظ من كفر اليهود وأقبح فان النصارى ينازعون فى الالهيات فيدعون ان لله ولدا واليهود ينازعون فى النبوات فيقرون ببعض النبيين وينكرون بعضهم والاول أقبح فلم ذم اليهود ومدح النصارى * قلت انما هو مدح فى مقابلة ذم وليس بمدح على الاطلاق وقد تقدم الفرق بين شدة عداوة اليهود ولين النصارى فلذلك ذم اليهود ومدح النصارى الذين آمنوا منهم واختلف العلماء فى من نزلت هذه الآية فقيل نزلت فى النجاشى ملك الحبشة واسمه أصحمة وأصحابه الذين أسلموا معه

﴿ ذكر قصة الهجرة الاولى وسبب نزول هذه الآية ﴾ قال ابن عباس وغيره من المفسرين فى قوله ولتجدن أقربهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا انا نصارى ان قريشا ائتمرت أن يفتنوا المؤمنين عن دينهم فوثبت كل قبيلة على من آمن منهم فآذوهم وعذبوهم فافتتن من افتتن منهم وعصم الله من شاء منهم ومنع الله رسوله محمدا صلى الله عليه وسلم بعمه أبى طالب فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما نزل بأصحابه ولم يقدر أن يمنعهم من المشركين ولم يؤمر بعد بالجهاد أمر أصحابه بالخروج الى أرض الحبشة وقال ان بها ملكا صالحا لا يظلم ولا يظلم عنده أحد فاخرجوا اليه حتى يجعل الله للمسلمين فرجا فخرج اليها أحد عشر رجلا وأربع نسوة سرا وهم عثمان ابن عفان وزوجته رقية بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم والزبير بن العوام وعبد الله بن مسعود وعبد الرحمن ابن عوف وأبو حذيفة بن عتبة وامرأته سهلة بنت سهيل بن عمرو ومصعب بن عمير وأبو سلمة بن عبد الاسد وزوجته أم سلمة بنت أمية وعثمان بن مظعون وعامر بن ربيعة وامرأته ليلى بنت أبى خيثمة وحاطب بن عمرو وسهيل بن بيضاء فخرجوا الى البحر وأخذوا سفينة بنصف دينار الى أرض الحبشة وذلك فى رجب فى السنة الخامسة من مبعث النبى صلى الله عليه وسلم وهذه الهجرة الاولى ثم خرج بعدهم جعفر بن أبى طالب وتتابع المسلمون فكان جميع من هاجر الى أرض الحبشة من المسلمين اثنين وثمانين رجلا سوى النساء والصبيان فلما

حبيبة فخرجنا الى المدينة ورسول الله صلى الله عليه وسلم بخيبر فخرج من خرج اليه وأقمت بالمدينة حتى قدم النبى صلى الله عليه وسلم فدخلت عليه وكان يسألنى عن النجاشى فقرأت عليه من أبرهة السلام فرد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنزل الله عز وجل عسى الله أن يجعل بينكم وبين الذين عاديتم منهم مودة يعنى بتزويج أم حبيبة ولما جاء أبا سفيان تزويج أم حبيبة قال ذلك الفحل لا يجدع أنفه وبعث النجاشى بعد قدوم جعفر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ابنه أزهى ابن أصحمة بن أبحر فى ستين رجلا من الحبشة وكتب اليه يا رسول الله أشهد أنك رسول الله صادقا مصدقا وقد بايعتك وبايعت ابن عمك وأسلمت لله رب العالمين وقد بعثت اليك ابنى أزهى وان شئت أن آتيك بنفسى فعلت والسلام عليك يا رسول الله فركبوا سفينة فى أثر جعفر وأصحابه حتى اذا كانوا فى وسط البحر غرقوا ووافى جعفر وأصحابه رسول الله صلى الله عليه وسلم فى سبعين رجلا عليهم ثياب الصوف منهم اثنان وستون من الحبشة وثمانية من أهل الشام فقرأ عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم سورة يس الى آخرها فبكوا حين سمعوا القرآن وآمنوا وقالوا ما أشبه هذا بما كان ينزل على عيسى عليه السلام فأنزل الله سبحانه وتعالى هذه الآية ولتجدن أقربهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا انا نصارى يعنى وفد النجاشى الذين قدموا مع جعفر وهم السبعون وكانوا أصحاب الصوامع وقال مقاتل والكلبى كانوا أربعين رجلا اثنان وثلاثون من الحبشة وثمانية من أهل الشام وقال عطاء كانوا ثمانين رجلا أربعون من اهل نجران من بنى الحرث بن كعب واثنان وثلاثون من الحبشة وثمانية روميون من أهل الشام وقال قتادة نزلت فى ناس من أهل الكتاب كانوا على شريعة من الحق مما جاء به عيسى عليه السلام فلما بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم صدقوه وآمنوا به فأثنى الله عز وجل بذلك عليهم (ذلك بأن منهم قسيسين) أى علماء قال قطرب القس والقسيس العالم بلغة الروم (ورهبانا) الرهبان العباد أصحاب الصوامع واحدهم راهب مثل فارس وفرسان وراكب وركبان وقد يكون واحدا وجمعه رهابين مثل قربان وقرابين (وأنهم لا يستكبرون) لا يتعظمون عن الايمان والاذعان للحق

علمت قريش بذلك وجهوا عمرو بن العاص وجماعة بهدايا الى النجاشي وبطارقته ليردهم اليهم فدخل اليه عمرو وقال له أيها الملك انه قد خرج فينا رجل سفه عقول قريش وأحلامها وزعم انه نبي وانه قد بعث اليك برهط من أصحابه ليفسدوا عليك قومك فأحببنا ان نأتيك ونخبرك خبرهم وان قومهم يسألونك ان تردهم اليهم فقال حتى نسألهم فأمر بهم فأحضروا فلما أتوا باب النجاشي قالوا يستأذن أولياء الله فقال ائذنوا لهم فرحبا بأولياء الله فلما دخلوا عليه سلموا فقال الرهط من المشركين أيها الملك ألا ترى انا قد صدقناك انهم لم يحيوك بتحيتك التي تحيا بها فقال لهم الملك ما منعكم أن تحيوني بتحيتي فقالوا له انا حييناك بتحية أهل الجنة وتحية الملائكة فقال لهم النجاشي ما يقول صاحبكم في عيسى وأمه فقال جعفر بن أبي طالب يقول هو عبد الله ورسوله وكلمة الله وروح منه ألقاها الى مريم العذراء ويقول في مريم انها العذراء البتول قال فأخذ النجاشي عودا من الارض وقال والله ما زاد صاحبكم على ما قال عيسى قدر هذا العود فكره المشركون قوله وتغيرت وجوههم فقال هل تعرفون شيأ مما أنزل على صاحبكم قالوا نعم قال اقرؤا فقرأ جعفر سورة مريم وهنالك قسيسون ورهبان وسائر النصارى فعرفوا ما قرأ فانحدرت دموعهم مما عرفوا من الحق فأنزل الله فيهم ذلك بأن منهم قسيسين ورهبانا وأنهم لا يستكبرون الى آخر الآيتين فقال النجاشي لجعفر وأصحابه اذهبوا فأنتم سيوم بأرضي يعني انكم آمنون فرجع عمرو وأصحابه خائبين وأقام المسلمون عند النجاشي بخير دار وخير جوار الى أن هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة وعلا أمره وقهر أعداءه وذلك في سنة ست من الهجرة وكتب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى النجاشي على يد عمرو بن أمية الضمري أن يزوجه أم حبيبة بنت أبي سفيان وكانت قد هاجرت مع زوجها ومات عنها فأرسل النجاشي جارية يقال لها أبرهة الى أم حبيبة يخبرها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد خطبها فسرت بذلك وأعطت الجارية أوضاحا كانت لها وأذنت لخالد بن سعيد في نكاحها فانكحها رسول الله صلى الله عليه وسلم على صداق مبلغه أربعمائة دينار وكان الخاطب لرسول الله صلى الله عليه وسلم النجاشي فأرسل اليها بجميع الصداق على يد جاريته ابرهة فلما جاءتها بالدنانير وهبتها منها خمسين دينارا فلم تأخذها وقالت ان الملك أمرني أن لا آخذ منك شيأ وقالت أنا صاحبة دهن الملك وثيابه وقد صدقت بمحمد صلى الله عليه وسلم وآمنت به وحاجتي اليك أن تقرئيه مني السلام قالت نعم فقالت قد أمر الملك نساءه أن يبعثن اليك بما عندهن من دهن وعود وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يراه عندها فلا ينكره قالت أم حبيبة فخرجنا الى المدينة ورسول الله صلى الله عليه وسلم يحاصر خيبر فخرج من خرج اليه ممن قدم من الحبشة وأقمت بالمدينة حتى قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخلت عليه فكان يسألني عن النجاشي وقرأت عليه السلام من ابرهة جارية الملك فرد رسول الله صلى الله عليه وسلم عليها السلام وأنزل الله عز وجل عسى الله أن يجعل بينكم وبين الذين عاديتم منهم مودة يعني أبا سفيان وذلك بتزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم أم حبيبة ولما بلغ أبا سفيان أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوج أم حبيبة قال ذلك الفحل لا يجدع أنفه وبعث النجاشي بعد خروج جعفر وأصحابه الى النبي صلى الله عليه وسلم ابنه أزهى في ستين رجلا من أصحابه وكتب اليه يا رسول الله اني أشهد انك رسول الله صادقا مصدقا وقد بايعتك وبايعت ابن عمك جعفرا وأسلمت لله رب العالمين وقد بعثت اليك ابني أزهى وان شئت أن آتيك بنفسي فعلت والسلام عليك يا رسول الله فركبوا في سفينة في أثر جعفر حتى اذا كانوا في وسط البحر غرقوا ووافى جعفر وأصحابه رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بخيبر ووافى مع جعفر سبعون رجلا عليهم ثياب الصوف منهم اثنان وستون رجلا من الحبشة وثمانية من الشأم فقرأ عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم سورة يس الى آخرها فبكى القوم حين سمعوا القرآن وآمنوا وقالوا ما أشبه هذا بما كان ينزل على عيسى عليه السلام فأنزل الله هذه الآية فيهم وهي قوله ولتجدن أقربهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا انا نصارى يعني وفد النجاشي الذين قدموا مع جعفر وهم السبعون وكانوا من أصحاب الصوامع وقيل نزلت في ثمانين رجلا أربعين من نصارى نجران من بني الحرث بن كعب واثنين وثلاثين من الحبشة وثمانية روميين من أهل الشأم وقال قتادة

(واذا سمعوا ما أنزل الى الرسول) محمد صلى الله عليه وسلم (ترى أعينهم تفيض) تسيل (من الدمع مما عرفوا من الحق) قال ابن عباس رضي الله عنهما في رواية عطاء يريد النجاشي وأصحابه قرأ عليهم جعفر بالحبشة كهيعص فما زالوا يبكون حتى فرغ جعفر من القراءة (يقولون ربنا آمنا فاكتبنا مع الشاهدين) يعني أمة محمد صلى الله عليه وسلم دليله قوله تعالى لتكونوا شهداء على الناس (وما لنا لا نؤمن بالله وما جاءنا من الحق) وذلك ان اليهود عيروهم وقالوا لهم لم آمنتم فأجابوهم بهذا (ونطمع أن يدخلنا ربنا مع القوم الصالحين) أي في أمة محمد صلى الله عليه وسلم بيانه ان الارض يرثها عبادي الصالحون (فأثابهم الله) أعطاهم الله (بما قالوا جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها) وانما أنجح قولهم وعلق الثواب بالقول لاقترانه بالاخلاص بدليل قوله (وذلك جزاء المحسنين) يعني الموحدين المؤمنين وقوله من قبل ترى أعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق يدل ان الاخلاص والمعرفة بالقلب مع القول يكون ايمانا (والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب الجحيم) قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم) الآية قال أهل التفسير ذكر النبي صلى الله عليه وسلم

الناس يوما ووصف القيامة فرق له الناس وبكوا فاجتمع عشرة من أصحابه في بيت عثمان بن مظعون الجمحي وهم أبو بكر الصديق رضي الله عنه وعلي ابن أبي طالب رضي الله عنه وعبد الله بن مسعود وعبد الله بن عمرو وأبو ذر الغفاري وسالم مولى أبي حذيفة والمقداد بن الاسود وسلمان الفارسي ومعقل بن مقرن رضي الله عنهم وتشاوروا واتفقوا على ان يترهبوا ويلبسوا المسوح ويجبوا مذاكيرهم ويصوموا الدهر ويقوموا الليل ولا يناموا على الفرش ولا يأكلوا اللحم والودك ولا يقربوا النساء والطيب ويسيحوا في الارض فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتى دار عثمان بن مظعون فلم يصادفه فقال لامرأته أم حكيم بنت أبي أمية واسمها الحولاء وكانت عطارة أحق ما بلغني عن زوجك وأصحابه فكرهت أن تكذب رسول الله صلى الله عليه وسلم وكرهت ان تبدي على زوجها فقالت يا رسول الله ان كان أخبرك عثمان فقد صدقك فانصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما دخل عثمان أخبرته بذلك فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم هو وأصحابه فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ألم أنبأ انكم اتفقتم على كذا وكذا قالوا بلى يا رسول الله وما أردنا الا الخير فقال صلى الله عليه وسلم اني لم أومر بذلك ثم قال ان لأنفسكم عليكم حقا فصوموا وافطروا وقوموا وناموا فاني أقوم وأنام وأصوم وأفطر وآكل اللحم والدسم وآتي النساء فمن رغب عن سنتي فليس مني ثم جمع الناس وخطبهم فقال ما بال أقوام حرموا النساء والطعام والطيب والنوم وشهوات النساء أما اني لست آمركم أن تكونوا قسيسين ورهبانا فانه ليس في ديني ترك اللحم والنساء ولا اتخاذ الصوامع وان سياحة أمتي الصوم ورهبانيتهم الجهاد اعبدوا الله ولا تشركوا به شيأ وحجوا واعتمروا وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وصوموا رمضان واستقيموا يستقم لكم فانما هلك من كان قبلكم بالتشديد شددوا على أنفسهم فشدد الله عليهم فأولئك بقاياهم في الديارات والصوامع فأنزل الله عز وجل هذه

نزلت في ناس من أهل الكتاب كانوا على شريعة من الحق مما جاء به عيسى عليه السلام فلما بعث محمد صلى الله عليه وسلم آمنوا به وصدقوه فأثنى الله عليهم بقوله ولتجدن أقربهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا انا نصارى ذلك بأن منهم قسيسين ورهبانا وأنهم لا يستكبرون يعني لا يتعظمون عن الايمان والاذعان للحق * قوله عز وجل (واذا سمعوا ما أنزل الى الرسول) يعني واذا سمعوا القرآن الذي أنزل الى الرسول محمد صلى الله عليه وسلم (ترى أعينهم تفيض من الدمع) يقال فاض الاناء اذا امتلأ حتى يخرج منه ما فيه وصفهم الله تعالى بسيل الدمع عند البكاء ورقة القلب عند سماع القرآن قال ابن عباس يريد النجاشي وأصحابه لما قرأ عليهم جعفر بن أبي طالب سورة مريم قال فما زالوا يبكون حتى فرغ جعفر من القراءة (مما عرفوا من الحق) يعني الذي نزل على محمد صلى الله عليه وسلم وهو الحق (يقولون) يعني القسيسين والرهبان الذين سمعوا القرآن من جعفر عند النجاشي (ربنا آمنا) يعني بالقرآن وشهدنا انه حق وصدق (فاكتبنا مع الشاهدين) يعني مع أمة محمد صلى الله عليه وسلم الذين يشهدون بالحق (وما لنا لا نؤمن بالله وما جاءنا من الحق) قال ابن عباس لما رجع الوفد من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم لامهم قومهم على ترك دينهم وقيل ان اليهود عيروهم وقالوا تركتم دينكم فأجابوهم بهذا الجواب ومعنى الآية وما لنا لا نؤمن بوحدانية الله وما جاءنا من الحق من عنده على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم (ونطمع) يعني ونرجو بذلك الايمان (أن يدخلنا ربنا مع القوم الصالحين) يعني مع أمة محمد صلى الله عليه وسلم * قوله تعالى (فأثابهم الله بما قالوا) يعني بالتوحيد الذي قالوه وانما علق الثواب وهو قوله تعالى (جنات تجري من تحتها الانهار) بمجرد القول لانه قد سبق وصفهم بما يدل على اخلاصهم فيما قالوا وهو المعرفة والبكاء المؤذنان بحقيقة الاخلاص واستكانة القلب لان القول اذا اقترن بالمعرفة فهو الايمان الحقيقي الموعود عليه بالثواب وقال ابن عباس بما قالوا يريد بما سألوا يعني قولهم فاكتبنا مع الشاهدين (خالدين فيها) يعني في الجنات (وذلك جزاء المحسنين) يعني المؤمنين الموحدين المخلصين في ايمانهم (والذين كفروا وكذبوا بآياتنا) لما ذكر الله عز وجل الوعد لمؤمني أهل الكتاب وما أعد لهم من الجنات ذكر الوعيد لمن أقام منهم على كفره وتكذيبه وأطلق القول بذلك ليكون هذا الوعيد لهم ولمن جرى مجراهم في الكفر والتكذيب فقال والذين كفروا وكذبوا بآياتنا (أولئك أصحاب الجحيم) * قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم) قال علماء

لآية أخبرنا أبو بكر محمد بن عبد الله بن أبي توبة أنا أبو طاهر محمد بن أحمد بن الحارث انا أبو الحسن محمد بن يعقوب الكسائي انا عبد الله بن محمود انا براهيم بن عبد الله الخلال انا عبد الله بن المبارك عن رشد بن بن سعد حدثني ابو نعيم عن سعد بن مسعود ان عثمان بن مظعون رضي الله عنه أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ائذن لنا في الاختصاء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس منا من خصى ولا من اختصى ان خصاء أمتي الصيام فقال يارسول الله ائذن لنا في السياحة فقال ان سياحة أمتي الجهاد في سبيل الله فقال يا رسول الله ائذن لنا في الترهب فقال ان ترهب أمتي الجلوس في المساجد وانتظار الصلاة وروي عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهم ان رجلا قال يارسول الله اني أصبت من اللحم فانتشرت وأخذتني شهوة فحرمت اللحم فانزل الله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم يعني اللذات التي تشتهيها النفوس مما أحل الله لكم من المطاعم الطيبة والمشارب اللذيذة (ولا تعتدوا) ولا تجاوزوا الحلال الى الحرام وقيل جب المذاكير (ان الله لا يحب المعتدين وكلوا مما رزقكم الله حلالا طيبا) قال عبد الله بن المبارك الحلال ما أخذته من وجهه والطيب ما غذى وأنمى فاما الجوامد كالطين والتراب وما لا يغذي فمكروه الا على وجه التداوي (واتقوا الله الذي أنتم به مؤمنون) أخبرنا أبو محمد عبد الله بن عبد الصمد الجورجاني انا أبو القاسم علي بن أحمد الخزاعي انا أبو سعيد الهيثم بن كليب انا أبو عيسى الترمذي أخبرنا أحمد بن ابراهيم الدورقي وسلمة ابن شبيب ومحمود بن غيلان قالوا أخبرنا أبو أسامة عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يحب الحلواء والعسل

التفسير ان النبي صلى الله عليه وسلم ذكر الناس يوما ووصف القيامة فرق الناس وبكوا فاجتمع عشرة من الصحابة في بيت عثمان بن مظعون الجمحي وهم أبو بكر وعلي بن أبي طالب وعبد الله بن مسعود وعبد الله بن عمر وأبو ذر الغفاري وسالم مولى أبي حذيفة والمقداد بن الاسود وسلمان الفارسي ومعقل بن مقرن وتشاوروا واتفقوا على أنهم يترهبون ويلبسون المسوح ويجبون مذاكيرهم ويصومون الدهر ويقومون الليل ولا ينامون على الفرش ولا يأكلون اللحم والودك ولا يقربون النساء ولا الطيب ويسيحون في الارض فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فأتى دار عثمان بن مظعون فلم يصادفه فقال لامرأته أحق ما بلغني عن زوجك وأصحابه فكرهت أن تكذب وكرهت أن تبدي سر زوجها فقالت يارسول الله ان كان قد أخبرك عثمان فقد صدق فانصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما جاء عثمان أخبرته بذلك فأتى هو وأصحابه العشرة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ألم أنبأ انكم اتفقتم على كذا وكذا فقالوا بلى يارسول الله وما أردنا الا الخير فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لم أومر بذلك ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لانفسكم عليكم حقا فصوموا وأفطروا وقوموا وناموا فاني أقوم وأنام وأصوم وأفطر وآكل اللحم والدسم وآتي النساء فمن رغب عن سنتي فليس مني ثم جمع الناس وخطبهم فقال ما بال أقوام حرموا النساء والطعام والطيب وشهوات الدنيا فاني لست آمركم أن تكونوا قسيسين ورهبانا فانه ليس في ديني ترك اللحم والنساء ولا اتخاذ الصوامع وان سياحة أمتي الصوم ورهبانيتهم الجهاد اعبدوا الله ولا تشركوا به شيأ وحجوا واعتمروا وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وصوموا رمضان واستقيموا يستقم لكم فانما هلك من كان قبلكم بالتشديد شددوا على أنفسهم فشدد الله عليهم فتلك بقاياهم في الديار والصوامع فأنزل الله عز وجل هذه الآية يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم يعني الطيبات اللذيذات التي تشتهيها الانفس وتميل اليها القلوب من المطاعم الطيبة والمشارب اللذيذة فأعلم الله عز وجل بهذه الآية ان شريعة نبيه صلى الله عليه وسلم غير ما عزموا عليه من ترك الطيبات وانه لا ينبغي ان تجتنب الطيبات المباحات ومعنى لا تحرموا لا تعتقدوا تحريم الطيبات المباحات فان من اعتقد تحريم شيء أحله الله فقد كفر أما ترك لذات الدنيا وشهواتها والانقطاع الى الله والتفرغ لعبادته من غير اضرار بالنفس ولا تفويت حق الغير ففضيلة لا مانع منها بل مأمور بها ❊ وقوله تعالى (ولا تعتدوا) يعني ولا تجاوزوا الحلال الى الحرام وقيل معناه ولا تجبوا أنفسكم فسمى جب المذاكير اعتداء وقيل معناه ولا تعتدوا بالاسراف في الطيبات (ان الله لا يحب المعتدين) يعني المجاوزين الحلال الى الحرام ❊ وقوله تعالى (وكلوا مما رزقكم الله حلالا طيبا) يعني وكلوا أيها المؤمنون من رزق الله الذي رزقكم وأحله لكم من المطاعم والمشارب قال عبد الله بن المبارك الحلال ما أخذته من وجهه والطيب ما غذى وأنمى فاما الجامد كالطين والتراب وما لا يغذي فمكروه الا على وجه التداوي وعن ابن عباس أن رجلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يارسول الله اني اذا أصبت اللحم انتشرت للنساء وأخذتني شهوتي فحرمت علي اللحم فأنزل الله يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم ولا تعتدوا ان الله لا يحب المعتدين وكلوا مما رزقكم الله حلالا طيبا أخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب وله عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب الحلواء والعسل وله عن أبي هريرة قال أتي رسول الله صلى الله عليه وسلم بلحم فرفع اليه الذراع وكانت تعجبه فنهش منها قالت عائشة ما كان الذراع أحب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن كان لا يجد اللحم الا غبا وكان يعجل اليه الذراع لانه أعجلها نضجا أخرجه الترمذي ❊ وقوله تعالى (واتقوا الله الذي أنتم به مؤمنون) هذا تأكيد للوصية بما أمر الله تعالى به وزاد التأكيد بقوله الذي أنتم به مؤمنون

قوله عز وجل (لا يؤاخذكم الله باللغو فى أيمانكم) قال ابن عباس رضى الله عنهما لما نزلت لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم قالوا يارسول الله كيف نصنع بأيماننا التى حلفنا عليها وكانوا حلفوا على ما اتفقوا عليه فأنزل الله لا يؤاخذكم الله باللغو فى أيمانكم (ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الايمان) قرأ حمزة والكسائى وأبو بكر عقدتم بالتخفيف وقرأ ابن عامر عاقدتم بالالف وقرأ الآخرون عقدتم بالتشديد أى وكدتم والمراد من الآية قصدتم وتعمدتم (فكفارته) أى كفارة ما عقدتم الايمان اذا حنثتم (اطعام عشرة مساكين) واختلفوا فى قدره فذهب قوم الى انه يطعم كل مسكين مدا من الطعام بمد النبى صلى الله عليه وسلم وهو رطل وثلث من غالب قوت البلد وكذلك فى جميع الكفارات وهو قول زيد بن ثابت وابن عباس وابن عمر وبه قال سعيد بن المسيب والقاسم وسليمان بن يسار وعطاء والحسن وقال أهل العراق لكل مسكين مدان وهو نصف صاع يروى ذلك عن عمر وعلى رضى الله عنهما وقال أبو حنيفة رضى الله عنه ان اطعم من الحنطة فنصف صاع وان اطعم من غيرها فصاع وهو قول الشعبى والنخعى وسعيد بن جبير ومجاهد والحكم ولو غداهم وعشاهم لا يجوز وجوزه أبو حنيفة رضى الله عنه ويروى ذلك عن على رضى الله عنه ولا تجوز الدراهم والدنانير ولا الخبز ولا الدقيق بل يجب اخراج الحب اليهم وجوز أبو حنيفة رضى الله عنه كل ذلك ولو صرف الكل الى مسكين واحد لا يجوز وجوز أبو حنيفة ان يصرف طعام عشرة الى مسكين واحد فى عشرة أيام ولا يجوز ان يصرف الا الى مسلم حر محتاج فان صرف الى ذمى أو عبد أو غنى لا يجوز وجوز أبو حنيفة رضى الله عنه صرفها الى أهل الذمة واتفقوا على ان صرف الزكاة الى أهل الذمة لا يجوز قوله تعالى (من أوسط ما تطعمون أهليكم) أى من خير قوت عيالكم وقال عبيدة السلمانى الاوسط الخبز والخل والاعلى الخبز واللحم والادنى الخبز البحت والكل مجز قوله تعالى (أو كسوتهم) كل من لزمته كفارة اليمين فهو فيها مخير ان شاء أطعم عشرة من المساكين وان شاء كساهم وان شاء أعتق رقبة فان اختار الكسوة فاختلفوا فى قدرها فذهب قوم الى انه يكسو كل مسكين ثوبا واحدا مما يقع عليه اسم الكسوة ازار أو رداء أو قميص أو عمامة أو كساء أو نحوها وهو قول ابن عباس والحسن ومجاهد وعطاء وطاوس واليه ذهب الشافعى رحمه الله تعالى وقال مالك يجب لكل انسان ما تجوز فيه صلاته فيكسو الرجال ثوبا واحدا والنساء ثوبين درعا وخمارا وقال سعيد بن المسيب لكل مسكين ثوبان قوله عز وجل (أو تحرير رقبة) واذا اختار العتق يجب اعتاق رقبة مؤمنة وكذلك جميع الكفارات مثل كفارة القتل والظهار والجماع فى نهار رمضان يجب فيها اعتاق رقبة مؤمنة وأجاز أبو حنيفة رضى الله عنه والثورى رضى الله عنه اعتاق الرقبة الكافرة فى جميعها الا فى كفارة القتل لان الله تعالى قيد الرقبة فيها بالايمان قلنا المطلق يحمل على المقيد كما ان الله تعالى قيد الشهادة بالعدالة فى موضع فقال وأشهدوا ذوى عدل منكم وأطلق فى موضع فقال واستشهدوا شهيدين من رجالكم ثم العدالة شرط فى جميعها حملا للمطلق على المقيد كذلك هذا ولا يجوز اعتاق المرتد بالاتفاق عن الكفارة ويشترط ان يكون سليم الرق حتى لو أعتق عن كفارته مكاتبا أو أم ولد أو عبدا اشترى بشرط العتق أو اشترى قريبه الذى يعتق عليه بنية الكفارة يعتق ولكن لا يجوز عن الكفارة وجوز أصحاب الرأى عتق المكاتب اذا لم يكن أدى شيأ من النجوم وعتق القريب عن الكفارة ويشترط ان تكون الرقبة سليمة من كل عيب يضر بالعمل ضررا بينا

مؤمنون لان الايمان به يوجب التقوى فى الانتهاء الى ما أمر الله به وعما نهى عنه وفى الآية دليل على أن الله عز وجل قد تكفل برزق كل أحد من عباده فانه تعالى لو لم يتكفل بذلك لما قال وكلوا مما رزقكم الله واذا تكفل برزق العبد وجب أن لا يبالغ فى الطلب والحرص على الدنيا وأن يعوّل على ما وعده الله وتكفل به فانه تعالى أكرم من أن يخلف الوعد ❊ قوله تعالى (لا يؤاخذكم الله باللغو فى أيمانكم) قال ابن عباس لما نزلت يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم قالوا يارسول الله كيف نصنع بأيماننا التى حلفنا عليها وكانوا قد حلفوا على ما اتفقوا عليه فأنزل الله عز وجل هذه الآية لا يؤاخذكم الله باللغو فى أيمانكم وقد تقدم تفسير اللغو فى الأيمان فى سورة البقرة ❊ وقوله تعالى (ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الأيمان) يعنى ولكن يؤاخذكم بما تعمدتم وقصدتم به اليمين ومنه قول الفرزدق

ولست بمأخوذ بلغو تقوله ❊ اذا لم تعمد عاقدات العزائم

وفى الآية حذف تقديره ولكن يؤاخذكم بما عقدتم اذا حنثتم فحذفه لانه معلوم عند السامعين (فكفارته) يعنى فكفارة أيمانكم التى عقدتموها اذا حنثتم (اطعام عشرة مساكين من أوسط ما تطعمون أهليكم) يعنى من أقصد ذلك لان من الناس من يسرف فى اطعام أهله ومنهم من يقتر عليهم فأمر الله بالعدل فى أداء الكفارة وقيل أراد بالاوسط فى القيمة فلا يكون غاليا من أعلى الموجود ولا خسيس الثمن من أردأ الموجود بل الوسط فى القيمة وقيل أراد بالاوسط الافضل قال ابن عباس كل شئ فى كتاب الله أوسط فهو أفضل فعلى هذا يكون المعنى من خير ما تطعمون أهليكم وأفضله (أو كسوتهم) هو معطوف على محل أوسط أى كما تطعمون المساكين من أوسط ما تطعمون أهليكم فكذلك فاكسوهم من أوسط الكسوة (أو تحرير رقبة) يعنى عتق رقبة والمراد جملة الشخص

﴿فصل فى حكم الآية﴾ وفيه مسائل ﴿المسألة الاولى﴾ فى بيان الكفارة وهى أربعة أنواع النوع الاول من الكفارة الاطعام فيجب اطعام عشرة مساكين واختلفوا فى قدر ما يطعم لكل مسكين فذهب قوم الى أنه يطعم لكل مسكين مدا من الطعام بمد النبى صلى الله عليه وسلم وهو رطل وثلث بالبغدادى من غالب قوت البلد وكذلك سائر الكفارات وهذا قول ابن عباس وابن عمر وزيد بن ثابت وبه قال سعيد بن المسيب

والقاسم بن محمد وسليمان بن يسار وعطاء والحسن واليه ذهب مالك والشافعي ويروى عن عمر وعلي وعائشة انه يطعم لكل مسكين مدّان من بر وهو نصف صاع وبه قال أهل العراق وقال أبو حنيفة ان أطعم من الحنطة فنصف صاع وان أطعم من غيرها فصاع وهو قول الشعبي والنخعي وسعيد بن جبير ومجاهد وقال أحمد بن حنبل يطعم لكل مسكين مدّ من البر أو نصف صاع من غيرها مثل التمر والشعير ومن شرط الاطعام تمليك الطعام للمساكين فلو عشاهم وغدّاهم لم يجزه وقال أبو حنيفة يجزيه ذلك ولا يجوز اخراج القيمة في الكفارة كالدراهم والدنانير وقال أبو حنيفة يجوز ذلك ولا اخراج الدقيق والخبز في الكفارة بل يجب اخراج الحب وجوّزه أبو حنيفة ولا يجوز صرف الكل الى مسكين واحد في عشرة أيام النوع الثاني من الكفارات الكسوة واختلف العلماء في قدرها فذهب قوم الى أنه يكسو كل مسكين ثوبا واحدا مما يقع عليه اسم الكسوة ازار أو رداء أو قميص أو عمامة أو سراويل أو كساء ونحو ذلك وهذا قول ابن عباس والحسن ومجاهد وعطاء وطاوس واليه ذهب الشافعي وقال مالك يجب أن يكسو كل مسكين ما تجوز به الصلاة فيكسو الرجل ثوبا والمرأة ثوبين درعا وخمارا وقال أحمد للرجل ثوبا وللمرأة ثوبين درعا وخمارا وهو أدنى ما يجزى في الصلاة وقال ابن عمر يجب قميص وازار ورداء وقال أبو موسى الاشعري يجب ثوبان وهو قول سعيد بن المسيب وابن سيرين وقال ابراهيم النخعي يجب ثوب جامع كالملحفة النوع الثالث من الكفارات العتق فيجب اعتاق رقبة مؤمنة وكذلك يجب في جميع الكفارات وأجاز أبو حنيفة والثوري اعتاق الرقبة الكافرة في جميع الكفارات الا كفارة القتل فان الله قيد الرقبة بالايمان في كفارة القتل ومذهب الشافعي ان المطلق يحمل على المقيد ولا يجوز اعتاق المرتد في الكفارة بالاجماع ويشترط أن تكون الرقبة سليمة الرق حتى لو أعتق في الكفارة مكاتبا أو أم ولد أو عبدا اشتراه بشرط العتق أو اشترى قريبه الذي يعتق عليه فكل هؤلاء لا يجزى في اعتاق الكفارة وجوّز أصحاب الرأي عتق المكاتب في الكفارة اذا لم يؤدّ من نجوم الكتابة شيأ وجوّزوا عتق القريب في الكفارة ويشترط أن تكون الرقبة سليمة من كل عيب يضر بالعمل فلا يجزى مقطوع اليد أو الرجل ولا الاعمى ولا الزمن ولا المجنون المطبق ويجوز عتق الاعور والاصم ومقطوع الاذنين والانف لان هذه العيوب كلها لا تضر بالعمل وعند أبي حنيفة كل عيب يفوت جنسا من المنفعة يمنع الجواز فيجوز عتق مقطوع احدى اليدين ولا يجوز عتق مقطوع الاذنين في الكفارة النوع الرابع من الكفارات الصوم وهو قوله تعالى (فمن لم يجد) يعني الكفارة (فصيام ثلاثة أيام) يعني فاذا عجز من لزمته كفارة اليمين عن الاطعام أو الكسوة أو العتق وجب عليه صيام ثلاثة أيام وهو قوله تعالى فصيام ثلاثة أيام يعني فعليه صيام ثلاثة أيام قال الشافعي اذا كان عنده قوته وقوت عياله يومه وليلته وفضل ما يطعم عشرة مساكين لزمته الكفارة بالاطعام وان لم يكن عنده هذا القدر جاز له الصيام وقال أبو حنيفة يجوز له الصيام اذا لم يكن عنده من المال ما تجب فيه الزكاة فجعل من لا زكاة عليه عادما وقال الحسن اذا لم يجد درهمين صام وقال سعيد بن جبير ثلاثة دراهم واختلفوا في وجوب التتابع في الصيام عن كفارة اليمين على قولين أحدهما انه يجب التتابع فيه قياسا على كفارة الظهار والقتل وهو قول ابن عباس ومجاهد وطاوس وعطاء وقتادة وهو مذهب أبي حنيفة وأحمد وأحد قولي الشافعي والقول الثاني لا يجب التتابع في كفارة اليمين فان شاء تابع وان شاء فرق والتتابع أفضل وبه قال الحسن ومالك وهذا القول الثاني للشافعي ﴿المسئلة الثانية﴾ كلمة أو للتخيير بين الاطعام والكسوة والعتق فان شاء أطعم وان شاء كسا وان شاء أعتق فبأيها أخذ المكفر فقد أصاب وخرج عن العهدة ﴿المسئلة الثالثة﴾ لا يجوز صرف شيء من الكفارات الا الى مسلم حر محتاج فلو صرف الى ذمي أو عبد أو غني لا يجزيه وجوّز أبو حنيفة صرفها الى أهل الذمة واتفقوا على ان صرف الزكاة الى أهل الذمة لا يجوز ﴿المسئلة الرابعة﴾ اختلفوا في تقديم الكفارة على الحنث فذهب قوم الى جوازه لما روى عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من حلف على يمين فرأى خيرا منها فليكفر عن يمينه وليفعل الذي هو خير أخرجه الترمذي (ق) عن عبد الرحمن بن سمرة قال قال رسول الله صلى الله عليه

حتى لا يجوز مقطوع احدى اليدين أو احدى الرجلين ولا الاعمى ولا الزمن ولا المجنون المطبق ويجوز الاعور والاصم ومقطوع الاذنين والانف لان هذه العيوب لا تضر بالعمل ضررا بينا وعند أبي حنيفة رضي الله عنه كل عيب يفوت جنسا من المنفعة يمنع الجواز حتى جوّز مقطوع احدى اليدين ولم يجوز مقطوع الاذنين قوله عز وجل (فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام) اذا عجز الذي لزمته كفارة اليمين عن الطعام والكسوة وتحرير الرقبة يجب عليه صوم ثلاثة أيام والعجز أن لا يفضل من ماله عن قوته وقوت عياله وحاجته ما يطعم أو يكسو أو يعتق فانه يصوم ثلاثة أيام وقال بعضهم اذا ملك ما يمكنه الاطعام وان لم يفضل عن كفايته فليس له الصيام وهو قول الحسن وسعيد بن جبير واختلفوا في وجوب التتابع في هذا الصوم فذهب جماعة الى انه لا يجب فيه التتابع بل ان شاء تابع وان شاء فرّق والتتابع أفضل وهو أحد قولي الشافعي وذهب قوم الى انه يجب فيه التتابع قياسا على كفارة القتل والظهار وهو قول الثوري وأبي حنيفة ويدل عليه قراءة ابن مسعود رضي الله عنه فصيام ثلاثة أيام متتابعات

وسلم

(ذلك) أى ذلك الذى ذكرت (كفارة أيمانكم اذا حلفتم) وحنثتم فان الكفارة لا تجب الا بعد الحنث واختلفوا فى تقديم الكفارة على الحنث فذهب قوم الى جوازه لما روينا ان النبى صلى الله عليه وسلم قال من حلف على يمين فرأى غيرها خيرا منها فليكفر عن يمينه وليفعل الذى هو خير وهو قول عمر وابن عباس وعائشة رضى الله عنها وبه قال الحسن وابن سيرين واليه ذهب مالك والاوزاعى والشافعى الا ان الشافعى يقول ان كفر بالصوم قبل الحنث لا يجوز لانه بدنى انما يجوز بالاطعام أو الكسوة أو العتق كما يجوز تقديم الزكاة على الحول ولا يجوز تعجيل صوم رمضان قبل وقته. وذهب قوم الى انه لا يجوز تقديم الكفارة على الحنث وبه قال أبو حنيفة رضى الله عنه قوله عزوجل (واحفظوا أيمانكم) قيل أراد به ترك الحلف أى لا تحلفوا وقيل وهو الاصح أراد به اذا حلفتم فلا تحنثوا فالمراد منه حفظ اليمين عن الحنث هذا اذا لم يكن يمينه على ترك مندوب أو فعل مكروه فان حلف على فعل مكروه أو ترك مندوب فالافضل ان يحنث نفسه ويكفر لما أخبرنا عبد الواحد بن أحمد المليحى انا أحمد بن عبد الله النعيمى انا محمد بن يوسف انا محمد بن اسمعيل انا حجاج بن منهال انا جرير بن حازم عن الحسن عن عبد الرحمن بن سمرة قال قال النبى صلى الله عليه وسلم ياعبد الرحمن بن سمرة لا تسأل الامارة فانك ان أوتيتها عن مسئلة وكلت اليها وان أوتيتها من غير مسئلة أعنت عليها واذا حلفت على يمين فرأيت غيرها خيرا منها فكفر عن يمينك وأت الذى هو خير (كذلك يبين الله لكم آياته لعلكم تشكرون) قوله عزوجل (ياأيها الذين آمنوا انما الخمر والميسر) أى القمار (والانصاب) يعنى الاوثان سميت بذلك لانهم كانوا ينصبونها واحدها نصب بفتح النون وسكون الصاد ونصب بضم النون مخففا ومثقلا (والازلام) يعنى القداح التى كانوا يستقسمون بها واحدها زلم وزلم (رجس) خبيث مستقذر (من عمل الشيطان) من تزيينه (فاجتنبوه) رد الكناية الى الرجس (لعلكم تفلحون انما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء فى الخمر والميسر) أما العداوة فى الخمر ان الشاربين اذا سكروا عربدوا وتشاجروا كما فعل الانصارى الذى شج سعد بن أبى وقاص بلحى الجمل وأما العداوة فى الميسر قال قتادة كان الرجل يقامر على الاهل والمال ثم يبقى حزينا

وسلم ياعبد الرحمن لا تسأل الامارة فانها ان أتتك عن مسئلة وكلت اليها وان أتتك من غير مسئلة أعنت عليها واذا حلفت على يمين فرأيت غيرها خيرا منها فأت الذى هو خير وكفر عن يمينك وهذا قول عمر وابن عباس وعائشة وعامة الفقهاء وبه قال الحسن وابن سيرين واليه ذهب مالك والاوزاعى والشافعى الا ان الشافعى قال ان كفر بالصوم قبل الحنث لا يجوز لانه بدنى انما يجوز الطعام أو الكسوة أو العتق وقال أبو حنيفة لا يجوز تقديم الكفارة على الحنث * وقوله (ذلك) اشارة الى ما تقدم ذكره من الاطعام أو الكسوة أو العتق أو الصوم عند العجز (كفارة أيمانكم اذا حلفتم) يعنى وحنثتم لان الكفارة لا تجب بمجرد اليمين انما تجب بالحنث بعد اليمين وفيه اشارة الى أن تقديم الكفارة على اليمين لا يجوز بل بعد اليمين وقبل الحنث كما تقدم (واحفظوا أيمانكم) يعنى قالوا أيمانكم ففيه النهى عن كثرة الحلف ومنه قول الشاعر * قليل الألايا حافظ ليمينه * وصفه بانه لا يحلف وقيل فى معنى الآية واحفظوا أيمانكم عن الحنث اذا حلفتم لئلا تحتاجوا الى التكفير وهذا اذا لم يحلف على ترك مندوب أو فعل مكروه فان حلف على ذلك فالافضل بل الاولى أن يحنث نفسه ويكفر لما روى عن أبى موسى الاشعرى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انى والله ان شاء الله لا أحلف على يمين فأرى غيرها خيرا منها الا كفرت عن يمينى وأتيت الذى هو خير أخرجاه فى الصحيحين * قوله تعالى (كذلك يبين الله لكم آياته) يعنى كما بين لكم كفارة أيمانكم اذا حنثتم كذلك يبين لكم جميع ما تحتاجون اليه فى أمر دينكم (لعلكم تشكرون) يعنى نعمه التى أنعم بها عليكم أن بين لكم آياته ومعالم شريعته * قوله عزوجل (ياأيها الذين آمنوا انما الخمر والميسر والانصاب والازلام رجس) لما أنزل الله تعالى ياأيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم وقوله وكلوا مما رزقكم الله حلالا طيبا وكانت الخمر والميسر مما يستطاب عندهم بين الله فى هذه الآية ان الخمر والميسر غير داخلين فى جملة الطيبات المحللات بل هما من جملة المحرمات والخمر كل ما خامر العقل وغطاه والميسر القمار وقد تقدم تفسيرهما فى سورة البقرة والانصاب هى الحجارة التى كانوا ينصبونها للعبادة ويذبحون عندها والازلام هى القداح التى كانوا يستقسمون بها وتقدم تفسير ذلك والرجس فى اللغة الشئ الخبيث المستقذر (من عمل الشيطان) يعنى من تزيينه واغوائه ودعائه اياكم اليها وليس المراد انها من عمل يديه (فاجتنبوه) يعنى كونوا جانبا منه والضمير فى قوله فاجتنبوه عائد الى الرجس لانه اسم جامع للكل كأنه قال ان هذه الاربعة الاشياء كلها رجس فاجتنبوه (لعلكم تفلحون) يعنى لكى تدركوا الفلاح اذا اجتنبتم هذه المحرمات التى هى رجس * قوله تعالى (انما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء فى الخمر والميسر) اختلفوا فى سبب نزول هذه الآية فروى أبو ميسرة ان عمر بن الخطاب قال اللهم بين لنا فى الخمر والميسر بيانا شافيا فنزلت الآية التى فى سورة البقرة يسئلونك عن الخمر والميسر قل فيهما اثم كبير الآية فدعى عمر فقرئت عليه فقال اللهم بين لنا فى الخمر والميسر بيانا شافيا فنزلت الآية التى فى سورة النساء ياأيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلوة وأنتم سكارى فدعى عمر فقرئت عليه ثم قال اللهم بين لنا فى الخمر والميسر بيانا شافيا فنزلت الآية التى فى المائدة انما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء فى الخمر والميسر الى قوله فهل أنتم منتهون فدعى عمر فقرئت عليه فقال انتهينا انتهينا أخرجه الترمذى من طريقين وقال

مسلوب الاهل والمال مغتاظا على حرفائه (ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلوة) وذلك ان من اشتغل بشرب الخمر والقمار ألهاه ذلك عن ذكر الله وشوش عليه صلاته كما فعل باضياف (٧٤) عبد الرحمن بن عوف تقدم رجل ليصلي بهم صلاة المغرب بعد ما شربوا فقرأ قل يا أيها الكافرون أعبد بحذف لا (فهل أنتم منتهون) أي انتهوا لفظه استفهام ومعناه أمر كقوله تعالى فهل أنتم شاكرون (وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول واحذروا) المحارم والمناهي (فان توليتم فاعلموا أنما على رسولنا البلاغ المبين) وفي وعيد شارب الخمر أخبرنا أبو القاسم عبد الرحمن بن محمد الفوراني انا أبو الحسن علي ابن عبد الله الطيسفوني ثنا أبو الحسن محمد بن محمود المحمودي انا أبو العباس الماسرجسي بنيسابور أخبرنا اسحاق بن ابراهيم الحنظلي أخبرنا صالح بن قدامة حدثنا أخي عبد الملك بن قدامة عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كل مسكر حرام وان حتما على الله ان لا يشربه عبد في الدنيا الا سقاه الله تعالى يوم القيامة من طينة الخبال هل تدرون ما طينة الخبال قال عرق أهل النار وأخبرنا أبو الحسن السرخسي انا زاهر ابن أحمد انا أبو اسحق الهاشمي انا أبو مصعب عن مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من شرب الخمر في الدنيا ثم لم يتب منها حرمها في الآخرة وأخبرنا أبو سعيد الشريحي انا أبو اسحق الثعلبي انا أحمد بن أبي أخبرنا أبو العباس الاصم انا محمد بن اسحق الصنعاني حدثنا أبو نعيم حدثنا عبد العزيز بن عمر بن عبد العزيز عن عبد الرحمن بن عبد الله الغافقي من أهل مصر عن عبد الله بن عمر أنه قال أشهد اني سمعت رسول الله قد

رواية أبي ميسرة هذه أصح وأخرجه أبو داود والنسائي وروى مصعب بن سعيد عن أبيه قال صنع رجل من الانصار طعاما فدعانا فشربنا وذلك قبل أن تحرم زاد حتى انتشينا فتفاخرت الانصار وقريش فقالت الانصار نحن أفضل منكم فقال سعد بن أبي وقاص المهاجرون خير منكم فأخذ رجل من الانصار لحي جمل فضرب به أنف سعد ففزره فأتى سعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره فنزلت هذه الآية يا أيها الذين آمنوا انما الخمر والميسر الى قوله فهل أنتم منتهون وقال ابن عباس نزل تحريم الخمر في قبيلتين من قبائل الانصار شربوا حتى ثملوا وعبث بعضهم ببعض فلما صحوا جعل الرجل يرى الاثر بوجهه ولحيته فيقول فعل بي هذا فلان أخي وكانوا اخوة ليس في قلوبهم ضغائن فأنزل الله تعالى تحريم الخمر في هذه الآية يا أيها الذين آمنوا انما الخمر والميسر الى قوله فهل أنتم منتهون وأما تفسير الآية فقوله تعالى انما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر يعني انما زين لكم الشيطان شرب الخمر والقمار بالقداح وهو الميسر ويحسن ذلك لكم ارادة أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء بسبب شرب الخمر لانها تزيل عقل شاربها فيتكلم بالفحش وربما أفضى ذلك الى المقاتلة وذلك سبب ايقاع العداوة والبغضاء بين شاربيها وأما الميسر فقال قتادة كان الرجل في الجاهلية يقامر على أهله وماله فيقمر فيقعد حزينا سليبا ينظر الى ماله في يد غيره فيورثه ذلك العداوة والبغضاء فنهى الله عن ذلك وتقدم ما فيه والله أعلم بما يصلح خلقه فظهر بذلك ان الخمر والميسر سببان عظيمان في ايقاع العداوة والبغضاء بين الناس وهذا فيما يتعلق بامر الدنيا وفيهما مفاسد تتعلق بامر الدين وهي قوله تعالى (ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلوة) لان شرب الخمر يشغل عن ذكر الله وعن فعل الصلاة وكذلك القمار يشغل صاحبه عن ذكر الله وعن الصلاة * فان قلت لم جمع الخمر والميسر مع الانصاب والازلام في الآية الاولى ثم أفرد الخمر والميسر في هذه الآية * قلت لان الخطاب مع المؤمنين بدليل قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا والمقصود نهيهم عن شرب الخمر واللعب بالقمار وانما ضم الانصاب والازلام الى الخمر والميسر تأكيد تحريم الخمر والميسر فلما كان المقصود من الآية النهي عن شرب الخمر والميسر لا جرم أفردهما بالذكر في آخر الآية والله أعلم * وقوله تعالى (فهل أنتم منتهون) لفظه استفهام ومعناه الامر أي انتهوا وهذا من أبلغ ما ينهى به لانه تعالى ذم الخمر والميسر وأظهر قبحهما للمخاطب كأنه قيل قد تلي عليكم ما فيهما من أنواع الصوارف والموانع فهل أنتم منتهون مع هذه الامور أم أنتم على ما كنتم عليه كأنكم لم توعظوا ولم تنزجروا وفي هذه الآية دليل على تحريم شرب الخمر لان الله تعالى قرن الخمر والميسر بعبادة الاصنام وعدد أنواع المفاسد الحاصلة بهما ووعد بالفلاح عند اجتنابهما وقال فهل أنتم منتهون ومعناه الامر وقد صح من حديث عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال كل شراب أسكر فهو حرام أخرجاه في الصحيحين وزاد الترمذي وأبو داود ما أسكر الفرق منه فمل الكف منه حرام الفرق بالتحريك اناء يسع ستة عشر رطلا عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من شرب الخمر لم تقبل له صلاة أربعين صباحا فان تاب تاب الله عليه فان عاد لم يقبل الله له صلاة أربعين صباحا فان تاب تاب الله عليه فان عاد لم يقبل الله له صلاة أربعين صباحا فان تاب تاب الله عليه فان عاد الرابعة لم يقبل الله له صلاة أربعين صباحا فان تاب لم يتب الله عليه وسقاه الله من نهر الخبال قالوا يا أبا عبد الرحمن وما نهر الخبال قال صديد أهل النار أخرجه الترمذي وقال حديث حسن وأخرجه النسائي وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن الله الخمر وشاربها وساقيها وبائعها ومبتاعها وعاصرها ومعتصرها وحاملها والمحمولة اليه أخرجه أبو داود * قوله عز وجل (وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول) يعني فيما أمركم به ونهاكم عنه (واحذروا) أي واحذروا مخالفة الله ومخالفة رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما أمركم به ونهاكم عنه (فان توليتم) يعني فان أعرضتم عما أمركم به ونهاكم عنه (فاعلموا أنما على رسولنا البلاغ المبين) وهذا وعيد وتهديد لمن أعرض عن أمر الله ونهيه كأنه قال فاعلموا انكم بسبب توليكم واعراضكم

صلى الله عليه وسلم وهو يقول لعن الله الخمر وشاربها وساقيها وبائعها ومبتاعها وعاصرها ومعتصرها وحاملها والمحمولة اليه وآكل ثمنها قوله عزوجل (ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا) الآية سبب نزول هذه الآية ان الصحابة رضوان الله عليهم قالوا لما نزل تحريم الخمر يارسول الله كيف باخواننا الذين ماتوا وهم يشربون الخمر ويأكلون من مال الميسر فأنزل الله تعالى ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا وشربوا من الخمر وأكلوا من مال الميسر (اذاما اتقوا) الشرك (وآمنوا) وصدقوا (وعملوا الصالحات ثم اتقوا) الخمر والميسر بعد تحريمهما (وآمنوا ثم اتقوا) ماحرم الله عليهم كله (وأحسنوا والله يحب المحسنين) وقيل معنى الاول اذاما اتقوا الشرك وآمنوا وصدقوا ثم اتقوا أي داوموا على ذلك التقوى وآمنوا وازدادوا ايمانا ثم اتقوا المعاصي كلها وأحسنوا وقيل أي اتقوا بالاحسان وكل محسن متق والله يحب المحسنين قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا ليبلونكم الله بشئ من الصيد) الآية نزلت عام الحديبية وكانوا محرمين ابتلاهم الله بالصيد وكانت الوحوش تغشى رحالهم كثيرة فهموا بأخذها فنزلت يا أيها الذين آمنوا ليبلونكم الله ليختبرنكم الله وفائدة البلوى اظهار المطيع من العاصي والا فلا حاجة له الى البلوى بشئ من الصيد وانما بعض فقال بشئ لانهم ابتلاهم بصيد البر خاصة (تناله أيديكم) يعني الفرخ والبيض ومالا يقدر أن يفر من صغار الصيد (ورماحكم) يعني الكبار من الصيد (ليعلم الله) ليرى الله لانه قد علمه (من يخافه بالغيب) أي يخاف الله ولم يره كقوله تعالى الذين يخشون ربهم بالغيب أي يخافه فلا يصطاد في حال الاحرام

قد استحققتم العذاب والسخط * قوله تعالى (ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا) الآية عن البراء بن عازب قال مات ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وهم يشربون الخمر فلما نزل تحريم الخمر قال ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كيف بأصحابنا الذين ماتوا وهم يشربونها قال فنزلت ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا الآية أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح عن ابن عباس قال قالوا يارسول الله أرأيت الذين ماتوا وهم يشربون الخمر لما نزل تحريم الخمر فنزلت ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا الآية أخرجه الترمذي وقال حديث حسن ومعنى الآية ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا أي لا حرج ولا اثم عليهم فيما شربوا من الخمر وأكلوا من مال القمار في وقت الاباحة قبل التحريم قال ابن قتيبة يقال لم أطعم خبزا ولا ماء ولا نوما قال الشاعر

فان شئت حرمت النساء سواكم * وان شئت لم أطعم نقاخا ولا بردا

النقاخ الماء والبرد النوم (اذاما اتقوا) يعني اذاما اتقوا الشرك وقيل اتقوا ماحرم الله عليهم (وآمنوا) يعني بالله ورسوله (وعملوا الصالحات) أي وازدادوا من عمل الصالحات (ثم اتقوا وآمنوا) يعني اتقوا الخمر والميسر بعد التحريم فعلى هذا تكون الاولى اخبارا عن حال من مات وهو يشربها قبل التحريم انه لاجناح عليه والثانية خطاب لمن بقي بعد التحريم أمروا باتقائها والايمان بتحريمها (ثم اتقوا) يعني ماحرم عليهم في المستقبل (وأحسنوا) يعني العمل وقيل المراد بالاتقاء الاول فعل التقوى وبالثاني المداومة عليها وبالثالث اتقاء الظلم مع ضم الاحسان اليه وقيل ان المقصود من التكرير التأكيد والمبالغة في الحث على الايمان والتقوى وضم الاحسان اليهما ثم قال تعالى (والله يحب المحسنين) يعني انه تعالى يحب المتقربين اليه بالايمان والاعمال الصالحة والتقوى والاحسان وهذا ثناء ومدح لهم على الايمان والتقوى والاحسان لان هذه المقامات من أشرف الدرجات وأعلاها (م) عن عبد الله بن مسعود قال لما نزلت هذه الآية ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا الى آخر الآية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قيل لي أنت منهم ومعناه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قيل له ان ابن مسعود منهم يعني من الذين آمنوا وعملوا الصالحات والتقوى والاحسان * قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا ليبلونكم الله بشئ من الصيد) نزلت هذه الآية عام الحديبية وكانوا محرمين فابتلاهم الله بالصيد فكانت الوحوش تغشى رحالهم من كثرتها فهموا بأخذها وصيدها فأنزل الله هذه الآية يا أيها الذين آمنوا ليبلونكم الله الآية اللام في ليبلونكم لام القسم أي ليختبرن طاعتكم من معصيتكم والمعنى يعاملكم معاملة المختبر بشئ من الصيد يعني بصيد البر دون البحر وقيل أراد الصيد في حالة الاحرام دون الاحلال وانما قال بشئ من الصيد ليعلم أنه ليس بفتنة من الفتن العظام التي تزل عندها أقدام الثابتين ويكون التكليف فيها صعبا شاقا كالابتلاء ببذل الاموال والارواح وانما هو ابتلاء سهل كما ابتلى أصحاب السبت بصيد السمك فيه لكن الله عزوجل بفضله وكرمه عصم أمة محمد صلى الله عليه وسلم فلم يصطادوا شيأ في حالة الابتلاء ولم يعصم أصحاب السبت فمسخوا قردة وخنازير * وقوله تعالى (تناله أيديكم) يعني الفرخ والبيض ومالا يقدر أن يفر من صغار الصيد (ورماحكم) يعني كبار الصيد مثل حمر الوحش ونحوها وقال ابن عباس في قوله تناله أيديكم ورماحكم هو الضعيف من الصيد وصغيره يبتلي الله به عباده في احرامهم حتى لو شاؤا نالوه بأيديهم فنهاهم الله أن يقربوه (ليعلم الله) أي ليرى الله فانه قد علمه فهو مجاز لانه تعالى عالم لم يزل والمعنى يعاملكم معاملة المختبر وقيل معناه ليظهر المعلوم وهو خوف الخائف وقيل هو من باب حذف المضاف والتقدير ليعلم أولياء الله (من يخافه بالغيب) يعني من يخاف الله ولم يره فلا

يصطاد فى حالة الاحرام شيأ بعد النهى (فمن اعتدى بعد ذلك) يعنى فصاد فى حالة الاحرام بعد النهى (فله عذاب أليم) يعنى فى الدنيا قال ابن عباس هو أن يوجع ظهره و بطنه جلدا او تسلب ثيابه وهذا قول أكثر المفسرين فى معنى هذه الآية لانه قد سمى الجلد عذابا وهو قوله وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين * وقوله عزوجل (يا أيها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم) جمع حرام أى لا تقتلوا الصيد وأنتم محرمون بالحج والعمرة وقيل المراد منه دخول الحرم يقال أحرم اذا عقد الاحرام وأحرم اذا دخل الحرم وقيل هما مرادان بالآية فلا يجوز قتل الصيد للمحرم ولا فى الحرم نزلت هذه الآية فى أبى اليسر شد على حمار وحش فقتله وهو محرم ثم صار هذا الحكم عاما فلا يجوز قتل الصيد ولا التعرض له مادام محرما ولا فى الحرم والمراد بالصيد كل حيوان متوحش مأكول اللحم وهذا قول الشافعى وقال أبو حنيفة هو كل حيوان متوحش سواء كان مأكولا أو لم يكن فيجب عنده الضمان على من قتل سبعا أو نمرا أو نحو ذلك واستثنى الشارع خمس فواسق فأجاز قتلهن (ق) عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خمس من الدواب ليس على المحرم فى قتلهن جناح الغراب والحدأة والعقرب والفأرة والكلب العقور وفى رواية خمس لا جناح على من قتلهن فى الحرم والاحرام (ق) عن عائشة رضى الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خمس من الدواب كلهن فواسق يقتلن فى الحرم الغراب والحدأة والعقرب والفأرة والكلب العقور ولمسلم خمس فواسق يقتلن فى الحل والحرم وذكر نحوه وفى رواية النسائى قال خمس يقتلهن المحرم الحية والعقرب والفأرة والغراب الأبقع والكلب العقور قال ابن عيينة الكلب العقور كل سبع ضار يعقر وقاس الشافعى عليها جميع ما لا يؤكل لحمه قال لان الحديث يشتمل على أشياء بعضها سباع ضارية و بعضها هوام قاتلة و بعضها طير لا يدخل فى معنى السباع ولا فى معنى الهوام وانما هو حيوان مستخبث اللحم وتحريم الاكل يجمع الكل فاعتبره ورتب عليه الحكم وذهب أصحاب الرأى الى وجوب الجزاء فى كل ما لا يؤكل لحمه الا الاعيان المذكورة فى الحديث وقاسوا عليها الذئب فلم يوجبوا فيه كفارة * قوله تعالى (ومن قتله منكم متعمدا) قال مجاهد والحسن وابن زيد هو الذى يتعمد قتل الصيد مع نسيان الاحرام فعليه الجزاء أما اذا تعمد قتل الصيد ذاكرا لاحرامه فلا جزاء عليه لانه أعظم من أن يكون له كفارة وقال ابن عباس والجمهور يحكم عليه بالجزاء وان تعمد القتل مع ذكر الاحرام وهذا مذهب عامة الفقهاء أما اذا قتل الصيد خطأ بأن قصد غيره بالرمى فأصابه فهو كالعمد فى وجوب الجزاء وهو مذهب جمهور المفسرين والفقهاء قال الزهرى نزل القرآن بالعمد وجرت السنة فى الخطأ يعنى ألحقت المخطئ بالمتعمد فى وجوب الجزاء وقال سعيد بن جبير لا أرى فى الخطأ شيأ وهذا قول شاذ لا يؤخذ به (فجزاء مثل ما قتل من النعم) يعنى فعليه جزاء من النعم مثل ما قتل والمثل والشبه واحد واختلفوا فى هذه المماثلة أهى بالخلقة أم بالقيمة والذى عليه جمهور العلماء من الصحابة فمن بعدهم ان المماثلة فى الخلقة معتبرة لان ظاهر الآية يدل على ذلك وما لا مثل له فالقيمة وقال أبو حنيفة المثل الواجب فى قتل الصيد هو القيمة لان الصيد المقتول اذا لم يكن له مثل فانه يضمن بالقيمة وهذا لا نزاع فيه فكان المراد بالمثل هو القيمة فى هذه الصورة فوجب أن يكون فى سائر الصور كذلك لان اللفظ الواحد لا يجوز حمله الا على معنى واحد وأجيب عنه بأن حقيقة المماثلة أمر معلوم فيجب رعايتها بأقصى الامكان وان لم تمكن رعايتها الا بالقيمة وجب الاكتفاء بها للضرورة وحجة الشافعى ومن وافقه فى اعتبار المماثلة بالخلقة أن الصحابة حكموا فى بلدان شتى وأزمان مختلفة بالمثل من النعم فحكموا فى النعامة ببدنة وهى لا تساوى بدنة وحكموا فى حمار الوحش ببقرة وهو لا يساوى بقرة وكذا فى الضبع بكبش فدل ذلك على أنهم انما نظروا الى ما يقرب من الصيد شبها من حيث الخلقة فحكموا به ولم يعتبروا القيمة فيجب فى الظبى شاة وفى الارنب سخل وفى الضب سخلة وفى اليربوع جفرة ويجب فى الحمامة وكل ما عب وهدر كالفواخت والقمرى وذوات الاطواق شاة وما

(فمن اعتدى بعد ذلك) أى صاد بعد تحريمه (فله عذاب أليم) روى عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال يوجع ظهره و بطنه جلدا و يسلب ثيابه قوله عزوجل (يا أيها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم) أى محرمون بالحج أو العمرة وهو جمع حرام يقال رجل حرام وامرأة حرام وقد يكون من دخول الحرم يقال أحرم الرجل اذا عقد الاحرام وأحرم اذا دخل الحرم نزلت فى رجل يقال له أبو اليسر شد على حمار وحش وهو محرم فقتله قوله تعالى (ومن قتله منكم متعمدا) اختلفوا فى هذا العمد فقال قوم هو العمد لقتل الصيد مع نسيان الاحرام أما اذا قتله عمدا وهو ذاكر لاحرامه فلا حكم عليه وأمره الى الله لانه أعظم من أن يكون له كفارة هذا قول مجاهد والحسن وقال الآخرون هو أن يعمد المحرم قتل الصيد ذاكرا لاحرامه فعليه الكفارة واختلفوا فيما لو قتله خطأ فذهب أكثر الفقهاء الى أن العمد والخطأ سواء فى لزوم الكفارة وقال الزهرى على المتعمد بالكتاب وعلى المخطئ بالسنة وقال سعيد بن جبير لا تجب كفارة الصيد بقتل الخطأ بل يختص بالعمد قوله عزوجل (فجزاء مثل) قرأ أهل الكوفة و يعقوب فجزاء منوّن مثل رفع على البدل من الجزاء وقرأ الآخرون بالاضافة فجزاء مثل (ما قتل من النعم) معناه انه يجب عليه مثل ذلك الصيد من النعم وأراد به ما يقرب من الصيد المقتول شبها من حيث الخلقة لا من حيث القيمة

(يحكم به ذوا عدل منكم) أي يحكم بالجزاء رجلان عدلان و ينبغي أن يكونا فقيهين ينظران الى أشبه الاشياء به من النعم فيحكمان به ومن ذهب الى ايجاب المثل من النعم عمر وعثمان وعلي وعبد الرحمن بن عوف وابن عمر وابن عباس وغيرهم من الصحابة رضي الله عنهم حكموا في بلدان مختلفة وأزمان شتى بالمثل من النعم فحكم حاكمهم في النعامة ببدنة وهي لا تساوي بدنة وفي حمار الوحش ببقرة وهي لا تساوي بقرة وفي الضبع بكبش وهي لا تساوي كبشا فدل انهم نظروا الى ما يقرب من الصيد شبها من حيث الخلقة وتجب في الحمام شاة وهو كل ما عب وهدر من الطير كالفاختة والقمري والدبسي وروي عن عمر وعثمان وابن عباس رضي الله عنهم انهم قضوا في حمام مكة بشاة أخبرنا أبو الحسن السرخسي أخبرنا زاهر بن أحمد انا أبو اسحاق الهاشمي انا أبو مصعب عن مالك عن أبي الزبير المكي عن جابر بن عبد الله ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه قضى في الضبع بكبش وفي الغزال بعنز وفي الارنب بعناق وفي اليربوع بجفرة قوله تعالى (هديا بالغ الكعبة) أي يهدي تلك الكفارة الى الكعبة فيذبحها بمكة و يتصدق بلحمها على مساكين الحرم (أو كفارة طعام مساكين أو عدل ذلك صياما) قال الفراء رحمه الله العدل بالكسر المثل من جنسه والعدل بالفتح المثل من غير جنسه وأراد به انه في جزاء الصيد مخير بين ان يذبح المثل من النعم فيتصدق بلحمه على مساكين الحرم و بين أن يقوم المثل دراهم والدراهم طعاما فيتصدق بالطعام على مساكين الحرم أو يصوم عن كل مد من الطعام يوما وله أن يصوم حيث شاء لانه لا نفع فيه للمساكين وقال مالك ان لم يخرج المثل يقوم الصيد ثم يجعل القيمة طعاما فيتصدق به أو يصوم وقال أبو حنيفة رضي الله عنه لا يجب المثل من النعم بل يقوم الصيد فان شاء صرف تلك القيمة الى شيء من النعم وان شاء الى الطعام فيتصدق به وان شاء صام عن كل نصف صاع من بر أو صاع من شعير يوما وقال الشعبي والنخعي جزاء الصيد على الترتيب والآية حجة لمن ذهب الى التخيير قوله تعالى (ليذوق وبال أمره) أي جزاء معصيته (عفا الله عما سلف) يعني قبل التحريم ونزول الآية قال السدي عفا الله عما سلف في الجاهلية (ومن عاد فينتقم الله منه) في الآخرة

سواه من الطير ففيه القيمة في المكان الذي أصيب فيه وروي عن عثمان وابن عباس أنهما حكما في حمام الحرم بشاة وروي عن عمر أنه قضى في الضبع بكبش وفي الغزال بعنز وفي الارنب بعناق وفي اليربوع بجفرة * وقوله تعالى (يحكم به ذوا عدل منكم) يعني يحكم بالجزاء في قتل الصيد رجلان صالحان عدلان من أهل ملتكم ودينكم و ينبغي أن يكونا فقيهين فينظران الى أشبه الاشياء به من النعم فيحكمان به قال ميمون بن مهران جاء اعرابي الى أبي بكر الصديق فقال اني أصبت من الصيد كذا وكذا فسأل أبو بكر أبي بن كعب فقال الاعرابي اني أتيتك أسألك وأنت تسأل غيرك فقال أبو بكر وما أنكرت من ذلك قال الله تعالى يحكم به ذوا عدل منكم فشاورت صاحبي فاذا اتفقنا على شيء أمرناك به وقوله تعالى (هديا بالغ الكعبة) يعني ان الكفارة هدي يساق الى الكعبة وسميت الكعبة كعبة لارتفاعها والعرب تسمي كل بيت مرتفع كعبة وانما أريد بالكعبة كل الحرم لان الذبح لا يقع في الكعبة وعندها ملاقيا لها انما يقع في الحرم وهو المراد بالبلوغ فيذبح الهدي بمكة و يتصدق به على مساكين الحرم هذا مذهب الشافعي وقال أبو حنيفة له أن يتصدق به حيث شاء اذا وصل الهدي الى الكعبة (أو كفارة طعام مساكين أو عدل ذلك صياما) ذهب الشافعي ومالك وأبو حنيفة الى ان كلمة أو في هذه الآية للتخيير وقال أحمد وزفر من أصحاب أبي حنيفة انها للترتيب وهما روايتان عن ابن عباس قال الشافعي اذا قتل صيدا له مثل فهو مخير بين ثلاثة أشياء ان شاء ذبح المثل من النعم وتصدق به على مساكين الحرم وان شاء قوم المثل دراهم والدراهم طعاما ثم يتصدق به على مساكين الحرم وان شاء صام عن كل مد من الطعام يوما وقال ابو حنيفة يصوم عن كل نصف صاع يوما وعن أحمد روايتان كالقولين وأصل هذه المسئلة ان الصوم مقدر بطعام اليوم فعند الشافعي مقدر بالمد وعند أبي حنيفة مقدر بنصف صاع وله أن يصوم حيث شاء لانه لا نفع فيه للمساكين وذهب جمهور الفقهاء الى أن الخيار في تعيين أحد هذه الثلاثة الاشياء الى قاتل الصيد الذي وجب عليه الكفارة لان الله أوجب عليه أحد هذه الثلاثة على التخيير فوجب أن يكون هو المخير بين أيها شاء وقال محمد بن الحسن من أصحاب أبي حنيفة التخيير الى الحكمين لان الله تعالى قال يحكم به ذوا عدل منكم ومن قال ان كلمة أو للترتيب قال ان لم يجد الهدي اشترى طعاما وتصدق به فان كان معسرا صام وقال مالك ان لم يخرج المثل من النعم يقوم الصيد ثم يجعل القيمة طعاما فيتصدق به أو يصوم وقال أبو حنيفة لا يجب المثل من النعم بل يقوم الصيد فان شاء صرف تلك القيمة الى شيء من النعم وان شاء الى الطعام فيتصدق به وان شاء صام عن كل نصف صاع من بر أو صاع من غيره يوما واختلفوا في موضع التقويم فقال جمهور الفقهاء يقوم في المكان الذي قتل فيه الصيد وقال الشعبي يقوم بمكة بثمن مكة لانه يصرف بها * وقوله تعالى (ليذوق وبال أمره) يعني جزاء ذنبه والوبال في اللغة الشيء الثقيل الذي يخاف ضرره يقال مرعى وبيل اذا كان فيه وخامة وانما سمى ذلك الله وبالا لان اخراج الجزاء ثقيل على النفس لان فيه تنقيصا للمال وهو ثقيل على النفس وكذا الصوم أيضا ثقيل على النفس لان فيه انهاك البدن (عفا الله عما سلف) يعني قبل التحريم (ومن عاد) يعني الى قتل الصيد مرة ثانية (فينتقم الله منه) يعني في الآخرة والانتقام المبالغة في العقوبة وهذا الوعيد لا يمنع ايجاب الجزاء في المرة الثانية والثالثة فاذا تكرر من المحرم قتل الصيد تكرر عليه الجزاء وهذا قول جمهور

(والله عزيز ذو انتقام) واذا تكرر من المحرم قتل الصيد فيتعدد عليه الجزاء عند عامة أهل العلم قال ابن عباس رضي الله عنهما اذا قتل المحرم صيدا متعمدا يسأل هل قتلت قبله شيأ من الصيد فان قال نعم لم يحكم عليه وقيل له اذهب ينتقم الله منك وان قال لم أقتل قبله شيأ حكم عليه فان عاد بعد ذلك لم يحكم عليه ولكن يملأ ظهره وصدره ضربا وجيعا وكذلك حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم في وج وهو واد بالطائف واختلفوا في المحرم هل يجوز له أكل لحم الصيد فذهب قوم الى انه لا يحل له بحال يروى ذلك عن ابن عباس وهو قول طاوس وبه قال سفيان الثوري واحتجوا بما أخبرنا أبو الحسن السرخسي أنا زاهر بن أحمد أنا أبو اسحق الهاشمي أنا أبو مصعب عن مالك عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن عبد الله بن عباس عن الصعب بن جثامة الليثي انه أهدى لرسول الله صلى الله عليه وسلم حمارا وحشيا وهو بالابواء أو بودان فرده عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما في وجهي قال انا لم نرده عليك الا أنا حرم وذهب الاكثرون الى انه يجوز للمحرم أكله اذا لم يصطد بنفسه ولا اصطيد لاجله أو باشارته وهو قول عمر وعثمان وأبي هريرة وبه قال عطاء ومجاهد وسعيد بن جبير وهو مذهب مالك والشافعي وأحمد واسحق وأصحاب الرأي وانما رد النبي صلى الله عليه وسلم على الصعب بن جثامة لانه

ظن انه صيد من أجله والدليل على جوازه ما أخبرنا أبو الحسن السرخسي انا زاهر بن أحمد انا أبو اسحاق الهاشمي انا أبو مصعب عن مالك عن أبي النضر مولى عمر بن عبيد الله التيمي عن نافع مولى أبي قتادة عن أبي قتادة بن ربعي الانصاري رضي الله عنه انه كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى كان ببعض طريق مكة تخلف مع أصحاب له محرمين وهو غير محرم فرأى حمارا وحشيا فاستوى على فرسه وسأل اصحابه أن يناولوه سوطه فأبوا فسألهم رمحه فأبوا فاخذه ثم شد على الحمار فقتله فأكل منه بعض أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وابى بعضهم فلما أدركوا رسول الله صلى الله عليه وسلم سألوه عن ذلك فقال انما هي طعمة أطعمكموها الله تعالى أخبرنا عبد الوهاب ابن محمد الخطيب انا عبد العزيز بن أحمد الخلال انا أبو العباس الاصم أخبرنا الربيع انا الشافعي انا ابراهيم بن محمد عن عمرو بن أبي عمرو عن المطلب بن حنطب عن جابر بن عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لحم الصيد لكم في الاحرام حلال ما لم تصيدوه أو يصاد لكم قال أبو عيسى المطلب لا نعرف له سماعا من جابر بن عبد الله رضي الله عنه واذا أتلف المحرم شيأ من الصيد لا مثل له من النعم مثل بيض أو طائر دون الحمام ففيه قيمة يصرفها الى الطعام فيتصدق به أو يصوم عن كل مد يوما واختلفوا في الجراد فرخص فيه قوم للمحرم وقالوا هو من صيد البحر روى ذلك عن كعب الاحبار والاكثرون على انها لا تحل فان أصابها فعليه صدقة قال عمر في الجراد تمرة وروى عنه وعن ابن عباس قبضة من طعام قوله عز وجل (أحل لكم صيد البحر وطعامه متاعا لكم وللسيارة) والمراد بالبحر جميع المياه قال عمر رضي الله عنه صيده ما اصطيد وطعامه ما رمى به وعن ابن عباس وابن عمر وأبي هريرة طعامه ما قذفه الماء الى الساحل ميتا وقال قوم هو المالح منه وهو قول سعيد بن جبير وعكرمة وسعيد بن المسيب وقتادة والنخعي وقال مجاهد صيده طريه وطعامه مالحه متاعا لكم أي منفعة لكم وللسيارة يعني المارة وجملة

العلماء وقد روى عن ابن عباس والنخعي وداود الظاهري انه اذا قتل الصيد مرة ثانية فلا جزاء عليه لانه وعده بالانتقام منه قال ابن عباس اذا قتل المحرم صيدا متعمدا سئل هل قتل قبله شيأ من الصيد فان قال نعم لم يحكم عليه ويقال له اذهب فينتقم الله منك وان قال لم أقتل قبله شيأ حكم عليه فان عاد بعد ذلك لم يحكم عليه ولكن يملأ ظهره وصدره ضربا وكذلك حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم في صيد وج وهو واد بالطائف (والله عزيز ذو انتقام) يعني ممن عصاه واذا أتلف المحرم شيأ من الصيد الذي لا مثل له من النعم مثل البيض وطائر صغير دون الحمام ففيه القيمة فيقوم ثم يشترى بقيمته طعاما ويتصدق به على محاويج الحرم أو يصوم عن كل مد يوما ❊ قوله تعالى (أحل لكم صيد البحر وطعامه) المراد بالصيد ما صيد من البحر والمراد بالبحر جميع المياه العذبة والمالحة فأما طعامه فاختلفوا فيه فقيل هو ما قذفه البحر ورمى به الى الساحل يروى ذلك عن أبي بكر وعمر وابن عمر وأبي أيوب وقتادة وقيل صيد البحر طريه وطعامه مالحه يروى ذلك عن سعيد بن جبير وسعيد بن المسيب والسدي ويروى عن ابن عباس ومجاهد كالقولين وجملة حيوان الماء على قسمين سمك وغير سمك فأما السمك فجميعه حلال على اختلاف أجناسه وأنواعه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في البحر هو الطهور ماؤه الحل ميتته أخرجه أبو داود والترمذي والنسائي ولا فرق بين أن يموت بسبب أو بغير سبب فيحل أكله وقال أبو حنيفة لا يحل الا أن يموت بسبب وما عدا السمك فقسمان قسم يعيش في البر والبحر كالضفدع والسرطان فلا يحل أكلهما وقال سفيان أرجو أن لا يكون بالسرطان بأس واختلفوا في الجراد فقيل هو من صيد البحر فيحل أكله للمحرم وذهب جمهور العلماء الى أنه من صيد البر وانه لا يحل للمحرم أكله في حال الاحرام فان أصاب جرادة فعليه صدقة قال عمر في الجرادة تمرة وعنه وعن ابن عباس قبضة من طعام وكذلك طير الماء فهو من صيد البر أيضا وقال أحمد يؤكل كل ما في البحر الا الضفدع والتمساح قال لان التمساح يفترس ويأكل الناس وقال ابن أبي ليلى ومالك يباح كل ما في البحر وذهب جماعة الى أن ما له نظير من البر يؤكل فيؤكل نظيره من حيوان البحر مثل بقر الماء ونحوه ولا يؤكل ما لا يؤكل نظيره في البر مثل كلب الماء وخنزير الماء فلا يحل أكله ❊ قوله تعالى (متاعا لكم وللسيارة) يعني

حيوانات الماء على قسمين سمك وغيره أما السمك فميتته حلال مع اختلاف أنواعها قال النبي صلى الله عليه وسلم أحلت لنا ميتتان السمك والجراد فلا فرق بين أن يموت بسبب أو بغير سبب وعند أبي حنيفة لا يحل الا أن يموت بسبب من وقوع على حجر أو انحسار الماء عنه ونحو ذلك اما غير السمك فقسمان قسم يعيش في البر كالضفدع والسرطان فلا يحل أكله وقسم يعيش في الماء ولا يعيش في البر الا عيش المذبوح فاختلف القول فيه فذهب قوم الى انه لا يحل شيء منها الا السمك وهو قول أبي حنيفة رضي الله عنه وذهب قوم الى ان ميت الماء كلها حلال لان كلها سمك وان اختلفت صورتها كالجريث يقال له حية الماء وهو على شكل الحية وأكله مباح بالاتفاق وهو قول عمر وأبي بكر وابن عباس وزيد بن ثابت وأبي هريرة وبه قال شريح والحسن وعطاء وهو قول مالك وظاهر مذهب الشافعي وذهب قوم الى ان ماله نظير في البر يؤكل فميتته من حيوانات البحر حلال مثل بقر الماء ونحوه وما لا يؤكل نظيره في البر لا يحل ميتته من حيوانات البحر مثل كلب الماء والخنزير والحمار ونحوها وقال الاوزاعي كل شيء عيشه في الماء فهو حلال قيل فالتمساح قال نعم وقال الشعبي لو أن أهلي أكلوا الضفادع لأطعمتهم وقال سفيان الثوري أرجو أن لا يكون بالسرطان بأسا وظاهر الآية حجة لمن أباح جميع حيوانات البحر وكذلك الحديث أخبرنا أبو الحسن السرخسي أنا زاهر بن أحمد أنا أبو اسحق الهاشمي أنا أبو مصعب عن مالك عن صفوان بن سليمان عن سعيد بن سلمة من آل بني الازرق ان المغيرة بن أبي بردة وهو من بني عبد الدار أخبره انه سمع أبا هريرة رضي الله عنه يقول سأل رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله انا نركب في البحر ونحمل معنا القليل من الماء فان توضأنا به عطشنا أفنتوضأ بماء البحر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الطهور ماؤه الحل ميتته أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أحمد بن عبد الله النعيمي أنا محمد بن يوسف أنا محمد بن اسمعيل أنا مسدد أنا يحيى عن ابن جريج أخبرني عمرو انه سمع جابرا رضي الله عنه يقول غزوت جيش الخبط وأمر أبو عبيدة فجعنا جوعا شديدا فألقى البحر حوتا ميتا لم نر مثله يقال له العنبر فأكلنا منه نصف شهر فأخذ أبو عبيدة عظما من عظامه فمر الراكب تحته وأخبرني أبو الزبير انه سمع جابرا يقول قال أبو عبيدة كلوا فلما قدمنا المدينة ذكرنا ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال كلوا رزقا أخرجه الله اليكم أطعمونا ان كان معكم فأتاه بعضهم بشيء منه فأكله قوله تعالى (وحرم عليكم صيد البر ما دمتم حرما واتقوا الله الذي اليه تحشرون) صيد البحر حلال للمحرم كما هو حلال لغير المحرم اما صيد البر فحرام على المحرم في الحرم والصيد هو الحيوان الوحشي الذي يحل أكله أما ما لا يحل أكله فلا يحرم بسبب الاحرام ويحرم أخذه وقتله ولا جزاء على من قتله الا المتولد بين ما لا يؤكل لحمه وما يؤكل لحمه كالمتولد بين الذئب والظبي لا يحل أكله ويجب بقتله الجزاء على المحرم لان فيه جزاء من الصيد أخبرنا أبو الحسن السرخسي أنا زاهر بن أحمد أنا أبو اسحق الهاشمي أنا أبو مصعب عن مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال خمس من الدواب ليس على المحرم في قتلهن جناح الغراب والحدأة والعقرب والفأرة والكلب العقور وروي عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال يقتل المحرم السبع العادي وعن أبي هريرة ان رسول الله صلى

يعني ينتفع به المقيمون والمسافرون فيتزودون منه * وقوله تعالى (وحرم عليكم صيد البر ما دمتم حرما) ذكر الله عز وجل تحريم الصيد على المحرم في ثلاثة مواضع من هذه السورة أحدها في أول السورة وهو قوله غير محلي الصيد وأنتم حرم والثاني قوله يا أيها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم والثالث هذه الآية وحرم عليكم صيد البر ما دمتم حرما كل ذلك لتأكيد تحريم قتل الصيد على المحرم واختلف العلماء هل يجوز للمحرم أن يأكل من لحم صيد صاده غيره فذهب قوم الى أنه لا يحل ذلك بحال يروى ذلك عن ابن عباس وهو قول طاوس واليه ذهب الثوري واحتجوا على ذلك بما روي عن الصعب بن جثامة الليثي أنه أهدى للنبي صلى الله عليه وسلم حمارا وحشيا وهو بالابواء أو بودان فرده عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رأى ما في وجهه من الكراهة قال انا لم نرده عليك الا أنا حرم أخرجاه في الصحيحين وذهب جمهور العلماء الى أنه يجوز للمحرم أن يأكل لحم الصيد اذا لم يصده بنفسه ولا صيد له ولا باشارته ولا أعان عليه وهذا قول عمر وعثمان وأبي هريرة وبه قال عطاء ومجاهد وسعيد بن جبير وهو مذهب مالك والشافعي وأحمد وأصحاب الرأي ويدل عليه ما روي عن أبي قتادة الانصاري قال كنت جالسا مع رجال من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم في منزل في طريق مكة ورسول الله صلى الله عليه وسلم أمامنا والقوم محرمون وأنا غير محرم عام الحديبية فأبصروا حمارا وحشيا وأنا مشغول أخصف نعلا فلم يؤذنوا لي وأحبوا لو أني أبصرته فالتفت فأبصرته فقمت الى الفرس فأسرجته ثم ركبت ونسيت السوط والرمح فقلت لهم ناولوني السوط والرمح قالوا لا والله لا نعينك عليه فغضبت ونزلت فأخذتهما ثم ركبت فشددت على الحمار فعقرته ثم جئت به وقد مات فوقعوا فيه يأكلون ثم انهم شكوا في أكلهم اياه وهم حرم فرحنا وخبأت العضد فأدركنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألناه عن ذلك فقال هل معكم منه شيء فقلت نعم فناولته العضد فأكل منها وهو محرم وزاد في رواية أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لهم انما هي طعمة أطعمكموها الله وفي رواية هو حلال فكلوه وفي رواية قال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم هل منكم أحد أمره أن يحمل عليها أو أشار اليها قالوا لا قال كلوا ما بقي من لحمها أخرجاه في الصحيحين وأجاب أصحاب هذا المذهب عن حديث الصعب بن جثامة بأنه انما رده النبي صلى الله عليه وسلم لانه ظن انه انما صيد لاجله والمحرم لا يأكل ما صيد لاجله (واتقوا الله) يعني فلا تستحلوا الصيد في حال الاحرام ولا في الحرم ثم حذرهم بقوله (الذي اليه تحشرون) يعني

الله عليه وسلم قال خمس قتلهن حلال في الحرم الحية والعقرب والحدأة والفأرة والكلب العقور وقال سفيان بن عيينة الكلب العقور كل سبع يعقر ومثله عن مالك رحمه الله وذهب أصحاب الرأي الى وجوب الجزاء في قتل ما لا يؤكل لحمه كالفهد والنمر والخنزير ونحوها الا الاعيان المذكورة في الخبر وقاسوا عليها الذئب فلم يوجبوا فيه الكفارة وقاس الشافعي رحمه الله عليها جميع ما لا يؤكل لحمه لان الحديث يشتمل على أعيان بعضها سباع ضارية وبعضها هوام قاتلة وبعضها طير لا يدخل في معنى السباع ولا هي من جملة الهوام وانما هي حيوان مستخبث اللحم وتحريم الاكل يجمع الكل فاعتبره ورتب الحكم عليه قوله عز وجل (جعل الله الكعبة البيت الحرام) قال مجاهد سميت كعبة لتربيعها والعرب تسمي كل بيت مربع كعبة قال مقاتل سميت كعبة لانفرادها من البناء وقيل سميت كعبة لارتفاعها من الارض وأصلها من الخروج والارتفاع وسمي الكعب كعبا لنتوه وخروجه من جانبي القدم ومنه قيل للجارية اذا قاربت البلوغ وخرج ثديها تكعبت وسمي البيت الحرام لان الله تعالى حرمه وعظم حرمته قال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى حرم مكة يوم خلق السموات والارض (قياما للناس) قرأ ابن عامر قيما بلا ألف والآخرون قياما بالالف أي قواما لهم في أمر دينهم ودنياهم أما الدين لان به يقوم الحج والمناسك وأما الدنيا فيما يجبى اليه من الثمرات وكانوا يأمنون فيه من النهب والغارة فلا يتعرض لهم أحد في الحرم قال الله تعالى أولم يروا أنا جعلنا حرما آمنا ويتخطف الناس من حولهم (والشهر الحرام) أراد به الاشهر الحرم وهي ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب أراد انه جعل الاشهر الحرم قياما للناس يأمنون فيها القتال (والهدى والقلائد) أراد انهم كانوا يأمنون بتقليد الهدى فذلك القوام فيه (ذلك لتعلموا أن الله يعلم ما في السموات وما في الارض وأن الله بكل شيء عليم) فان قيل أي اتصال لهذا الكلام بما قبله قيل أراد ان الله عز وجل جعل الكعبة قياما للناس لان الله تعالى يعلم صلاح العباد كما يعلم ما في السموات وما في الارض وقال الزجاج قد سبق في هذه السورة الاخبار عن الغيوب والكشف عن الاسرار مثل قوله سماعون للكذب سماعون لقوم آخرين ومثل اخباره بتحريفهم الكتب ونحو ذلك فقوله ذلك لتعلموا أن الله يعلم ما في السموات وما في الارض راجع اليه وقوله عز وجل (اعلموا أن الله شديد العقاب وأن الله غفور رحيم ما على الرسول الا البلاغ) التبليغ (والله يعلم ما تبدون وما تكتمون قل لا يستوي الخبيث والطيب) أي الحلال

في الآخرة فيجازيكم بأعمالكم * قوله عز وجل (جعل الله الكعبة البيت الحرام) جعل بمعنى صير وقيل معناه بين وحكم وقال مجاهد سمي البيت كعبة لتربيعه وقيل لارتفاعه عن الارض وسمي البيت الحرام لان الله حرمه وعظمه وشرفه وعظم حرمته وحرم أن يصطاد عنده وأن يختلى خلاه وأن يعضد شجره وأراد بالبيت الحرام جميع الحرم الصحيح من حديث ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم خطب يوم فتح مكة فقال ان هذا البلد حرمه الله تعالى يوم خلق السموات والارض فهو حرام بحرمة الله الى يوم القيامة لا يعضد شوكه ولا ينفر صيده ولا يلتقط لقطته الا من عرفها ولا يختلى خلاه * وقوله تعالى (قياما للناس) أصله قواما لانه سبب لقوام مصالح الناس في أمر دينهم ودنياهم وآخرتهم أما في أمر الدين فانه به يقوم الحج وتتم المناسك وأما في أمر الدنيا فانه تجبى اليه ثمرات كل شيء ويأمنون فيه من النهب والغارة فلو لقي الرجل قاتل أبيه أو ابنه في الحرم لم يهجه وأما في أمر الآخرة فان البيت جعل لقيام المناسك عنده وجعلت تلك المناسك التي تقام عنده أسبابا لعلو الدرجات وتكفير الخطيئات وزيادة الكرامات والمثوبات فلما كانت الكعبة الشريفة سببا لحصول هذه الاشياء كانت سببا لقيام الناس (والشهر الحرام) يعني وجعل الشهر الحرام قياما للناس وأراد بالشهر الحرام الاشهر الحرم الاربعة وهي ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب الفرد يعني وكذلك جعل الاشهر الحرم يأمنون فيها من القتال وذلك ان العرب كان يقتل بعضهم بعضا ويغير بعضهم على بعض وكانوا اذا دخلت الاشهر الحرم أمسكوا عن القتال والغارة فيها فكانوا يأمنون في الاشهر الحرم فكانت سببا لقيام مصالح الناس (والهدى والقلائد) يعني وكذلك جعل الهدى والقلائد سببا لقيام مصالح الناس وذلك انهم كانوا يأمنون بسوق الهدى الى البيت الحرام على أنفسهم وكذلك كانوا يأمنون اذا قلدوا أنفسهم من لحاء شجر الحرم فلا يتعرض لهم أحد (ذلك لتعلموا أن الله يعلم ما في السموات وما في الارض) يعني انه تعالى علم في الازل بمصالح العباد وما يحتاجون اليه فجعل الكعبة البيت الحرام والشهر الحرام والهدى والقلائد يأمنون بها لانه يعلم مصالح العباد كما يعلم ما في السموات وما في الارض لانه تعالى عالم جميع المعلومات الكليات والجزئيات وهو قوله تعالى (وأن الله بكل شيء عليم) يعني انه تعالى لا تخفى عليه خافية (اعلموا أن الله شديد العقاب) يعني لمن انتهك محارمه واستحلها (وأن الله غفور رحيم) يعني لمن تاب وآمن ولما ذكر الله أنواع رحمته بعباده ذكر بعدها انه شديد العقاب لان الايمان لا يتم الا بحصول الرجاء والخوف ثم ذكر بعده ما يدل على سعة رحمته وانه غفور رحيم * قوله تعالى (ما على الرسول الا البلاغ) يعني ليس على رسولنا الذي أرسلناه اليكم الا تبليغ ما أرسل به من الانذار بما فيه قطع الحجج في الآية تشديد عظيم في ايجاب القيام بما أمر الله وأن الرسول صلى الله عليه وسلم قد فرغ مما وجب عليه من التبليغ وقامت الحجة عليكم بذلك ولزمتكم الطاعة فلا عذر في التفريط (والله يعلم ما تبدون وما تكتمون) يعني انه تعالى لا يخفى عليه شيء من أحوالكم ظاهرا وباطنا (قل لا يستوي الخبيث والطيب) يعني الحلال والحرام في الدرجة والرتبة ولا يعتدل الردي والجيد ولا المسلم والكافر ولا الصالح والطالح (ولو

والحرام (ولو أعجبك) سرّك (كثرة الخبيث) نزلت فى شريح بن ضبيعة البكرى وحجاج بن بكر بن وائل (فاتقوا الله) ولا تتعرضوا للحجاج وان كانوا مشركين وقد مضت القصة فى أول السورة (يا أولى الالباب لعلكم تفلحون يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء ان تبد لكم تسؤكم) الآية أخبرنا عبد الواحد المليحى انا أحمد بن عبد الله النعيمى أنا محمد بن يوسف انا محمد بن اسمعيل أنا حفص بن عمر انا هشام عن قتادة عن أنس رضى الله عنه سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أحفوه بالمسئلة فغضب فصعد المنبر فقال لا تسألونى اليوم عن شئ الا بينته لكم فجعلت أنظر يمينا وشمالا فاذا كل رجل لاف رأسه فى ثوبه يبكى فاذا رجل كان اذا لاحى الرجال يدعى لغير أبيه فقال يا رسول الله من أبى قال حذافة ثم أنشأ عمر فقال رضينا بالله ربا وبالاسلام دينا وبمحمد صلى الله عليه وسلم رسولا نعوذ بالله من الفتن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما رأيت فى الخير والشر كاليوم قط انه صورت لى الجنة والنار حتى رأيتهما وراء الحائط وكان قتادة يذكر عند هذا الحديث هذه الآية يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء ان تبد لكم تسؤكم وقال يونس عن ابن شهاب أخبرنى عبيد الله بن عبد الله قال قالت أم عبد الله بن حذافة لعبد الله بن حذافة ما سمعت بابن قط أعق منك أمنت أن تكون أمك قد قارفت بعض ما تقارف نساء أهل الجاهلية فتفضحها على أعين الناس قال عبد الله ابن حذافة والله لو ألحقنى بعبد أسود للحقته وروى عن عمر قال يا رسول الله انا حديث عهد بجاهلية فاعف عنا يعف الله سبحانه وتعالى عنك فسكن غضبه أخبرنا عبد الواحد المليحى انا أحمد ابن عبد الله النعيمى أخبرنا محمد بن يوسف انا محمد بن اسمعيل انا الفضل بن سهل اخبرنا ابو النضر انا ابو خثيمة انا ابو جويرية عن ابن عباس قال كان قوم يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم استهزاء فيقول الرجل من أبى ويقول الرجل ضلت ناقته أين ناقتى فأنزل الله تعالى فيهم هذه الآية يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء ان تبد لكم تسؤكم حتى فرغ من الآية كلها وروى عن على رضى الله عنه قال لما نزلت ولله على الناس حج البيت قال رجل يا رسول الله أفى كل عام فأعرض عنه فعاد مرتين أو ثلاثا فقال النبى صلى الله عليه وسلم ما يؤمنك أن أقول نعم والله لو قلت نعم لوجبت ولو وجبت ما استطعتم فاتركونى ما تركتكم فانما هلك من كان قبلكم بكثرة سؤالهم واختلافهم على أنبيائهم فاذا امرتكم بشئ فأتوا منه ما استطعتم واذا نهيتكم عن شئ فاجتنبوه فأنزل الله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء ان تبد لكم تسؤكم أى ان تظهر لكم تسؤكم أى ان أمرتم بالعمل بها فان من سأل عن الحج لم يأمن أن يؤمر به فى كل عام فيسوءه ومن سأل عن نسبه لم يأمن من أن يلحقه بغيره فيفتضح وقال مجاهد نزلت حين سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن البحيرة والسائبة والوصيلة والحام الا ترا اذ كرها بعد ذلك

(ولو أعجبك كثرة الخبيث) يعنى ولو سرك كثرة الخبيث لان عاقبته عاقبة سوء والمعنى ان أهل الدنيا يعجبهم كثرة المال وزينة الدنيا وما عند الله خير وأبقى لان زينة الدنيا ونعيمها يزول وما عند الله يدوم وقال ابن الجوزى روى جابر بن عبد الله أن رجلا قال يا رسول الله ان الخمر كانت تجارتى فهل ينفعنى ذلك المال ان عملت فيه بطاعة الله فقال النبى صلى الله عليه وسلم ان الله طيب لا يقبل الا الطيب وقال مقاتل نزلت فى شريح بن ضبيعة البكرى وحجاج بن بكر وقد تقدمت القصة فى أول السورة (فاتقوا الله) يعنى فيما أمركم به أونهاكم عنه ولا تعتدوه (يا أولى الالباب) يعنى ياذوى العقول السليمة (لعلكم تفلحون) * قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء ان تبد لكم تسؤكم) اختلفوا فى سبب نزول هذه الآية فروى عن أنس بن مالك قال خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم خطبة ما سمعنا مثلها قط فقال لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا قال فغطى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وجوههم لهم حنين فقال رجل من أبى فقال فلان فنزلت هذه الآية لا تسألوا عن أشياء ان تبد لكم تسؤكم وفى رواية أخرى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج حين زاغت الشمس فصلى الظهر فقام على المنبر فذكر الساعة فذكر فيها أمورا عظاما ثم قال من أحب أن يسألنى عن شئ فليسأل فلا تسألونى عن شئ الا أخبرتكم به ما دمت فى مقامى فأكثر الناس البكاء وأكثر أن يقول سلوا فقام عبد الله بن حذافة السهمى فقال من أبى فقال أبوك حذافة ثم أكثر أن يقول سلونى فبرك عمر على ركبتيه فقال رضينا بالله ربا وبالاسلام دينا وبمحمد نبيا فسكت ثم قال عرضت على الجنة والنار آنفا فى عرض هذا الحائط فلم أر كاليوم فى الخير والشر قال ابن شهاب فأخبرنى عبيد الله بن عبد الله بن عتبة قال قالت أم عبد الله بن حذافة لعبد الله بن حذافة ما سمعت بابن قط أعق منك أمنت أن تكون أمك قارفت بعض ما تقارف أهل الجاهلية فتفضحها على أعين الناس فقال عبد الله بن حذافة لو ألحقنى بعبد أسود للحقته زاد فى رواية أخرى قال قتادة يذكر هذا الحديث عند هذه الآية لا تسألوا عن أشياء ان تبد لكم تسؤكم أخرجاه فى الصحيحين (خ) عن ابن عباس قال كان قوم يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم استهزاء فيقول الرجل من أبى ويقول الرجل تضل ناقته أين ناقتى فأنزل الله فيهم هذه الآية يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء ان تبد لكم تسؤكم الآية كلها وقيل نزلت هذه الآية فى شأن الحج عن على بن أبى طالب قال لما نزلت ولله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا قالوا يا رسول الله فى كل عام فسكت فقالوا يا رسول الله فى كل عام قال لا ولو قلت نعم لوجبت فأنزل الله عز وجل يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء ان تبد لكم تسؤكم أخرجه الترمذى وقال حديث غريب (م) عن أبى هريرة قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا أيها الناس قد فرض عليكم الحج فحجوا فقال رجل أفى كل عام

(وان تسألوا عنها حين ينزل القرآن تبد لكم) معناه ان صبرتم حتى ينزل القرآن بحكم من فرض أو نهي أو حكم وليس في ظاهره شرح ما بكم اليه حاجة ومست حاجتكم اليه فاذا سألتم عنها حينئذ تبد لكم (عفا الله عنها والله غفور حليم قد سألها قوم من قبلكم) كما سألت ثمود صالحا الناقة وسأل قوم عيسى المائدة (ثم أصبحوا بها كافرين) فاهلكوا قال أبو ثعلبة الخشني ان الله فرض فرائض فلا تضيعوها ونهى عن أشياء فلا تنتهكوها وحد حدودا فلا تعتدوها وعفا عن أشياء من غير نسيان فلا تبحثوا عنها قوله عز وجل (ماجعل الله من بحيرة) أي ما أنزل الله ولا أمر به (ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام) قال ابن عباس في بيان هذه الاوضاع البحيرة هي الناقة التي كانت اذا ولدت خمسة أبطن بحروا أذنها أي شقوها وتركوا الحمل عليها ولم يركبوها ولم يجزوا وبرها ولم يمنعوها الماء والكلأ ثم نظروا الى خامس ولدها فان كان ذكرا نحروه وأكله الرجال والنساء وان كان أنثى بحروا أذنها أي شقوها وتركوها وحرم على النساء لبنها ومنافعها وكانت منافعها خاصة للرجال فاذا ماتت حلت للرجال والنساء وقيل كانت الناقة اذا تابعت ثنتي عشرة سنة أناثا سيبت فلم يركب ظهرها ولم يجز وبرها ولم يشرب لبنها الا ضيف فما نتجت بعد ذلك من انثى شق أذنها ثم خلى سبيلها مع أمها في الابل فلم يركب ظهرها ولم يجز وبرها ولم يشرب لبنها الا ضيف كما فعل بامها فهي البحيرة بنت السائبة وقال أبو عبيدة السائبة البعير الذي يسيب وذلك ان الرجل من أهل الجاهلية كان اذا مرض أو غاب له قريب نذر فقال ان شفاني الله تعالى أو شفي مريضي أو عاد غائبي فناقتي هذه سائبة ثم يسيبها فلا تحبس عن رعي ولا ماء ولا يركبها أحد فكانت بمنزلة البحيرة وقال علقمة هي العبد يسيب على ان لا ولاء عليه ولا عقل ولا ميراث وقال صلى الله عليه وسلم انما الولاء لمن اعتق والسائبة فاعلة بمعنى المفعولة وهي المسيبة كقوله تعالى ماء دافق أي مدفوق وعيشة راضية وأما الوصيلة فمن الغنم كانت الشاة اذا ولدت سبعة أبطن نظروا فان كان السابع ذكرا ذبحوه فأكل منه الرجال والنساء وان كانت أنثى تركوها في الغنم وان كان ذكرا وأنثى استحيوا الذكر من أجل

يحمى

فسكت حتى قالها ثلاثا ثم قال ذروني ما تركتكم ولو قلت نعم لوجبت ولما استطعتم وانما أهلك من كان قبلكم كثرة سؤالهم واختلافهم على أنبيائهم اذا أمرتكم بشيء فأتوا منه ما استطعتم واذا نهيتكم عن شيء فاجتنبوه وروى مجاهد عن ابن عباس لا تسألوا عن أشياء قال هي البحيرة والوصيلة والسائبة والحام ألا ترى أنه يقول بعد ذلك ما جعل الله من بحيرة ولا كذا ولا كذا وقال عكرمة انهم كانوا يسألونه عن الآيات فنهوا عن ذلك ثم قال قد سألها قوم من قبلكم ثم أصبحوا بها كافرين ومعنى الآية يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء جمع شيء ان تبد لكم أي تظهر لكم وتبين لكم تسؤكم يعني ان أمرتم بالعمل بها فان من سأل عن الحج لم يأمن أن يؤمر به فلا يقدر عليه فيسوءه ذلك ومن سأل عن نسبه لم يأمن أن يلحقه النبي صلى الله عليه وسلم بغير أبيه فيفتضح ويسوءه ذلك (وان تسألوا عنها حين ينزل القرآن تبد لكم) معناه ان صبرتم حتى ينزل القرآن بحكم من فرض أو نهي أو حكم وليس في ظاهره شرح ما تحتاجون اليه ومست حاجتكم اليه فاذا سألتم عنه فحينئذ يبدى لكم ومثال هذا ان الله عز وجل لما بين عدة المطلقة والمتوفى عنها زوجها والحامل ولم يكن في عدد هؤلاء دليل على عدة التي ليست ذات قرء ولا حامل فسألوا عنها أنزل الله عز وجل جوابهم في قوله واللائي يئسن من المحيض من نسائكم الآية (عفا الله عنها) يعني عن مسئلتكم عن الاشياء التي سألتم عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم التي كره الله لكم السؤال عنها فلم يؤاخذكم بها ولم يعاقبكم عليها (والله غفور) يعني لمن تاب منكم (حليم) فلا يعجل بعقوبتكم وقال عطاء غفور يعني لما كان في الجاهلية حليم يعني عن عقاب بكم منذ آمنتم وصدقتم وقال بعض العلماء الاشياء التي يجوز السؤال عنها هي ما يترتب عليها أمر الدين والدنيا من مصالح العباد وما عدا ذلك فلا يجوز السؤال عنه (ق) عن سعد بن أبي وقاص أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان أعظم المسلمين في المسلمين جرما من سأل عن شيء لم يحرم على الناس فحرم من أجل مسئلته (ق) عن المغيرة بن شعبة أنه كتب الى معاوية ان النبي صلى الله عليه وسلم كان ينهى عن قيل وقال واضاعة المال وكثرة السؤال عن معاوية ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن الاغلوطات أخرجه أبو داود الاغلوطات صعاب المسائل التي تزل فيها أقدام العلماء ويؤيد ذلك قول أبي هريرة شرار الناس الذين يسألون عن شرار المسائل كي يغلطوا بها العلماء وعن سلمان قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أشياء فقال الحلال ما أحل الله في كتابه والحرام ما حرمه الله في كتابه وما سكت عنه فهو مما قد عفا عنه فلا تتكلفوا وعن أبي ثعلبة الخشني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله تعالى فرض فرائض فلا تضيعوها وحد حدودا فلا تعتدوها وحرم أشياء فلا تقربوها وترك أشياء من غير نسيان فلا تبحثوا عنها هذان الحديثان أخرجهما في جامع الاصول ولم يعزهما الى الكتب الستة ثم قال تعالى (قد سألها قوم من قبلكم ثم أصبحوا بها كافرين) قال المفسرون يعني قوم صالح سألوا الناقة ثم عقروها فأصبحوا بها كافرين وقوم موسى قالوا أرنا الله جهرة فكان هذا السؤال وبالا عليهم وقوم عيسى سألوا نزول المائدة عليهم ثم كذبوا بها كأنه تعالى يقول ان أولئك سألوا فلما أعطوا سؤلهم كفروا به فلا تسألوا أنتم شيأ فلعلكم ان أعطيتم سؤلكم ساءكم ذلك * قوله تعالى (ماجعل الله) أي ما أنزل الله ولا حكم به ولا شرعه ولا أمر به (من بحيرة) البحيرة من البحر وهو الشق يقال بحر ناقته اذا شق أذنها فهي فعيلة بمعنى مفعولة (ولا سائبة) يعني المسيبة المخلاة (ولا وصيلة) الوصيلة الشاة وكانت العرب في الجاهلية اذا ولدت لهم ذكرا وأنثى قالوا وصلت أخاها (ولا حام) الحام هو الفحل من الابل

الانثى وقالوا وصلت أخاها فلم يذبحوه وكان لبن الانثى حراما على النساء فان مات منهما شئ أكله الرجال والنساء جميعا وأما الحام فهو الفحل اذا ركب ولد ولده ويقال اذا نتج من صلبه عشرة أبطن قالوا حمى ظهره فلا يركب ولا يحمل عليه ولا يمنع من كلأ ولا ماء فاذا مات أكله الرجال والنساء أخبرنا عبد الواحد بن أحمد المليحي أنا أحمد بن عبد الله النعيمي أنا محمد بن يوسف أنا محمد بن اسمعيل أنا ابراهيم بن سعد عن صالح بن كيسان عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب قال البحيرة التي يمنع درها للطواغيت فلا يحلبها أحد من الناس والسائبة كانوا يسيبونها لآلهتهم لا يحمل عليها شئ قال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت عمرو بن عامر الخزاعي يجر قصبه في النار وكان أول من سيب السوائب روى محمد بن اسحاق عن محمد بن ابراهيم التيمي عن أبي صالح السمان عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاكثم بن جون الخزاعي يا أكثم رأيت عمرو بن لحي ابن قمعة بن خندق يجر قصبه في النار فما رأيت من رجل أشبه برجل منك به ولا به منك وذلك انه أول من غير دين اسمعيل ونصب الاوثان وبحر البحيرة وسيب السائبة ووصل الوصيلة وحمى الحامي فلقد رأيته في النار يؤذي أهل النار بريح قصبه فقال اكثم أيضرني شبهه يارسول الله فقال لا انك مؤمن وهو كافر (ولكن الذين كفروا يفترون على الله الكذب) في قولهم الله أمرنا بها (وأكثرهم لا يعقلون واذا قيل لهم تعالوا الى ما أنزل الله والى الرسول) في تحليل الحرث والانعام وبيان الشرائع والاحكام (قالوا حسبنا ما وجدنا عليه آباءنا) من الدين قال الله تعالى (أولوا كان آباؤهم لا يعلمون شيأ ولا يهتدون) قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم) روينا عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه انه قال يا أيها الناس انكم تقرؤن هذه الآية يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم وتضعونها في غير موضعها ولا تدرون ماهي واني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الناس اذا رأوا منكرا فلم يغيروه يوشك ان يعمهم الله تعالى بعقابه وفي رواية لتأمرون بالمعروف ولتنهون عن المنكر أو ليسلطن الله سبحانه عليكم شراركم فليسومونكم سوء العذاب ثم ليدعون الله عز وجل خياركم فلا يستجاب لكم قال أبو عبيدة خاف الصديق ان يتاول الناس الآية غير متاولها فيدعوهم الى ترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر فاعلمهم انها ليست كذلك وان

يحمى ظهره فلا يركب ولا ينتفع به قال ابن عباس في بيان هذه الاوصاف البحيرة هي الناقة اذا ولدت خمسة أبطن لم يركبوها ولم يجزوا وبرها ولم يمنعوها الماء والكلأ ثم نظروا الى خامس ولدها فان كان ذكرا نحروه وأكله الرجال والنساء وان كانت أنثى شقوا أذنها وتركوها وحرموا على النساء منافعها وكانت منافعها للرجال خاصة فاذا ماتت حلت للرجال والنساء وقيل كانت الناقة اذا تابعت ثنتي عشرة سنة اناثا سيبت فلم يركب ظهرها ولم يجز وبرها ولم يشرب لبنها الا ضيف فما نتجت بعد ذلك من أنثى شق أذنها ثم سيبت مع أمها ويفعل بها كما يفعل بأمها وقيل السائبة البعير الذي يسيب لآلهتهم وذلك ان الرجل من أهل الجاهلية كان اذا مرض أو غاب له قريب نذر فقال ان شفاني الله أو شفى الله مريضي أو قدم غائبي فناقتي هذه سائبة ثم يسيبها فلا تحبس عن ماء ولا مرعى ولا يركبها أحد فهي بمنزلة البحيرة والوصيلة من الغنم كانت الشاة اذا ولدت سبعة أبطن نظروا فان كان السابع ذكرا ذبحوه وأكل منه الرجال والنساء وان كانت أنثى تركوها في الغنم وان كانت ولدت ذكرا وأنثى قالوا وصلت أخاها واستحيوا الذكر فلم يذبحوه من أجل الانثى والحامي هو الفحل اذا ركب ولد ولده وقيل هو الفحل اذا نتج من صلبه عشرة أبطن قالوا حمى ظهره فلا يركب ولا يحمل عليه ولا يمنع من ماء ولا مرعى فاذا مات أكله الرجال والنساء (ق) عن سعيد بن المسيب قال البحيرة التي يمنع درها للطواغيت فلا يحلبها أحد من الناس والسائبة كانوا يسيبونها لآلهتهم لا يحمل عليها شئ قال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت عمرو ابن عامر الخزاعي يجر قصبه في النار ولمسلم عن أبي هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت عمرو بن لحي ابن قمعة بن خندف أخا بني كعب وهو يجر قصبه في النار (خ) عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت جهنم يحطم بعضها بعضا ورأيت عمرا يجر قصبه وهو أول من سيب السوائب القصب بضم القاف وسكون الصاد المهملة الامعاء كانت الجاهلية تفعل هذا في جاهليتهم فلما بعث الله عز وجل نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم أبطل ذلك بقوله ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام يعني ما بحر الله من بحيرة ولا سيب من سائبة ولا وصل من وصيلة ولا حمى من حام ولا أمر به ولا أذن فيه ولكنكم أنتم فعلتم ذلك من عند أنفسكم (خ) عن ابن مسعود ان أهل الاسلام لا يسيبون وان أهل الجاهلية كانوا يسيبون * وقوله تعالى (ولكن الذين كفروا يفترون على الله الكذب) يعني بقولهم ان الله أمرنا بها (وأكثرهم لا يعقلون) أراد بالاكثر الاتباع يعني ان الاتباع لا تعقل ان هذا كذب وافتراء من الرؤساء على الله عز وجل (واذا قيل لهم تعالوا الى ما أنزل الله والى الرسول) يعني واذا قيل لهؤلاء الذين بحروا البحائر وفعلوا هذه الاشياء أضافوها الى الله كذبا تعالوا الى ما أنزل الله يعني في كتابه والى الرسول يعني محمدا صلى الله عليه وسلم الذي أنزل عليه كتابه ليبين لكم كذب ما تضيفونه الى الله ويبين لكم الشرائع والاحكام وان الذي تفعلونه ليس بشئ (قالوا حسبنا ما وجدنا عليه آباءنا) يعني قد اكتفينا بما أخذنا عنهم من الدين ونحن لهم تبع قال الله ردا عليهم (أولو كان آباؤهم لا يعلمون شيأ ولا يهتدون) يعني انما يصح الاقتداء بالعالم المهتدي الذي يبني قوله على الحجة والبرهان والدليل وان آباءهم ما كانوا كذلك فيصح اقتداؤهم بهم * قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم) قال بعض

الذى أذن فى الامساك عن تغييره من المنكر هو الشرك الذى ينطق به المعاهدون من أجل أنهم يتدينون به وقد صولحوا عليه فأما الفسوق والعصيان والذنب من أهل الاسلام فلا يدخل فيه وقال مجاهد وسعيد بن جبير الآية فى اليهود والنصارى يعنى عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل من أهل الكتاب فخذوا منهم الجزية واتركوهم وعن ابن عباس قال فى هذه الآية مروا بالمعروف وانهوا عن المنكر ماقبل منكم فان رد عليكم فعليكم أنفسكم ثم قال ان القرآن نزل منه آى قد مضى تأويلهن قبل أن ينزل ومنه آى وقع تأويلهن على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ومنه آى وقع تأويلهن بعد رسول الله

ومنه آى يقع تأويلهن فى آخر الزمان ومنه آى يقع تأويلهن يوم القيامة ماذكر من الحساب والجنة والنار فمادامت قلوبكم وأهواؤكم واحدة ولم تلبسوا شيعا ولم يذق بعضكم بأس بعض فأمروا وانهوا واذا اختلفت القلوب والاهواء وألبستم شيعا وذاق بعضكم بأس بعض فامرؤ ونفسه فعند ذلك جاء تأويل هذه الآية أخبرنا عبد الواحد المليحى انا أحمد بن عبد الله النعيمى انا أبو جعفر أحمد بن محمد العنبرى أخبرنا أبو عيسى ابن نضر انا عبد الله بن المبارك انا عتبة بن أبى حكيم حدثنى عمرو بن جارية اللخمى انا أبو أمية الشعبانى قال أتيت أبا ثعلبة الخشنى فقلت يا أبا ثعلبة كيف تصنع فى هذه الآية قال أية آية قلت قول الله عز وجل عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم فقال أما والله لقد سألت عنها خبيرا سألت عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بل ائتمروا بالمعروف وتناهوا عن المنكر حتى اذا رأيت شحا مطاعا وهوى متبعا ودنيا مؤثرة واعجاب كل ذى رأى برأيه ورأيت أمرا لابد لك منه فعليك نفسك ودع

ودع أمر العوام فان وراءكم أيام الصبر فمن صبر فيهن قبض على الجمر للعامل فيهن مثل أجر خمسين رجلا يعملون مثل عمله قال ابن المبارك وزادنى غيره قالوا يارسول الله أجر خمسين منهم قال أجر خمسين منكم وقيل نزلت فى أهل الاهواء قال أبو جعفر الرازى دخل على صفوان ابن محرز شاب من أهل الاهواء فذكر شيأ من أمره فقال صفوان ألا أدلك على خاصة الله التى خص بها أولياءه يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم

العلماء هذا أمر من الله تعالى ومعناه احفظوا أنفسكم من ملابسة الذنوب والاصرار على المعاصى لانك اذا قلت عليك زيدا فمعناه الزم زيدا وقيل معناه عليكم أنفسكم فاصلحوها واعملوا فى خلاصها من عذاب الله عز وجل وانظروا لها مايقربها من الله عز وجل لا يضركم من ضل اذا اهتديتم يعنى لا يضركم كفر من كفر اذا كنتم مهتدين وأطعتم الله عز وجل فيما أمركم به ونهاكم عنه قال سعيد بن جبير ومجاهد نزلت هذه الآية فى أهل الكتاب اليهود والنصارى يعنى عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل من أهل الكتاب فخذوا منهم الجزية واتركوهم وقيل لما قبلت الجزية من أهل الكتاب قال بعض الكفار كيف تقبل الجزية من بعض دون بعض فنزلت هذه الآية وقيل ان المؤمنين كان يشتد عليهم بقاء الكفار على كفرهم فقيل لهم عليكم أنفسكم واجتهدوا فى صلاحها لا يضركم ضلال الضالين ولا جهل الجاهلين اذا كنتم أنتم مهتدين * فان قلت هل يدل ظاهر هذه الآية على جواز ترك الامر بالمعروف والنهى عن المنكر * قلت لا يدل على ذلك والذى عليه أكثر الناس ان المطيع لربه عز وجل لا يكون مؤاخذا بذنوب أصحاب المعاصى فأما وجوب الامر بالمعروف والنهى عن المنكر فثابت بدليل الكتاب والسنة عن قيس بن أبى حازم عن أبى بكر الصديق رضى الله تعالى عنه أنه قال أيها الناس انكم تقرؤن هذه الآية يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم ولا تضعونها موضعها ولا تدرون ماهى وانى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الناس اذا رأوا ظالما فلم يأخذوا على يديه أوشك أن يعمهم الله بعقاب منه أخرجه الترمذى وقال حديث حسن صحيح وأخرجه أبو داود وزاد فيه مامن قوم يعمل فيهم بالمعاصى ثم يقدرون على أن يغيروا ولا يغيروا الا يوشك أن يعمهم الله بعقاب وقال قوم فى معنى الآية عليكم أنفسكم اذا أمرتم بالمعروف ونهيتم عن المنكر فلم يقبل منكم قال ابن مسعود مروا بالمعروف وانهوا عن المنكر ماقبل منكم فان رد عليكم فعليكم أنفسكم ثم قال ان القرآن نزل منه آى قد مضى تأويلهن قبل أن ينزلن ومنه آى وقع تأويلهن على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ومنه آى وقع تأويلهن بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم بيسير ومنه آى يقع تأويلهن فى آخر الزمان ومنه آى يقع تأويلهن يوم القيامة وهو ماذكر من الحساب والجنة والنار فمادامت قلوبكم وأهواؤكم واحدة لم تلبسوا شيعا ولم يذق بعضكم بأس بعض فأمروا بالمعروف وانهوا عن المنكر فاذا اختلفت قلوبكم وأهواؤكم وألبستم شيعا وأذيق بعضكم بأس بعض فامرؤ ونفسه فعند ذلك جاء تأويل هذه الآية وقيل لابن عمر لو جلست فى هذه الايام فلم تأمر ولم تنه فان الله يقول عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم فقال ابن عمر انها ليست لى ولا لاصحابى لان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ألا ليبلغ الشاهد الغائب فكنا نحن الشهود وأنتم الغائب ولكن هذه الآية لاقوام يجيؤن من بعدنا ان قالوا لم يقبل منهم وعن أبى أمية الشعبانى قال أتيت أبا ثعلبة الخشنى فقلت له كيف تصنع بهذه الآية قال أية آية قلت يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم قال أما والله لقد سألت عنها خبيرا سألت عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ائتمروا بالمعروف وتناهوا عن المنكر حتى اذا رأيت شحا مطاعا وهوى متبعا ودنيا مؤثرة واعجاب كل ذى رأى برأيه فعليك بخاصة نفسك

ودع العوام فان من ورائكم أيام الصبر فمن صبر فيهن قبض على الجمر للعامل فيهن مثل أجر خمسين رجلا يعملون مثل عملكم وفي رواية قيل يارسول الله اجر خمسين رجلا منا اومنهم قال لا بل اجر خمسين منكم اخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب وقيل في معنى الآية ان العبد اذا عمل بطاعة الله واجتنب نواهيه لا يضره من ضل وقال ابن عباس قوله عليكم انفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم يقول اذا ما العبد اطاعني فيما أمرته من الحلال والحرام فلا يضره من ضل بعده اذا عمل بما أمرته به وعن صفوان بن محرز قال دخل على شاب من أصحاب الاهواء فذكر شيأ من أمره فقلت له ألا أدلك على خاصة الله التي خص بها أولياءه يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم وقال الحسن لم يكن مؤمن فيما مضى ولا مؤمن فيما بقي الا والى جانبه منافق يكره عمله وقيل في معنى الآية لا يضركم من كفر بالله وحاد عن قصد السبيل من أهل الكتاب اذا اهتديتم أنتم قال سعيد بن جبير نزلت هذه الآية في أهل الكتاب وقال ابن زيد كان الرجل اذا أسلم قالوا له سفهت آباءك وضللتهم وفعلت وفعلت وكان ينبغي لك أن تنصرهم وتفعل وتفعل فقال الله عز وجل يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم قال الطبري وأولى هذه الاقوال وأصح التأويلات عندنا في هذه الآية ما روي عن أبي بكر الصديق وهو العمل بطاعة الله وأداء مالزم من الامر بالمعروف والنهي عن المنكر والاخذ على يد الظالم لان الله تعالى يقول وتعاونوا على البر والتقوى ومن التعاون على البر والتقوى الامر بالمعروف والنهي عن المنكر والاخذ على يد الظالم حتى يرجع عن ظلمه وقال عبد الله بن المبارك هذه الآية أوكد آية في وجوب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر لان الله تعالى قال عليكم أنفسكم يعني أهل دينكم بأن يعظ بعضكم بعضا ويرغبه في الخيرات وينفره عن القبائح والمكروهات والذي يؤكد ذلك ان معنى قوله عليكم انفسكم أي احفظوا أنفسكم وهذا امر بأن نحفظ انفسنا ولا يتم ذلك الا بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر والله اعلم * وقوله تعالى (الى الله مرجعكم جميعا) يعني في الآخرة الطائع والعاصي والضال والمهتدي (فينبئكم بما كنتم تعملون) يعني فيخبركم بأعمالكم ويجزيكم عليها * قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم) سبب نزول هذه الآية ماروي ان تميم بن اوس الداري وعدي بن بداء خرجا من المدينة في تجارة الى الشام وهما نصرانيان ومعهما بديل مولى عمرو بن العاص وكان مسلما فلما قدموا الشام مرض بديل فكتب كتابا فيه جميع مامعه من المتاع والقاه في متاعه ولم يخبر صاحبيه بذلك فلما اشتد وجعه اوصى الى تميم وعدي وامرهما ان يدفعا متاعه الى اهله اذا رجعا الى المدينة ومات بديل ففتشا متاعه فوجدا فيه اناء من فضة منقوشا بالذهب فيه ثلثمائة مثقال فغيباه ثم انهما قضيا حاجتهما وانصرفا الى المدينة فدفعا المتاع الى أهل البيت ففتشوه فاصابوا الصحيفة وفيها تسمية ما كان معه فجاءا أهل الميت الى تميم وعدي فقالوا هل باع صاحبنا شيأ من متاعه قالا لا قالوا فهل اتجر تجارة قالا لا قالوا فهل طال مرضه فانفق شيأ على نفسه قالا لا قالوا انا وجدنا في متاعه صحيفة فيها تسمية ما كان معه وانا فقدنا اناء من فضة منقوشا بالذهب فيه ثلثمائة مثقال فضة قالا لا ندري انما أوصى الينا بشئ وأمرنا أن ندفعه اليكم فدفعناه ومالنا علم بالاناء فاختصموا الى النبي صلى الله عليه وسلم فأصرا على الانكار وحلفا فأنزل الله هذه الآية هذا قول المفسرين وروى الترمذي عن ابن عباس عن تميم الداري في هذه الآية يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم اذا حضر أحدكم الموت قال تميم برئ الناس منها غيري وغير عدي بن بداء وكانا نصرانيين يختلفان الى الشام بتجارتهما قبل الاسلام فاتيا الى الشام بتجارتهما وقدم عليهما مولى لبني سهم يقال له بديل بن أبي مريم بتجارة ومعه جام من فضة يريد به الملك وهو أعظم تجارته فمرض فأوصى اليهما وأمرهما ان يبلغا ما ترك أهله قال تميم فلما مات أخذنا ذلك الجام فبعناه بألف درهم ثم اقتسمناه انا وعدي فلما اتينا اهله دفعنا اليهم ما كان معنا وفقدوا الجام فسألونا عنه فقلنا ما ترك غير هذا ولا دفع الينا غيره قال تميم فلما اسلمت بعد قدوم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة تأثمت من ذلك فأتيت اهله فأخبرتهم الخبر واديت اليهم خمسمائة درهم واخبرتهم ان عند صاحبي مثلها فأتوا به رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألهم البينة

قوله عز وجل (الى الله مرجعكم جميعا) الضال والمهتدي (فينبئكم بما كنتم تعملون) قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم) سبب نزول هذه الآية ما روي ان تميم بن أوس الداري وعدي بن زيد قد خرجا من المدينة للتجارة الى أرض الشام وهما نصرانيان ومعهما بديل مولى عمرو بن العاص وكان مسلما فلما قدموا الشام مرض بديل فكتب كتابا فيه جميع مامعه من المتاع وألقاه في جوالقه ولم يخبر صاحبيه بذلك فلما اشتد وجعه أوصى الى تميم وعدي وامرهما ان يدفعا متاعه اذا رجعا الى اهله ومات بديل ففتشا متاعه وأخذا منه اناء من فضة منقوشا بالذهب فيه ثلاثمائة مثقال فضة فغيباه ثم قضيا حاجتهما فانصرفا الى المدينة فدفعا المتاع الى اهل البيت ففتشوا واصابوا الصحيفة فيها تسمية ما كان معه فجاؤا تميما وعديا فقالوا هل باع صاحبنا شيأ من متاعه قالا لا قالوا فهل اتجر تجارة قالا لا قالوا اهل طال مرضه فانفق على نفسه قالا لا فقالوا انا وجدنا في متاعه صحيفة فيها تسمية مامعه وانا قد فقدنا منها اناء من فضة مموها بالذهب فيه ثلاثمائة مثقال فضة قالا ما ندري انما اوصى لنا بشئ فأمرنا ان ندفعه اليكم فدفعناه ومالنا علم بالاناء فاختصموا الى النبي صلى الله عليه وسلم فاصرا على الانكار وحلفا فأنزل الله عز وجل هذه الآية يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم

(اذا حضر أحدكم الموت حين الوصية اثنان) أي ليشهد اثنان لفظه خبر ومعناه أمر وقيل ان معناه ان الشهادة فيما بينكم على الوصية عند الموت اثنان واختلفوا في هذين الاثنين فقال قوم هما الشاهدان اللذان يشهدان على وصية الموصي وقال الآخرون هما الوصيان لان الآية نزلت فيهما ولانه قال تحبسونهما من بعد الصلاة فيقسمان ولا يلزم الشاهدين وجعل الوصي اثنين تأكيدا فعلى هذا تكون الشهادة بمعنى الحضور كقولك شهدت وصية فلان بمعنى حضرت قال الله تعالى وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين يريد الحضور (ذوا عدل) أي أمانة وعقل (منكم) أي من أهل دينكم يامعشر المؤمنين (أو آخران من غيركم) أي من غير دينكم وملتكم في قول أكثر المفسرين قاله ابن عباس وأبو موسى الاشعري وهو قول سعيد بن المسيب وابراهيم النخعي وسعيد بن جبير ومجاهد وعبيدة ثم اختلف هؤلاء في حكم الآية فقال النخعي وجماعة هي منسوخة وكانت شهادة أهل الذمة مقبولة في الابتداء ثم نسخت وذهب قوم الى انها ثابتة وقالوا اذا لم نجد مسلمين فنشهد كافرين قال شريح من كان بأرض غربة ولم يجد مسلما يشهده على وصيته فأشهد كافرين على أي دين كانا من دين أهل الكتاب أو عبدة الاوثان فشهادتهم جائزة ولا يجوز شهادة كافر على مسلم الا على وصية في سفر وعن الشعبي أن رجلا من المسلمين حضرته الوفاة بدقوقا ولم يجد مسلما يشهده على وصيته فأشهد رجلين من أهل الكتاب فقدما الكوفة بتركته وأتيا الاشعري فأخبراه بتركته ووصيته فقال الاشعري هذا أمر لم يكن بعد الذي كان في عهد النبي صلى الله عليه وسلم فأحلفهما وأمضى شهادتهما وقال آخرون قوله ذوا عدل منكم أي من حي الموصي أو آخران من غيركم أي من غير حيكم وعشيرتكم وهو قول الحسن والزهري وعكرمة وقالوا لا تجوز شهادة كافر في شيء

فلم يجدوا فأمرهم أن يستحلفوه بما يعظم على أهل دينه فحلف فأنزل الله يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم اذا حضر أحدكم الموت الى قوله أو يخافوا أن ترد أيمان بعد أيمانهم فقام عمرو بن العاص ورجل آخر فحلفا فنزعت الخمسمائة درهم من عدي قال الترمذي هذا حديث غريب وليس اسناده بصحيح وقد روي عن ابن عباس شيء من هذا على الاختصار من غير هذا الوجه قال ابن عباس خرج رجل من بني سهم مع تميم الداري وعدي ابن بداء فمات السهمي بأرض ليس فيها مسلم فلما قدما بتركته فقدوا جاما من فضة مخوصا بالذهب فأحلفهما رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم وجدوا الجام بمكة فقيل اشتريناه من تميم وعدي فقام رجلان من أولياء السهمي فحلفا بالله لشهادتنا أحق من شهادتهما وان الجام لصاحبهم قال وفيهم نزلت هذه الآية يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم اذا حضر أحدكم الموت أخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب وأخرج هذه الرواية الاخيرة البخاري في صحيحه فأما التفسير فقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم يعني ليشهد ما بينكم لان الشهادة انما يحتاج اليها عند وقوع التنازع والتشاجر (اذا حضر أحدكم الموت) يعني اذا قارب وقت حضور الموت (حين الوصية اثنان) لفظه خبر ومعناه الامر يعني ليشهد اثنان منكم عند حضور الموت وأردتم الوصية (ذوا عدل منكم) يعني من أهل دينكم وملتكم يامعشر المؤمنين واختلفوا في هذين الاثنين فقيل هما الشاهدان اللذان يشهدان على وصية الموصي وقيل هما الوصيان لان الآية نزلت فيهما ولانه قال تعالى فيقسمان بالله والشاهد لا يلزمه يمين وجعل الوصي اثنين تأكيدا فعلى هذا تكون الشهادة بمعنى الحضور كقولك شهدت وصية فلان بمعنى حضرت (أو آخران من غيركم) يعني من غير أهل دينكم وملتكم وهذا قول ابن عباس وأبي موسى الاشعري وسعيد بن المسيب وابن جبير والنخعي والشعبي وابن سيرين وشريح وأكثر المفسرين وقيل معناه من غير عشيرتكم وقبيلتكم وهم مسلمون واختلف العلماء في حكم هذه الآية فقال ابراهيم النخعي وجماعة هي منسوخة كانت شهادة أهل الذمة مقبولة في الابتداء ثم نسخت بقوله تعالى واستشهدوا شهيدين من رجالكم لان اجماع الامة على ان شهادة الفاسق لا تجوز فشهادة الكفار وأهل الذمة لا تجوز بطريق الاولى وذهب قوم الى أنها ثابتة لم تنسخ وهو قول ابن عباس وأبي موسى الاشعري وسعيد بن المسيب وابن جبير وابن سيرين وبه قال أحمد بن حنبل قالوا اذا لم يجد مسلمين يشهدان على وصيته وهو في أرض غربة فليشهد كافرين أو ذميين أو من أي دين كانا لان هذا موضع ضرورة قال شريح من كان بأرض غربة لم يجد مسلما يشهد وصيته فليشهد كافرين على أي دين كانا من أهل الكتاب أو من عبدة الاصنام فشهادتهم جائزة في هذا الموضع ولا تجوز شهادة كافر على مسلم بحال الا على وصيته في سفر لا يجد فيه مسلما عن الشعبي أن رجلا من المسلمين حضرته الوفاة بدقوقا هذه ولم يجد أحدا من المسلمين حضر يشهده على وصيته فأشهد رجلين من أهل الكتاب فقدما الكوفة فأتيا أبا موسى فأخبراه وقدما بتركته ووصيته فقال أبو موسى هذا أمر لم يكن بعد الذي كان في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فأحلفهما بعد العصر بالله ما خانا ولا كذبا ولا بدلا ولا كتما ولا غيرا وانها لوصية الرجل وتركته فأمضى شهادتهما أخرجه أبو داود وقال قوم في قوله ذوا عدل منكم يعني من عشيرتكم وحيكم أو آخران من غيركم من غير عشيرتكم وحيكم وان الآية كلها في المسلمين وهذا قول الحسن والزهري وعكرمة وقالوا لا تجوز شهادة كافر في شيء من الاحكام وهذا مذهب الشافعي ومالك وأبي حنيفة غير أن أبا حنيفة أجاز شهادة أهل الذمة فيما بينهم بعضهم على بعض واحتج من قال بأن هذه الآية محكمة بأن سورة المائدة من آخر القرآن نزولا وليس فيها منسوخ واحتج من أجاز شهادة غير المسلم في هذا الموضع بأن الله تعالى قال في أول الآية يا أيها

الذين

من الاحكام (ان أنتم ضربتم) سرتم وسافرتم (فى الارض فاصابتكم مصيبة الموت) فاوصيتم اليهما ودفعتم اليهما مالكم فاتهمتهما بعض الورثة وادعوا عليهما خيانة فالحكم فيه ان (تحبسونهما) أى تستوقفونهما (من بعد الصلوة) أى بعد الصلاة ومن صلة يريد بعد صلاة العصر هذا قول الشعبى والنخعى وسعيد بن جبير وقتادة وعامة المفسرين لان جميع أهل الاديان يعظمون ذلك الوقت ويجتنبون فيه الحلف الكاذب وقال الحسن أراد من بعد الصلاة الظهر وقال السدى من بعد صلاة أهل دينهما وملتهما لانهما لا يباليان بصلاة العصر (فيقسمان) يحلفان (بالله ان ارتبتم) أى شككتم ووقعت لكم الريبة فى قول الشاهدين وصدقهما أى فى قول اللذين ليسا من أهل ملتكم فان كانا مسلمين فلا يمين عليهما (لا نشترى به ثمنا) أى لا نحلف بالله كاذبين على عوض نأخذه أو مال نذهب به أو حق نجحده (ولو كان ذا قربى) ولو كان المشهود له ذا قرابة منا (ولا نكتم شهادة الله) أضاف الشهادة الى الله لانه أمر باقامتها ونهى عن كتمانها وقرأ يعقوب شهادة بتنوين آلله ممدود وجعل الاستفهام عوضا عن حرف القسم ويروى عن أبى جعفر شهادة منوّنة الله بقطع الألف وكسر الهاء من غير استفهام على ابتداء اليمين أى والله (انا اذا لمن الآثمين) أى ان كتمناها كنا من الآثمين فلما نزلت هذه الآية صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة العصر ودعا تميما وعديا فاستحلفهما عند المنبر بالله الذى لا اله الا هو انهما لم يختانا شيأ مما دفع اليهما فحلفا على ذلك وخلى رسول الله صلى الله عليه وسلم سبيلهما ثم ظهر الاناء واختلفوا فى كيفية ظهوره فروى سعيد بن جبير عن ابن عباس رضى الله عنهم انه وجد بمكة فقالوا انا اشتريناه من تميم وعدى وقال الآخرون لما طالت المدة أظهروه فبلغ ذلك بنى سهم فأتوهما فى ذلك فقالا انا كنا قد اشتريناه منه هذا فقالوا ألم تزعما ان صاحبنا لم يبع شيأ من متاعه قالا لم يكن عندنا بينة فكرهنا ان نقر لكم به فكتمناه لذلك فرفعهما الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله عز وجل (فان عثر) أى اطلع على خيانتهما وأصل العثور الوقوع على الشئ (على انهما) يعنى الوصيين (استحقا) استوجبا (اثما) بخيانتهما وبأيمانهما الكاذبة (فآخران) من أولياء الميت (يقومان مقامهما) يعنى مقام الوصيين (من الذين استحق) بضم التاء على المجهول هذا قراءة العامة يعنى الذين استحق (عليهم) أى فيهم ولاجلهم الاثم وهم ورثة الميت استحق الحالفان بسببهم الاثم وعلى بمعنى فى كما قال الله على ملك سليمان وقرأ حفص استحق بفتح التاء والحاء وهى قراءة على والحسن أى

الذين آمنوا فهم بهذا الخطاب جميع المؤمنين ثم قال بعده ذوا عدل منكم أو آخران من غيركم فعلم بذلك انهما من غير المؤمنين ولان الآية دالة على وجوب الحلف على هذين الشاهدين وأجمع المسلمون على ان الشاهد المسلم لا يجب عليه يمين ولان الميت اذا كان فى أرض غربة ولم يجد مسلما يشهده على وصيته ضاع ماله وربما كان عليه ديون أو عنده وديعة فيضيع ذلك كله واذا كان ذلك كذلك احتاج الى اشهاد من حضر من أهل الذمة وغيرهم من الكفار حتى لا يضيع ماله وتنفذ وصيته فهذا كالمضطر الذى أبيح له أكل الميتة فى حال الاضطرار والضرورات قد تبيح شيأ من المحظورات واحتج من منع ذلك بأن الله تعالى قال ممن ترضون من الشهداء والكفار ليسوا مرضيين ولا عدولا فشهاداتهم غير مقبولة فى حال من الاحوال * وقوله تعالى (ان أنتم ضربتم فى الارض) يعنى ان أنتم سافرتم فى الارض (فأصابتكم مصيبة الموت) يعنى نزل بكم أسباب الموت فأوصيتم اليهما ودفعتم مالكم اليهما (تحبسونهما) يعنى ان اتهمهما بعض الورثة وادعوا عليهما خيانة فالحكم فيه أن يوقفوهما (من بعد الصلوة) يعنى من بعد صلاة العصر لان جميع أهل الاديان يعظمون ذلك الوقت ويجتنبون فيه الحلف الكاذب وقيل من بعد صلاة أهل دينهما لانهما اذا كانا كافرين لا يحترمان صلاة العصر (فيقسمان بالله) يعنى فيحلفان بالله قال الشافعى الايمان تغلظ فى الدماء والطلاق والعتاق والمال اذا بلغ مائتى درهم بالزمان والمكان فيحلف بعد صلاة العصر ان كان بمكة بين الركن والمقام وان كان بالمدينة فعند المنبر وان كان فى بيت المقدس فعند الصخرة وفى سائر البلاد فى أشرف المساجد وأعظمها بها (ان ارتبتم) يعنى ان شككتم أيها الورثة فى قول الشاهدين وصدقهما فحلفوهما وهذا اذا كانا كافرين أما اذا كانا مسلمين فلا يمين عليهما لان تحليف الشاهد المسلم غير مشروع (لا نشترى به ثمنا) يعنى لا نبيع عهد الله بشئ من الدنيا ولا نحلف بالله كاذبين لاجل عوض نأخذه أو حق نجحده (ولو كان ذا قربى) يعنى ولو كان المشهود له ذا قرابة منا وانما خص القربى بالذكر لان الميل اليهم أكثر من غيرهم (ولا نكتم شهادة الله) انما أضاف الشهادة اليه لانه أمر باقامتها ونهى عن كتمانها (انا اذا لمن الآثمين) يعنى ان كتمنا الشهادة أو خنا فيها ولما نزلت هذه الآية صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة العصر ودعا تميما وعديا وحلفهما عند المنبر بالله الذى لا اله الا هو انهما لم يخونا شيأ مما دفع اليهما فحلفا على ذلك فخلى رسول الله صلى الله عليه وسلم سبيلهما ثم ظهر الاناء بعد ذلك قال ابن عباس وجد الاناء بمكة فقالوا اشتريناه من تميم وعدى وقيل لما طالت المدة أظهروه فبلغ ذلك بنى سهم فأتوهما فى ذلك فقالا انا كنا اشتريناه منه فقالوا لهما ألم تزعما ان صاحبنا لم يبع شيأ من متاعه قالا لم يكن عندنا بينة فكرهنا أن نقر لكم به فكتمناه لذلك فرفعوهما الى النبى صلى الله عليه وسلم (فان عثر) يعنى فان اطلع وظهر والعثور الهجوم على أمر لم يهجم عليه غيره وكل من اطلع على أمر كان قد خفى عليه قيل له قد عثر عليه (على انهما استحقا اثما) يعنى الوصيين ومعنى الآية فان حصل العثور والوقوف على ان الوصيين كانا استوجبا الاثم بسبب خيانتهما وأيمانهما الكاذبة (فآخران) يعنى من أولياء الميت وأقربائه (يقومان مقامهما) يعنى مقام الوصيين فى اليمين (من الذين استحق عليهم)

حق ووجب عليهم الاثم يقال حق واستحق بمعنى واحد (الاوليان) نعت الآخران أى فآخران الاوليان وانما جاز ذلك والاوليان معرفة والآخران نكرة لانه لما وصف الآخران فقال من الذين صار كالمعرفة فى المعنى والاوليان تثنية الاولى والاولى هو أقرب وقرأ حمزة وأبو بكر عن عاصم ويعقوب الاولين بالجمع فيكون بدلا من الذين والمراد منهم أيضا أولياء الميت ومعنى الآية اذا ظهرت خيانة الحالفين يقوم اثنان آخران من أقارب الميت (فيقسمان بالله لشهادتنا أحق من شهادتهما) يعنى يميننا أحق من يمينهما نظيره قوله تعالى فى اللعان فشهادة أحدهم أربع شهادات بالله والمراد بها الايمان فهو كقول القائل أشهد بالله أى أقسم بالله (وما اعتدينا) فى أيماننا وقولنا ان شهادتنا أحق من شهادتهما (انا اذا لمن الظالمين) فلما نزلت هذه الآية قام عمرو بن العاص والمطلب بن أبى وداعة السهميان فحلفا بالله بعد العصر فدفع الاناء اليهما والى أولياء الميت وكان تميم الدارى بعد ما أسلم يقول صدق الله ورسوله انا أخذت الاناء فأتوب الى الله واستغفره وانما انتقل اليمين الى الاولياء لان الوصيين ادعيا انهما ابتاعاه والوصى اذا أخذ شيأ من مال الميت وقال انه أوصى لى به حلف الوارث اذا أنكر ذلك وكذلك لو ادعى رجل سلعة فى يد رجل فاعترف ثم ادعى انه اشتراها من المدعى حلف المدعى انه لم يبعها منه ويروى عن ابن عباس رضى الله عنهما عن تميم الدارى قال كنا بعنا الاناء بألف درهم فقسمتها أنا وعدى فلما أسلمت تأثمت فأتيت موالى الميت فأخبرتهم ان عند صاحبى مثلها فأتوا به الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وحلف عمرو والمطلب فنزعت الخمسمائة من عدى ورددت أنا الخمسمائة فذلك قوله تعالى (ذلك أدنى أن يأتوا بالشهادة على وجهها) ذلك الذى حكمنا به من رد اليمين أجدر وأحرى ان يأتى الوصيان بالشهادة على وجهها وسائر من الناس أمثالهم أى أقرب الى الاتيان بالشهادة على ما كانت (أو يخافوا أن ترد أيمان بعد أيمانهم) أى أقرب الى أن يخافوا رد اليمين بعد يمينهم على المدعين فيحلفوا على خيانتهم وكذبهم فيفتضحوا ويغرموا فلا يحلفون كاذبين اذا خافوا هذا الحكم (واتقوا الله) ان تحلفوا أيمانا كاذبة وتخونوا أمانة (واسمعوا) الموعظة (والله لا يهدى القوم الفاسقين) قوله عز وجل (يوم يجمع الله الرسل) وهو يوم القيامة (فيقول) لهم (ماذا أجبتم) أى ما الذى أجابتكم أمتكم وما الذى ردعليكم قومكم حين دعوتموهم الى توحيدى وطاعتى (قالوا) أى فيقولون (لا علم لنا) قال ابن عباس معناه لا علم لنا الا العلم الذى أنت أعلم به منا وقيل لا علم لنا بوجه الحكمة عن سؤالك ايانا عن أمر أنت أعلم به منا وقال ابن جريج لا علم لنا بعاقبة أمرهم وبما أحدثوا من بعد دليله انه قال

يعنى من الذين استحق عليهم الاثم وهم الورثة والمعنى اذا ظهرت خيانة الحالفين وبان كذبهما يقوم اثنان آخران من الذين جنى عليهم وهم أهل الميت وعشيرته (الاوليان) يعنى بأمر الميت وهم أهله وعشيرته (فيقسمان بالله) يعنى فيحلفان بالله (لشهادتنا أحق من شهادتهما) يعنى أيماننا أحق وأصدق من أيمانهما (وما اعتدينا) يعنى فى أيماننا وقولنا ان شهادتنا أحق من شهادتهما (انا اذا لمن الظالمين) ولما نزلت هذه الآية قام عمرو بن العاص والمطلب بن أبى وداعة السهميان وهما من أهل الميت وحلفا بالله بعد العصر ودفع الاناء اليهما وانما ردت اليمين على أولياء الميت لان الوصيين ادعيا ان الميت باعهما الاناء وأنكر ورثة الميت ذلك ومثل هذا ان الوصى اذا أخذ شيأ من مال الميت وقال انه أوصى له به وأنكر ذلك الورثة ردت اليمين عليه ولما أسلم تميم الدارى بعد هذه القصة كان يقول صدق الله وصدق رسوله أنا أخذت الاناء فأنا أتوب الى الله وأستغفره * وقوله تعالى (ذلك أدنى ان يأتوا بالشهادة على وجهها) يعنى ذلك الذى حكمنا به من رد اليمين على أولياء الميت بعد أيمانهم أدنى أى أجدر وأحرى ان يأتوا بالشهادة على وجهها يعنى ان يأتى الوصيان وسائر الناس بالشهادة على وجهها فلا يخونوا فيها (أو يخافوا أن ترد أيمان بعد أيمانهم) أى وأقرب ان يخاف الوصيان ان ترد الايمان على أولياء الميت فيحلفوا على خيانتهم وكذبهم فيفتضحوا ويغرموا فربما لا يحلفون كاذبين اذا خافوا هذا الحكم (واتقوا الله) يعنى وخافوا الله أن تحلفوا أيمانا كاذبة أو تخونوا أمانة (واسمعوا) يعنى المواعظ والزواجر وقيل معناه واسمعوا سمع اجابة (والله لا يهدى القوم الفاسقين) يعنى والله لا يرشد من كان على معصية وهذا تهديد وتخويف ووعيد لمن خالف حكم الله تعالى أو خان أمانته أو حلف أيمانا كاذبة وهذه الآية الكريمة من أصعب ما فى القرآن من الآيات نظما واعرابا وحكما والله أعلم بأسرار كتابه * قوله عز وجل (يوم يجمع الله الرسل) قال الزجاج هى متصلة بما قبلها تقديرها واتقوا الله يوم يجمع الله الرسل وقيل تقديره والله لا يهدى القوم الفاسقين يوم يجمع الله الرسل أى لا يهديهم الى الجنة فى ذلك اليوم وهو يوم القيامة وقيل انها منقطعة عما قبلها وتقديره اذكر يا محمد يوم يجمع الله الرسل وذلك يوم القيامة (فيقول ماذا أجبتم) يعنى فيقول الله تبارك وتعالى للرسل ماذا أجابكم أممكم وما الذى رد عليكم قومكم حين دعوتموهم فى دار الدنيا الى توحيدى وطاعتى وفائدة هذا السؤال توبيخ أمم الانبياء الذين كذبوهم (قالوا) يعنى الرسل (لا علم لنا) قال ابن عباس معناه لا علم لنا كعلمك فيهم لانك تعلم ما أضمروا وما أظهروا ونحن لا نعلم الا ما أظهروا فعلمك فيهم أنفذ من علمنا وأبلغ فعلى هذا القول انما نفوا العلم عن أنفسهم وان كانوا علماء لان علمهم صار كلا علم عند علم الله وقال فى رواية أخرى معناه لا علم لنا الا علم أنت أعلم به منا وهذا القول قريب من الاول وقيل معناه لا علم لنا بوجه الحكمة عن سؤالك ايانا عن أمر أنت أعلم به منا وقيل معناه لا حقيقة لعلمنا بعاقبة أمرهم لانا كنا نعلم ما كان

من أفعالهم وأقوالهم وقت حياتنا ولا نعلم ما كان منهم بعد وفاتنا ولا نعلم ما أحدثوا من بعدنا ومنه ما أخبر الله عن عيسى عليه السلام بقوله وكنت عليهم شهيدا مادمت فيهم فلما توفيتني كنت أنت الرقيب عليهم ومنه ماروى عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليردن على الحوض رجال ممن صاحبني حتى اذا رفعوا الى اختلجوا دوني فلأقولن أى رب أصحابي فيقال لى انك لا تدرى ما أحدثوا بعدك زاد فى رواية فاقول سحقا لمن بدل بعدى أخرجاه فى الصحيحين وقال جمع من المفسرين ان للقيامة أهوالا وزلازل تزول فيها القلوب عن مواضعها فيفزعون من هول ذلك ويذهلون عن الجواب ثم اذا ثابت اليهم عقولهم يشهدون على أممهم بالتبليغ وهذا فيه ضعف ونظر لان الله تعالى قال فى حق الانبياء لا يحزنهم الفزع الاكبر وذكر الامام فخر الدين الرازى وجها آخر وهو أن الرسل عليهم السلام لما علموا أن الله تعالى عالم لا يجهل وحليم لا يسفه وعادل لا يظلم علموا ان قولهم لا يفيد خيرا ولا يدفع شرا فرأوا أن الادب فى السكوت وفى تفويض الامر الى الله تعالى وعدله فقالوا لا علم لنا (انك أنت علام الغيوب) يعنى انك تعلم ماغاب عنا من بواطن الامور ونحن نعلم ما نشاهد ولا نعلم ما فى البواطن وقيل معناه انك لا يخفى عليك ماعندنا من العلوم وان الذى سألتنا عنه ليس بخاف عليك لانك أنت علام الغيوب ومعناه العالم بأصناف المعلومات على تفاوتها ليس تخفى عليه خافية وبناء فعال بناء التكثير ودلت الآية على جواز اطلاق العلام على الله تعالى كما يجوز اطلاق الخلاق عليه ※ قوله عز وجل (اذ قال الله ياعيسى ابن مريم اذكر نعمتى عليك) قال بعضهم ان اذ قال الله تعالى ياعيسى صلة لماذا أجبتم ولما كان المراد بقوله للرسل ماذا أجبتم توبيخ الامم ومن تمرد منهم على الله وكان أشد الامم احتياجا وافتقارا الى التوبيخ والملامة النصارى الذين يزعمون أنهم أتباع عيسى عليه السلام ووجه ذلك ان جميع الامم انما كان طعنهم فى أنبيائهم بالتكذيب لهم وطعن هؤلاء النصارى تعدى الى جلال الله تعالى حيث وصفوه بما لا يليق بجلاله من اتخاذ الزوجة والولد ذكر الله فى هذه الآية أنواع نعمه على عيسى عليه السلام التى تدل على انه عبد وليس باله والفائدة فى ذكر هذه الحكاية تنبيه النصارى على قبح مقالتهم وفساد اعتقادهم وتوكيد الحجة عليهم وقيل فائدة ذلك اسماع الامم يوم القيامة ماخص الله عيسى عليه السلام به من الكرامة وقيل موضع اذ رفع بالابتداء على القطع ومعناه اذكر اذ قال الله ياعيسى وانما خرج قوله اذ قال الله على لفظ الماضى دون المستقبل لانه ورد على سبيل حكاية الحال وقيل تقديره اذ يقول الله ياعيسى ابن مريم اذكر نعمتى عليك لفظه واحد والمراد به الجمع لان الله تعالى عدد نعمه عليه فى هذه الآية والمراد من ذكرها شكرها (وعلى والدتك) يعنى بنعمته على مريم عليها السلام انه تعالى أنبتها نباتا حسنا وطهرها واصطفاها على نساء العالمين ثم ذكر نعمه على عيسى عليه السلام فقال تعالى (اذ أيدتك بروح القدس) يعنى بجبريل عليه السلام لان القدس هو الله تعالى وأضافه اليه على سبيل التشريف والتعظيم كاضافة بيت الله وناقة الله وقيل أراد بروح القدس الروح المطهرة لان الارواح تختلف باختلاف الماهية فمنها روح طاهرة مقدسة نورانية ومنها روح خبيثة كدرة ظلمانية فخص الله عيسى بالروح المقدسة الطاهرة النورانية المشرقة (تكلم الناس فى المهد) يعنى تكلمهم طفلا فى حال الصغر (وكهلا) يعنى وفى حالة الكهولة من غير أن يتفاوت كلامك فى هذين الوقتين وهذه معجزة عظيمة وخاصة شريفة ليست لاحد قبله قال ابن عباس أرسل الله عيسى عليه السلام وهو ابن ثلاثين سنة فمكث فى رسالته ثلاثين شهرا ثم رفعه الله اليه (واذ علمتك الكتاب والحكمة) يعنى الكتابة وهى الخط والحكمة الفهم والاطلاع على أسرار العلوم (والتورية والانجيل) أى وعلمتك التوراة التى أنزلتها على موسى والانجيل الذى أنزلته عليك (واذ تخلق من الطين كهيئة الطير باذنى) يعنى واذ تجعل وتصور من الطين كصورة الطير باذنى (فتنفخ فيها) ذكر هنا فيها وفى سورة آل عمران فيه فالضمير فى قوله فيها يعود الى الهيئة بجعلها مصدرا كما يقع اسم الخلق على المخلوق وذلك لان النفخ لا يكون فى الهيئة انما يكون فى المهيأ ذى الهيئة ويجوز أن يعود الضمير الى الطير لانها مؤنثة قال الله تعالى أولم يروا الى الطير

(انك أنت علام الغيوب) أى أنت الذى تعلم ماغاب ونحن لا نعلم الا ما نشاهد أخبرنا عبد الواحد المليحى انا احمد بن عبد الله النعيمى انا محمد بن يوسف انا محمد بن اسمعيل انا مسلم ابن ابراهيم انا وهيب انا عبد العزيز عن أنس رضى الله عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم قال ليردن على ناس من أصحابى الحوض حتى اذا عرفتهم اختلجوا دونى فأقول أصحابى فيقال لا تدرى ما أحدثوا بعدك وقال ابن عباس والحسن ومجاهد والسدى ان للقيامة أهوالا وزلازل تزول فيها القلوب عن مواضعها فيفزعون من هول ذلك اليوم ويذهلون عن الجواب ثم بعد ما ثابت اليهم عقولهم ويشهدون على أممهم قوله تعالى (اذ قال الله ياعيسى ابن مريم اذكر نعمتى عليك) قال الحسن ذكر النعمة شكرها وأراد بقوله نعمتى أى نعمى لفظه واحد ومعناه جمع كقوله تعالى وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها (وعلى والدتك) مريم ثم ذكر النعم فقال (اذ أيدتك) قويتك (بروح القدس) يعنى جبريل عليه السلام (تكلم الناس) يعنى وتكلم الناس (فى المهد) صبيا (وكهلا) نبيا قال ابن عباس أرسله الله وهو ابن ثلاثين سنة فمكث فى رسالته ثلاثين شهرا ثم رفعه الله اليه (واذ علمتك الكتاب) يعنى الخط (والحكمة) يعنى العلم والفهم (والتورية والانجيل واذ تخلق) تجعل وتصور (من الطين كهيئة الطير) كصورة الطير (باذنى فتنفخ فيها

فتكون طيرا) حيا يطير (باذني وتبرئ) وتصحح (الاكمه والابرص باذني واذ تخرج الموتى) من قبورهم أحياء (باذني واذ كففت) منعت وصرفت (بني اسرائيل) يعني اليهود (عنك) حين هموا بقتلك (اذ جئتهم بالبينات) يعني بالدلالات الواضحات والمعجزات وهي التي ذكرنا وسميت بالبينات لانها مما يعجز عنها سائر الخلق الذين ليسوا بمرسلين (فقال الذين كفروا منهم ان هذا) ماهذا (الاسحر مبين) يعني ماجاءهم به من البينات قرأ حمزة والكسائي ساحر مبين ها هنا وفي سورة هود والصف فيكون راجعا الى عيسى عليه السلام وفي هود يكون راجعا الى محمد صلى الله عليه وسلم (واذ أوحيت (٩٠) الى الحواريين) أي ألهمتهم وقذفت في قلوبهم وقال ابوعبيدة يعني أمرت والى صلة الحواريون خواص أصحاب عيسى عليه السلام (أن آمنوا بي وبرسولي) عيسى (قالوا) حين وفقتهم (آمنا واشهد بأننا مسلمون اذ قال الحواريون ياعيسى ابن مريم هل يستطيع ربك) قرأ الكسائي هل تستطيع بالتاء ربك بنصب الباء وهو قراءة علي وعائشة وابن عباس ومجاهد أي هل تستطيع أن تدعو وتسأل ربك وقرأ الآخرون يستطيع بالياء وربك برفع الباء ولم يقولوا شاكين بقدرة الله عز وجل ولكن معناه هل ينزل ربك أم لا كما يقول الرجل لصاحبه هل تستطيع أن تنهض معي وهو يعلم انه يستطيع وانما يريد هل يفعل ذلك أم لا وقيل يستطيع بمعنى يطيع يقال أطاع واستطاع بمعنى واحد كقولهم أجاب واستجاب معناه هل يطيعك ربك باجابة سؤالك وفي الآثار من أطاع الله أطاعه الله وأجرى بعضهم على الظاهر فقالوا غلط القوم وقالوه قبل استحكام المعرفة وكانوا بشرا فقال لهم عيسى عليه السلام عند الغلط استعظاما لقولهم اتقوا الله ان كنتم مؤمنين أي لا تشكوا في قدرته (أن ينزل علينا مائدة من السماء) المائدة الخوان الذي عليه الطعام وهي فاعلة من ماده يميده اذا أعطاه وأطعمه كقوله ماره يميره وامتار افتعل منه والمائدة هي الطعمة للآكلين وسمي الطعام أيضا مائدة على الجوار لانه يؤكل على المائدة وقال أهل الكوفة سميت مائدة لانها تميد بالآكلين أي تميل وقال أهل البصرة فاعلة بمعنى المفعولة يعني ميد بالآكلين اليها كقوله تعالى عيشة راضية أي مرضية (قال) عيسى عليه السلام مجيبا لهم (اتقوا الله ان كنتم مؤمنين) فلا تشكوا في قدرته وقيل اتقوا الله أن تسألوه شيأ لم يسأله الامم قبلكم فنهاهم عن اقتراح الآيات

فوقهم صافات وأما الضمير المذكور في آل عمران في قوله فيه فيعود الى الكاف يعني في ذلك الشئ المماثل لهيئة الطير (فتكون طيرا باذني) وانما كرر قوله باذني تأكيدا لكون ذلك الخلق واقعا بقدرة الله تعالى وتخليقه لا بقدرة عيسى عليه السلام وتخليقه لان المخلوق لا يخلق شيأ انما خالق الاشياء كلها هو الله تعالى لا خالق لها سواه وانما كان الخلق لهذا الطير معجزة لعيسى عليه السلام أكرمه الله تعالى بها وكذا قوله تعالى (وتبرئ الاكمه والابرص باذني) يعني وتشفي الاكمه وهو الاعمى المطموس البصر والابرص معروف ظاهر (واذ تخرج الموتى) يعني من قبورهم أحياء (باذني) تفعل ذلك كله بدعائك والفاعل لهذه الاشياء كلها في الحقيقة هو الله تعالى لانه هو المبرئ الاكمه والابرص وهو يحيي الموتى وهو على كل شئ قدير وانما كانت هذه الاشياء معجزات لعيسى عليه السلام ووقعت باذن الله تعالى وقدرته * وقوله تعالى (واذ كففت بني اسرائيل عنك) يعني واذكر نعمتي عليك اذ كففت وصرفت عنك اليهود ومنعتك منهم حين أرادوا قتلك (اذ جئتهم بالبينات) يعني بالدلالات الواضحات والمعجزات الباهرات التي ذكرت في هذه الآية وذلك ان عيسى عليه السلام لما أتى بهذه المعجزات العجيبة الباهرة قصد اليهود قتله فخلصه الله منهم ورفعه الى السماء (فقال الذين كفروا منهم) يعني فقال الذين استمروا على كفرهم من اليهود ولم يؤمنوا بهذه المعجزات (ان هذا الا سحر مبين) يعني ماجاءهم به عيسى عليه السلام من المعجزات * قوله عز وجل (واذ أوحيت الى الحواريين) يعني ألهمتهم وقذفت في قلوبهم فهو وحي الهام كما أوحى الى أم موسى والى النحل والحواريون هم أصحاب عيسى وخواصه (أن آمنوا بي وبرسولي) يعني عيسى عليه السلام (قالوا آمنا واشهد بأننا مسلمون) لما وفقهم الله للايمان قالوا آمنا وانما قدم ذكر الايمان على الاسلام لان الايمان من أعمال القلوب والاسلام هو الانقياد والخضوع في الظاهر والمعنى انهم آمنوا بقلوبهم وانقادوا بظواهرهم * قوله تعالى (اذ قال الحواريون ياعيسى ابن مريم هل يستطيع ربك) قال المفسرون هذا على المجاز ولا يجوز لاحد أن يتوهم على الحواريين انهم شكوا في قدرة الله تعالى لكنه كما يقول الرجل لصاحبه هل تستطيع أن تقوم معي مع علمه بأنه يقدر على القيام وانما قصد بقوله هل تستطيع هل يسهل عليك وهل يخف أن تقوم معي فكذلك معنى الآية لان الحواريين كانوا مؤمنين عارفين بالله عز وجل ومعترفين بكمال قدرته وانما قالوا ذلك ليحصل لهم مزيد الطمأنينة كما قال ابراهيم عليه السلام ولكن ليطمئن قلبي ولا شك ان مشاهدة هذه الآية العظيمة تورث مزيد الطمأنينة في القلب ولهذا السبب قالوا وتطمئن قلوبنا وقال بعضهم هو على ظاهره وقال غلط القوم وقالوا ذلك قبل استحكام الايمان والمعرفة في قلوبهم وكانوا بشرا فقالوا هذه المقالة فرد الله عليهم عند غلطهم بقوله اتقوا الله ان كنتم مؤمنين يعني اتقوا الله أن تشكوا في قدرة الله عز وجل والقول الاول أصح وقيل في معنى الآية هل يقبل ربك دعاءك ويعطيك باجابة دعائك وسؤالك انزال المائدة فقد ورد في الآثار من أطاع الله أطاعه كل شئ (أن ينزل علينا مائدة من السماء) المائدة الخوان الذي عليه الطعام ولا يسمى مائدة ان لم يكن عليه طعام انما يقال خوان أو طبق وأصلها من ماد يميد اذا تحرك كأنها تميد بما عليها من الطعام (قال) يعني عيسى مجيبا للحواريين (اتقوا الله ان كنتم مؤمنين) يعني اتقوا الله في هذا السؤال

بعد الايمان (قالوا نريد) اى انما سألنا لانا نريد (أن نأكل منها) أكل تبرك لا أكل حاجة فنستيقن قدرته (وتطمئن) وتسكن (قلوبنا ونعلم ان قد صدقتنا) بانك رسول الله اى نزداد ايمانا ويقينا وقيل ان عيسى عليه السلام أمرهم ان يصوموا ثلاثين يوما فاذا افطروا لا يسألون الله شيأ الا أعطاهم ففعلوا وسألوا المائدة وقالوا ونعلم ان قد صدقتنا فى قولك انا اذا صمنا ثلاثين يوما لا نسأل الله تعالى شيأ الا اعطانا (ونكون عليها من الشاهدين) لله بالوحدانية والقدرة ولك بالنبوّة والرسالة وقيل ونكون من الشاهدين لك عند بنى اسرائيل اذا رجعنا اليهم (قال عيسى ابن مريم) عند ذلك (اللهم ربنا أنزل علينا مائدة من السماء) وقيل انه اغتسل ولبس المسح وصلى ركعتين وطأطأ رأسه وغض بصره وبكى ثم قال اللهم ربنا أنزل علينا مائدة من السماء (تكون لنا عيدا لأولنا وآخرنا) اى عائدة من الله علينا حجة وبرهانا والعيد يوم السرور وسمى به للعود من الترح الى الفرح وهو اسم لما اعتدته ويعود اليك وسمى يوم الفطر والاضحى عيدا لانهما يعودان فى كل سنة قال السدى معناه نتخذ اليوم الذى انزلت فيه عيدا لاولنا وآخرنا اى نعظمه نحن ومن بعدنا وقال سفيان نصلى فيه قوله لاولنا اى لاهل زماننا وآخرنا اى لمن يجىء بعدنا وقال ابن عباس يأكل منها آخر الناس كما أكل منها اولهم (وآية منك) دلالة وحجة (وارزقنا وأنت خير الرازقين قال الله) تعالى مجيبا لعيسى عليه السلام (انى منزلها عليكم) يعنى المائدة وقرأ أهل المدينة وابن عامر وعاصم منزلها بالتشديد لانها نزلت مرات والتفعيل يدل على التكرير مرة بعد اخرى وقرأ الآخرون بالتخفيف لقوله أنزل علينا (فمن يكفر بعد منكم) اى بعد نزول المائدة (فانى أعذبه عذابا) اى جنس عذاب (لا أعذبه أحدا من العالمين) يعنى عالمى زمانه فجحدوا وكفروا بعد نزول المائدة فمسخوا قردة وخنازير قال عبد الله بن عمرو ان أشد الناس عذابا يوم القيامة المنافقون ومن كفر من أصحاب المائدة وآل فرعون واختلف العلماء فى المائدة هل نزلت أم لا فقال مجاهد والحسن لم تنزل فان الله عز وجل لما اوعدهم على كفرهم بعد نزول المائدة خافوا ان يكفر بعضهم فاستعفوا وقالوا لا نريدها فلم تنزل وقوله انى منزلها عليكم يعنى ان سألتم والصحيح الذى عليه الاكثرون انها نزلت لقوله تعالى انى منزلها عليكم ولا خلف فى خبره ولتواتر الاخبار فيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والصحابة والتابعين واختلفوا فى صفتها فروى خلاس بن عمرو عن عمار بن ياسر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انها نزلت خبزا ولحما وقيل لهم انها مقيمة لكم ما لم تخونوا وتخبؤا فما مضى يومهم حتى خانوا وخبؤا فمسخوا قردة وخنازير وقال ابن عباس رضى الله عنهما ان عيسى عليه السلام قال لهم صوموا ثلاثين يوما ثم سلوا الله ما شئتم يعطكموه فصاموا فلما فرغوا قالوا يا عيسى انا لو عملنا لاحد فقضينا عمله لاطعمنا وسألوا الله المائدة فأقبلت الملائكة بمائدة يحملونها عليها سبعة أرغفة وسبعة أحوات حتى وضعتها بين أيديهم فأكل منها آخر الناس كما أكل أولهم قال كعب الاحبار نزلت مائدة منكوسة تطير بها الملائكة بين السماء والارض عليها كل الطعام الا اللحم وقال سعيد بن جبير عن ابن عباس أنزل على المائدة كل شىء الا الخبز واللحم وقال قتادة كان عليها ثمر من ثمار الجنة وقال عطية العوفى نزلت من السماء سمكة فيها طعم كل شىء وقال الكلبى كان عليها خبز رز وبقل وقال وهب بن منبه أنزل الله أقرصة من شعير وحيتانا وكان قوم يأكلون ثم يخرجون ويجىء آخرون فيأكلون حتى أكلوا جميعهم وفضل وعن الكلبى ومقاتل أنزل الله خبزا وسمكا وخمسة أرغفة فأكلوا ما شاء الله تعالى والناس ألف ونيف فلما رجعوا الى قراهم ونشروا الحديث ضحك منهم من لم يشهد قالوا ويحكم انما سحر أعينكم فمن أراد الله به الخير ثبته

السؤال ان كنتم مؤمنين لانه سؤال تعنت وقيل أمرهم بالتقوى ليحصل لهم هذا السؤال ومعنى ان كنتم مؤمنين مصدقين فلا تشكوا فى قدرة الله تعالى وقيل معناه اتقوا الله ان تسألوه شيأ لم يسأله أحد من الامم قبلكم فنهاهم عن اقتراح الآية بعد الايمان (قالوا نريد أن نأكل منها) يعنى قال الحواريون مجيبين لعيسى عليه السلام انما نطلب نزول المائدة علينا لان نأكل منها فان الجوع قد غلب علينا وقيل معناه نريد أن نأكل منها للتبرك بها لا أكل حاجة (وتطمئن قلوبنا) يعنى وتسكن قلوبنا ونستيقن قدرة الله تعالى لانا وان علمنا قدرة الله بالدليل فاذا شاهدنا نزول المائدة ازداد اليقين وقويت الطمأنينة (ونعلم أن قد صدقتنا) يعنى ونزداد ايمانا ويقينا بانك رسول الله (ونكون عليها من الشاهدين) يعنى لله بالوحدانية ولك بالرسالة والنبوّة وقيل معناه ونكون لك عليها من الشاهدين عند بنى اسرائيل اذا رجعنا اليهم فلما قالوا ذلك أمرهم عيسى ان يصوموا ثلاثين يوما وقال لهم انكم اذا صمتم ذلك وأفطرتم فلا تسألون الله شيأ الا أعطاكم ففعلوا ذلك وسألوا نزول المائدة فعند ذلك (قال عيسى ابن مريم اللهم) قيل انه اغتسل ولبس المسح وصلى ركعتين وطأطأ رأسه وبكى ثم دعا فقال اللهم (ربنا أنزل علينا مائدة من السماء تكون لنا عيدا لأولنا وآخرنا) يعنى عائدة من الله علينا وحجة وبرهانا والعيد يوم السرور واصله من عاد يعود اذا رجع والمعنى نتخذ ذلك اليوم الذى تنزل فيه المائدة عيدا نعظمه ونصلى فيه نحن ومن يجىء من بعدنا فنزلت فى يوم الاحد فاتخذه النصارى عيدا وقال ابن عباس معناه يأكل منها أول الناس كما يأكل آخرهم (وآية منك) أى وتكون المائدة دلالة على قدرتك ووحدانيتك وحجة بصدق رسولك (وارزقنا) أى ارزقنا ذلك من عندك وقيل ارزقنا الشكر على هذه النعمة (وأنت خير الرازقين) يعنى وأنت خير من تفضل ورزق (قال الله) عز وجل مجيبا لعيسى (انى منزلها عليكم) يعنى المائدة (فمن يكفر بعد منكم) يعنى بعد نزول المائدة (فانى أعذبه عذابا) يعنى جنسا من العذاب (لا أعذبه أحدا من العالمين) يعنى من عالمى زمانهم فجحدوا وكفروا بعد نزول المائدة فمسخوا خنازير قال الزجاج ويجوز أن يكون

على بصيرته ومن أراد فتنته رجع الى كفره ومسخوا خنازير ليس فيهم صبي ولا امرأة فمكثوا بذلك ثلاثة أيام ثم هلكوا ولم يتوالدوا ولم يأكلوا ولم يشربوا وكذلك كل ممسوخ وقال قتادة كانت تنزل عليهم بكرة وعشيا حيث كانوا كالمن والسلوى لبني اسرائيل وقال عطاء بن أبي رباح عن سلمان الفارسي لما سأل الحواريون المائدة لبس عيسى عليه السلام صوفا و بكى وقال اللهم أنزل علينا مائدة من السماء الآية فنزلت سفرة حمراء بين غمامتين غمامة من فوقها وغمامة من تحتها وهم ينظرون اليها وهي تهوي خافضة حتى سقطت بين أيديهم فبكى عيسى عليه السلام وقال اللهم اجعلني من الشاكرين اللهم اجعلها رحمة ولا تجعلها عقوبة واليهود ينظرون الى شيء لم يروا مثله قط ولم يجدوا ريحا أطيب من ريحه فقال عيسى عليه السلام ليقم أحسنكم عملا فيكشف عنها ويذكر اسم الله تعالى فقال شمعون الصفار رأس الحواريين أنت أولى بذلك منا فقام عيسى عليه السلام فتوضأ وصلى صلاة طويلة و بكى كثيرا ثم كشف المنديل عنها وقال بسم الله خير الرازقين فاذا هو سمكة مشوية ليس عليها فلوسها ولا شوك عليها تسيل من الدسم وعند رأسها ملح وعند ذنبها خل وحولها من ألوان البقول ما خلا الكراث واذا خمسة أرغفة على واحد زيتون وعلى الثاني عسل وعلى الثالث سمن وعلى الرابع جبن وعلى الخامس قديد فقال شمعون يا روح الله أمن طعام الدنيا هذا أم من طعام الآخرة فقال ليس شيء مما ترون من طعام الدنيا ولا من طعام الآخرة ولكنه شيء افتعله الله تعالى بالقدرة الغالبة كلوا مما سألتم يمددكم و يزدكم من فضله فقالوا يا روح الله كن أول من يأكل منها فقال عيسى عليه السلام معاذ الله ان آكل منها ولكن يأكل منها من سألها فخافوا ان يأكلوا منها فدعا لها عيسى أهل الفاقة والمرضى وأهل البرص والجذام والمقعدين والمبتلين فقال كلوا من رزق الله ولكم المهنأ ولغيركم البلاء فأكلوا وصدر عنها ألف وثلاثمائة رجل وامرأة من فقير ومريض وزمن ومبتلى كلهم شبعان واذا السمكة كهيئتها حين نزلت ثم طارت المائدة صعدا وهم ينظرون اليها حتى توارت بالحجاب فلم يأكل منها زمن ولا مريض ولا مبتلى الا عوفي ولا فقير الا استغنى وندم من لم يأكل منها فلبثت أربعين صباحا تنزل ضحى فاذا نزلت اجتمعت الاغنياء والفقراء والصغار والكبار والرجال والنساء ولا تزال منصوبة يؤكل منها حتى اذا فاء الفيء طارت صعدا وهم ينظرون اليها في ظلها حتى توارت عنهم وكانت تنزل غبا تنزل يوما ولا تنزل يوما كناقة ثمود فأوحى الله تعالى الى عيسى عليه السلام اجعل مائدتي و رزقي للفقراء دون الاغنياء فعظم ذلك على الاغنياء حتى شكوا وشككوا الناس فيها وقالوا أترون المائدة حقا تنزل من السماء فأوحى الله تعالى الى عيسى عليه السلام اني شرطت ان من كفر بعد نزولها عذبته عذابا لا أعذبه أحدا من العالمين فقال عيسى عليه السلام ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك أنت العزيز الحكيم فمسخ منهم ثلاثمائة وثلاثة وثلاثون رجلا باتوا من ليلتهم على فرشهم مع نسائهم فأصبحوا خنازير يسعون في الطرقات والكناسات و يأكلون القذرة في الحشوش فلما رأى الناس ذلك فزعوا الى عيسى عليه السلام و بكوا فلما أبصرت الخنازير عيسى عليه السلام

هذا العذاب معجلا في الدنيا ويجوز أن يكون مؤخرا الى الآخرة قال عبد الله بن عمر ان أشد الناس عذابا يوم القيامة المنافقون ومن كفر من أصحاب المائدة وآل فرعون واختلف العلماء في نزول المائدة فقال الحسن ومجاهد لم تنزل المائدة لان الله لما أوعدهم على كفرهم بالعذاب بعد نزول المائدة خافوا أن يكفر بعضهم فاستعفوا وقالوا لا نريدها فلم تنزل عليهم فعلى هذا القول يكون معنى قوله تعالى اني منزلها عليكم ان سألتم نزولها والصحيح الذي عليه جمهور العلماء والمفسرين انها نزلت لان الله تعالى قال اني منزلها عليكم وهذا وعد من الله بانزالها ولا خلف في خبره ووعده ولما روي عن عمار بن ياسر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنزلت المائدة من السماء خبزا ولحما وأمروا أن لا يخونوا ولا يدخروا لغد فخانوا وادخروا ورفعوا لغد فمسخوا قردة وخنازير أخرجه الترمذي وقال قد روي عن عمار من غير طريق موقوفا وهو أصح وقال ابن عباس ان عيسى عليه السلام قال لهم صوموا ثلاثين يوما ثم اسألوا الله ما شئتم يعطيكموه فصاموا فلما فرغوا قالوا يا عيسى انا لو عملنا عملا لاحد فقضينا عمله لاطعمنا وسألوا المائدة فأقبلت الملائكة بمائدة يحملونها عليها سبعة أرغفة وسبعة احوات حتى وضعوها بين أيديهم فأكل منها آخر الناس كما أكل أولهم وقال سلمان الفارسي لما سأل الحواريون المائدة لبس عيسى صوفا و بكى وقال اللهم ربنا أنزل علينا مائدة من السماء الآية فنزلت سفرة حمراء بين غمامتين غمامة من فوقها وغمامة من تحتها وهم ينظرون اليها وهي تهوي اليهم منقضة حتى سقطت بين أيديهم فبكى عيسى عليه السلام وقال اللهم اجعلني من الشاكرين اللهم اجعلها رحمة ولا تجعلها عقوبة واليهود ينظرون الى شيء لم ينظروا مثله ولم يجدوا ريحا أطيب من ريحه فقال عيسى عليه السلام ليقم أحسنكم عملا فليكشف عنها و يسم الله فقال شمعون الصفار رأس الحواريين أنت أولى بذلك منا فقام عيسى عليه السلام فتوضأ وصلى صلاة طويلة و بكى بكاء كثيرا ثم كشف المنديل عنها وقال بسم الله خير الرازقين فاذا هو بسمكة مشوية ليس فيها شوك ولا عليها فلوس تسيل من الدسم وعند رأسها ملح وعند ذنبها خل وحولها من ألوان البقول ما خلا الكراث واذا خمسة أرغفة على واحد منها زيتون وعلى الثاني عسل وعلى الثالث سمن وعلى الرابع جبن وعلى الخامس قديد فقال شمعون يا روح الله أمن طعام الدنيا هذا أم من طعام الجنة فقال عيسى ليس شيء مما ترون من طعام الدنيا ولا من طعام الجنة ولكنه شيء اخترعه الله بقدرته العالية كلوا مما سألتم واشكروا يمددكم و يزدكم من فضله فقالوا يا روح الله كن أول من يأكل منها

فقال عيسى معاذ الله أن آكل منها يأكل منها من سألها فخافوا أن يأكلوا منها فدعا لها أهل الفاقة والمرض والبرص والجذام والمقعدين فقال كلوا من رزق الله لكم الشفاء ولغيركم البلاء فأكلوا منها وهم ألف وثلثمائة رجل وامرأة من فقير ومريض وزمن ومبتلى وصدروا عنها وهم شباع واذا السمكة بحالها حين أنزلت ثم طارت المائدة صعودا وهم ينظرون اليها حتى توارت ولم يأكل منها مريض أو زمن أو مبتلى الا عوفي ولا فقير الا استغنى وندم من لم يأكل منها وقيل مكثت أربعين صباحا تنزل ضحى فاذا نزلت اجتمع اليها الاغنياء والفقراء والصغار والكبار والرجال والنساء يأكلون منها ولا تزال منصوبة يؤكل منها حتى اذا فاء الفيء طارت وهم ينظرون اليها حتى تتوارى عنهم وكانت تنزل غبا يوما تنزل ويوما لا تنزل فأوحى الله عزوجل الى عيسى عليه السلام اجعل مائدتي ورزقي للفقراء دون الاغنياء فعظم ذلك على الاغنياء حتى شكوا وشككوا الناس فيها وقالوا ترون المائدة حقا تنزل من السماء فأوحى الله عزوجل الى عيسى عليه السلام اني شرطت ان من كفر بعد نزولها عذبته عذابا لا أعذبه أحدا من العالمين فقال عيسى عليه السلام عند ذلك ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك أنت العزيز الحكيم فمسخ الله منهم ثلثمائة وثلاثين رجلا باتوا ليلتهم مع نسائهم على فرشهم ثم أصبحوا خنازير يسعون في الطرق يأكلون العذرة من الكناسات والحشوش فلما رأى الناس ذلك فزعوا الى عيسى عليه السلام وبكوا ولما أبصرت الخنازير عيسى عليه السلام بكت وجعلت تطيف به وجعل عيسى عليه السلام يدعوهم بأسمائهم فيشيرون برؤسهم ولا يقدرون على الكلام فعاشوا ثلاثة أيام ثم هلكوا وقال كعب أنزلت المائدة منكوسة تطير بها الملائكة بين السماء والارض عليها كل شيء الا اللحم وقال ابن عباس أنزل على المائدة كل شيء الا الخبز واللحم وقال الكلبي كان عليها خبز ورز وبقل وقال وهب بن منبه أنزل الله أقرصة من شعير وحيتانا فكان القوم يأكلون ويخرجون ثم يجيء آخرون فيأكلون حتى أكلوا بأجمعهم وفضل وقال قتادة كانت تنزل عليهم بكرة وعشيا حيث كانوا كالمن والسلوى لبني اسرائيل وقال الكلبي ومقاتل أنزل الله سمكا وخمسة أرغفة فأكلوا منها ما شاء الله والناس ألف ونيف فلما رجعوا الى قراهم ونشروا الحديث ضحك من لم يشهد منهم وقالوا ويحكم انما سحر أعينكم فمن أراد الله به خيرا ثبته ومن أراد فتنته رجع الى كفره فمسخوا خنازير ليس فيهم صبي ولا امرأة فمكثوا ثلاثة أيام ثم هلكوا ولم يتوالدوا ولم يأكلوا ولم يشربوا وكذلك كل ممسوخ ※ قوله عزوجل (واذ قال الله ياعيسى ابن مريم أأنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين من دون الله) الآية اختلف المفسرون في وقت هذا القول فقال السدي قال الله لعيسى هذا القول حين رفعه الى السماء بدليل ان حرف اذ يكون للماضي وقال سائر المفسرين انما يقول الله له هذا القول يوم القيامة بدليل قوله يوم يجمع الله الرسل وذلك يوم القيامة وبدليل قوله هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم وذلك يوم القيامة وأجيب عن حرف اذ بانها قد تجيء بمعنى اذا كقوله ولو ترى اذ فزعوا يعني اذا فزعوا وقال الراجز ثم جزاك الله عني اذ جزى ※ جنات عدن في السموات العلى ولفظ الآية في قوله أأنت قلت للناس لفظ استفهام ومعناه الانكار والتوبيخ لمن ادعى ذلك على عيسى عليه السلام من النصارى لان عيسى عليه السلام لم يقل هذه المقالة ※ فان قلت اذا كان عيسى عليه السلام لم يقلها فما وجه هذا السؤال له مع علم الله بانه لم يقله ※ قلت وجه هذا السؤال تثبيت الحجة على قومه واكذاب لهم في ادعائهم ذلك عليه وانه أمرهم به فهو كما يقول القائل لآخر أفعلت كذا وهو يعلم انه لم يفعله وانما أراد تعظيم ذلك الفعل فنفى عن نفسه هذه المقالة وقال ماقلت لهم الا ما أمرتني به أن اعبدوا الله ربي وربكم فاعترف بالعبودية وانه ليس باله كما زعمت وادعت فيه النصارى ※ فان قلت ان النصارى لم يقولوا بالهية مريم فكيف قال اتخذوني وأمي الهين من دون الله ※ قلت ان النصارى لما ادعت في عيسى انه اله ورأوا ان مريم ولدته لزمهم بهذه المقالة على سبيل التبعية وقوله تعالى اخبارا عن عيسى عليه السلام (قال سبحانك) يعني تنزيها لك عن النقائص وبراءة لك من العيوب قال أبو روق اذا سمع عيسى عليه السلام هذا الخطاب وهو قوله أأنت قلت

بكت وجعلت تطيف بعيسى عليه السلام وجعل عيسى يدعوهم بأسمائهم فيشيرون برؤسهم ويبكون ولا يقدرون على الكلام فعاشوا ثلاثة أيام ثم هلكوا قوله عزوجل (واذ قال الله ياعيسى ابن مريم أأنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين من دون الله) اختلفوا في ان هذا القول متى يكون فقال السدي قال الله تعالى هذا القول لعيسى عليه السلام حين رفعه الى السماء لان حرف اذ يكون للماضي وقال سائر المفسرين انما يقول الله له هذا القول يوم القيامة بدليل قوله من قبل يوم يجمع الله الرسل وقال من بعد هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم وأراد بهما يوم القيامة وقد تجيء اذ بمعنى اذا كقوله عزوجل ولو ترى اذ فزعوا أي اذا فزعوا يوم القيامة والقيامة وان لم تكن بعد ولكنها كالكائنة لانها آتية لامحالة قوله أأنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين من دون الله فان قيل فما وجه هذا السؤال عنه مع علم الله عزوجل ان عيسى لم يقله قيل هذا السؤال عنه لتوبيخ قومه وتعظيم أمر هذه المقالة كما يقول القائل لآخر أفعلت كذا وكذا فيما يعلم انه لم يفعله اعلاما واستعظاما لا استخبارا واستفهاما وأيضا أراد الله عزوجل ان يقر عيسى عليه السلام عن نفسه بالعبودية فيسمع قومه منه ويظهر كذبهم عليه انه أمرهم بذلك قال أبو روق اذا سمع عيسى عليه السلام هذا الخطاب أرعدت مفاصله وانفجرت من أصل كل شعرة على جسده عين من دم ثم يقول مجيبا الله عزوجل (قال سبحانك) تنزيها وتعظيما لك

للناس اتخذونى وأمى الهين من دون الله ارتعدت مفاصله وانفجرت من أصل كل شعرة من جسده عين من دم وقال مجيبا لله تعالى سبحانك (ما يكون لى أن أقول ما ليس لى بحق) أى كيف أقول هذا الكلام واست بأهل ولست أستحق العبادة حتى أدعو الناس اليها ولما بين انه ليس له أن يقول هذه المقالة وهذا المقام مقام التواضع والخشوع لعظمة الله تعالى شرع فى بيان هل وقع ذلك منه أم لا فقال (ان كنت قلته فقد علمته) أسند العلم الى الله تعالى وهذا هو غاية الادب واظهار المسكنة لعظمة الله تعالى وتفويض الامر الى علمه ثم قال (تعلم ما فى نفسى ولا أعلم ما فى نفسك) يعنى تعلم ما أعلم ولا أعلم ما تعلم وقال ابن عباس تعلم ما فى غيبى ولا أعلم ما فى غيبك وقيل معناه تعلم ما أخفى ولا أعلم ما تخفى وقيل معناه تعلم ما كان منى فى دار الدنيا ولا أعلم ما يكون منك فى دار الآخرة وقيل معناه تعلم ما أقول وأفعل ولا أعلم ما تقول وتفعل والنفس عبارة عن ذات الشئ يقال نفس الشئ وذاته بمعنى واحد وقال الزجاج النفس عبارة عن جملة الشئ وحقيقته يقول تعلم جميع حقيقة أمرى ولا أعلم حقيقة أمرك وقيل معناه تعلم معلومى ولا أعلم معلومك وانما ذكر هذا الكلام على طريقة المشاكلة والمطابقة وهو من فصيح الكلام ثم قال (انك أنت علام الغيوب) يعنى انك تعلم ما كان وما سيكون وهذا تأكيد لما تقدم من قوله تعالى تعلم ما فى نفسى ولا أعلم ما فى نفسك * قوله تعالى اخبارا عن عيسى (ما قلت لهم الا ما أمرتنى به) يعنى ما قلت لهم الا قولا أمرتنى به (أن اعبدوا الله) يعنى قلت لهم اعبدوا الله (ربى وربكم) يعنى وحدوه ولا تشركوا به شيأ (وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم) يعنى وكنت أشهد ما يفعلون وأحضره ما دمت مقيما فيهم (فلما توفيتنى) يعنى فلما رفعتنى الى السماء فالمراد به وفاة الرفع لا الموت (كنت أنت الرقيب عليهم) يعنى الحفيظ عليهم المراقب لاعمالهم وأحوالهم والرقيب الحافظ الذى لا يغيب عنه شئ (وأنت على كل شئ شهيد) يعنى أنت شهدت مقالتى التى قلتها لهم وأنت الشهيد عليهم بعدما رفعتنى اليك لا تخفى عليك خافية فعلى هذا الشهيد هنا بمعنى الشاهد لما كان وما يكون ويجوز أن يكون الشهيد هنا بمعنى العليم يعنى أنت العالم بكل شئ فلا يعزب عن علمك شئ * قوله عز وجل اخبارا عن عيسى عليه السلام (ان تعذبهم) يعنى ان تعذب هؤلاء الذين قالوا هذه المقالة بان تميتهم على كفرهم (فانهم عبادك) لا يقدرون على دفع ضر نزل بهم ولا جلب نفع لانفسهم وأنت العادل فيهم لانك أوضحت لهم طريق الحق فرجعوا عنه وكفروا (وان تغفر لهم) يعنى لمن تاب من كفره منهم بان تهديه الى الايمان فان ذلك بفضلك ورحمتك (فانك أنت العزيز) يعنى فى الانتقام ممن تريد الانتقام منه لا يمتنع عليك ما تريده (الحكيم) فى أفعالك كلها وهذا التفسير انما يصح على قول السدى لانه قال كان سؤال الله عز وجل لعيسى عليه السلام حين رفعه الى السماء قبل يوم القيامة أما على قول جمهور المفسرين ان هذا السؤال انما يقع يوم القيامة ففى قوله وان تغفر لهم فانك أنت

(ما يكون لى أن أقول ما ليس لى بحق ان كنت قلته فقد علمته تعلم ما فى نفسى ولا أعلم ما فى نفسك) قال ابن عباس تعلم ما فى غيبى ولا أعلم ما فى غيبك وقيل تعلم سرى ولا أعلم سرك وقال أبو روق تعلم ما كان منى فى دار الدنيا ولا أعلم ما يكون منك فى الآخرة وقال الزجاج النفس عبارة عن جملة الشئ وحقيقته يقول تعلم جميع ما أعلم من حقيقة أمرى ولا أعلم حقيقة أمرك (انك أنت علام الغيوب) ما كان وما يكون (ما قلت لهم الا ما أمرتنى به أن اعبدوا الله ربى وربكم) وحدوه ولا تشركوا به شيأ (وكنت عليهم شهيدا ما دمت) أقمت (فيهم فلما توفيتنى) قبضتنى ورفعتنى اليك (كنت أنت الرقيب عليهم) الحفيظ عليهم تحفظ أعمالهم (وأنت على كل شئ شهيد ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك أنت العزيز الحكيم) فان قيل كيف طلب المغفرة لهم وهم كفار وكيف قال وان تغفر لهم فانك أنت العزيز الحكيم وهذا لا يليق بسؤال المغفرة قيل أما الاول فمعناه ان تعذبهم باقامتهم على كفرهم وان تغفر لهم بعد الايمان وهذا يستقيم على قول السدى ان هذا السؤال قبل يوم القيامة لان الايمان لا ينفع فى القيامة وقيل هذا فى الفريقين منهم معناه ان تعذب من كفر منهم وان تغفر لمن آمن منهم وقيل ليس هذا على وجه طلب المغفرة ولو كان كذلك لقال أنت الغفور الرحيم ولكنه على تسليم الامر وتفويضه الى مراده وأما السؤال الثانى فكان ابن مسعود رضى الله عنه يقرأ وان تغفر لهم فانك أنت الغفور الرحيم وكذلك هو فى مصحفه وأما على القراءة المعروفة قيل فيه تقديم وتأخير تقديره ان تغفر لهم فانهم عبادك وان تعذبهم فانك أنت العزيز الحكيم وقيل معناه ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك أنت العزيز فى الملك الحكيم فى القضاء لا ينقص من عزك شئ ولا يخرج من حكمك العزيز
ويدخل فى حكمته ومغفرته وسعة رحمته ومغفرته الكفار ولكنه أخبر انه لا يغفر وهو لا يخلف خبره أخبرنا اسمعيل بن عبد القاهر انا عبد الغافر ابن محمد الفارسى ثنا محمد بن عيسى الجلودى حدثنا ابراهيم بن محمد بن سفيان حدثنا مسلم بن الحجاج حدثنى يونس بن عبد الاعلى الصيرفى حدثنا ابن وهب أخبرنى عمرو بن الحارث ان بكر بن سوادة حدثه عن عبد الرحمن بن جبير عن عبد الله بن عمرو بن العاص ان النبى صلى الله عليه وسلم تلا قول الله تعالى فى ابراهيم رب انهن أضللن كثيرا من الناس فمن تبعنى فانه منى الآية وقول عيسى عليه السلام ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك أنت العزيز الحكيم فرفع يديه وقال اللهم أمتى اللهم أمتى وبكى فقال الله عز وجل يا جبريل اذهب الى محمد وربك أعلم فسله ما يبكيه فأتاه جبريل فسأله فأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بما قال فقال الله تعالى يا جبريل اذهب الى محمد فقل انا سنرضيك فى أمتك ولا نسوءك

العزيز الحكيم اشكال وهو انه لا يليق بعيسى عليه السلام طلب المغفرة لهم مع علمه بأن الله تعالى لا يغفر لمن يموت على الشرك والجواب عن هذا الاشكال من وجوه أحدها انه ليس هذا على طريق طلب المغفرة ولو كان كذلك لقال فانك أنت الغفور الرحيم ولكنه على تسليم الامر الى الله وتفويضه الى مراده فيهم لانه العزيز في ملكه الحكيم في فعله ويجوز في حكمته وسعة مغفرته ورحمته أن يغفر للكفار لكنه تعالى أخبر انه لا يفعل ذلك بقوله ان الله لا يغفر أن يشرك به الوجه الثاني قيل معناه ان تعذبهم يعني باقامتهم على كفرهم الى الموت وان تغفر لهم يعني لمن آمن منهم وتاب ورجع عن كفره الوجه الثالث قال ابن الانباري لما قال الله لعيسى أأنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين من دون الله لم يقع لعيسى الا أن النصارى حكت عنه الكذب لانه لم يقل ذلك وقول الكذب ذنب فيجوز أن يسأل له المغفرة والله أعلم بمراده وأسرار كتابه (م) عن عبد الله بن عمرو بن العاص أن النبي صلى الله عليه وسلم تلا قول الله عز وجل في ابراهيم رب انهن أضللن كثيرا من الناس فمن تبعني فانه مني الآية وقول عيسى ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك أنت العزيز الحكيم فرفع يديه وقال اللهم أمتي أمتي وبكى فقال الله تعالى يا جبريل اذهب الى محمد وربك أعلم فاسأله ما يبكيك فأتاه جبريل عليه السلام فسأله فأخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم بما قال وهو أعلم فقال الله يا جبريل اذهب الى محمد فقل له انا سنرضيك في أمتك ولا نسوءك عن أبي ذر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قام حتى أصبح بآية والآية ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك أنت العزيز الحكيم أخرجه النسائي * قوله عز وجل (قال الله هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم) اتفق جمهور العلماء على أن المراد بهذا اليوم يوم القيامة والمعنى ان صدقهم في الدنيا ينفعهم في الآخرة لانه يوم الاثابة والجزاء وما تقدم من صدقهم في الدنيا يتبين نفعه يوم القيامة والمراد بالصادقين النبيون والمؤمنون لان الكفار لا ينفعهم صدقهم يوم القيامة قال قتادة متكلمان لا يخطئان يوم القيامة عيسى عليه السلام لانه يقوم فيقول ما قص الله عنه ما قلت لهم الا ما أمرتني به الآية فكان صادقا في الدنيا والآخرة فينفعه صدقه وأما المتكلم الآخر فابليس فانه يقوم فيقول وقال الشيطان لما قضي الامر الآية فصدق عدو الله فيما قال ولم ينفعه صدقه وقال عطاء هو يوم من أيام الدنيا لان الآخرة دار جزاء لا دار عمل وذهب في هذا القول الى ظاهر الآية من أن الصدق النافع انما يكون في الدنيا وهذا القول موافق لمذهب السدي حيث يقول ان هذه المخاطبة جرت مع عيسى عليه السلام حين رفع الى السماء والوجه ما ذهب اليه الجمهور ثم ذكر الله تعالى ما لهم من الثواب على صدقهم فقال تعالى (لهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها أبدا) فهذا اشارة الى ما يحصل لهم من الثواب الدائم الذي لا انقطاع له ولا انتهاء (رضي الله عنهم) يعني بطاعتهم له (ورضوا عنه) يعني بما أعطاهم من ثوابه وجزيل كرامته (ذلك) اشارة الى ما ذكره من ثوابهم (الفوز العظيم) يعني انهم فازوا بالجنة وبرضوانه عنهم ونجوا من النار (لله ملك السموات والارض وما فيهن) عظم الله عز وجل نفسه عما قال فيه النصارى يعني ان الذي له ملك السموات والارض هو الذي يستحق الالهية لا ما قالت النصارى من الهية المسيح وأمه لانهما من جملة من في السموات والارض فهما عبيده وفي ملكه وقيل هو جواب لسؤال مضمر في الكلام كانه لما وعد الصادقين بالثواب العظيم قيل من يعطيهم ذلك قال الذي له ملك السموات والارض ومن فيهن (وهو على كل شيء قدير) والله سبحانه وتعالى أعلم بمراده وأسرار كتابه

﴿ تفسير سورة الانعام ﴾

﴿ فصل في ذكر نزولها ﴾ روى مجاهد عن ابن عباس أن سورة الانعام مما نزل بمكة وهذا قول الحسن وقتادة وجابر بن زيد وروى يوسف بن مهران عن ابن عباس قال نزلت سورة الانعام جملة ليلا بمكة وحولها سبعون ألف ملك وروى أبو صالح عن ابن عباس قال هي مكية نزلت جملة واحدة نزلت ليلا وكتبوها من ليلتهم غير ست آيات منها فانها مدنيات وهي قوله تعالى قل تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم الى آخر الثلاث آيات وقوله تعالى

(قال الله هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم) قرأ نافع يوم بنصب الميم يعني تكون هذه الاشياء في يوم فحذف في فانتصب وقرأ الآخرون بالرفع على انه خبر هذا أي ينفع الصادقين في الدنيا صدقهم في الآخرة ولو كذبوا ختم الله على أفواههم ونطقت به جوارحهم فافتضحوا وقيل أراد بالصادقين النبيين وقال الكلبي ينفع المؤمنين ايمانهم قال قتادة متكلمان لا يخطئان يوم القيامة عيسى عليه السلام وهو ما قص الله وعدو الله ابليس وهو قوله وقال الشيطان لما قضي الامر الآية فصدق عدو الله يومئذ وكان قبل ذلك كاذبا فلم ينفعه صدقه وأما عيسى عليه السلام فكان صادقا في الدنيا والآخرة فنفعه صدقه وقال بعضهم هذا يوم من أيام الدنيا لان الدار الآخرة دار جزاء لا دار عمل ثم بين ثوابهم فقال (لهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها أبدا رضي الله عنهم ورضوا عنه ذلك الفوز العظيم) ثم عظم نفسه فقال (لله ملك السموات والارض وما فيهن وهو على كل شيء قدير)

﴿ سورة الانعام ﴾

مكية وهي مائة وخمس وستون آية نزلت بمكة جملة ليلا معها سبعون ألف ملك قد سدوا ما بين الخافقين لهم زجل بالتسبيح والتحميد والتمجيد فقال النبي صلى الله عليه وسلم سبحان ربي العظيم سبحان ربي العظيم وخر ساجدا وروى مرفوعا من قرأ

سورة الانعام يصلي عليه أولئك السبعون ألف ملك ليله ونهاره وقال الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس رضي الله عنهما نزلت سورة الانعام بمكة الا قوله وما قدروا الله حق قدره الى آخر ثلاث آيات وقوله تعالى قل تعالوا الى قوله لعلكم تتقون فهذه الست آيات مدنيات

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ (الحمد لله الذي خلق السموات والارض) قال كعب الاحبار هذه الآية أول آية في التوراة وآخر آية في التوراة قوله وقل الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا الآية وقال ابن عباس رضي الله عنهما افتتح الله الخلق بالحمد فقال الحمد لله الذي خلق السموات والارض وختمه بالحمد فقال وقضى بينهم بالحق أي بين الخلائق وقيل الحمد لله رب العالمين قوله الحمد لله حمد الله نفسه تعليما لعباده أي احمدوا الله الذي خلق السموات والارض خصهما بالذكر لانهما أعظم المخلوقات فيما يرى العباد وفيهما العبر والمنافع للعباد (وجعل الظلمات والنور) والجعل بمعنى الخلق وقال الواقدي كل ما في القرآن من الظلمات والنور فهو الكفر والايمان الا في هذه الآية فانه يريد بهما الليل والنهار وقال الحسن وجعل الظلمات والنور يعني الكفر والايمان وقيل أراد بالظلمات الجهل وبالنور العلم وقال قتادة يعني الجنة والنار وقيل معناه خلق الله السموات والارض وقد جعل الظلمات والنور لانه خلق الظلمات والنور قبل السموات والارض قال قتادة خلق الله السموات قبل الارض وخلق الظلمة قبل النور والجنة قبل النار وروى عن عبد الله بن عمرو بن العاص عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله تعالى خلق الخلق في ظلمة ثم ألقى عليهم من نوره فمن أصابه من ذلك النور اهتدى ومن أخطأه ضل (ثم الذين كفروا بربهم يعدلون) أي ثم الذين كفروا بعد هذا البيان بربهم يعدلون أي يشركون وأصله من مساواة الشيء بالشيء ومنه العدل أي يعدلون بالله غير الله تعالى يقال عدلت هذا بهذا اذا ساويته وبه قال النضر ابن شميل الباء بمعنى عن أي عن ربهم يعدلون أي يميلون وينحرفون من العدول قال الله تعالى عينا يشرب بها عباد الله أي منها وقيل تحت قوله ثم الذين كفروا بربهم يعدلون معنى لطيف وهو مثل قول القائل أنعمت عليكم بكذا وتفضلت عليكم بكذا ثم تكفرون بنعمتي قوله عز وجل (هو الذي خلقكم من طين) يعني آدم عليه السلام خاطبهم به اذ كانوا من ولده قال السدي بعث الله تعالى جبريل عليه السلام الى الارض ليأتيه بطائفة

خلق

وماقدروا الله حق قدره الآية وقوله تعالى ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا أو قال أوحى الي ولم يوح اليه شيء الى آخر الآيتين وذكر مقاتل نحو هذا وزاد آيتين وهما قوله تعالى والذين آتيناهم الكتاب يعلمون أنه منزل من ربك بالحق الآية وقوله تعالى الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم الآية وروى عن ابن عباس أيضا وقتادة انهما قالا هي مكية الا آيتين نزلتا بالمدينة قوله وماقدروا الله حق قدره وقوله وهو الذي أنشأ جنات معروشات وغير معروشات الآية ولما نزلت سورة الانعام ومعها سبعون ألف ملك قد سدوا ما بين الخافقين لهم زجل بالتسبيح والتحميد قال النبي صلى الله عليه وسلم سبحان ربي العظيم سبحان ربي العظيم وخر ساجدا قال البغوي وروى عنه مرفوعا من قرأ سورة الانعام صلى عليه أولئك السبعون ألف ملك ليله ونهاره وذكره بغير سند والله سبحانه وتعالى أعلم

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

* قوله عز وجل (الحمد لله الذي خلق السموات والارض) قال كعب الاحبار هذه الآية أول آية في التوراة وآخر آية في التوراة قوله تعالى وقل الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا الآية وفي رواية عنه ان آخر آية في التوراة آخر سورة هود وقال ابن عباس افتتح الله الخلق بالحمد فقال الحمد لله الذي خلق السموات والارض وختمه بالحمد فقال تعالى وقضى بينهم بالحق وقيل الحمد لله رب العالمين وفي قوله الحمد لله تعليم لعباده كيف يحمدونه أي قولوا الحمد لله وقال أهل المعاني لفظه خبر ومعناه الامر أي احمدوا الله وانما جاء على صيغة الخبر وفيه معنى الامر لانه أبلغ في البيان من حيث انه جمع الامرين ولو قيل احمدوا الله لم يجمع الامرين فكان قوله الحمد لله أبلغ وقد تقدم معنى الحمد في تفسير سورة فاتحة الكتاب بما فيه مقنع الذي خلق السموات والارض أي احمدوا الله الذي خلق السموات والارض وانما خصهما بالذكر لانهما أعظم المخلوقات فيما يرى العباد لان السماء بغير عمد ترونها وفيها العبر والمنافع والارض مسكن الخلق وفيها أيضا العبر والمنافع (وجعل الظلمات والنور) الجعل هنا بمعنى الخلق أي وخلق الظلمات والنور قال السدي يريد بالظلمات ظلمات الليل والنهار وبالنور نور النهار وقال الحسن يعني بالظلمات الكفر وبالنور الايمان وقيل يعني بالظلمات الجهل وبالنور العلم وقيل الجنة والنار قال قتادة خلق الله السموات قبل الارض وخلق الظلمة قبل النور وخلق الجنة قبل النار روى عن عبد الله بن عمرو ابن العاص عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ان الله خلق خلقه في ظلمة ثم ألقى عليهم من نوره فمن أصابه ذلك النور اهتدى ومن أخطأه ضل ذكره البغوي بغير سند (ثم الذين كفروا بربهم يعدلون) يعني والذين كفروا بعد هذا البيان بربهم يشركون وأصل العدل مساواة الشيء بالشيء والمعنى انهم يعدلون بالله غير الله ويجعلون له عديلا من خلقه فيعبدون الحجارة مع اقرارهم بأن الله خالق السموات والارض وقال النضر بن شميل الباء في قوله بربهم بمعنى عن أي عن ربهم يعدلون وينحرفون من العدول عن الشيء وقيل دخول ثم في قوله ثم الذين كفروا بربهم يعدلون دليل على معنى لطيف وهو انه تعالى دل به على انكاره على الكفار العدل به وعلى تعجيب المؤمنين من ذلك ومثال ذلك أن تقول لرجل أكرمتك وأحسنت اليك وأنت تنكرني وتجحد احساني اليك فتقول ذلك منكرا عليه ومتعجبا من فعله * قوله تعالى (هو الذي خلقكم من طين) يعني انه تعالى

خلق آدم من طين وانما خاطبهم بذلك لانه أصلهم وهم من نسله وذلك لما أنكر المشركون البعث وقالوا من يحيى العظام وهى رميم أعلمهم بهذه الآية انه خلقهم من طين وهو القادر على اعادة خلقهم و بعثهم بعد الموت قال السدى لما أراد الله عز وجل أن يخلق آدم بعث جبريل الى الارض ليأتيه بقبضة منها فقالت الارض انى أعوذ بالله منك أن تقبض منى فرجع ولم يأخذ منها شيأ فقال يارب عاذت بك فبعث الله ميكائيل فاستعاذت فرجع فبعث الله ملك الموت فعاذت منه فقال وأنا أعوذ بالله أن أخالف أمره وأخذ من وجه الارض فخلط الحمراء والسوداء والبيضاء فلذلك اختلفت ألوان بنى آدم ثم عجنها بالماء العذب والملح والمر فلذلك اختلفت أخلاقهم ثم قال الله لملك الموت رحم جبريل وميكائيل الارض ولم ترحمها لا جرم أجعل أرواح من أخلق من هذا الطين بيدك عن أبى موسى الاشعرى قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله تعالى خلق آدم من قبضة قبضها من جميع الارض فجاء بنو آدم على قدر الارض منهم الاحمر والابيض والاسود وبين ذلك والسهل والحزن والخبيث والطيب أخرجه أبو داود والترمذى وأما قوله تعالى (ثم قضى أجلا وأجل مسمى عنده) فاختلف العلماء فى معنى ذلك فقال الحسن وقتادة والضحاك الاجل الاول من وقت الولادة الى وقت الموت والاجل الثانى من وقت الموت الى البعث وهو البرزخ ويروى نحو ذلك عن ابن عباس قال لكل أحد أجلان أجل الى الموت وأجل من الموت الى البعث فان كان الرجل براتقيا وصولا للرحم زيد له من أجل البعث الى أجل العمر وان كان فاجرا قاطعا للرحم نقص من أجل العمر وزيد فى أجل البعث وذلك قوله وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره الا فى كتاب وقال مجاهد وسعيد بن جبير الاجل الاول أجل الدنيا والاجل الثانى أجل الآخرة وقيل الاجل هو الوقت المقدر فأجل كل انسان مقدر معلوم عند الله لا يزيد ولا ينقص والاجل الثانى هو أجل القيامة وهو أيضا معلوم مقدر عند الله لا يعلمه الا الله تعالى وقال ابن عباس فى رواية عطاء عنه ثم قضى أجلا يعنى النوم تقبض فيه الروح ثم ترجع عند الانتباه وأجل مسمى عنده هو أجل الموت وقيل هما واحد ومعناه ثم قضى أجلا يعنى قدر مدة لاعماركم تنتهون اليها وهو أجل مسمى عنده يعنى ان ذلك الاجل عنده لا يعلمه الا هو والمراد بقوله عنده يعنى فى اللوح المحفوظ الذى لا يطلع عليه غيره (ثم أنتم تمترون) يعنى ثم أنتم تشكون فى البعث * قوله عز وجل (وهو الله فى السموات وفى الارض) يعنى وهو اله السموات واله الارض وقيل معناه وهو المعبود فى السموات وفى الارض وقال محمد بن جرير الطبرى معناه وهو الله فى السموات (يعلم سركم وجهركم) فى الارض وقال الزجاج فيه تقديم وتأخير تقديره وهو الله يعلم سركم وجهركم فى السموات وفى الارض وقيل معناه وهو المنفرد بالتدبير فى السموات وفى الارض لا شريك له فيهما والمراد بالسر ما يخفيه الانسان فى ضميره فهو من أعمال القلوب والجهر ما يظهره الانسان فهو من أعمال الجوارح والمعنى ان الله لا يخفى عليه خافية فى السموات ولا فى الارض (ويعلم ما تكسبون) يعنى من خير أو شر بقى فى الآية سؤال وهو ان الكسب اما أن يكون من أعمال القلوب وهو المسمى بالسر أو من أعمال الجوارح وهو المسمى بالجهر فالافعال لا تخرج عن هذين النوعين يعنى السر والجهر فقوله ويعلم ما تكسبون يقتضى عطف الشئ على نفسه وذلك غير جائز فما معنى ذلك وأجيب عنه بأنه يجب حمل قوله ويعلم ما تكسبون على ما يستحقه الانسان على فعله وكسبه من الثواب والعقاب والحاصل فيه انه محمول على المكتسب فهو كما يقال هذا المال كسب فلان أى مكتسبه ولا يجوز

منها فقالت الارض انى أعوذ بالله منك ان تنقص منى فرجع جبريل ولم يأخذ وقال يارب انها عاذت بك فبعث ميكائيل فاستعاذت فرجع فبعث ملك الموت فعاذت منه بالله فقال وأنا أعوذ بالله ان أخالف أمره فاخذ من وجه الارض فخلط الحمراء والسوداء والبيضاء فلذلك اختلفت ألوان بنى آدم ثم عجنها بالماء العذب والملح والمر كذا اختلفت أخلاقهم فقال الله تعالى لملك الموت رحم جبريل وميكائيل الارض ولم ترحمها لا جرم أخرج أرواح من أخلق من هذا الطين بيدك وروى عن أبى هريرة رضى الله عنه خلق الله آدم عليه السلام من تراب وجعله طينا ثم تركه حتى كان حمأ مسنونا ثم خلقه وصوّره وتركه حتى كان صلصالا كالفخار ثم نفخ فيه روحه قوله عز وجل (ثم قضى أجلا وأجل مسمى عنده) قال الحسن وقتادة والضحاك الاجل الاول من الولادة الى الموت والاجل الثانى من الموت الى البعث وهو البرزخ وروى ذلك عن ابن عباس وقال لكل أحد أجلان أجل من الولادة الى الموت وأجل من الموت الى البعث فان كان براتقيا وصولا للرحم زيد له من أجل البعث فى أجل العمر وان كان فاجرا قاطعا للرحم نقص من أجل العمر وزيد فى أجل البعث وقال مجاهد وسعيد بن جبير الاجل الاول أجل الدنيا والاجل الثانى أجل الآخرة وقال عطاء عن ابن عباس رضى الله عنهما ثم قضى أجلا يعنى النوم تقبض فيه الروح ثم ترجع عند اليقظة وأجل مسمى عنده هو أجل الموت وقيل هما واحد ومعناه ثم قضى أجلا يعنى جعل لاعماركم مدة تنتهون اليها وأجل مسمى عنده يعنى وهو أجل مسمى عنده لا يعلمه غيره (ثم أنتم تمترون) تشكون فى البعث قوله عز وجل (وهو الله فى السموات وفى الارض) يعنى وهو اله السموات والارض كقوله وهو الذى فى السماء اله وفى الارض اله وقيل هو المعبود فى السموات وفى الارض وقال محمد بن جرير معناه وهو الله فى السموات يعلم سركم وجهركم فى الارض وقال الزجاج فيه تقديم وتأخير تقديره وهو الله (يعلم سركم وجهركم) فى السموات والارض (ويعلم ما تكسبون) تعملون من الخير والشر .

(وما تأتيهم) يعني أهل مكة (من آية من آيات ربهم) مثل انشقاق القمر وغيره وقال عطاء يريد من آيات القرآن (الا كانوا عنها معرضين) لها تاركين
وبها مكذبين (فقد كذبوا بالحق) بالقرآن وقيل بمحمد صلى الله عليه وسلم (لما جاءهم فسوف يأتيهم أنباء ما كانوا به يستهزؤن) اى اخبار
استهزائهم وجزاؤه اى سيعلمون عاقبة استهزائهم اذا عذبوا وقوله عزوجل (ألم يروا كم أهلكنا من قبلهم من قرن) يعني الامم الماضية والقرن
الجماعة من الناس وجمعه قرون وقيل القرن مدة من الزمان يقال ثمانون سنة وقيل ستون سنة وقيل أربعون سنة وقيل ثلاثون
سنة ويقال مائة سنة لما روى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لعبد الله بن بشر المازني انك تعيش قرنا فعاش مائة سنة فيكون معناه على هذه الاقاويل من أهل قرن (مكناهم في الارض ما لم نمكن لكم) اى أعطيناهم ما لم نعطكم وقال ابن عباس أمهلناهم في العمر مثل قوم نوح وعاد وثمود يقال مكنته ومكنت له (وأرسلنا السماء عليهم مدرارا) يعني المطر مفعال من الدر قال ابن عباس مدرارا اى متتابعا في أوقات الحاجات وقوله ما لم نمكن لكم من خطاب التلوين رجع من الخبر من قوله ألم يروا الى الخطاب كقوله حتى اذا كنتم في الفلك وجرين بهم وقال أهل البصرة أخبر عنهم بقوله ألم يروا وفيهم محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه ثم خاطبهم معهم والعرب تقول قلت لعبد الله ما أكرمه وقلت لعبد الله ما أكرمك (وجعلنا الانهار تجري من تحتهم فاهلكناهم بذنوبهم وأنشأنا) خلقنا وابتدأنا (من بعدهم قرنا

حمله على نفس الكسب والالزم عطف الشيء على نفسه ذكره الامام فخر الدين (وما تأتيهم) يعني أهل مكة
(من آية من آيات ربهم) يعني من المعجزات الباهرات التي جاء بها رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل انشقاق
القمر وغير ذلك وقيل المراد بالآيات آيات القرآن (الا كانوا عنها معرضين) يعني الا كانوا لها تاركين وبها
مكذبين (فقد كذبوا بالحق) يعني بآيات القرآن وقيل بمحمد صلى الله عليه وسلم وبما أتى به من المعجزات (لما
جاءهم) يعني لما جاءهم الحق من عند ربهم كذبوا به (فسوف يأتيهم أنباء ما كانوا به يستهزؤن) يعني فسوف يأتيهم
أخبار استهزائهم اذا عذبوا في الآخرة * قوله تعالى (ألم يروا) الخطاب لكفار مكة يعني ألم ير هؤلاء المكذبون
بآياتي (كم أهلكنا من قبلهم من قرن) يعني مثل قوم نوح وعاد وثمود وغيرهم من الامم الماضية والقرون
الخالية والقرن الامة من الناس وأهل كل زمان قرن سموا بذلك لاقترانهم في الوجود في ذلك الزمان وقيل
سمي قرنا لانه زمان بزمان وأمة بأمة واختلفوا في مقدار القرن فقيل ثمانون سنة وقيل ستون سنة وقيل
أربعون سنة وقيل مائة وعشرون وقيل مائة سنة وهو الاصح لما روي أن النبي صلى الله عليه وسلم قال
لعبد الله بن بشر المازني انك تعيش قرنا فعاش مائة سنة فعلى هذا القول المراد بالقرن أهله الذين وجدوا فيه
ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم خير القرون قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم يعني أصحابي وتابعيهم
وتابعي التابعين (مكناهم في الارض ما لم نمكن لكم) يعني أعطيناهم ما لم نعطكم يا أهل مكة وقيل أمددناهم
في العمر والبسطة في الاجسام والسعة في الارزاق مثل اعطاء قوم نوح وعاد وثمود وغيرهم (وأرسلنا السماء
عليهم مدرارا) مفعال من الدر يعني وأرسلنا المطر متتابعا في أوقات الحاجة اليه والمراد بالسماء المطر سمي
بذلك لنزوله منها (وجعلنا الانهار تجري من تحتهم) يعني وفجرنا لهم العيون تجري من تحتهم والمراد منه كثرة
البساتين (فاهلكناهم بذنوبهم) يعني بسبب ذنوبهم وكفرهم (وأنشأنا من بعدهم قرنا آخرين) يعني وخلقنا
من بعد هلاك أولئك أهل قرن آخرين وفي هذه الآية ما يوجب الاعتبار والموعظة بحال من مضى من الامم
السالفة والقرون الخالية فانهم مع ما كانوا فيه من القوة وسعة الرزق وكثرة الاتباع أهلكناهم لما كفروا
وطغوا وظلموا فكيف حال من هو أضعف منهم وأقل عددا وعددا وهذا يوجب الاعتبار والانتباه من نوم
الغفلة ورقدة الجهالة * قوله عزوجل (ولو نزلنا عليك كتابا في قرطاس) الآية قال الكلبي ومقاتل نزلت في
النضر بن الحرث وعبد الله بن أمية ونوفل بن خويلد قالوا يا محمد لن نؤمن لك حتى تأتينا بكتاب من عند الله
ومعه أربعة من الملائكة يشهدون عليه انه من عند الله وانك رسوله فأنزل الله تعالى هذه الآية ولو نزلنا
عليك كتابا في قرطاس يعني من عندي يعني مكتوبا في قرطاس وهو الكاغد والصحيفة التي يكتب فيها
(فلمسوه بأيديهم) يعني فعاينوه ومسوه بأيديهم وانما ذكر اللمس ولم يذكر المعاينة لانه أبلغ في ايقاع العلم
بالشيء من الرؤية لان المرئيات قد يدخلها التخيلات كالسحر ونحوه بخلاف الملموس (لقال الذين كفروا
ان هذا الا سحر مبين) يعني لو أنزلنا عليهم كتابا كما سألوا لما آمنوا به ولقالوا هذا سحر مبين كما قالوا في انشقاق
القمر وانه لا ينفع معهم شيء لما سبق فيهم من علمي بهم (وقالوا) يعني مشركي مكة (لولا) يعني هلا (أنزل عليه)
يعني على محمد (ملك) يعني نراه عيانا (ولو أنزلنا ملكا لقضي الامر) يعني لفرغ الامر ولوجب العذاب وهذه

آخرين) قوله عزوجل (ولو نزلنا عليك كتابا في قرطاس) الآية قال الكلبي ومقاتل نزلت في النضر بن الحارث وعبد الله بن أبي أمية سنة
ونوفل بن خويلد قالوا يا محمد لن نؤمن لك حتى تأتينا بكتاب من عند الله ومعه أربعة من الملائكة يشهدون عليه انه من عند الله وانك رسوله فانزل
الله عزوجل ولو نزلنا عليك كتابا في قرطاس مكتوبا من عنده (فلمسوه بأيديهم) اى عاينوه ومسوه بأيديهم وذكر اللمس ولم يذكر المعاينة لان
اللمس أبلغ في ايقاع العلم من المعاينة فان السحر يجري على المرئي ولا يجري على الملموس (لقال الذين كفروا ان هذا الا سحر مبين) معناه انه لا
ينفع معهم شيء لما سبق فيهم من علمي (وقالوا لولا أنزل عليه) على محمد صلى الله عليه وسلم (ملك ولو أنزلنا ملكا لقضي الامر) اى لوجب العذاب

وفرغ من الامر وهذا سنة الله في الكفار انهم متى اقترحوا آية فأنزلت ثم لم يؤمنوا استؤصلوا بالعذاب (ثم لا ينظرون) أي لا يؤجلون ولا يمهلون
وقال قتادة لو أنزلنا ملكا ثم لم يؤمنوا لعجل لهم العذاب ولم يؤخروا طرفة عين وقال مجاهد لقضى الامر أي لقامت القيامة وقال الضحاك لو أتاهم
ملك في صورته لماتوا (ولو جعلناه ملكا) يعني لو أرسلنا اليهم ملكا (لجعلناه رجلا) يعني في صورة رجل آدمي لانهم لا يستطيعون النظر الى الملائكة
وكان جبريل عليه السلام يأتي النبي صلى الله عليه وسلم في صورة دحية الكلبي وجاء الملكان الى داود في صورة رجلين قوله عز وجل (وللبسنا
عليهم ما يلبسون) أي خلطنا عليهم ما يخلطون وشبهنا عليهم فلا يدرون أملك هو أو آدمي وقيل معناه شبهوا على ضعفائهم
فشبه عليهم وعن ابن عباس
رضي الله عنهما قال هم أهل
الكتاب فرقوا دينهم وحرفوا
الكلم عن مواضعه فلبس
الله عليهم ما لبسوا على أنفسهم
وقرأ الزهري للبسنا بالتشديد
على التكرير والتأكيد (ولقد
استهزئ برسل من قبلك)
كما استهزئ بك يا محمد فعزى
نبيه صلى الله عليه وسلم
(فحاق) قال الربيع بن أنس
فنزل وقال عطاء حل وقال
الضحاك أحاط (بالذين
سخروا منهم ما كانوا به
يستهزؤن) أي جزاء
استهزائهم من العذاب والنقمة
(قل) يا محمد لهؤلاء المكذبين
المستهزئين (سيروا في الارض)
معتبرين يحتمل هذا السير
بالعقول والفكر ويحتمل
السير بالاقدام (ثم انظروا
كيف كان عاقبة المكذبين)
أي جزاء أمرهم وكيف
أورثهم الكفر والتكذيب
الهلاك يحذر كفار مكة عذاب
الامم الخالية قوله عز وجل
(قل لمن ما في السموات
والارض) فان أجابوك
والا ف(قل) أنت (لله) أمره
بالجواب عقيب السؤال ليكون أبلغ في التأثير وآكد في الحجة (كتب) أي قضى (على نفسه الرحمة) هذا استعطاف منه تعالى للمتولين عنه الى
الاقبال عليه واخبار بانه رحيم بالعباد ولا يعجل بالعقوبة ويقبل الانابة والتوبة أخبرنا أبو علي حسان بن سعيد المنيعي أخبرنا أبو طاهر الزيادي
أخبرنا أبو بكر محمد بن الحسين القطان أنا أحمد بن يوسف السلمي انا عبد الرزاق انا معمر عن همام بن منبه قال ثنا أبو هريرة رضي الله عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قضى الله الخلق كتب كتابا فهو عند الله فوق العرش ان رحمتي غلبت غضبي وروى أبو الزناد عن الاعرج عن أبي
هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان رحمتي سبقت غضبي أخبرنا الشيخ أبو القاسم عبد الله بن علي الكركاني انا أبو طاهر الزيادي انا حاجب بن

سنة الله في الكفار أنهم متى اقترحوا آية ثم لم يؤمنوا استوجبوا العذاب واستؤصلوا به (ثم لا ينظرون) يعني
انهم لا يمهلون ولا يؤخرون طرفة عين بل يعجل لهم العذاب (ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا) يعني ولو أرسلنا
اليهم ملكا لجعلناه في صورة رجل وذلك ان البشر لا يستطيعون أن ينظروا الى الملائكة في صورهم التي
خلقوا عليها ولو نظر الى الملك ناظر لصعق عند رؤيته ولذلك كانت الملائكة تأتي الانبياء في صورة الانس
كما جاء جبريل الى النبي صلى الله عليه وسلم في صورة دحية الكلبي وكما جاء الملكان الى داود عليه السلام في
صورة رجلين وكذلك أتى الملائكة الى ابراهيم ولوط عليهما السلام ولما رأى النبي صلى الله عليه وسلم جبريل
في صورته التي خلق عليها صعق لذلك وغشي عليه * وقوله تعالى (وللبسنا عليهم ما يلبسون) يقال لبست الامر
على القوم اذا أشبهته عليهم وجعلته مشكلا ولبست عليه الامر اذا خلطته عليه حتى لا يعرف جهته ومعنى
الآية ولخلطنا عليهم ما يخلطون على أنفسهم حتى يشكوا فلا يدروا أملك هو أم آدمي وقيل في معنى الآية
انا لو جعلنا الملك في صورة البشر لظنوه بشرا فتعود المسئلة بحالها انا لا نرضى برسالة البشر ولو فعل الله
عز وجل ذلك صار فعل الله مثل فعلهم في التلبيس وانما كان تلبيسا لانهم يظنون انه ملك وليس بملك أو يظنون
انه بشر وليس هو بشرا وانما كان فعلهم تلبيسا لانهم لبسوا على ضعفتهم في أمر النبي صلى الله عليه وسلم
فقالوا انما هو بشر مثلكم ولو رأوا الملك رجلا للحقهم من اللبس مثل ما لحق بضعفائهم فيكون اللبس نقمة
من الله وعقوبة لهم على ما كان منهم من التخليط في السؤال واللبس على الضعفاء * قوله عز وجل (ولقد
استهزئ برسل من قبلك) يعني كما استهزئ بك يا محمد وفي هذه الآية تعزية للنبي صلى الله عليه وسلم وتسلية له
عما كان من تكذيب المشركين اياه واستهزائهم به اذ جعل له أسوة في ذلك بالانبياء الذين كانوا قبله (فحاق)
أي فنزل وقيل أحاط وقيل حل (بالذين سخروا منهم ما كانوا به يستهزؤن) والمعنى فنزل العذاب بهم ووجب
عليهم من النقمة والعذاب جزاء استهزائهم وفي هذه الآية تحذير للمشركين أن يفعلوا بنبيهم كما فعل من كان
قبلهم بأنبيائهم فينزل بهم مثل ما نزل بهم (قل سيروا في الارض) أي قل يا محمد لهؤلاء المستهزئين سيروا في
الارض معتبرين ومتفكرين وقيل هو سير الاقدام (ثم انظروا) فعلى القول الاول يكون النظر نظر فكرة
وعبرة وهو بالبصيرة لا بالبصر وعلى القول الثاني يكون المراد بالنظر نظر العين والمعنى ثم انظروا بأعينكم الى
آثار الامم الخالية والقرون الماضية السالفة وهو قوله تعالى (كيف كان عاقبة المكذبين) يعني كيف كان
جزاء المكذبين وكيف أورثهم الكفر والتكذيب الهلاك فحذر كفار مكة عذاب الامم الخالية * قوله عز وجل
(قل لمن ما في السموات والارض قل لله) هذا سؤال وجواب والمعنى قل يا محمد لهؤلاء المكذبين العادلين بربهم
لمن ملك ما في السموات والارض فان أجابوك والا فأخبرهم ان ذلك لله الذي قهر كل شيء وملك كل شيء
واستعبد كل شيء لا للاصنام التي تعبدونها أنتم فانها أموات لا تملك شيأ ولا تملك لانفسها ضرا ولا نفعا وانما
أمره بالجواب عقب السؤال ليكون أبلغ في التأكيد وآكد في الحجة ولما بين الله تعالى كمال قدرته وتصرفه في
سائر مخلوقاته أردفه بكمال رحمته واحسانه اليهم فقال تعالى (كتب على نفسه الرحمة) يعني انه تعالى أوجب

وقضى على نفسه الرحمة وهذا استعطاف منه للمتولين عنه الى الاقبال عليه واخبار بأنه رحيم بعباده وانه لا يعجل بالعقوبة بل يقبل التوبة والانابة ممن تاب وأناب (ق) عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما خلق الله الخلق كتب في كتاب فهو عنده فوق العرش ان رحمتي تغلب غضبي وفي البخاري ان الله كتب كتابا قبل أن يخلق الخلق ان رحمتي سبقت غضبي فهو مكتوب عنده فوق العرش وفي رواية لهما ان الله لما خلق الخلق وعند مسلم لما قضى الله الخلق كتب في كتاب كتبه على نفسه فهو موضوع عنده زاد البخاري على العرش ثم اتفقا ان رحمتي تغلب غضبي (ق) عن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول جعل الله الرحمة مائة جزء فأمسك عنده تسعة وتسعين وأنزل في الارض جزأ واحدا فمن ذلك الجزء تتراحم الخلائق حتى ترفع الدابة حافرها عن ولدها خشية أن تصيبه زاد البخاري في رواية له ولو يعلم الكافر بكل الذي عند الله من الرحمة لم ييأس من الجنة ولو يعلم المؤمن بكل الذي عند الله من العذاب لم يأمن من العذاب ولمسلم ان لله مائة رحمة أنزل منها رحمة واحدة بين الجن والانس والبهائم والهوام فبها يتعاطفون وبها يتراحمون وبها تعطف الوحش على ولدها وأخر الله تسعا وتسعين رحمة يرحم بها عباده يوم القيامة (م) عن سلمان الفارسي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله خلق يوم خلق السموات والارض مائة رحمة كل رحمة طباق ما بين السماء والارض فجعل منها في الارض رحمة فبها تعطف الوالدة على ولدها والوحش والطير بعضها على بعض فاذا كان يوم القيامة أكملها بهذه الرحمة (ق) عن عمر قال قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم سبي فاذا امرأة من السبي تبتغي اذا وجدت صبيا في السبي أخذته فألصقته ببطنها وأرضعته فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أترون هذه المرأة طارحة ولدها في النار قلنا لا والله وهي تقدر أن لا تطرحه فقال صلى الله عليه وسلم لله أرحم بعباده من هذه المرأة بولدها * وقوله تعالى (ليجمعنكم) اللام في قوله ليجمعنكم لام القسم تقديره والله ليجمعنكم (الى يوم القيامة) يعني في يوم القيامة وقيل معناه في قبوركم الى يوم القيامة (لا ريب فيه) أي لا شك فيه انه آت (الذين خسروا أنفسهم) يعني بالشرك بالله أو غبنوا أنفسهم باتخاذهم الاصنام فعرضوا انفسهم لسخط الله وأليم عقابه فكانوا كمن خسر شيأ وأصل الخسار الغبن يقال خسر الرجل اذا غبن في بيعه (فهم لا يؤمنون) يعني لما سبق عليهم القضاء بالخسران فهو الذي حملهم على الامتناع عن الايمان * قوله تعالى (وله ما سكن في الليل والنهار) يعني وله ما استقر وقيل ما سكن وما تحرك فاكتفى بذكر أحدهما عن الآخر وقيل انما خص السكون بالذكر لان النعمة فيه أكثر وقال ابن جرير كل ما طلعت عليه الشمس وغربت فهو من ساكن الليل والنهار فيكون المراد منه جميع ما حصل في الارض من الدواب والحيوانات والطير وغير ذلك مما في البر والبحر وهذا يفيد الحصر والمعنى ان جميع الموجودات ملك لله تعالى لا لغيره (وهو السميع) لاقوالهم وأصواتهم (العليم) بسرائرهم وأحوالهم * قوله عز وجل (قل أغير الله أتخذ وليا) قال مقاتل لما دعى رسول الله صلى الله عليه وسلم الى دين آبائه أنزل الله هذه الآية فقال قل لهم يا محمد أغير الله اتخذ وليا يعني ربا ومعبودا وناصرا ومعينا وهو استفهام ومعناه الانكار أي لا أتخذ غير الله وليا (فاطر السموات والارض) أي خالق السموات والارض ومبدعهما ومبدئهما (وهو يطعم ولا يطعم) يعني وهو يرزق ولا يرزق وصف الله عز وجل نفسه بالغنى عن الخلق وباحتياج الخلق اليه لان من كان من صفته أن

أحمد الطوسي انا عبد الرحمن المروزي اخبرنا عبد الله بن المبارك انا عبد الملك بن أبي سليمان عن عطاء بن أبي رباح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لله مائة رحمة أنزل منها رحمة واحدة بين الجن والانس والبهائم والهوام فبها يتعاطفون وبها يتراحمون وبها تعطف الوحوش على أولادها وأخر الله تسعا وتسعين رحمة يرحم بها عباده يوم القيامة أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أحمد بن عبد الله النعيمي انا محمد بن يوسف ثنا محمد ابن اسمعيل ثنا ابن أبي مريم ثنا أبو غسان حدثني زيد بن أسلم عن أبيه عن عمر بن الخطاب رضي الله عنهم قال قدم على النبي صلى الله عليه وسلم سبي فاذا امرأة من السبي قد تحلب ثديها تسعى اذا وجدت صبيا في السبي أخذته فالصقته ببطنها وأرضعته فقال انا النبي صلى الله عليه وسلم أترون هذه طارحة ولدها في النار فقلنا لا وهي تقدر على أن لا تطرحه فقال لله أرحم بعباده من هذه بولدها قوله عز وجل (ليجمعنكم) اللام فيه لام القسم والنون نون التأكيد مجازه والله ليجمعنكم (الى يوم القيامة) أي في يوم القيامة وقيل معناه ليجمعنكم في قبوركم الى يوم القيامة (لا ريب فيه الذين خسروا) غبنوا (أنفسهم فهم لا يؤمنون وله ما سكن في الليل والنهار) أي استقر قيل أراد ما سكن وما تحرك كقوله سرابيل تقيكم الحر أي الحر والبرد وقيل انما خص السكون بالذكر لان النعمة فيه أكثر وقال محمد بن جرير كل ما طلعت عليه الشمس وغربت فهو من ساكني الليل والنهار والمراد منه جميع ما في الارض وقيل معناه وله ما يمر عليه الليل والنهار (وهو السميع) لاصواتهم (العليم) باسرارهم قوله تعالى (قل أغير الله أتخذ وليا) وهذا حين دعى الى دين آبائه فقال تعالى قل يا محمد أغير الله اتخذ وليا ربا ومعبودا وناصرا ومعينا (فاطر السموات والارض) أي خالقهما ومبدعهما ومبتدئهما (وهو يطعم ولا يطعم) أي وهو يرزق ولا يرزق كما قال ما أريد منهم من رزق وما أريد أن يطعمون

يطعم

(قل انى أمرت أن أكون أول من أسلم) يعنى من هذه الامة والاسلام بمعنى الاستسلام لامر الله وقيل أسلم أخلص (ولا تكونن) يعنى وقيل لى ولا تكونن (من المشركين قل انى أخاف ان عصيت ربى) فعبدت غيره (عذاب يوم عظيم) يعنى عذاب يوم القيامة (من يصرف عنه) يعنى من يصرف العذاب عنه قرأ حمزة والكسائى وأبو بكر عن عاصم و يعقوب يصرف بفتح الياء وكسر الراء أى من يصرف الله عنه العذاب فقد رحمه وقرأ الآخرون بضم الياء وفتح الراء (يومئذ) يعنى يوم القيامة (فقد رحمه وذلك الفوز المبين) أى النجاة البينة قوله عز وجل (وان يمسسك الله بضر فلا كاشف) لا رافع (له الا هو وان يمسسك بخير) عافية ونعمة (فهو على كل شئ قدير) من الخير والضر أخبرنا عبد الواحد المليحى أنا أبو عبد الله السلمى انا أبو العباس الاصم انا احمد ابن شيبان الرملى انا عبد الله ابن ميمون القداح انا شهاب بن خراش عن عبد الملك بن عمير عن ابن عباس قال أهدى للنبى صلى الله عليه وسلم بغلة أهداها له كسرى فركبها بحبل من شعر ثم أردفنى خلفه ثم سار بى مليا ثم التفت الىّ فقال ياغلام فقلت لبيك يارسول الله قال احفظ الله يحفظك احفظ الله تجده تجاهك تعرّف الى الله فى الرخاء يعرفك فى الشدة واذا سألت فاسأل الله واذا استعنت فاستعن بالله قد مضى القلم بما هو كائن فلو جهد الخلائق أن ينفعوك بما لم يقضه الله تعالى لك لم يقدروا عليه ولو جهدوا أن يضروك بما لم يكتب الله تعالى عليك ماقدروا عليه فان استطعت أن تعمل بالصبر مع اليقين فافعل فان لم تستطع فاصبر فان فى الصبر على ماتكره خيرا كثيرا وان الفرج مع الكرب وان مع العسر يسرا (وهو القاهر فوق عباده) القاهر الغالب وفى القهر زيادة معنى على القدرة وهو منع غيره عن بلوغ المراد وقيل هو المنفرد بالتدبير يجبر الخلق على مراده فوق عباده هو صفة الاستعلاء الذى تفرد به الله عز وجل

يطعم الخلق لاحتياجهم اليه وهو لا يطعم لاستغنائه سبحانه وتعالى عن الاطعام فهو غنى عن الخلق ومن كان كذلك وجب أن يتخذ ربا وناصرا ووليا ومعبودا (قل انى أمرت أن أكون أول من أسلم) يعنى من هذه الامة والاسلام بمعنى الاستسلام يعنى أمرت أن أستسلم لامر الله وأنقاد الى طاعته (ولا تكونن من المشركين) يعنى وقيل لى يا محمد لا تكونن من المشركين (قل انى أخاف ان عصيت ربى عذاب يوم عظيم) يعنى قل يا محمد لهؤلاء المشركين الذين دعوك الى عبادة غيرى ان ربى أمرنى أن أكون أول من أسلم ونهانى عن عبادة شئ سواه وانى أخاف ان عصيت ربى فعبدت شيأ سواه عذاب يوم عظيم وهو عذاب يوم القيامة (من يصرف عنه) يعنى العذاب (يومئذ) يعنى يوم القيامة (فقد رحمه) يعنى بأن أنجاه من العذاب ومن أنجاه من العذاب فقد رحمه وأناله الثواب لامحالة وانما ذكر الرحمة من صرف العذاب لئلا يتوهم انه صرف العذاب فقط بل تحصل الرحمة مع صرف العذاب عنه (وذلك الفوز المبين) يعنى أن صرف العذاب وحصول الرحمة هو النجاة والفلاح المبين * قوله تعالى (وان يمسسك الله بضر) يعنى بشدة و بلية والضر اسم جامع لما ينال الانسان من ألم ومكروه وغير ذلك مما هو فى معناه (فلا كاشف له الا هو) يعنى فلا يدفع ذلك الضر الا الله عز وجل (وان يمسسك بخير) يعنى بعافية ونعمة والخير اسم جامع لكل ما ينال الانسان من لذة وفرح وسرور ونحو ذلك (فهو على كل شئ قدير) يعنى من دفع الضر وجلب الخير وهذه الآية خطاب للنبى صلى الله عليه وسلم والمعنى لا تتخذ وليا سوى الله لانه هو القادر على أن يمسك بضر وهو القادر على دفعه عنك وهو القادر على ايصال الخير اليك وانه لا يقدر على ذلك الا هو فاتخذه وليا وناصرا ومعينا وهذا الخطاب وان كان للنبى صلى الله عليه وسلم فهو عام لكل أحد والمعنى وان يمسسك الله بضر أيها الانسان فلا كاشف لذلك الضر الا هو وان يمسسك بخير أيها الانسان فهو على كل شئ قدير من دفع الضر وايصال الخير عن ابن عباس قال كنت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما فقال لى ياغلام انى أعلمك كلمات احفظ الله يحفظك احفظ الله تجده تجاهك اذا سألت فاسأل الله واذا استعنت فاستعن بالله واعلم أن الامة لو اجتمعت على أن ينفعوك بشئ لم ينفعوك الا بشئ قد كتبه الله لك وان اجتمعت على أن يضروك بشئ لم يضروك الا بشئ قد كتبه الله عليك رفعت الاقلام وجفت الصحف أخرجه الترمذى زاد فيه رزين تعرف الى الله فى الرخاء يعرفك فى الشدة وفيه وان استطعت أن تعمل لله بالرضا فى اليقين فافعل فان لم تستطع فاصبر فان الصبر على ما تكره خير كثير واعلم ان النصر مع الصبر والفرج مع الكرب وان مع العسر يسرا ولن يغلب عسر يسرين قال ابن الاثير وقد جاء نحو هذا أو مثله بطوله فى مسند أحمد بن حنبل * قوله عز وجل (وهو القاهر فوق عباده) يعنى وهو الغالب لعباده القاهر لهم وهم مقهورون تحت قدرته والقاهر والقهار معناه الذى يدبر خلقه بما يريد فيقع فى ذلك ما يشق عليهم ويثقل ويغم ويحزن ويفقر ويميت ويذل خلقه فلا يستطيع أحد من خلقه رد تدبيره والخروج من تحت قهره وتقديره وهذا معنى القاهر فى صفة الله تعالى لانه القادر والقاهر الذى لا يعجزه شئ أراده ومعنى فوق عباده هنا أن قهره قد استعلى على خلقه فهم تحت التسخير والتذليل بما علاهم به من الاقتدار والقهر الذى لا يقدر أحد على الخروج منه ولا ينفك عنه فكل من قهر شيأ فهو مستعل عليه بالقهر والغلبة وقال ابن جرير الطبرى معنى القاهر المتعبد خلقه العالى عليهم وانما قال فوق عباده لانه تعالى وصف نفسه بقهره اياهم ومن صفة كل قاهر شيأ أن يكون مستعليا عليه فمعنى الكلام اذا والله الغالب

(وهو الحكيم) في أمره (الخبير) بأعمال عباده قوله عزوجل (قل أيّ شيء أكبر شهادة) الآية قال الكلبي أتى أهل مكة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا أرنا من يشهد أنك رسول الله فانا لا نرى أحدا يصدقك ولقد سألنا عنك اليهود والنصارى فزعموا انه ليس عندهم ذكر فأنزل الله تعالى قل أي شيء أكبر أعظم شهادة فان أجابوك والا (قل الله شهيد بيني وبينكم) على ما أقول ويشهد لي بالحق وعليكم بالباطل (وأوحى الى هذا القرآن لأنذركم به) لاخوّفكم به يا أهل مكة (ومن بلغ) ومن بلغه القرآن من العجم وغيرهم من الامم الى يوم القيامة حدثنا أبو الفضل زياد بن محمد بن الحنفي انا محمد بن بشر ابن محمد المزني انا ابو بكر محمد بن الحسين بن بشر النقاش انا ابو شعيب الحراني انا يحيى بن عبد الله بن الضحاك البابلي انا الاوزاعي حدثني حسان بن عطية عن أبي كبشة السلولي عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بلغوا عني ولو آية وحدثوا عن بني اسرائيل ولا حرج ومن كذب عليّ متعمدا فليتبوّأ مقعده من النار أخبرنا ابو الحسن عبد الوهاب بن محمد الخطيب اخبرنا عبد العزيز بن أحمد الخلال انا ابو العباس الاصم انا الربيع انا الشافعي انا سفيان بن عيينة عن عبد الملك بن عمير عن عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نضر الله عبدا سمع مقالتي فحفظها ووعاها وأداها فرب حامل فقه غير فقيه ورب حامل فقه الى من هو أفقه منه ثلاث لا يغل عليهن قلب مسلم أبدا اخلاص العمل لله والنصيحة للمسلمين ولزوم جماعتهم فان دعوتهم تحيط من ورائهم قال مقاتل من بلغه القرآن من الجن والانس فهو نذير له وقال محمد بن كعب القرظي من بلغه القرآن فكانما رأى محمدا صلى الله عليه وسلم وسمع منه (أئنكم لتشهدون أن مع الله آلهة أخرى) ولم يقل آخر لان الجمع يلحقه التأنيث كقوله عزوجل ولله الاسماء الحسنى فادعوه بها وقال فما بال القرون الاولى (قل) يا محمد ان شهدتم أنتم فـ(لا أشهد) أنا ان معه الها (قل انما هو اله واحد)

عباده المذل لهم العالي عليهم بتذليله اياهم فهو فوقهم بقهره اياهم وهم دونه وقيل فوق عباده هو صفة الاستعلاء الذي تفرد به الله عزوجل (وهو الحكيم) يعني في أمره وتدبيره عباده (الخبير) يعني بأعمالهم وما يصلحهم * قوله عزوجل (قل أي شيء أكبر شهادة) قال الكلبي أتى أهل مكة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا محمد أرنا من يشهد أنك رسول الله فانا لا نرى أحدا يصدقك ولقد سألنا عنك اليهود والنصارى فزعموا ان ليس لك عندهم ذكر فأنزل الله عزوجل قل يعني يا محمد لهؤلاء المشركين الذين يكذبونك ويجحدون نبوتك من قومك أي شيء أكبر شهادة يعني أعظم شهادة فان هم أجابوك والا (قل) أنت يا محمد (الله شهيد بيني وبينكم) قال مجاهد أمر محمد صلى الله عليه وسلم أن يسأل قريشا أي شيء أكبر شهادة ثم أمره أن يخبرهم فيقول الله شهيد بيني وبينكم يعني يشهد لي بالحق وعليكم بالباطل الذي تقولونه والحاصل انهم طلبوا شاهدا مقبول القول يشهد له بالنبوة فبين الله تعالى بهذه الآية ان أكبر الاشياء شهادة هو الله تعالى ثم بين انه يشهد له بالنبوة وهو المراد بقوله (وأوحى اليّ هذا القرآن لأنذركم به) يعني ان الله عزوجل يشهد لي بالنبوة لانه أوحى اليّ هذا القرآن وهو معجزة لانكم أنتم الفصحاء البلغاء وأصحاب اللسان وقد عجزتم عن معارضته فكان معجزا واذا كان معجزا كان نزوله عليّ شهادة من الله بأني رسوله وهو المراد بقوله لانذركم به يعني أوحى الى هذا القرآن لاخوّفكم به وأحذركم مخالفة أمر الله عزوجل (ومن بلغ) يعني وأنذر من بلغه القرآن ممن يأتي بعدي الى يوم القيامة من العرب والعجم وغيرهم من سائر الامم فكل من بلغ اليه القرآن وسمعه فالنبي صلى الله عليه وسلم نذير له قال محمد بن كعب القرظي من بلغه القرآن فكانما رأى النبي صلى الله عليه وسلم وكلمه وقال أنس بن مالك لما نزلت هذه الآية كتب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى كسرى وقيصر وكل جبار يدعوهم الى الله عز وجل (خ) عن عبد الله بن عمرو بن العاص ان النبي صلى الله عليه وسلم قال بلغوا عني ولو آية وحدثوا عن بني اسرائيل ولا حرج ومن كذب عليّ متعمدا فليتبوّأ مقعده من النار ﴿ شرح ما يتعلق بهذا الحديث ﴾ فيه الامر بابلاغ ما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم الى من بعده من قرآن وسنة وقوله وحدثوا عن بني اسرائيل ولا حرج الحرج الضيق والاثم ومعنى الحديث انه مهما قلتم عن بني اسرائيل فانهم كانوا في حال أكثر مما قلتم وأوسع وليس هذا فيه اباحة الكذب والاخبار عن بني اسرائيل لكن معناه الرخصة في الحديث عنهم على بعض البلاغ وان لم يتحقق ذلك بنقل لانه أمر قد تعذر لبعد المسافة وطول المدة عن ابن مسعود قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول نضر الله امرأ سمع منا شيأ فبلغه كما سمعه فرب مبلغ أوعى له من سامع أخرجه الترمذي وله عن زيد بن ثابت قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول نضر الله امرأ سمع منا حديثا فحفظه حتى يبلغه غيره فرب حامل فقه الى من هو أفقه منه ورب حامل فقه ليس بفقيه عن ابن عباس قال تسمعون ويسمع منكم ويسمع ممن يسمع منكم أخرجه أبو داود موقوفا * وقوله تعالى (أئنكم لتشهدون أن مع الله آلهة أخرى) يعني قل يا محمد لهؤلاء المشركين الذين جحدوا نبوتك واتخذوا آلهة غيري انكم أيها المشركون لتشهدون أن مع الله آلهة أخرى يعني الاصنام التي كانوا يعبدونها وانما قال أخرى لان الجمع يلحقه التأنيث كما قال تعالى ولله الاسماء الحسنى فما بال القرون الاولى ولم يقل الاول ولا الاولين (قل لا أشهد) يعني قل يا محمد لهؤلاء المشركين لا أشهد بما تشهدون به أن مع الله آلهة أخرى بل أجحد ذلك وأنكره (قل انما هو إله واحد) يعني قل لهم انما الله واحد ومعبود

ومعبود واحد لا شريك له و بذلك أشهد (واني بريء مما تشركون) يعني وأنا بريء من كل شيء تعبدونه سوى الله وفي هذه الآية دليل على اثبات التوحيد لله عزوجل وابطال كل معبود سواه لان كلمة انما تفيد الحصر ولفظة الواحد صريح في التوحيد ونفي الشريك فثبت بذلك ايجاب التوحيد وسلب كل شريك والتبرؤ من كل معبود سوى الله تعالى قال العلماء يستحب لكل من أسلم أن يأتي بالشهادتين و يبرأ من كل دين خالف الاسلام لقوله تعالى واني بريء مما تشركون * قوله عز وجل (الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم) المراد بالذين أوتوا الكتاب علماء اليهود والنصارى الذين كانوا في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك ان كفار مكة لما قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم انا سألنا عنك اليهود والنصارى فزعموا انه ليس لك عندهم ذكر وأنكروا معرفته بين الله عزوجل ان شهادته له كافية على صحة نبوّته و بين في هذه الآية أنهم يعرفونه وأنهم كذبوا في قولهم انهم لا يعرفونه و روي أن النبي صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة وأسلم عبد الله ابن سلام قال له عمر بن الخطاب ان الله عزوجل أنزل على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم بمكة الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم فكيف هذه المعرفة فقال عبد الله بن سلام يا عمر لقد عرفته حين رأيته كما أعرف ابني ولأنا أشد معرفة بمحمد صلى الله عليه وسلم مني بابني فقال عمر وكيف ذلك قال أشهد أنه رسول الله حقا ولا أدري ما يصنع النساء * وقوله تعالى (الذين خسروا أنفسهم) يعني أهلكوا أنفسهم وغبنوها وأوبقوها في نار جهنم بانكارهم نبوّة محمد صلى الله عليه وسلم وفي الذين خسروا أنفسهم قولان أحدهما انه صفة للذين الاولى و يكون المقصود من ذلك وعيد المعاندين الذين يعرفون محمدا صلى الله عليه وسلم و يجحدون نبوّته وهم كفار أهل الكتابين (فهم لا يؤمنون) يعني به والقول الثاني أنه كلام مبتدأ ولا تعلق له بالاول وهم كفار مكة الذين لم يؤمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم وذكروا في معنى الخسار وجهين أحدهما انه الهلاك الدائم الذي حصل لهم بسبب كفرهم وانكارهم نبوّة محمد صلى الله عليه وسلم والوجه الثاني انه جعل لكل واحد من بني آدم منزلا في الجنة ومنزلا في النار فاذا كان يوم القيامة جعل الله للمؤمنين منازل الكفار التي في الجنة وجعل للكفار منازل المؤمنين التي في النار فذلك هو الخسران * قوله تعالى (ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا) يعني ومن أشد عنادا وأخطأ فعلا وأعظم كفرا ممن اختلق على الله كذبا فزعم ان له شريكا من خلقه والها يعبد من دونه كما قال المشركون من عبدة الاصنام أو ادعى ان له صاحبة و ولدا كما قالت النصارى (أوكذب بآياته) يعني كذب بحجته وأعلام أدلته التي أعطاها رسله كما كذبت اليهود بمعجزات الانبياء وقيل معناه أوكذب بآيات القرآن الذي أنزله على محمد صلى الله عليه وسلم (انه لا يفلح الظالمون) يعني انه لا ينجح القائلون على الله الكذب والمفترون على الله الباطل (و يوم نحشرهم جميعا) أي اذكر يوم نحشر العابدين والمعبودين وهو يوم القيامة (ثم نقول للذين أشركوا أين شركاؤكم الذين كنتم تزعمون) يعني انها تشفع لكم عند ربكم * قوله عزوجل (ثم لم تكن فتنتهم) يعني قولهم وجوابهم وقال ابن عباس معذرتهم والفتنة التجربة فلما كان سؤالهم تجربة لاظهار ما في قلوبهم قيل له فتنة قال الزجاج في قوله ثم لم تكن فتنتهم معنى لطيف وذلك ان الرجل يفتتن بمحبوب ثم تصيبه فيه محنة فيتبرأ من محبوبه فيقال لم تكن فتنته الا بذلك المحبوب فكذلك الكفار فتنوا بمحبة الاصنام ثم لما رأوا العذاب تبرؤا منها يقول الله تبارك وتعالى ثم لم تكن فتنتهم ومحبتهم للاصنام الا أن تبرؤا منها وهو قوله تعالى (الا أن قالوا والله ربنا ما كنا مشركين) وذلك اذا

واني بريء مما تشركون) قوله تعالى (الذين آتيناهم الكتاب) يعني التوراة والانجيل (يعرفونه) يعني محمدا صلى الله عليه وسلم بنعته وصفته (كما يعرفون أبناءهم) من بين الصبيان (الذين خسروا) غبنوا (أنفسهم فهم لا يؤمنون) وذلك ان الله جعل لكل آدمي منزلا في الجنة ومنزلا في النار فاذا كان يوم القيامة جعل الله للمؤمنين منازل أهل النار في الجنة ولاهل النار منازل أهل الجنة في النار وذلك الخسران قوله تعالى (ومن أظلم) أكفر (ممن افترى) اختلق (على الله كذبا) فاشرك به غيره (أوكذب بآياته) يعني القرآن (انه لا يفلح الظالمون) الكافرون (و يوم نحشرهم جميعا) اي العابدين والمعبودين يعني يوم القيامة قرأ يعقوب يحشرهم هنا وفي سبأ بالياء ووافق حفص في سبأ وقرأ الآخرون بالنون (ثم نقول للذين أشركوا أين شركاؤكم الذين كنتم تزعمون) انها تشفع لكم عند ربكم (ثم لم تكن فتنتهم) قرأ حمزة والكسائي و يعقوب يكن بالياء لان الفتنة بمعنى الافتتان فجاز تذكيره وقرأ الآخرون بالتاء لتأنيث الفتنة وقرأ ابن كثير وابن عامر وحفص عن عاصم فتنتهم بالرفع جعلوه اسم كان وقرأ الآخرون بالنصب فجعلوا الاسم قوله أن قالوا وفتنتهم الخبر ومعنى فتنتهم اي قولهم وجوابهم وقال ابن عباس وقتادة معذرتهم والفتنة التجربة فلما كان سؤالهم تجربة لاظهار ما في قلوبهم قيل له فتنة وقال الزجاج في قوله ثم لم تكن فتنتهم معنى لطيف وذلك مثل الرجل يفتتن بمحبوب ثم يصيبه فيه محنة فيتبرأ من محبوبه فيقال لم تكن فتنته الا هذا كذلك الكفار فتنوا بمحبة الاصنام ولما رأوا العذاب تبرؤا منها يقول الله عزوجل ثم لم تكن فتنتهم ومحبتهم للاصنام (الا أن قالوا والله ربنا ما كنا مشركين) قرأ حمزة والكسائي ربنا بالنصب على نداء المضاف وقرأ الآخرون بالخفض على نعت والله وقيل انهم اذا رأوا يوم القيامة مغفرة الله تعالى وتجاوزه عن أهل التوحيد قالوا بعضهم لبعض تعالوا نكتم الشرك لعلنا ننجو مع أهل التوحيد فيقولون والله ربنا ما كنا مشركين فيختم على أفواههم

وتشهد عليهم جوارحهم بالكفر فقال عزوجل (انظر كيف كذبوا على أنفسهم) باعتذارهم بالباطل وتبريهم عن الشرك (وضل عنهم ما كانوا يفترون) اى زال وذهب عنهم ما كانوا يفترون من الاصنام وذلك انهم كانوا يرجون شفاعتها ونصرتها فبطل كله فى ذلك اليوم قوله عز وجل (ومنهم من يستمع اليك) الآية قال الكلبى اجتمع ابوسفيان بن حرب وابوجهل بن هشام والوليد بن المغيرة والنضر بن الحارث وعتبة وشيبة ابنا ربيعة وأمية وأبى ابنا خلف والحرث بن عامر يستمعون القرآن فقالوا للنضر ياأباقبيلة مايقول محمد قال ماأدرى مايقول الا أنى أراه يحرك لسانه ويقول أساطير الاولين مثل ما كنت أحدثكم عن القرون الماضية وكان النضر كثير الحديث عن القرون واخبارها فقال أبوسفيان انى أرى بعض مايقول حقا فقال أبوجهل كلا لا تقر بشئ من هذا وفى رواية الموت أهون علينا من هذا فانزل الله عزوجل ومنهم يستمع اليك والى كلامك (وجعلنا على قلوبهم أكنة) أغطية جمع كنان كالاعنة جمع عنان (أن يفقهوه) ان يعلموه قيل معناه ان لا يفقهوه وقيل كراهة ان يفقهوه (وفى آذانهم وقرا) صمما وثقلا وهذا دليل على ان الله تعالى يقلب القلوب فيشرح بعضها للهدى ويجعل بعضها فى أكنة فلا تفقه كلام الله ولا تؤمن (وان يروا كل آية) من المعجزات والدلالات (لا يؤمنوا بها حتى اذا جاؤك يجادلونك يقول الذين كفروا ان هذا الا أساطير الاولين) يعنى أحاديثهم وأقاصيصهم والاساطير جمع أسطورة واسطارة وقيل الاساطير هى الترهات والاباطيل وأصلها من سطرت أى كتبت (وهم ينهون عنه) أى ينهون الناس عن اتباع محمد صلى الله عليه وسلم (وينأون عنه) أى يتباعدون عنه بأنفسهم نزلت فى كفار مكة قاله محمد بن الحنفية نزلت والسدى والضحاك وقال قتادة ينهون عن القرآن وعن النبى صلى الله عليه وسلم ويتباعدون عنه وقال ابن عباس ومقاتل نزلت فى أبى طالب كان ينهى الناس عن أذى النبى صلى الله عليه وسلم ويمنعهم وينأى عن الايمان به أى يبعد حتى روى انه اجتمع اليه رؤس المشركين وقالوا خذ شابا من أصبحنا وجها وادفع الينا محمدا فقال ابوطالب ما انصفتمونى ادفع اليكم ولدى لتقتلوه وأربى ولدكم وروى ان النبى صلى الله عليه وسلم دعاه الى الايمان فقال لولا أن تعيرنى قريش لأقررت بها عينك ولكن أذب عنك ماحييت وقال فيه أبيات شعر

شاهدوا يوم القيامة مغفرة الله تعالى لاهل التوحيد فيقول بعضهم لبعض تعالوا نكتم الشرك لعلنا ننجو مع أهل التوحيد فيقولون والله ربنا ما كنا مشركين فيختم على أفواههم وتشهد عليهم جوارحهم بالشرك والكفر قال الله تعالى (انظر كيف كذبوا على أنفسهم) يعنى انظر يامحمد بعين البصيرة والتأمل الى حال هؤلاء المشركين كيف كذبوا على أنفسهم يعنى اعتذارهم بالباطل وتبرؤهم من الاصنام والشرك الذى كانوا عليه واستمما لهم الكذب مثل ما كانوا عليه فى دار الدنيا وذلك لا ينفعهم وهو قوله (وضل عنهم) يعنى زال عنهم وذهب (ما كانوا يفترون) يعنى ما كانوا يكذبون وهو قولهم ان الاصنام تشفع لهم وتنصرهم فبطل ذلك كله فى ذلك اليوم * قوله تعالى (ومنهم من يستمع اليك) الآية قال الكلبى اجتمع أبوسفيان صخر بن حرب وأبوجهل بن هشام والوليد بن المغيرة والنضر بن الحرث وعتبة وشيبة ابنا ربيعة وأمية وأبى ابنا خلف والحرث بن عامر يستمعون القرآن فقالوا للنضر ياأبا قتيبة مايقول محمد قال ماأدرى مايقول الا انى أراه يحرك لسانه ويقول أساطير الاولين مثل ما كنت أحدثكم عن القرون الماضية وكان النضر كثير الحديث عن القرون الماضية وأخبارها فقال أبوسفيان انى لارى بعض مايقول حقا فقال أبوجهل كلا لا تقر بشىء من هذا وفى رواية للموت أهون علينا من هذا فانزل الله تعالى ومنهم من يستمع اليك يعنى الى كلامك وقراءتك يامحمد (وجعلنا على قلوبهم أكنة) يعنى أغطية جمع كنان (أن يفقهوه) يعنى لئلا يفقهوه أو كراهية أن يفقهوه (وفى آذانهم وقرا) يعنى وجعلنا فى آذانهم صمما وثقلا وفى هذا دليل على ان الله تعالى يقلب القلوب فيشرح بعضها للهدى والايمان فتقبله ويجعل بعضها فى أكنة فلا تفقه كلام الله ولا تؤمن به (وان يروا كل آية لا يؤمنوا بها) يعنى كل معجزة من المعجزات الدالة على صدقك لا يؤمنوا بها يعنى لا يصدقوا بها ولا يقروا انها دالة على صدقك (حتى اذا جاؤك يجادلونك) يعنى انهم اذا رأوا الآيات واستمعوا القرآن انما جاؤا ليجادلوك ويخاصموك لا ليؤمنوا بها (يقول الذين كفروا ان هذا) أى ما هذا القرآن (الا أساطير الاولين) يعنى أحاديث الاولين من الامم الماضية وأخبارهم وأقاصيصهم وماسطروا يعنى وما كتبوا والاساطير جمع اسطورة واسطارة وقيل واحدها سطر وأسطار جمع وأساطير جمع الجمع فعلى هذا لو قال قائل لم عابوا القرآن وجعلوه أساطير الاولين وقد سطر الاولون فى كتبهم الحكم والعلوم النافعة وما لا يعاب قائله أجيب عنه بأنهم انما نسبوا القرآن الى أساطير الاولين بمعنى أنه ليس بوحى من الله تعالى وانما هو أخبار مجردة كما تروى أخبار الاولين وقيل فى معنى أساطير الاولين انها الترهات وهى عند العرب طرق غامضة ومسالك وعرة مشكلة يقول قائلهم أخذنا فى الترهات بمعنى عدلنا عن الطريق الواضح الى الطريق المشكل الذى لا يعرف فجعلت الترهات مثلا لما لا يعرف ولا يتضح من الامور المشكلة الغامضة التى لا أصل لها * قوله عزوجل (وهم ينهون عنه) يعنى ينهون الناس عن اتباع محمد صلى الله عليه وسلم (وينأون عنه) يعنى ويتباعدون عنه بأنفسهم

نزلت فى كفار مكة كانوا يمنعون الناس عن الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم وعن الاجتماع به وينهونهم عن استماع القرآن وكانواهم كذلك وقال ابن عباس نزلت فى أبى طالب عم النبى صلى الله عليه وسلم كان ينهى المشركين عن أذى النبى صلى الله عليه وسلم ويمنعه منهم وينأى هو بنفسه عن الايمان به يعنى يبعد حتى روى أنه اجتمع اليه رؤس المشركين وقالوا له خذ شابامن أصبحنا وجها وادفع الينا محمدا فقال ما أنصفتمونى أدفع اليكم ابنى محمدا لتقتلوه وأربى لكم ابنكم وروى أن النبى صلى الله عليه وسلم دعا أباطالب الى الايمان فقال لولا أن تعيرنى قريش لاقررت بها عينك ولكن أذب عنك ما حييت وقال فى ذلك أبياتا

والله لن يصلوا اليك بجمعهم * حتى أوسد فى التراب دفينا
فاصدع بأمرك ماعليك غضاضة * وابشر بذاك وقرمنه عيونا
ودعوتنى وعرفت انك ناصحى * ولقد صدقت وكنت ثم أمينا
وعرضت دينا قد علمت بانه * من خير أديان البرية دينا
لولا الملامة أوحذار مسبة * لوجدتنى سمحا بذاك مبينا

* وقوله تعالى (وان يهلكون الا أنفسهم) يعنى لا يرجع وبال كفرهم وفعلهم الا عليهم (وما يشعرون) يعنى بذلك * قوله تعالى (ولوترى اذوقفوا على النار) يعنى فى النار فوضع على موضع فى كقوله على ملك سليمان أى فى ملك سليمان وقيل معناه اذ عرضوا على النار وجواب لو محذوف والمعنى ولو ترى الكفار الذين ينهون عنك وينأون عنك يا محمد فى تلك الحالة لرأيت أمرا عجيبا وموقفا فظيعا (فقالوا) يعنى الكفار (ياليتنا نرد) يعنى الى الدنيا (ولا نكذب بآيات ربنا ونكون من المؤمنين) تمنوا أن يردوا الى الدنيا مرة أخرى حتى يؤمنوا ولا يكذبوا بآيات ربهم فرد الله عليهم ذلك فقال تعالى (بل بدالهم ما كانوا يخفون من قبل) يعنى ليس الامر كما قالوا لو ردوا الى الدنيا لآمنوا بل ظهر لهم ما كانوا يسرون فى الدنيا من الكفر والمعاصى وقيل ظهر لهم ما كانوا يخفون من قولهم والله ربنا ما كنا مشركين أخفوا شركهم وكتموه فأظهره الله عليهم حين شهدت عليهم جوارحهم بما كتموا وستروا من شركهم وقيل ظهر لهم ما أخفوا من الكفر فعلى هذا تكون الآية فى المنافقين (ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه وانهم لكاذبون) يعنى فى قولهم لو رددنا الى الدنيا لم نكذب بآيات ربنا ونكون من المؤمنين (وقالوا ان هى الا حياتنا الدنيا وما نحن بمبعوثين) وهذا خبر عن حال منكرى البعث وذلك ان النبى صلى الله عليه وسلم لما أخبر الكفار عن أحوال القيامة وأهوالها وما أعد الله فى الآخرة من الثواب للمؤمنين المطيعين وما أعد الله من العقاب للكفار والعاصين قالوا يعنى الكفار ان هى أى ما هى الا حياتنا الدنيا أى ليس لنا غير هذه الدنيا التى نحن فيها وما نحن بمبعوثين يعنى بعد الموت وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم هذا خبر من الله عن هؤلاء الكفار الذين وقفوا على النار انهم لو ردوا الى الدنيا لقالوا ان هى الا حياتنا الدنيا وما نحن بمبعوثين * قوله عز وجل (ولو ترى اذوقفوا على ربهم) يعنى على حكم ربهم وقضائه ومسئلته وقال مقاتل عرضوا على ربهم (قال أليس هذا بالحق) أى يقول الله يوم القيامة أليس هذا البعث

والله لن يصلوا اليك بجمعهم * حتى أوسد فى التراب دفينا
فاصدع بامرك ماعليك غضاضة * وأبشر وقر بذاك منك عيونا
ودعوتنى وعرفت انك ناصحى * ولقد صدقت وكنت ثم أمينا
وعرضت دينا قد علمت بانه * من خير أديان البرية دينا
لولا الملامة أوحذار مسبة * لوجدتنى سمحا بذاك مبينا

(وان يهلكون) أى ما يهلكون (الا أنفسهم) أى لا يرجع وبال فعلهم الا اليهم وأوزار الذين يصدونهم عليهم (وما يشعرون) قوله عز وجل (ولو ترى اذوقفوا على النار) يعنى فى النار كقوله تعالى على ملك سليمان أى فى ملك سليمان وقيل عرضوا على النار وجواب لو محذوف معناه لو تراهم فى تلك الحالة لرأيت عجبا (فقالوا ياليتنا نرد) يعنى الى الدنيا (ولا نكذب بآيات ربنا ونكون من المؤمنين) قراءة العامة كلها بالرفع على معنى ياليتنا نرد نحن ولا نكذب ونكون من المؤمنين وقرأ حمزة وحفص ويعقوب ولا نكذب بنصب الباء والنون على جواب التمنى أى ليت ردنا وقع وان لا نكذب ونكون والعرب تنصب جواب التمنى بالواو كما تنصب بالفاء وقرأ ابن عامر نكذب بالرفع ونكون بالنصب لانهم تمنوا أن يكونوا من المؤمنين وأخبروا عن أنفسهم انهم لا يكذبون بآيات ربهم ان ردوا الى الدنيا (بل بدالهم) قوله بل تحته رد لقولهم أى ليس الامر على ما قالوا انهم لو ردوا لآمنوا بل بدالهم ظهر لهم (ما كانوا يخفون) يسرون (من قبل) فى الدنيا من كفرهم ومعاصيهم وقيل ما كانوا يخفون وهو قولهم والله ربنا ما كنا مشركين فاخفوا شركهم وكتموا حتى شهدت عليهم جوارحهم بما كتموا وستروا لانهم كانوا لا يخفون كفرهم فى الدنيا الا أن تجعل الآية فى المنافقين وقال المبرد بل بدالهم جزاء ما كانوا يخفون وقال النضر بن شميل بل بدالهم بدا عنهم ثم قال (ولو ردوا) الى الدنيا (لعادوا لما) يعنى الى ما (نهوا عنه) من الكفر (وانهم لكاذبون) فى قولهم لو ردوا الى الدنيا لم نكذب بآيات ربنا ونكون من المؤمنين (وقالوا ان هى الا حياتنا الدنيا وما نحن بمبعوثين) هذا اخبار عن انكارهم البعث وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم هذا من قولهم لو ردوا لقالوا وقوله تعالى (ولو ترى اذوقفوا على ربهم) أى على حكمه وقضائه ومسئلته وقيل عرضوا على ربهم (قال) لهم وقيل تقول لهم الخزنة بامر الله (أليس هذا بالحق) يعنى أليس هذا البعث والعذاب بالحق

(قالوا بلى وربنا) انه حق قال ابن عباس هذا فى موقف وقولهم والله ربنا ما كنا مشركين فى موقف آخر وفى القيامة مواقف ففى موقف يقرون وفى موقف ينكرون (قال فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون قد خسر الذين كذبوا بلقاء الله) أى خسروا أنفسهم بتكذيبهم المصير الى الله والبعث بعد الموت (حتى اذا جاءتهم الساعة) أى القيامة (بغتة) أى فجأة (قالوا ياحسرتنا) ندامتنا ذكر على وجه النداء للمبالغة قال سيبويه كانه يقول أيتها الحسرة هذا أوانك (على ما فرطنا) أى قصرنا (فيها) أى فى الطاعة وقيل تركنا فى الدنيا من عمل الآخرة وقال محمد بن جرير الهاء راجعة الى الصفقة وذلك انه لما تبين لهم خسران صفقتهم ببيعهم الآخرة بالدنيا قالوا ياحسرتنا على ما فرطنا فيها أى فى الصفقة فترك ذكر الصفقة اكتفاء بذكره بقوله قد خسر لان الخسران انما يكون فى صفقة بيع والحسرة شدة الندم حتى يحسر الندم النادم كما يحسر الذى تقوم به دابته فى السفر البعيد (وهم يحملون أوزارهم) أثقالهم وآثامهم (على ظهورهم) قال السدى وغيره ان المؤمن اذا خرج من قبره استقبله أحسن شئ صورة وأطيبه ريحا فيقول هل تعرفنى فيقول لا فيقول انا عملك الصالح فاركبنى فقد طالما ركبتك فى الدنيا فذلك قوله عز وجل يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا أى ركبانا وأما الكافر فيستقبله أقبح شئ صورة وأنتنه ريحا فيقول هل تعرفنى فيقول لا فيقول أنا عملك الخبيث طالما ركبتنى فى الدنيا فانا اليوم أركبك فهذا معنى قوله وهم يحملون أوزارهم على ظهورهم (ألا ساء ما يزرون) يحملون قال ابن عباس أى بئس الحمل حملوا (وما الحيوة الدنيا الا لعب ولهو) باطل وغرور لا بقاء لها

والنشر بعد الموت الذى كنتم تنكرونه فى الدنيا وتكذبون به وتقولون لا بعث ولا نشور حقا (قالوا بلى وربنا) يعنى انهم اعترفوا بما كانوا ينكرونه فأجابوا وقالوا بلى والله انه لحق وقيل تقول لهم خزنة النار بأمر الله أليس هذا بالحق يعنى البعث حقا فأجابوا بقولهم بلى وربنا قال ابن عباس للقيامة مواقف ففى موقف ينكرون ويقولون والله ربنا ما كنا مشركين وفى موقف يعترفون بما كانوا ينكرونه فى الدنيا (قال فذوقوا العذاب) أى يقول الله لهم ذلك أو الخزنة تقول لهم ذلك بأمر الله تعالى وانما خص لفظ الذوق لانهم فى كل حال يجدون ألم العذاب وجدان الذائق فى شدة الاحساس (بما كنتم تكفرون) يعنى هذا العذاب بسبب كفركم وجحودكم البعث بعد الموت * قوله تعالى (قد خسر الذين كذبوا بلقاء الله) يعنى خسروا أنفسهم بسبب تكذيبهم بالمصير الى الله تعالى وبالبعث بعد الموت وهذا الخسران هو فوت الثواب العظيم فى دار النعيم المقيم وحصول العذاب الاليم فى دركات الجحيم (حتى اذا جاءتهم الساعة بغتة) يعنى جاءتهم القيامة فجأة وسميت القيامة ساعة لانها تفجأ الناس بغتة فى ساعة لا يعلمها أحد الا الله تبارك وتعالى وقيل سميت ساعة لسرعة الحساب فيها لان حساب الخلائق يوم القيامة يكون فى ساعة أو أقل من ذلك (قالوا) يعنى منكرى البعث وهم كفار قريش ومن سلك سبيلهم فى الكفر والاعتقاد (ياحسرتنا) يعنى ياندامتنا والحسرة التلهف على الشئ الفائت وذكرت على وجه النداء للمبالغة والمراد تنبيه المخاطبين على ما وقع بهم من الحسرة (على ما فرطنا) يعنى قصرنا (فيها) يعنى فى الدنيا لانها موضع التفريط فى الاعمال الصالحة والمعنى ياحسرتنا على الاعمال الصالحة التى فرطنا فيها فى دار الدنيا وقال محمد بن جرير الطبرى الهاء والالف فى قوله فيها تعود الى الصفقة ولكن اكتفى بدلالة قوله قد خسر الذين كذبوا بلقاء الله عليها من ذكرها اذ كان معلوما أن الخسران لا يكون الا فى صفقة بيع قد جرى ومعنى الآية قد وكس الذين كذبوا بلقاء الله ببيعهم الايمان الذى يستوجبون به رضوان الله وجنته بالكفر الذى يستوجبون به سخط الله وعقوبته وهم لا يشعرون بذلك حتى تقوم الساعة فاذا جاءتهم الساعة بغتة ورأوا ما لحقهم من الخسران فى بيعهم قالوا حينئذ ياحسرتنا على ما فرطنا فيها وروى الطبرى بسنده عن أبى سعيد الخدرى عن النبى صلى الله عليه وسلم فى قوله ياحسرتنا قال يرى أهل النار منازلهم فى الجنة فيقولون ياحسرتنا * وقوله تعالى (وهم يحملون أوزارهم) يعنى أثقالهم (على ظهورهم) والاوزار الخطايا والذنوب وأصل الوزر الثقل والحمل يقال وزرته اذا حملته وانما قيل للذنوب أوزار لانها تثقل ظهر من يحملها قال قتادة والسدى ان المؤمن اذا خرج من قبره استقبله أحسن شئ صورة وأطيبه ريحا فيقول هل تعرفنى فيقول لا فيقول أنا عملك الصالح فاركبنى فقد طالما ركبتك فى الدنيا فذلك قوله يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا يعنى ركبانا وأما الكافر فيستقبله أقبح شئ صورة وأنتنه ريحا فيقول هل تعرفنى فيقول لا فيقول أنا عملك الخبيث طالما ركبتنى فى الدنيا فأنا اليوم أركبك فذلك معنى قوله وهم يحملون أوزارهم على ظهورهم وقال عمرو بن هانئ يحشر مع كل كافر عمله فى صورة رجل قبيح كلما رأى هول صورته وقبحه زاده الله خوفا فيقول له بئس الجليس أنت فيقول أنا عملك طالما ركبتنى فلأركبنك اليوم حتى أخزيك على رؤس الخلائق فيركبه ويتخطى به الناس حتى يقف بين يدى ربه تعالى فذلك قوله تعالى وهم يحملون أوزارهم على ظهورهم وقال الزجاج الثقل كما يذكر فى الوزن فقد يذكر فى الحال والصفة يقال ثقل على كلام فلان بمعنى كرهته فالمعنى انهم يقاسون من ألم عقاب ذنوبهم مقاساة تثقل ذلك عليهم فعلى هذا القول يكون قوله وهم يحملون أوزارهم على ظهورهم مجازا عما يقاسونه من شدة العذاب وقيل فى معنى الآية ان أوزارهم لا تزايلهم كما تقول شخصه نصب عينى أى ذكره ملازم لى (ألا ساء ما يزرون) يعنى بئس الشئ شيأ يحملونه وقال ابن عباس بئس الحمل حملوا * قوله عز وجل (وما الحيوة الدنيا الا لعب ولهو) أى باطل وغرور لا بقاء لها

وهذا

(وللدار الاخرة) قرأ ابن عامر ولدار الآخرة مضافا فأضاف الدار الى الآخرة و يضاف الشيء الى نفسه عند اختلاف اللفظين كقوله وحب الحصيد وقولهم ربيع الاول ومسجد الجامع سميت الدنيا لدنوها وقيل لدناءتها وسميت الآخرة لانها بعد الدنيا (خير للذين يتقون) الشرك (أفلا تعقلون) ان الآخرة أفضل من الدنيا قرأ أهل المدينة وابن عامر و يعقوب أفلا تعقلون بالتاء ههنا وفى الاعراف وسورة يوسف و يس و وافق أبو بكر فى سورة يوسف ووافق حفص الا فى سورة يس وقرأ الآخرون بالياء فيهن قوله عز وجل (قد نعلم انه ليحزنك الذى يقولون) قال السدى التقى الاخنس ابن شريق وأبو جهل بن هشام فقال الاخنس لابى جهل يا أبا الحكم اخبرنى عن محمد بن عبد الله أصادق هو أم كاذب فانه ليس ههنا أحد يسمع كلامك غيرى قال أبو جهل والله ان محمدا لصادق وما كذب محمد قط ولكن اذا ذهب بنو قصى باللواء والسقاية والحجابة والندوة والنبوّة فماذا يكون لسائر قريش فأنزل الله عز وجل هذه الآية وقال ناجية ابن كعب قال أبو جهل للنبي صلى الله عليه وسلم لا نتهمك ولا نكذبك ولكنا نكذب الذى جئت به فأنزل الله تعالى قد نعلم انه ليحزنك الذى يقولون بأنك كاذب (فانهم لا يكذبونك) قرأ نافع والكسائى بالتخفيف وقرأ الآخرون بالتشديد من التكذيب والتكذيب هو أن تنسبه الى الكذب وتقول له كذبت والاكذاب هو أن تجده كاذبا تقول العرب أجدبت الارض وأخصبتها اذا وجدتها جدبة ومخصبة (ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون) يقول انهم لا يكذبونك فى السر لانهم عرفوا صدقك فيما مضى وانما يكذبون وحيى و يجحدون آياتى كما قال وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم (ولقد كذبت رسل من قبلك) كذبهم قومهم كما كذبتك قريش (فصبروا على ما كذبوا وأوذوا حتى أتاهم نصرنا) بتعذيب من كذبهم (ولا مبدل لكلمات الله) لا ناقض لما حكم به وقد حكم فى كتابه بنصر أنبيائه عليهم السلام فقال ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين انهم لهم المنصورون وان

وهذا فيه رد على منكرى البعث فى قولهم ان هى الا حياتنا الدنيا وما نحن بمبعوثين فقال الله ردا عليهم ومكذبا لهم وما الحياة الدنيا الا لعب ولهو وهل المراد بهذه الحياة حياة المؤمن أو الكافر قولان أحدهما أن المراد بها حياة الكافر لان المؤمن لا يزداد بحياته فى الدنيا الا خيرا لانه يحصل فى أيام حياته من الاعمال الصالحة والطاعة ما يكون سببا لحصول السعادة فى الآخرة وأما الكافر فان كل حياته فى الدنيا وبال عليه قال ابن عباس يريد حياة أهل الشرك والنفاق والقول الثانى ان هذا عام فى حياة المؤمن والكافر لان الانسان يلتذ باللعب واللهو ثم عند انقضائه تحصل له الحسرة والندامة لان الذى كان فيه من اللعب واللهو سريع الزوال لا بقاء له فبان بهذا التقرير ان المراد بهذه الحياة حياة المؤمن والكافر وانه عام فيهما وانما شبه الحياة الدنيا باللعب واللهو لسرعة زوالها وقصر عمرها كالشيء الذى يلعب به وقيل معناه ان أمر الدنيا والعمل لها لعب ولهو فأما فعل الخير والعمل الصالح فهو من فعل الآخرة وان كان وقوعه فى الدنيا وقيل معناه وما أهل الحياة الدنيا الا أهل لعب ولهو لانه لا يجدى شيأ ولاشتغالهم عما أمروا به نسبوا الى اللعب * وقوله تعالى (وللدار الآخرة) يعنى الجنة واللام فيه لام القسم تقديره والله للدار الآخرة (خير) يعنى من الدنيا وأفضل لان الدنيا سريعة الزوال والانقطاع (للذين يتقون) يعنى الشرك وقيل يتقون اللعب واللهو (أفلا يعقلون) ان الآخرة خير من الدنيا فيعملون لها * قوله تعالى (قد نعلم انه ليحزنك الذى يقولون) يعنى قد نعلم يا محمد انه ليحزنك الذى يقوله المشركون لك قال السدى التقى الاخنس بن شريق وأبو جهل بن هشام فقال الاخنس لابى جهل يا أبا الحكم أخبرنى عن محمد أصادق هو أم كاذب فانه ليس هنا أحد يسمع كلامك غيرى فقال أبو جهل والله ان محمدا لصادق وما كذب محمد قط ولكن اذا ذهب بنو قصى باللواء والسقاية والحجابة والندوة والنبوة فماذا يكون لسائر قريش فأنزل الله هذه الآية وقال ناجية بن كعب قال أبو جهل للنبى صلى الله عليه وسلم ما نتهمك ولا نكذبك ولكنا نكذب الذى جئت به فأنزل الله هذه الآية عن على بن أبى طالب أن أبا جهل قال للنبى صلى الله عليه وسلم انا لا نكذبك ولكن نكذب بما جئت به فأنزل الله فيهم فانهم لا يكذبونك ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون أخرجه الترمذى من طريقين وقال فى أحدهما وهذا أصح ففى هذه الآية تسلية للنبى صلى الله عليه وسلم وتعزية عما يواجهه به قومه لانهم كانوا يعتقدون صدقه وانه ليس بكذاب وانما حملهم على تكذيبه فى الظاهر الحسد والظلم (فانهم لا يكذبونك) يعنى انهم لا يكذبونك فى السر لانهم قد عرفوا انك صادق (ولكن الظالمين) يعنى الكافرين (بآيات الله يجحدون) يعنى فى العلانية وذلك انهم جحدوا القرآن بعد معرفة الصدق الذى أنزل عليه لعنادهم وكفرهم كما قال تعالى فى حق غيرهم وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلما وعلوا وقيل ظاهر الآية يدل على انهم لم يكذبوا محمدا صلى الله عليه وسلم وانما جحدوا آيات الله وهى القرآن الدال على صدقه فعلى هذا يكون المعنى فانهم لا يكذبونك لانهم قد عرفوا صدقك وانما جحدوا صحة نبوتك ورسالتك * قوله عز وجل (ولقد كذبت رسل من قبلك) يعنى ولقد كذبت الامم الخالية رسلهم كما كذبك قومك (فصبروا على ما كذبوا وأوذوا) يعنى ان الرسل عليهم السلام صبروا على تكذيب قومهم اياهم وصبروا على أذاهم فاصبر أنت يا محمد على تكذيب قومك وأذاهم لك كما صبر من كان قبلك من الرسل وهذا فيه تسلية للنبى صلى الله عليه وسلم وازالة حزنه على تكذيب قومه له وأذاهم اياه (حتى أتاهم نصرنا) يعنى باهلاك من كذبهم (ولا مبدل لكلمات الله) يعنى ولا ناقض لما حكم الله به من اهلاك المكذبين ونصر المسلمين كما قال ولقد سبقت كلمتنا

جندنا لهم الغالبون وقال انا لننصر رسلنا وقال كتب الله لأغلبن أنا ورسلى وقال الحسن بن الفضل لا خلف لعدته (ولقد جاءك من نبإ المرسلين) ومن صلة كما تقول أصابنا من مطر (وان كان كبر عليك اعراضهم) أى عظم عليك وشق ان أعرضوا عن الايمان بك وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحرص على ايمان قومه أشد الحرص وكانوا اذا سألوا آية أحب أن يريهم الله تعالى ذلك طمعا فى ايمانهم فقال الله عز وجل (فان استطعت أن تبتغى نفقا) تطلب تتخذ

نفقا سربا (فى الارض) ومنه نافقاء اليربوع وهو أحد جحريه فتذهب فيه (أو سلما) أى

لعبادنا المرسلين انهم لهم المنصورون وان جندنا لهم الغالبون وقال الله تعالى كتب الله لاغلبن أنا ورسلى ولا خلف فيما وعد الله به * وقوله تعالى (ولقد جاءك من نبإ المرسلين) يعنى ولقد أنزلت عليك فى القرآن من أخبار المرسلين ما فيه تسلية لك وتسكين لقلبك وقال الاخفش من هنا صلة كما تقول أصابنا من مطر وقال غيره بل هى للتبعيض لان الواصل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قصص بعض الانبياء واخبارهم كما قال تعالى منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك * قوله تعالى (وان كان كبر عليك اعراضهم) ذكر ابن الجوزى فى سبب نزول هذه الآية ان الحرث بن عامر أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى نفر من قريش فقال ائتنا بآية كما كانت الانبياء تأتى قومها بالآيات فان فعلت آمنا بك فنزلت هذه الآية رواه أبو صالح عن ابن عباس ومعنى الآية وان كان عظم عليك يا محمد اعراض هؤلاء المشركين عنك وعن تصديقك والايمان بك وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحرص على ايمان قومه أشد الحرص وكان اذا سألوه آية أحب أن يريهم الله ذلك طمعا فى ايمانهم فقال الله عز وجل (فان استطعت أن تبتغى) يعنى تطلب وتتخذ (نفقا فى الارض) يعنى سربا فى الارض والنفق سرب فى الارض تخلص منه الى مكان آخر (أو سلما فى السماء) يعنى أو تتخذ مصعدا الى السماء والسلم المصعد وهو مشتق من السلامة (فتأتيهم بآية) يعنى بالآية التى سألوا عنها ومعنى الآية وان كان كبر وعظم عليك اعراض قومك عن الايمان بك فان قدرت ان تذهب فى الارض أو تصعد الى السماء فتأتيهم بآية تدلهم على صدقك فافعل وانما حسن حذف جواب الشرط لانه معلوم عند السامع والمقصود من هذا أن يقطع رسول الله صلى الله عليه وسلم طمعه عن ايمانهم ولا يتأذى بسبب اعراضهم عنه وعن الايمان به ويدل عليه قوله تعالى (ولو شاء الله لجمعهم على الهدى) أخبر الله عز وجل نبيه صلى الله عليه وسلم أنهم انما تركوا الايمان وأعرضوا عنه وأقبلوا على الكفر بمشيئة الله تعالى ونافذ قضائه فيهم وانه لو شاء لجمعهم على الهدى (فلا تكونن من الجاهلين) يعنى بأن لو شاء الله لجمعهم على الهدى وانه يؤمن بك بعضهم دون بعض وقيل معناه لا يشتد تحسرك على تكذيبهم اياك ولا تجزع من اعراضهم عنك فتقارب حال الجاهلين الذين لا صبر لهم وانما نهاه عن هذه الحالة وغلظ له الخطاب تبعيدا له عن هذه الحالة * قوله عز وجل (انما يستجيب الذين يسمعون) يعنى المؤمنين الذين فتح الله أسماع قلوبهم فهم يسمعون الحق ويستجيبون له ويتبعونه وينتفعون به دون من ختم الله على سمع قلبه وهو قوله (والموتى) يعنى الكفار الذين لا يسمعون ولا يستجيبون (يبعثهم الله) يعنى يوم القيامة (ثم اليه يرجعون) فيجزيهم بأعمالهم (وقالوا) يعنى رؤساء كفار قريش (لولا) يعنى هلا (نزل عليه آية من ربه) يعنى الملك ليشهد لمحمد بالنبوة وقيل الآية المعجزة الباهرة كمثل معجزات الانبياء (قل) يعنى قل لهم يا محمد (ان الله قادر على أن ينزل آية) يعنى أنه تعالى قادر على ايجاد ما طلبوه وانزال ما اقترحوه من الآيات والمعجزات الباهرات (ولكن أكثرهم لا يعلمون) يعنى ما ذا عليهم فى انزالها من العذاب ان لم يؤمنوا بها وقيل معناه انهم لا يعلمون ان الله قادر على انزال الآيات وقيل انهم لا يعلمون وجه المصلحة فى انزالها * قوله تعالى (وما من دابة فى الارض ولا طائر يطير بجناحيه الا أمم أمثالكم) قال العلماء جميع ما خلق الله عز وجل لا يخرج عن هاتين الحالتين اما أن يدب على الارض

درجا ومصعدا (فى السماء) فتصعد فيه (فتأتيهم بآية) فافعل (ولو شاء الله لجمعهم على الهدى) فآمنوا كلهم (فلا تكونن من الجاهلين) أى بهذا الحرف وهو قوله ولو شاء الله لجمعهم على الهدى وان من يكفر لسابق علم الله فيه (انما يستجيب الذين يسمعون) يعنى المؤمنين الذين يسمعون الذكر فيتبعونه و ينتفعون به دون من ختم الله على سمعه (والموتى) يعنى الكفار (يبعثهم الله ثم اليه يرجعون) فيجزيهم بأعمالهم قوله عز وجل (وقالوا) يعنى رؤساء قريش (لولا) هلا (نزل عليه آية من ربه قل ان الله قادر على أن ينزل آية ولكن أكثرهم لا يعلمون) ما عليهم فى انزالها قوله عز وجل (وما من دابة فى الارض ولا طائر يطير بجناحيه) قيد الطيران بالجناح تأكيدا كما يقال نظرت بعينى وأخذت بيدى (الا أمم أمثالكم) قال مجاهد أصناف مصنفة تعرف بأسمائها يريد أن كل جنس من الحيوان أمة فالطير أمة والهوام أمة والذباب أمة والسباع أمة تعرف بأسمائها مثل بنى آدم يعرفون بأسمائهم يقال الانس والناس أخبرنا عبد الواحد المليحى انا أبو عبد الرحمن بن أبى شريح أنا أبو القاسم البغوى انا على بن الجعد انا المبارك هو ابن فضالة عن الحسن عن عبد الله ابن مغفل عن النبى صلى الله عليه وسلم قال لولا أن الكلاب أمة من الامم لامرت بقتلها فاقتلوا منها كل أسود بهيم وقيل أمم أمثالكم يفقه بعضهم عن بعض وقيل أمم أمثالكم فى الخلق والموت والبعث وقال عطاء أمم أمثالكم فى التوحيد والمعرفة قال ابن قتيبة أمم أمثالكم فى الغذاء وابتغاء الرزق وتوقى المهالك

او

(ما فرطنا في الكتاب) أي في اللوح المحفوظ (من شيء ثم الى ربهم يحشرون) قال ابن عباس والضحاك حشرها موتها وقال أبو هريرة يحشر الله الخلق كلهم يوم القيامة البهائم والدواب والطير وكل شيء فيقتص للجماء من القرناء ثم (١٠٩) يقول كوني ترابا فحينئذ يتمنى الكافر و يقول ياليتني كنت ترابا أخبرنا أبو عبد الله محمد بن الفضل الخرقي أنا أبو الحسن الطيسفوني أخبرنا عبد الله بن عمر الجوهري أنا أحمد بن علي الكشميهني أنا علي بن حجر أنا اسمعيل بن جعفر عن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لتردن الحقوق الى أهلها يوم القيامة حتى يقاد للشاة الجلحاء من القرناء قوله عز وجل (والذين كذبوا بآياتنا صم و بكم) لا يسمعون الخير ولا يتكلمون به (في الظلمات) في ضلالات الكفر (من يشأ الله يضلله) فيموت على الكفر (ومن يشأ يجعله على صراط مستقيم) هو الاسلام قوله تعالى (قل أرأيتكم) هل رأيتم والكاف فيه للتأكيد وقال الفراء رحمه الله العرب تقول أرأيتك وهم يريدون أخبرنا كما يقول أرأيتك ان فعلت كذا ماذا تفعل أي أخبرني وقرأ أهل المدينة أرأيتكم وأرأيتم وأرأيت بتليين الهمزة الثانية والكسائي يحذفها قال ابن عباس قل يا محمد لهؤلاء المشركين أرأيتكم (ان آتاكم عذاب الله) قبل الموت (أو أتتكم الساعة) يعني يوم القيامة (أغير الله تدعون) في صرف العذاب عنكم (ان كنتم صادقين) وأراد ان الكفار يدعون الله في أحوال الاضطرار كما أخبر الله عنهم واذا غشيهم موج كالظلل دعوا الله مخلصين له الدين ثم قال (بل اياه تدعون) اي تدعون الله ولا تدعون غيره (فيكشف ما تدعون اليه ان شاء) قيد الاجابة بالمشيئة والامور كلها بمشيئته (وتنسون) وتتركون (ما تشركون)

أو يطير في الهواء حتى ألحقوا حيوان الماء بالطير لان الحيتان تسبح في الماء كما ان الطير يسبح في الهواء وانما خص ما في الارض بالذكر دون ما في السماء وان كان ما في السماء مخلوقا له لان الاحتجاج بالشاهد أظهر وأولى مما لا يشاهد وانما ذكر الجناح في قوله بجناحيه للتوكيد كقولك كتبت بيدي ونظرت بعيني الا أمم أمثالكم قال مجاهد أي أصناف مصنفة تعرف بأسمائها يريد أن كل جنس من الحيوان أمة فالطير أمة والدواب أمة والسباع أمة تعرف بأسمائها مثل بني آدم يعرفون بأسمائهم كما يقال الانس والناس ويدل على ان كل جنس من الدواب أمة ما روي عن عبد الله بن مغفل عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لولا أن الكلاب أمة من الامم لامرت بقتلها فاقتلوا منها كل أسود بهيم أخرجه أبو داود والترمذي والنسائي * فان قلت ثبت بالآية والحديث ان الدواب والطير أمم أمثالنا وهذه المماثلة لم تحصل من كل الوجوه فيما يظهر لنا فما وجه هذه المماثلة * قلت اختلف العلماء في وجه هذه المماثلة فقيل ان هذه الحيوانات تعرف الله وتوحده وتسبحه وتصلي له كما أنكم تعرفون الله وتوحدونه وتسبحونه وتصلون له وقيل انها مخلوقة لله كما انكم مخلوقون لله عز وجل وقيل انها يفهم بعضها عن بعض و يألف بعضها بعضا كما ان جنس الانسان يألف بعضهم بعضا و يفهم بعضهم عن بعض وقيل أمثالكم في طلب الرزق وتوقي المهالك ومعرفة الذكر والانثى وقيل أمثالكم في الخلق والموت والبعث بعد الموت للحساب حتى يقتص للجماء من القرناء وهو قوله تعالى (ما فرطنا في الكتاب من شيء) يعني في اللوح المحفوظ لانه يشتمل جميع أحوال المخلوقات وقيل ان المراد بالكتاب القرآن يعني ان القرآن مشتمل على جميع الاحوال (ثم الى ربهم يحشرون) يعني الدواب والطير قال ابن عباس حشرها موتها وقال أبو هريرة يحشر الله الخلق كلهم يوم القيامة البهائم والدواب والطير وكل شيء فيأخذ للجماء من القرناء ثم يقول كوني ترابا (م) عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لتؤدن الحقوق الى أهلها يوم القيامة حتى يقاد للشاة الجلحاء من الشاة القرناء * قوله عز وجل (والذين كذبوا بآياتنا) يعني بالقرآن وبمحمد صلى الله عليه وسلم وقيل كذبوا بحجج الله وأدلته على توحيده (صم) يعني عن سماع الحق (و بكم) يعني عن النطق به والمعنى انهم في حال كفرهم وتكذيبهم كمن لا يسمع ولا يتكلم ولهذا شبه الكفار بالموتى لان الميت لا يسمع ولا يتكلم (في الظلمات) يعني في ظلمات الكفر حائرين مترددين فيها لا يهتدون سبيلا (من يشأ الله يضلله) يعني عن الايمان (ومن يشأ يجعله على صراط مستقيم) يعني ومن يشأ يجعله الله على دين الاسلام وفي هذا دليل على ان الهادي والمضل هو الله تعالى فمن أحب هدايته وفقه بفضله واحسانه للايمان به ومن أحب ضلالته تركه على كفره وهذا عدل منه لانه تعالى هو الفاعل المختار لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون * قوله تعالى (قل أرأيتكم) يعني قل يا محمد لهؤلاء الكفار الذين تركوا عبادة الله عز وجل وعبدوا غيره من الاصنام أخبروني تقول العرب أرأيتك بمعنى أخبرنا بحالك وأصله أرأيتم والكاف فيه للتأكيد (ان أتاكم عذاب الله) يعني قبل الموت مثل ما نزل بالامم الماضية الكافرة من الغرق والخسف والمسخ والصواعق ونحو ذلك من العذاب (أو أتتكم الساعة) يعني القيامة (أغير الله تدعون) يعني في كشف العذاب عنكم (ان كنتم صادقين) يعني في دعواكم ومعنى الآية أن الكفار كانوا اذا نزل بهم شدة و بلاء رجعوا الى الله بالتضرع والدعاء وتركوا الاصنام فقيل لهم أترجعون الى الله في حال الشدة والبلاء ولا تعبدونه ولا تطيعونه في حال اليسر والرخاء (بل اياه تدعون) يعني بل تدعون الله ولا تدعون غيره في كشف ما نزل بكم (فيكشف ما تدعون اليه ان شاء) يعني فيكشف الضر الذي من أجله دعوتموه وانما قيد الاجابة بالمشيئة رعاية للمصلحة وان كانت الامور كلها بمشيئة الله تعالى (وتنسون ما تشركون) يعني وتتركون دعاء الاصنام التي تعبدونها فلا تدعونها لعلمكم انها لا تضر ولا تنفع وقيل معناه انكم في ترككم دعاء الاصنام بمنزلة من قد نسيها

ولقد أرسلنا الى أمم من قبلك فاخذناهم بالباساء) بالشدة والجوع (والضراء) المرض والزمانة (لعلهم يتضرعون) أى يتوبون ويخضعون والتضرع السؤال بالتذلل (فلولا) فهلا (اذ جاءهم بأسنا) عذابنا (تضرعوا) آمنوا فيكشف عنهم أخبر الله عزوجل انه قد أرسل الى قوم بلغوا من القسوة الى انهم أخذوا بالشدة فى أنفسهم وأموالهم فلم يخضعوا ولم يتضرعوا فذلك قوله (ولكن قست قلوبهم وزين لهم الشيطان ما

كانوا يعملون) من الكفر والمعاصى (فلما نسوا ما ذكروا به) تركوا ما وعظوا وأمروا به (فتحنا عليهم أبواب كل شيء) قرأ أبو جعفر فتحنا بالتشديد فى كل القرآن وقرأ ابن عامر كذلك اذا كان عقيبه جمعا والباقون بالتخفيف وهذا فتح استدراج ومكر أى بدلنا مكان البلاء والشدة الرخاء والصحة (حتى اذا فرحوا بما أوتوا) وهذا فرح بطر مثل فرح قارون بما اصاب من الدنيا (أخذناهم بغتة) فجأة آمن ما كانوا وأعجب ما كانت الدنيا اليهم (فاذا هم مبلسون) آيسون من كل خير وقال أبو عبيدة المبلس النادم الحزين وأصل الابلاس الاطراق من الحزن والندم روى عقبة بن عامر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا رأيت الله يعطى العبد ما يحب وهو مقيم على معصيته فانما ذلك استدراج ثم تلا فلما نسوا ما ذكروا به الآية (فقطع دابر القوم الذين ظلموا) أى آخرهم الذين يدبرهم يقال دبر فلان القوم يدبرهم دبرا ودبورا اذا كان آخرهم ومعناه انهم استؤصلوا بالعذاب فلم يبق منهم باقية (والحمد لله رب العالمين) حمد الله نفسه على ان قطع دابرهم لانه نعمة على رسله فذكر الحمد لله تعليما لهم ولمن آمن بهم أن يحمدوا الله على كفايته شر الظالمين وليحمد محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه ربهم اذ أهلك المكذبين قوله تعالى (قل أرأيتم) أيها المشركون (ان أخذ الله سمعكم) حتى لا تسمعوا شيأ أصلا (فأصمكم

وهذا معنى قول الحسن لانه قال وتعرضون عنها اعراض الناسى لها *قوله تعالى (ولقد أرسلنا الى أمم من قبلك) فى الآية محذوف والتقدير ولقد أرسلنا الى أمم من قبلك يا محمد رسلا فخالفوهم وكفروا وحسن هذا الحذف لكونه معلوما عند السامع (فأخذناهم بالبأساء) يعنى بالفقر الشديد وأصله من البؤس وهو الشدة والمكروه وقيل البأساء شدة الجوع (والضرّاء) يعنى الامراض والاوجاع والزمانة (لعلهم يتضرعون) يعنى يخضعون ويتوبون والتضرع التخشع والتذلل والانقياد وترك التمرد وأصله من الضراعة وهى الذلة ومقصود الآية ان الله تعالى أعلم نبيه صلى الله عليه وسلم انه قد أرسل من قبله رسلا الى أقوام بلغوا فى القسوة الى أن أخذوا بالبأساء والضرّاء وهى الشدة فى النفس والمال فلم يخضعوا ولم يتضرعوا ففيه تسلية للنبى صلى الله عليه وسلم (فلولا) يعنى فهلا (اذ جاءهم بأسنا تضرعوا) معناه نفى التضرع فلم يتضرعوا (ولكن قست قلوبهم) يعنى ولكن غلظت قلوبهم فلم تضرع ولم تخشع بل أقاموا على كفرهم وتكذيبهم رسلهم (وزين لهم الشيطان ما كانوا يعملون) يعنى من الكفر والتكذيب وتزيين الشيطان اغواؤه بما فى المعصية من اللذة قال ابن عباس يريد زين الشيطان الضلالة التى كانوا عليها فأصروا على معاصى الله عزوجل * قوله عزوجل (فلما نسوا ما ذكروا به) أى تركوا ما وعظوا به وقيل تركوا العمل بما أمرتهم به الرسل وانما كان النسيان بمعنى الترك لان التارك للشئ معرضا عنه كأنه قد صيره بمنزلة ما قد نسى (فتحنا عليهم أبواب كل شئ) يعنى بدلنا مكان البأساء الرخاء والسعة فى الرزق والعيش ومكان الضراء الصحة والسلامة فى الابدان والاجسام وذلك استدراج منه لهم وقيل فتحنا عليهم أبواب كل شئ من الخير كان مغلقا عنهم (حتى اذا فرحوا بما أوتوا) يعنى فرحوا بما أوتوا من السعة والرخاء والصحة فى الابدان والمعيشة وظنوا ان ما كان نزل بهم من الشدة لم يكن انتقاما من الله تعالى فانهم لما فتح الله عليهم ما فتح من الخير والسعة فرحوا به وظنوا ان ذلك باستحقاقهم وهذا فرح بطر كما فرح قارون بما أوتى من الدنيا (أخذناهم بغتة) يعنى جاءهم عذابنا فجأة من حيث لا يشعرون قال الحسن مكر بالقوم ورب الكعبة وقال أهل المعانى انما أخذوا فى حال الرخاء والسلامة ليكون أشد لتحسرهم على ما فاتهم من حال السلامة والعافية والتصرف فى ضروب اللذة فأخذناهم فى آمن ما كانوا وأعجب ما كانت الدنيا اليهم (فاذا هم مبلسون) أى آيسون من كل خير وقال الفرّاء المبلس اليائس المنقطع رجاؤه ولذلك يقال لمن يسكت عند انقطاع حجته ولا يكون له جواب قد أبلس وقال الزجاج المبلس الشديد الحزن والحسرة وقال أبو عبيدة المبلس النادم الحزين والابلاس هو الاطراق من الحزن والندم روى عقبة بن عامر ان النبى صلى الله عليه وسلم قال اذا رأيت الله تعالى يعطى العبد ما يحب وهو مقيم على معصيته فانما ذلك استدراج ثم تلا فلما نسوا ما ذكروا به الآية ذكره البغوى بغير سند وأسنده الطبرى *وقوله تعالى (فقطع دابر القوم الذين ظلموا) أى آخرهم الذى يدبرهم يقال دبر فلان القوم اذا كان آخرهم والمعنى انهم استؤصلوا بالعذاب فلم تبق منهم باقية (والحمد لله رب العالمين) قال الزجاج حمد الله نفسه على أن قطع دابرهم واستأصل شأفتهم ومعنى هذا أن قطع دابرهم نعمة أنعم الله بها على الرسل الذين أرسلوا اليهم فكذبوهم فذكر الحمد تعليما للرسل ولمن آمن بهم ليحمدوا الله على كفايته اياهم شر الذين ظلموا وليحمد محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه ربهم اذ أهلك المشركين المكذبين وقيل معناه الثناء الكامل والشكر الدائم لله رب العالمين على انعامه على رسله وأهل طاعته باظهار حجتهم على من خالفهم واهلاك أعدائهم واستئصالهم بالعذاب *قوله تعالى (قل أرأيتم) أى قل يا محمد لهؤلاء المشركين (ان أخذ الله سمعكم) يعنى الذى تسمعون به

(وأبصاركم) حتى لا تبصروا شيأ أصلا (وختم على قلوبكم) حتى لا تفقهوا شيأ ولا تعرفوا مما تعرفون من أمور الدنيا شيأ (من اله غير الله يأتيكم به) ولم يقل بها مع انه ذكر أشياء قيل معناه يأتيكم بما أخذ منكم وقيل الكناية ترجع الى السمع الذى ذكر أولا ويندرج غيره تحته كقوله تعالى والله ورسوله أحق أن يرضوه فالهاء راجعة الى الله ورضى رسوله يندرج فى رضا الله تعالى (انظر كيف نصرف الآيات) أى نبين لهم العلامات الدالة على التوحيد والنبوة (ثم هم يصدفون) يعرضون عنها مكذبين (قل أرأيتكم ان أتاكم عذاب الله بغتة) فجأة (أو جهرة) معاينة ترونه عند نزوله قال ابن عباس والحسن ليلا ونهارا (هل يهلك الا القوم الظالمون) المشركون قوله عز وجل (وما نرسل المرسلين الا مبشرين ومنذرين فمن آمن وأصلح) العمل (فلا خوف عليهم) حين يخاف أهل النار (ولا هم يحزنون) اذا حزنوا (والذين كذبوا بآياتنا يمسهم) يصيبهم (العذاب بما كانوا يفسقون) يكفرون (قل لا أقول لكم عندى خزائن الله) نزل حين اقترحوا الآيات فامره أن يقول لهم لا أقول لكم عندى خزائن الله أى خزائن رزقه فاعطيكم ما تريدون (ولا أعلم الغيب) فاخبركم بما غاب مما مضى ومما سيكون (ولا أقول لكم انى ملك) قال ذلك لان الملك يقدر على ما لا يقدر عليه الآدمى ويشاهد ما لا يشاهده الآدمى يريد لا أقول لكم شيأ من ذلك فتنكرون قولى وتجحدون أمرى (ان أتبع الا ما يوحى الى) أى ما آتيكم به فمن وحى الله تعالى وذلك غير مستحيل فى العقل مع قيام الدليل والحجج البالغة (قل هل يستوى الاعمى والبصير) قال قتادة الكافر والمؤمن وقال مجاهد الضال والمهتدى وقيل الجاهل والعالم (أفلا تتفكرون) أى انهما لا يستويان قوله عز وجل (وأنذر به) خوف به أى بالقرآن

فأصمكم حتى لا تسمعوا شيأ (وأبصاركم) يعنى وأخذ أبصاركم التى تبصرون بها فأعماكم حتى لا تبصروا شيأ أصلا (وختم على قلوبكم) يعنى حتى لا تفقهوا شيأ أصلا ولا تعرفوا شيأ مما تعرفون من أمور الدنيا وانما ذكر هذه الاعضاء الثلاثة لانها أشرف أعضاء الانسان فاذا تعطلت هذه الاعضاء اختل نظام الانسان وفسد أمره وبطلت مصالحه فى الدين والدنيا ومقصود هذا الكلام ذكر ما يدل على وجود الصانع الحكيم المختار وتقريره ان القادر على ايجاد هذه الاعضاء وأخذها هو الله تعالى المستحق للعبادة لا الاصنام التى تعبدونها وهو قوله تعالى (من اله غير الله يأتيكم به) يعنى يأتيكم بما أخذ الله منكم لان الضمير فى به يعود على معنى الفعل ويجوز ان يعود على السمع الذى ذكر أولا ويندرج تحته غيره (انظر) الخطاب للنبى صلى الله عليه وسلم ويدخل معه غيره أى انظر يا محمد (كيف نصرّف الآيات) يعنى كيف نبين لهم العلامات الدالة على التوحيد والنبوة (ثم هم يصدفون) يعنى يعرضون عنها مكذبين لها (قل أرأيتكم ان أتاكم عذاب الله بغتة) يعنى فجأة (أو جهرة) يعنى معاينة ترونه عند نزوله وقال ابن عباس ليلا أو نهارا (هل يهلك الا القوم الظالمون) يعنى المشركين لانهم ظلموا أنفسهم بالشرك * قوله عز وجل (وما نرسل المرسلين الا مبشرين) يعنى لمن آمن بالثواب (ومنذرين) يعنى لمن أقام على كفره بالعقاب والمعنى ليس فى ارسالهم ان يأتوا الناس بما يقترحون عليهم من الآيات انما ارسلوا بالبشارة والنذارة (فمن آمن وأصلح) يعنى آمن بهم وأصلح العمل لله (فلا خوف عليهم) يعنى حين يخاف أهل النار (ولا هم يحزنون) أى اذا حزن غيرهم (والذين كذبوا بآياتنا يمسهم العذاب) يعنى يصيبهم العذاب (بما كانوا يفسقون) يعنى بسبب ما كانوا يكفرون ويخرجون عن الطاعة * قوله تعالى (قل لا أقول لكم) الخطاب للنبى صلى الله عليه وسلم يعنى قل يا محمد لهؤلاء المشركين لا أقول لكم (عندى خزائن الله) نزلت حين اقترحوا عليه الآيات فأمره الله تعالى أن يقول لهم انما بعثت بشيرا ونذيرا ولا أقول لكم عندى خزائن الله جمع خزانة وهى اسم للمكان الذى يخزن فيه الشئ وخزن الشئ احرازه بحيث لا تناله الايدى والمعنى ليس عندى خزائن رزق الله فأعطيكم منها ما تريدون لانهم كانوا يقولون للنبى صلى الله عليه وسلم ان كنت رسولا من الله فاطلب منه أن يوسع علينا عيشنا ويغنى فقرنا فأخبر ان ذلك بيد الله لا بيدى (ولا أعلم الغيب) يعنى فأخبركم بما مضى وما سيقع فى المستقبل وذلك أنهم قالوا له أخبرنا بمصالحنا ومضارنا فى المستقبل حتى نستعد لتحصيل المصالح ودفع المضار فأجابهم بقوله ولا أعلم الغيب فأخبركم بما تريدون (ولا أقول لكم انى ملك) وذلك انهم قالوا ما لهذا الرسول يأكل الطعام ويمشى فى الاسواق ويتزوج النساء فأجابهم بقوله ولا أقول لكم انى ملك لان الملك يقدر على ما لا يقدر عليه البشر ويشاهد ما لا يشاهدون فلست أقول شيأ من ذلك ولا أدعيه فتنكرون قولى وتجحدون أمرى وانما نفى عن نفسه الشريفة هذه الاشياء تواضعا لله تعالى واعترافا له بالعبودية وان لا يقترحوا عليه الآيات العظام (ان أتبع الا ما يوحى الىّ) يعنى ما أخبركم الا بوحى من الله أنزله على ومعنى الآية ان النبى صلى الله عليه وسلم أعلمهم انه لا يملك خزائن الله التى منها يرزق ويعطى وانه لا يعلم الغيب فيخبر بما كان وما سيكون وانه ليس بملك حتى يطلع على ما لا يطلع عليه البشر انما يتبع ما يوحى اليه من ربه عز وجل فما أخبر عنه من غيب بوحى الله اليه وظاهر الآية يدل على ان الرسول صلى الله عليه وسلم ما كان يجتهد فى شئ من الاحكام بل جميع أوامره ونواهيه انما كانت بوحى من الله اليه (قل هل يستوى الاعمى والبصير) يعنى المؤمن والكافر والضال والمهتدى والعالم والجاهل (أفلا تتفكرون) يعنى أنهما لا يستويان * قوله عز وجل (وأنذر به) يعنى وخوف بالقرآن والانذار اعلام

(الذين يخافون أن يحشروا) يجمعوا ويبعثوا (الى ربهم) وقيل يخافون أى يعلمون لان خوفهم انما كان من علمهم (ليس لهم من دونه) من دون الله (ولىّ) قريب ينفعهم (ولا شفيع) يشفع لهم (لعلهم يتقون) فينتهون عما نهوا عنه وانما نفى الشفاعة لغيره مع ان الانبياء والاولياء يشفعون لانهم لا يشفعون الا باذنه (ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشى) قرأ ابن عامر بالغدوة بضم الغين وسكون الدال وواو بعدها ههنا وفى سورة الكهف وقرأ الآخرون بفتح الغين والدال والف بعدها قال سلمان وخباب بن الارت فينا نزلت هذه الآية جاء الاقرع بن حابس التميمى وعيينة بن حصين الفزارى وذووهم من المؤلفة قلوبهم فوجدوا النبى صلى الله عليه وسلم قاعدا مع بلال وصهيب وعمار وخباب فى ناس من ضعفاء المؤمنين فلما رأوهم حوله حقروهم فأتوه فقالوا يارسول الله لوجلست فى صدر المجلس ونفيت عنا هؤلاء وأرواح جبابهم وكان عليهم جباب صوف لم يكن عليهم

غيرها لجالسناك وأخذنا عنك فقال النبى صلى الله عليه وسلم لهم ما أنا بطارد المؤمنين قالوا فانا نحب ان تجعل لنا منك مجلسا تعرف به العرب فضلنا فان وفود العرب تأتيك فنستحى ان ترانا العرب مع هؤلاء الاعبد فاذا نحن جئناك فأقمهم عنا فاذا نحن فرغنا فاقعد معهم ان شئت قال نعم قالوا اكتب لنا عليك بذلك كتابا قال فدعا بالصحيفة ودعا عليا ليكتب قال ونحن قعود فى ناحية اذ نزل جبريل بقوله ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشى يريدون وجهه الى قوله بالشاكرين فألقى رسول الله صلى الله عليه وسلم الصحيفة من يده ثم دعانا فأتيناه وهو يقول سلام عليكم كتب ربكم على نفسه الرحمة فكنا نقعد معه فاذا أراد أن يقوم قام وتركنا فانزل الله عز وجل واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشى يريدون وجهه فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقعد معنا بعد وندنو منه حتى كانت ركبنا تمس ركبته فاذا بلغ الساعة التى يقوم فيها قمنا وتركناه حتى يقوم وقال لنا الحمد لله الذى لم يمتنى حتى أمرنى أن أصبر نفسى مع قوم من أمتى معكم المحيا ومعكم الممات وقال الكلبى قالوا له اجعل لنا يوما ولهم يوما فقال لا أفعل قالوا فاجعل المجلس واحدا فاقبل علينا وول ظهرك عليهم فانزل الله تعالى هذه الآية ولا تطرد الذين قال مجاهد قالت قريش لولا بلال وابن أم عبد لبايعنا محمدا فأنزل الله هذه الآية ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشى يعنى صلاة الصبح وصلاة العصر ويروى عنه ان المراد منه الصلوات الخمس وذلك ان أناسا من الفقراء كانوا مع النبى عليه السلام فقال ناس من الاشراف اذا صلينا فأخر هؤلاء فليصلوا خلفنا فنزلت هذه الآية وقال مجاهد صليت الصبح مع سعيد بن المسيب فلما سلم الامام ابتدر الناس القاص فقال سعيد ما أسرع الناس الى هذا المجلس قال مجاهد فقلت يتأولون قوله يدعون ربهم بالغداة والعشى قال أفى هذا هو انما ذلك فى الصلاة التى انصرفنا عنها الآن وقال ابراهيم النخعى يعنى يذكرون ربهم وقيل المراد منه حقيقة الدعاء (يريدون وجهه) أى يريدون الله بطاعتهم قال ابن عباس رضى الله عنهما يطلبون ثواب الله فقال

مع تخويف (الذين يخافون أن يحشروا الى ربهم) قال ابن عباس يريد المؤمنين لانهم يخافون يوم القيامة وما فيه من شدة الاهوال وقيل معنى يخافون يعلمون والمراد بهم كل معترف بالبعث من مسلم وكتابى وانما خص الذين يخافون الحشر بالذكر دون غيرهم وان كان انذاره صلى الله عليه وسلم لجميع الخلائق لان الحجة عليهم أوكد من غيرهم لاعترافهم بصحة المعاد والحشر وقيل المراد بهم الكفار لانهم لا يعتقدون صحته ولذلك قال يخافون أن يحشروا الى ربهم وقيل المراد بالانذار جميع الخلائق فيدخل فيه كل مؤمن معترف بالحشر وكل كافر منكر له لانه ليس أحد الا وهو يخاف الحشر سواء اعتقد وقوعه أو كان يشك فيه ولان دعوة النبى صلى الله عليه وسلم وانذاره لجميع الخلق (ليس لهم من دونه) يعنى من دون الله (ولىّ) أى قريب ينفعهم (ولا شفيع) يعنى يشفع لهم ثم ان فسرنا الذين يخافون أن يحشروا الى ربهم ان المراد بهم الكفار فلا اشكال فيه لقوله تعالى ما للظالمين من حميم ولا شفيع يطاع وان فسرنا الذين يخافون أن يحشروا الى ربهم ان المراد بهم المؤمنون ففيه اشكال لانه قد ثبت بصحيح النقل شفاعة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم للمذنبين من أمته وكذلك تشفع الملائكة والانبياء والمؤمنون بعضهم لبعض والجواب عن هذا الاشكال ان الشفاعة لا تكون الا باذن الله لقوله عز وجل من ذا الذى يشفع عنده الا باذنه واذا كانت الشفاعة باذن الله صح قوله ليس لهم من دونه ولى ولا شفيع يعنى حتى يأذن الله لهم فى الشفاعة فاذا أذن فيها كان للمؤمنين ولى وشفيع (لعلهم يتقون) يعنى ما نهيتهم عنه *قوله تعالى (ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشى يريدون وجهه) قال سلمان وخباب بن الارت فينا نزلت هذه الآية جاء الاقرع بن حابس التميمى وعيينة بن حصن الفزارى وهما من المؤلفة قلوبهم فوجدوا النبى صلى الله عليه وسلم قاعدا مع صهيب وبلال وعمار وخباب فى نفر من ضعفاء المؤمنين فلما رأوهم حوله حقروهم فأتوه فقالوا يارسول الله لوجلست فى صدر المجلس ونفيت عنا هؤلاء وأرواح جبابهم وكانت عليهم جباب صوف لها رائحة ليس عليهم غيرها لجالسناك وأخذنا عنك فقال النبى صلى الله عليه وسلم ما أنا بطارد المؤمنين قالوا فانا نحب أن تجعل لنا منك مجلسا تعرف به العرب فضلنا فان وفود العرب تأتيك فنستحى أن ترانا العرب مع هؤلاء الاعبد فاذا نحن جئناك فأقمهم عنا فاذا نحن فرغنا فأقعدهم ان شئت قال نعم قالوا فاكتب لنا عليك بذلك كتابا قال فأتى بالصحيفة ودعا عليا ليكتب قال ونحن قعود فى ناحية اذ نزل جبريل عليه السلام بقوله ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشى الى قوله أليس الله بأعلم بالشاكرين فألقى رسول الله صلى الله عليه وسلم الصحيفة من يده ثم دعانا فأتيناه وهو

يقول

يقول سلام عليكم كتب ربكم على نفسه الرحمة فكنا نقعد معه فاذا أراد أن يقوم قام وتركنا فأنزل الله تبارك وتعالى واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشى" الآية فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقعد معنا بعد ذلك وندنو منه حتى كانت ركبنا تمس ركبته فاذا بلغ الساعة التى يريد أن يقوم فيها قمنا وتركناه حتى يقوم وقال لنا الحمد لله الذى لم يمتنى حتى أمرنى أن أصبر نفسى مع قوم من أمتى معكم المحيا ومعكم الممات وروى عن سعد بن أبى وقاص قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ستة نفر فقال المشركون للنبى صلى الله عليه وسلم اطرد هؤلاء لا يجترؤن علينا قال وكنت أنا وابن مسعود ورجل من هذيل وبلال ورجلان لست أسميهما فوقع فى نفس رسول الله صلى الله عليه وسلم ماشاء الله أن يقع فحدث نفسه فأنزل الله عز وجل ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشى" يريدون وجهه أخرجه مسلم وقال الكلبى قالوا له يعنى أشراف قريش اجعل لنا يوما ولهم يوما قال لا أفعل قالوا فاجعل المجلس واحدا وأقبل علينا وول ظهرك اليهم فأنزل الله هذه الآية وقال مجاهد قالت قريش لولا بلال وابن أم عبد يعنى ابن مسعود لبايعناك فأنزل الله تعالى هذه الآية وقال ابن مسعود مر" ملأ من قريش بالنبى صلى الله عليه وسلم وعنده صهيب وعمار وبلال وخباب ونحوهم من ضعفاء المسلمين فقالوا يا محمد رضيت بهؤلاء بدلا من قومك أهؤلاء الذين من" الله عليهم من بيننا أنحن نكون تبعا لهؤلاء اطردهم فلعلك ان طردتهم أن نتبعك فنزلت هذه الآية وقال عكرمة جاء عتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة ومطعم بن عدى والحرث بن نوفل فى أشراف بنى عبد مناف من أهل الكفر الى أبى طالب عم النبى صلى الله عليه وسلم فقالوا يا أبا طالب لو أن ابن أخيك محمدا يطرد عنه موالينا وحلفاءنا فانهم عبيدنا وعسفاؤنا كان أعظم فى صدورنا وأطوع له عندنا وأدنى لاتباعنا اياه وتصديقنا له فأتى أبو طالب النبى صلى الله عليه وسلم فحدثه بالذى كلموه به فقال عمر بن الخطاب لو فعلت ذلك حتى ننظر ما الذى يريدون والى ماذا يصيرون فأنزل الله عز وجل هذه الآية وأنذر به الذين يخافون أن يحشروا الى ربهم الى قوله أليس الله بأعلم بالشاكرين فجاء عمر فاعتذر من مقالته قلت بين هذه الروايات والرواية الاولى التى عن سلمان وخباب بن الارت فرق كثير وبعد عظيم وهو ان اسلام سلمان كان بالمدينة وكان اسلام المؤلفة قلوبهم بعد الفتح وسورة الانعام مكية والصحيح ماروى عن ابن مسعود والكلبى وعكرمة فى ذلك ويعضده حديث سعد بن أبى وقاص المخرج فى صحيح مسلم من أن المشركين قالوا للنبى صلى الله عليه وسلم اطرد هؤلاء يعنى ضعفاء المسلمين والله أعلم وأما معنى الآية فقوله ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشى الخطاب فيه للنبى صلى الله عليه وسلم يعنى ولا تطرد هؤلاء الضعفاء عنك ولا تبعدهم عن مجلسك لاجل ضعفهم وفقرهم ثم وصفهم فقال تعالى الذين يدعون ربهم بالغداة والعشى قال ابن عباس يعنى يعبدون ربهم بالغداة والعشى يعنى صلاة الصبح وصلاة العصر ويروى عنه أن المراد منه الصلوات الخمس وانما ذكر هذين الوقتين تنبيها على شرفهما ولانهم مواظبون عليهما مع بقية الصلوات ولان الصلاة تشتمل على القراءة والدعاء والذكر فعبر بالدعاء عن الصلاة لهذا المعنى قال مجاهد صليت الصبح مع سعيد بن المسيب فلما سلم الامام ابتدر الناس القاص فقال سعيد بن المسيب ما أسرع الناس الى هذا المجلس فقال مجاهد يتأولون قوله تعالى يدعون ربهم بالغداة والعشى قال أوفى هذا انما هو فى الصلاة التى انصرفنا عنها الآن وقال ابن عباس ان ناسا من الفقراء كانوا مع النبى صلى الله عليه وسلم فقال ناس من أشراف الناس نؤمن لك واذا صلينا فأخر هؤلاء الذين معك فليصلوا خلفنا وقيل المراد منه حقيقة الدعاء والذكر والمعنى انهم كانوا يذكرون ربهم ويدعونه طرفى النهار يريدون وجهه يعنى يطلبون بعبادتهم وطاعتهم وجه الله مخلصين فى عبادتهم له وقال ابن عباس يطلبون ثواب الله تعالى (ما عليك من حسابهم من شئ وما من حسابك عليهم من شىء) يعنى لا تكلف أمرهم ولا يكلفون أمرك وقيل ما عليك حساب رزقهم فتملهم وتطردهم عنك ولا رزقك عليهم انما الرازق لجميع الخلق هو الله تعالى فلا تطردهم عنك (فتطردهم فتكون من الظالمين) يعنى بطردهم عنك وعن مجلسك فقوله فتطردهم جواب النفى وهو قوله ما عليك من حسابهم من شىء وقوله فتكون من الظالمين

(ما عليك من حسابهم من شئ وما من حسابك عليهم من شئ) أى لا تكلف أمرهم ولا يتكلفون أمرك وقيل ليس رزقهم عليك فتملهم (فتطردهم) ولا رزقك عليهم قوله فتطردهم جواب لقوله ما عليك من حسابهم من شئ وقوله (فتكون من الظالمين) جواب لقوله ولا تطرد أحدهما جواب النفى والآخر جواب النهى

(وكذلك فتنا) أي ابتلينا (بعضهم ببعض) أراد ابتلى الغني بالفقير والشريف بالوضيع وذلك ان الشريف اذا نظر الى الوضيع قد سبقه بالإيمان امتنع من الاسلام بسببه فكان فتنة له فذلك قوله (ليقولوا أهؤلاء من الله عليهم من بيننا) فقال الله تعالى (أليس الله بأعلم بالشاكرين) فهو جواب لقوله أهؤلاء من الله عليهم من بيننا فهو استفهام بمعنى التقرير أي الله أعلم بمن شكر الاسلام اذ هداه الله عز وجل اخبرنا الامام ابو علي الحسين بن محمد القاضي انا ابو العباس عبد الله بن محمد بن هرون الطيسفوني انا ابو الحسن محمد بن أحمد الترابي ثنا ابو بكر أحمد بن محمد بن عمرو ابن بسطام ثنا ابو الحسن بن أحمد بن سيار القرشي انا مسدد انا جعفر بن سليمان عن المعلى بن زياد عن العلاء بن بشير المزني عن عن أبي الصديق الناجي عن أبي سعيد الخدري قال جلست في نفر من ضعفاء المهاجرين وان بعضهم ليستتر ببعض من العري وقارىء يقرأ علينا اذ جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام علينا فلما قام رسول الله صلى الله عليه وسلم سكت القارىء فسلم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ما كنتم تصنعون قلنا يا رسول الله كان قارىء يقرأ علينا فكنا نستمع الى كتاب الله تعالى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحمد لله الذي جعل من أمتي من أمرني ان أصبر نفسي معهم قال ثم جلس وسطنا ليعدل نفسه فينا ثم قال بيده هكذا فتحلقوا وبرزت وجوههم له قال فما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم عرف منهم أحدا غيري فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ابشروا يا معشر صعاليك المهاجرين بالنور التام يوم القيامة تدخلون الجنة قبل أغنياء الناس بنصف يوم وذلك مقدار خمسمائة سنة (واذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا فقل سلام عليكم) قال عكرمة نزلت في الذين نهى الله عز وجل نبيه عن طردهم وكان النبي صلى الله عليه وسلم اذا رآهم بدأهم بالسلام وقال عطاء نزلت في أبي بكر وعمر وعثمان وعلي وبلال وسالم وأبي عبيدة ومصعب بن عمير وحمزة وجعفر وعثمان بن مظعون وعمار بن ياسر والارقم بن أبي الارقم وأبي سلمة بن عبد الاسد رضي الله عنهم أجمعين (كتب ربكم على نفسه الرحمة) أي قضى على نفسه الرحمة (أنه من عمل منكم سوأ بجهالة) قال مجاهد لا يعلم حلالا من حرام فمن جهالته ركب الذنب وقيل جاهل بما يورثه ذلك الذنب وقيل جهالته من حيث انه آثر المعصية على الطاعة والعاجل القليل على الآجل الكثير (ثم تاب من بعده) رجع عن ذنبه (وأصلح) عمله وقيل أخلص توبته (فانه غفور

جواب النهي وهو قوله ولا تطرد الذين يدعون ربهم واحتج الطاعنون في عصمة الانبياء عليهم الصلاة والسلام بهذه الآية فقالوا ان النبي صلى الله عليه وسلم لما هم بطرد الفقراء عن مجلسه لاجل الاشراف عاتبه الله على ذلك ونهاه عن طردهم وذلك يقدح في العصمة وقوله فتطردهم فتكون من الظالمين والجواب عن هذا الاحتجاج ان النبي صلى الله عليه وسلم ما طردهم ولا هم بطردهم لاجل الاستخفاف بهم والاستنكاف من فقرهم وانما كان هذا الهم لمصلحة وهي التلطف بهؤلاء الاشراف في ادخالهم في الاسلام فكان ترجيح هذا الجانب أولى وهو اجتهاد منه فأعلمه الله تعالى أن ادناء هؤلاء الفقراء أولى من الهم بطردهم فقربهم منه وأدناهم وأما قوله فتطردهم فتكون من الظالمين فان الظلم في اللغة وضع الشيء في غير موضعه فيكون المعنى ان أولئك الفقراء الضعفاء يستحقون التعظيم والتقريب فلا تهم بطردهم عنك فتضع الشيء في غير موضعه فهو من باب ترك الافضل والاولى لا من باب ترك الواجبات والله أعلم * قوله عز وجل (وكذلك فتنا بعضهم ببعض) يعني وكذلك ابتلينا الغني بالفقير والفقير بالغني والشريف بالوضيع والوضيع بالشريف فكل أحد مبتلى بضده فكان ابتلاء الاغنياء فالشرفاء حسدهم لفقراء الصحابة على كونهم سبقوهم الى الاسلام وتقدموا عليهم فامتنعوا من الدخول في الاسلام لذلك فكان ذلك فتنة وابتلاءهم وأما فتنة الفقراء بالاغنياء فلما يرون من سعة رزقهم وخصب عيشهم فكان ذلك فتنة لهم (ليقولوا) يعني الاغنياء والشرفاء والرؤساء (أهؤلاء من الله عليهم من بيننا) يعني من على الفقراء والضعفاء بالاسلام ومتابعة الرسول صلى الله عليه وسلم وهذا اعتراض من الكفار على الله تعالى فاجابهم بقوله (أليس الله بأعلم بالشاكرين) يعني انه تعالى أعلم بخلقه وبأحوالهم وأعلم بالشاكرين من الكافرين * قوله تعالى (واذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا فقل سلام عليكم) قال عكرمة نزلت في الذين نهى الله نبيه عن طردهم فكان النبي صلى الله عليه وسلم اذا رآهم بدأهم بالسلام وقال عطاء نزلت في أبي بكر وعمر وعثمان وعلي وبلال وسالم بن أبي عبيدة ومصعب بن عمير وحمزة وجعفر وعثمان بن مظعون وعمار بن ياسر والارقم بن أبي الارقم وأبي سلمة بن عبد الاسد وقيل ان الآية على اطلاقها في كل مؤمن وقيل لما جاء عمر بن الخطاب واعتذر من مقالته التي تقدمت في رواية عكرمة وقال ما أردت الا الخير نزلت واذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا فقل سلام عليكم (كتب ربكم) يعني فرض ربكم وقضى ربكم (على نفسه الرحمة) وهذا يفيد الوجوب وسبب هذا انه تعالى يتصرف في عباده كيف يشاء وأراد فأوجب على نفسه الرحمة على سبيل الفضل والكرم لانه أكرم الاكرمين وأرحم الراحمين (أنه من عمل منكم سوأ بجهالة) قال مجاهد كل من عمل ذنبا أو خطيئة فهو بها جاهل واختلفوا في سبب هذا الجهل فقيل لانه جاهل بمقدار ما استحقه من العقاب وما فاته من الثواب وقيل انه وان علم ان عاقبة ذلك السوء والفعل القبيح مذمومة الا انه آثر اللذة العاجلة على الخير الكثير الآجل ومن آثر القليل على الكثير فهو جاهل وقيل انه لما فعل فعل الجهال نسب الى الجهل وان لم يكن جاهلا (ثم تاب من بعده) يعني من بعد ارتكابه ذلك السوء ورجع عنه (وأصلح) يعني أصلح العمل في المستقبل وقيل أخلص توبته وندم على فعله (فانه غفور) يعني لمن تاب من ذنوبه

رحيم) قرأ ابن عامر وعاصم ويعقوب انه من عمل فانه غفور رحيم بفتح الالف فيهما بدلا من الرحمة أى كتب على نفسه أنه من عمل منكم ثم جعل الثانية بدلا عن الاولى كقوله تعالى أيعدكم انكم اذا متم وكنتم ترابا وعظاما انكم مخرجون وفتح أهل المدينة الاولى منهما وكسر الثانية على الاستئناف وكسرهما الآخرون على الاستئناف (وكذلك نفصل الآيات) أى وهكذا وقيل معناه وكما فصلنا لك فى هذه السورة دلائلنا واعلامنا على المشركين كذلك نفصل الآيات أى نميز ونبين لك حجتنا فى كل حق ينكره أهل الباطل (ولتستبين سبيل المجرمين) أى طريق المجرمين وقرأ أهل المدينة ولتستبين بالتاء سبيل المجرمين نصب على خطاب النبى صلى الله عليه وسلم أى ولتعرف يا محمد سبيل المجرمين يقال استبنت الشئ وتبينته اذا عرفته وقرأ حمزة والكسائى وأبو بكر وليستبين بالياء سبيل بالرفع وقرأ الآخرون ولتستبين بالتاء سبيل رفع أى ليظهر وليتضح والسبيل يذكر ويؤنث فدليل التذكير قوله تعالى وان يروا سبيل الرشد لا يتخذوه سبيلا ودليل التأنيث قوله تعالى لم تصدون عن سبيل الله من آمن به وتبغونها عوجا قوله عز وجل (قل انى نهيت أن أعبد الذين تدعون من دون الله قل لا أتبع أهواءكم) فى عبادة الاوثان وطرد الفقراء (قد ضللت اذا وما أنا من المهتدين) يعنى ان فعلت ذلك فقد تركت سبيل الحق وسلكت غير طريق الهدى (قل انى على بينة) أى على بيان وبصيرة وبرهان (من ربى وكذبتم به) أى بما جئت به (ما عندى ما تستعجلون به) قيل أراد به استعجالهم بالعذاب كانوا يقولون ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة الآية وقيل أراد به القيامة قال الله تعالى يستعجل بها الذين لا يؤمنون بها (ان الحكم الا لله يقص الحق) قرأ أهل الحجاز وعاصم يقص بضم القاف والصاد مشددا أى يقول الحق لانه فى جميع المصاحف بغير ياء ولانه قال الحق ولم يقل بالحق وقرأ الآخرون يقض بسكون القاف والضاد مكسورة من قضيت أى يحكم بالحق بدليل انه قال (وهو خير الفاصلين) والفصل يكون فى القضاء وانما حذفوا الياء لاستثقال الالف واللام كقوله تعالى صال الجحيم ونحوها ولم يقل بالحق لان الحق صفة المصدر كانه قال يقضى القضاء الحق

ذنوبه (رحيم) بعباده قال خالد بن دينار كنا اذا دخلنا على أبى العالية قال واذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا فقل سلام عليكم كتب ربكم على نفسه الرحمة الآية عن أبى سعيد الخدرى قال جلست فى عصابة من ضعفاء المهاجرين وان بعضهم ليستتر ببعض من العرى وقارئ يقرأ علينا اذ جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام علينا فلما قام علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم سكت القارئ فسلم ثم قال ما كنتم تصنعون قلنا يا رسول الله كان قارئ لنا يقرأ علينا وكنا نستمع الى كتاب الله تعالى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحمد لله الذى جعل من أمتى من أمرت أن أصبر نفسى معهم وجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم وسطنا ليعدل بنفسه فينا ثم قال بيده هكذا فتحلقوا وبرزت وجوههم قال فما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم عرف منهم أحدا غيرى ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أبشروا يا معشر صعاليك المهاجرين بالنور التام يوم القيامة تدخلون الجنة قبل أغنياء الناس بنصف يوم وذلك خمسمائة عام أخرجه أبو داود * وقوله عز وجل (وكذلك نفصل الآيات) يعنى وكما فصلنا لك يا محمد فى هذه السورة دلائلنا على صحة التوحيد وابطال ما هم عليه من الشرك كذلك نميز ونبين لك أدلة حججنا وبراهيننا على تقرير كل حق ينكره أهل الباطل (ولتستبين) قرئ بالتاء على الخطاب للنبى صلى الله عليه وسلم يعنى وليظهر لك الحق يا محمد ويتبين لك (سبيل المجرمين) يعنى طريق هؤلاء المجرمين وقرئ بالياء على الغيبة ومعناه وليظهر ويتضح سبيل المجرمين يوم القيامة اذا صاروا الى النار * قوله تعالى (قل) أى قل يا محمد لهؤلاء المشركين (انى نهيت أن أعبد الذين تدعون من الله) يعنى نهيت أن أعبد الاصنام التى تعبدونها أنتم من دون الله وقيل تدعونها عند شدائدكم من دون الله لان الجمادات أخس من أن تعبد أو تدعى وانما كانوا يعبدونها على سبيل الهوى وهو قوله تعالى (قل لا أتبع أهواءكم) يعنى فى عبادة الاصنام وطرد الفقراء (قد ضللت اذا) يعنى اذ عبدتها (وما أنا من المهتدين) يعنى لو عبدتها (قل) يعنى قل يا محمد لهؤلاء المشركين (انى على بينة من ربى) قال ابن عباس يعنى على يقين من ربى وقيل البينة الدلالة التى تفصل بين الحق والباطل والمعنى انى على بيان وبصيرة فى عبادة ربى (وكذبتم به) يعنى وكذبتم بالبيان الذى جئت به من عند ربى وهو القرآن والمعجزات الباهرات والبراهين الواضحات التى تدل على صحة التوحيد وفساد الشرك (ما عندى ما تستعجلون به) يعنى العذاب وذلك ان النبى صلى الله عليه وسلم كان يخوفهم بنزول العذاب عليهم وكانوا يستعجلون به استهزاء وكانوا يقولون يا محمد ائتنا بما تعدنا يعنى من نزول العذاب فأمر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم أن يقول لهم ما عندى ما تستعجلون به لان انزال العذاب لا يقدر عليه الا الله تعالى ولا يقدر أحد على تقديمه ولا تأخيره وقيل كانوا يستعجلون بالآيات التى طلبوها واقترحوها فأعلم الله ان ذلك عنده ليس عند أحد من خلقه وقيل كانوا يستعجلون بقيام الساعة ومنه قوله تعالى يستعجل بها الذين لا يؤمنون بها (ان الحكم الا لله) يعنى الحكم الذى يفصل به بين الحق والباطل والثواب للطائع والعقاب للعاصى أى ما الحكم المطلق الا لله ليس معه حكم فهو يفصل بين المختلفين ويقضى بانزال العذاب اذا شاء (يقص الحق) قرئ بالصاد المهملة ومعناه يقول الحق لان كل ما أخبر به فهو حق وقرئ يقض بالضاد المعجمة من القضاء يعنى انه تعالى يقضى القضاء الحق (وهو خير الفاصلين) يعنى وهو خير من بين وفصل وميز بين

(قل لو أن عندى) و بيدى (ما تستعجلون به) من العذاب (لقضى الامر بينى و بينكم) أى فرغ من العذاب وأهلكتم أى لعجلته حتى أتخلص منكم (والله أعلم بالظالمين) قوله تعالى (وعنده مفاتح الغيب لا يعلمها الا هو) مفاتح الغيب خزائنه جمع مفتح واختلفوا فى مفاتح الغيب أخبرنا أبو عبد الله محمد بن الفضل الخرقى انا أبو الحسن

الطيسفونى انا عبد الله بن عمر الجوهرى انا أحمد بن على الكشميهنى انا على بن حجر انا

الحق والمبطل لانه لا يقع فى حكمه وقضائه جور ولا حيف على أحد من خلقه (قل لو أن عندى ما تستعجلون به) يعنى من انزال العذاب والاستعجال المطالبة بالشئ قبل وقته فلذلك كانت العجلة مذمومة والاسراع تقديم الشئ فى وقته فلذلك كانت السرعة محمودة والمعنى قل يا محمد لهؤلاء المشركين المستعجلين لنزول العذاب لو أن عندى ما تستعجلون به لم أمهلكم ساعة ولكن الله حليم ذو أناة لا يعجل بالعقوبة * وقوله تعالى (لقضى الامر بينى و بينكم) يعنى لانفصل ما بينى و بينكم ولأتاكم ما تستعجلون به من العذاب (والله أعلم بالظالمين) يعنى انه أعلم بما يستحقون من العذاب والوقت الذى يستحقونه فيه وقيل علم أنه سيؤمن بعض من كان يستعجل بالعذاب فلذلك أخره عنهم وقال والله أعلم بالظالمين و بأحوالهم * قوله عز وجل (وعنده مفاتح الغيب) المفتاح الذى يفتح به المغلاق جمعه مفاتيح و يقال فيه مفتح بكسر الميم وجمعه مفاتح والمفتح بفتح الميم الخزانة وكل خزانة كانت لصنف من الاشياء فهى مفتح وجمعه مفاتح فقوله وعنده مفاتح الغيب يحتمل أن يكون المراد منه المفاتيح التى يفتح بها و يحتمل أن يكون المراد منه الخزائن فعلى التفسير الاول فقد جعل للغيب مفاتيح على طريق الاستعارة لان المفاتيح هى التى يتوصل بها الى ما فى الخزائن المستوثق منها بالاغلاق فمن علم كيف يفتح بها و يتوصل الى ما فيها فهو عالم وكذلك ههنا لان الله تعالى لما كان عالما بجميع المعلومات ما غاب منها وما لم يغب عبر عن هذا المعنى بهذه العبارة وعلى التفسير الثانى يكون المعنى وعنده خزائن الغيب والمراد منه القدرة الكاملة على كل الممكنات ثم اختلفت أقوال المفسرين فى قوله وعنده مفاتح الغيب (لا يعلمها الا هو) فقيل مفاتح الغيب خمس وهى ما روى عن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال مفاتح الغيب خمس لا يعلمها الا الله تعالى لا يعلم أحد ما يكون فى غد الا الله ولا يعلم أحد ما يكون فى الارحام الا الله ولا تعلم نفس ماذا تكسب غدا ولا تدرى نفس بأى أرض تموت ولا يدرى أحد متى يجئ المطر وفى رواية أخرى لا يعلم أحد ما تغيض الارحام الا الله ولا يعلم ما فى غد الا الله ولا يعلم متى يأتى المطر أحد الا الله ولا تدرى نفس بأى أرض تموت الا الله ولا يعلم متى الساعة الا الله أخرجه البخارى وقال الضحاك ومقاتل مفاتح الغيب خزائن الارض وعلم نزول العذاب وقال عطاء هو ما غاب عنكم من الثواب والعقاب وقيل هو انقضاء الآجال وعلم أحوال العباد من السعادة والشقاوة وخواتيم أعمالهم وقيل هو علم ما لم يكن بعد ان يكون اذ يكون كيف يكون وما لا يكون ان لو كان كيف يكون وقال ابن مسعود أوتى نبيكم صلى الله عليه وسلم كل شئ الا مفاتح الغيب وقال ابن عباس انها خزائن غيب السموات والارض من الاقدار والارزاق (و يعلم ما فى البر والبحر) قال مجاهد البر المفاوز والقفار والبحر القرى والامصار لا يحدث فيها شئ الا وهو يعلمه وقال جمهور المفسرين هو البر والبحر المعروفان لان جميع الارض اما بر واما بحر وفى كل واحد منهما من عجائب مصنوعاته وغرائب مبتدعاته ما يدل على عظيم قدرته وسعة علمه (وما تسقط من ورقة الا يعلمها) يريد ساقطة وثابتة والمعنى انه يعلم عدد ما يسقط من الورق وما بقى على الشجر من ذلك و يعلم كم انقلبت ظهرا لبطن الى أن تسقط على الارض (ولا حبة فى ظلمات الارض) قيل هو الحب المعروف يكون فى بطن الارض قبل أن ينبت وقيل هى الحبة التى فى الصخرة التى فى أسفل الارضين (ولا رطب ولا يابس) قال ابن عباس الرطب الماء واليابس البادية وقال عطاء يريد ما ينبت وما لا ينبت وقيل المراد بالرطب الحى واليابس الميت وقيل هو عبارة عن كل شئ لان جميع الاشياء اما رطبة واما يابسة * فان قلت ان جميع هذه الاشياء داخلة تحت قوله وعنده مفاتح الغيب فلم أفرد هذه الاشياء بالذكر وما فائدة ذلك * قلت لما قال الله تعالى

اسمعيل بن جعفر انا عبد الله ابن دينار انه سمع ابن عمر يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مفاتح الغيب خمس لا يعلمها الا الله لا يعلم ما تغيض الارحام أحد الا الله تعالى ولا يعلم ما فى الغد الا الله عز وجل ولا يعلم متى يأتى المطر أحد الا الله ولا تدرى نفس بأى أرض تموت ولا يعلم متى تقوم الساعة أحد الا الله وقال الضحاك ومقاتل مفاتح الغيب خزائن الارض وعلم نزول العذاب وقال عطاء ما غاب عنكم من الثواب والعقاب وقيل انقضاء الآجال وقيل أحوال العباد من السعادة والشقاوة وخواتيم أعمالهم وقيل هى ما لم يكن بعد انه يكون أم لا يكون وما يكون كيف يكون وما لا يكون ان لو كان كيف يكون وقال ابن مسعود أوتى نبيكم علم كل شئ الا علم مفاتيح الغيب (و يعلم ما فى البر والبحر) قال مجاهد البر المفاوز والقفار والبحر القرى والامصار لا يحدث فيهما شئ الا يعلمه وقيل هو البر والبحر المعروف (وما تسقط من ورقة الا يعلمها) يريد ساقطة وثابتة يعنى يعلم عدد ما يسقط من ورق الشجر وما يبقى عليه وقيل يعلم كم انقلبت ظهر البطن الى أن سقطت على الارض (ولا حبة فى ظلمات الارض) قيل هو الحب المعروف فى بطون الارض وقيل هو تحت الصخرة التى فى أسفل الارضين (ولا رطب ولا يابس) قال ابن عباس رضى الله عنهما الرطب الماء واليابس البادية وقال عطاء يريد ما ينبت وما لا ينبت وقيل ولا حى ولا موات وقيل هو عبارة عن كل شئ

وعنده

(الا فى كتاب مبين) يعنى ان الكل مكتوب فى اللوح المحفوظ قوله تعالى (وهو الذى يتوفاكم بالليل) أى يقبض أرواحكم اذا نمتم بالليل (ويعلم ما جرحتم) كسبتم (بالنهار ثم يبعثكم فيه) أى يوقظكم فى النهار (ليقضى أجل مسمى) يعنى أجل الحياة الى الممات يريد استيفاء العمر على التمام (ثم اليه مرجعكم) فى الآخرة (ثم ينبئكم) يخبركم (بما كنتم تعملون وهو القاهر فوق عباده ويرسل عليكم حفظة) يعنى الملائكة الذين يحفظون أعمال بنى آدم وهو جمع حافظ نظيره وان عليكم لحافظين كراما كاتبين (حتى اذا جاء أحدكم الموت توفته) قرأ حمزة توفيه واستهواه بالياء وأمالهما (رسلنا) يعنى أعوان ملك الموت يقبضونه فيدفعونه الى ملك الموت فيقبض روحه كما قال قل يتوفاكم ملك الموت وقيل الاعوان يتوفونه بأمر ملك الموت فكان ملك الموت توفيه لانهم يصدرون عن أمره وقيل أراد بالرسل ملك الموت وحده فذكر الواحد بلفظ الجمع وجاء فى الاخبار ان الله تعالى جعل الدنيا بين يدى ملك الموت كالمائدة الصغيرة فيقبض من ههنا ومن ههنا فاذا كثرت الارواح يدعو الارواح فتجيب له (وهم لا يفرطون) لا يقصرون (ثم ردوا الى الله مولاهم الحق) يعنى الملائكة وقيل يعنى العباد يردون بالموت الى الله مولاهم الحق فان قيل الآية فى المؤمنين والكفار جميعا وقد قال فى آية أخرى وان الكافرين لا مولى لهم فكيف وجه الجمع فقيل المولى فى تلك الآية بمعنى الناصر ولا ناصر للكفار والمولى ههنا بمعنى المالك الذى يتولى أمورهم والله عز وجل مالك

وعنده مفاتح الغيب على سبيل الاجمال ذكر من بعد ذلك الاجمال ما يدل على التفصيل فذكر هذه الاشياء المحسوسة ليدل بها على غيرها فقدم ذكر البر والبحر لما فيهما من العجائب والغرائب من المدن والقرى والمفاوز والجبال وكثرة ما فيها من المعادن والحيوان وأصناف المخلوقات مما يعجز الوصف عن ادراكها ثم ذكر بعد ذلك ما هو أقل من ذلك وهو مشاهد لكل أحد لان الورقة الساقطة والثابتة يراها كل أحد لكن لا يعلم عددها وكيفية خلقها الا الله تعالى ثم ذكر بعد ذلك ما هو أصغر من الورقة وهى الحبة ثم ذكر بعد ذلك مثالا يجمع الكل وهو الرطب واليابس فذكر هذه الاشياء وانه لا يخرج شئ منها عن علمه سبحانه وتعالى فصارت هذه الامثال منبهة على عظمة عظيمة وقدرة عالية وعلم واسع فسبحان العليم الخبير * قوله تعالى (الا فى كتاب مبين) فيه قولان أحدهما ان الكتاب المبين هو علم الله الذى لا يغير ولا يبدل والثانى ان المراد بالكتاب المبين هو اللوح المحفوظ لان الله كتب فيه علم ما يكون وما قد كان قبل أن يخلق السموات والارض وفائدة احصاء الاشياء كلها فى هذا الكتاب لتقف الملائكة على انفاذ علمه ونبه بذلك على تعظيم الحساب وأعلم عباده أنه لا يفوته شئ مما يصنعونه لان من أثبت ما لا ثواب فيه ولا عقاب فى كتاب فهو الى اثبات ما فيه ثواب وعقاب أسرع * قوله تعالى (وهو الذى يتوفاكم بالليل) يعنى يقبض أرواحكم اذا نمتم بالليل (ويعلم ما جرحتم) ما كسبتم (بالنهار ثم يبعثكم فيه) أى يوقظكم فيه أى فى النهار (ليقضى أجل مسمى) يعنى أجل الحياة الى الممات يريد استيفاء العمر على التمام (ثم اليه مرجعكم) فى الآخرة (ثم ينبئكم) أى يخبركم (بما كنتم تعملون) * قوله تعالى (وهو القاهر فوق عباده) يعنى وهو العالى عليهم بقدرته لان كل من قهر شيأ وغلبه فهو مستعل عليه بالقهر والقدرة فهو كما يقال أمر فلان فوق أمر فلان يعنى انه أقدر منه وأغلب هذا مذهب أهل التأويل فى معنى لفظة فوق فى قوله وهو القاهر فوق عباده وأما مذهب السلف فيها فامرارها كما جاءت من غير تكييف ولا تأويل ولا اطلاق على جهة والقاهر هو الغالب لغيره المذلل له والله تعالى هو القاهر لخلقه وقهر كل شئ بضده فقهر الحياة بالموت والايجاد بالاعدام والغنى بالفقر والنور بالظلمة * وقوله تعالى (ويرسل عليكم حفظة) يعنى أن من جملة قهره لعباده ارسال الحفظة عليهم والمراد بالحفظة الملائكة الذين يحفظون أعمال بنى آدم من الخير والشر والطاعة والمعصية وغير ذلك من الاقوال والافعال قيل ان مع كل انسان ملكين ملكا عن يمينه وملكا عن شماله فاذا عمل حسنة كتبها صاحب اليمين واذا عمل سيئة قال صاحب اليمين لصاحب الشمال اصبر عليه لعله يتوب منها فان لم يتب منها كتبها عليه صاحب الشمال وفائدة جعل الملائكة موكلين بالانسان أنه اذا علم أن له حافظا من الملائكة موكلا به يحفظ عليه أقواله وأفعاله فى صحائف تنشر له وتقرأ عليه يوم القيامة على رؤس الاشهاد كان ذلك زاجرا له عن فعل القبيح وترك المعاصى وقيل المراد بقوله ويرسل عليكم حفظة هم الملائكة الذين يحفظون بنى آدم ويحفظون أجسادهم قال قتادة حفظة يحفظون على ابن آدم رزقه وأجله وعمله (حتى اذا جاء أحدكم الموت توفته رسلنا) يعنى أعوان ملك الموت الموكلين بقبض أرواح البشر * فان قلت قال الله تعالى فى آية الله يتوفى الانفس حين موتها وقال فى آية أخرى قل يتوفاكم ملك الموت الذى وكل بكم وقال هنا توفته رسلنا فكيف الجمع بين هذه الآيات * قلت وجه الجمع بين هذه الآيات أن المتوفى فى الحقيقة هو الله تعالى فاذا حضر أجل العبد أمر الله ملك الموت بقبض روحه ولملك الموت أعوان من الملائكة يأمرهم بنزع روح ذلك العبد من جسده فاذا وصلت الى الحلقوم تولى قبضها ملك الموت نفسه فحصل الجمع بين الآيات وقيل المراد من قوله توفته رسلنا ملك الموت وحده وانما ذكر بلفظ الجمع تعظيما له وقال مجاهد جعلت الارض لملك الموت مثل الطشت يتناول من حيث شاء وجعلت له أعوان ينزعون الانفس ثم يقبضها منهم وقال أيضا ما من أهل بيت شعر ولا مدر الا وملك الموت يطيف بهم كل يوم مرتين وقيل ان الارواح اذا كثرت عليه يدعوها فتستجيب له وقوله (وهم لا يفرطون) يعنى الرسل لا يقصرون فيما أمروا به ولا يضيعونه * قوله عز وجل (ثم ردوا الى الله مولاهم الحق) يعنى ثم رد العباد

الكل ومتولى الامور وقيل أراد هنا المؤمنين خاصة يردون الى مولاهم والكفار فيه تبع (ألاله الحكم) أى القضاء دون خلقه (وهو أسرع الحاسبين) أى اذا حاسب فحسابه سريع لانه لا يحتاج الى فكرة وروية وعقد يد قوله تعالى (قل من ينجيكم) قرأ يعقوب بالتخفيف وقرأ العامة بالتشديد (من ظلمات البر والبحر) أى من شدائدهما وأهوالهما كانوا اذا سافروا فى البر والبحر فضلوا الطريق وخافوا الهلاك دعوا الله مخلصين له الدين فينجيهم فذلك قوله تعالى (تدعونه تضرعا وخفية) أى علانية وسرا قرأ أبو بكر عن عاصم وخفية بكسر الخاء هنا وفى الاعراف وقرأ الآخرون بضمها وهما لغتان (لئن أنجيتنا) اى يقولون لئن أنجيتنا وقرأ أهل الكوفة لئن أنجانا أى أنجانا الله (من هذه) يعنى من هذه الظلمات (لنكونن من الشاكرين) والشكر هو معرفة النعمة مع القيام بحقها (قل الله ينجيكم منها) قرأ أهل الكوفة وابو جعفر ينجيكم بالتشديد مثل قوله تعالى قل من ينجيكم وقرأ الآخرون هذا بالتخفيف (ومن كل كرب) والكرب غاية الغم الذى يأخذ النفس (ثم أنتم تشركون) يريد انهم يقرون ان الذى يدعونه عند الشدة هو الذى ينجيهم ثم يشركون معه الاصنام التى قد علموا انها لا تضر ولا تنفع قوله عز وجل (قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذابا من فوقكم) قال الحسن وقتادة نزلت الآية فى أهل الايمان وقال قوم نزلت فى المشركين قوله عذابا من فوقكم يعنى الصيحة والحجارة والريح والطوفان كما فعل بعاد وثمود وقوم لوط وقوم نوح (أو من تحت أرجلكم) يعنى الرجفة والخسف كما فعل بقوم شعيب وقارون وعن ابن عباس ومجاهد عذابا من فوقكم السلاطين الظلمة ومن تحت أرجلكم العبيد السوء وقال الضحاك من فوقكم من قبل كباركم أو من تحت أرجلكم أى من أسفل منكم (أو يلبسكم شيعا) أى يخلطكم فرقا ويبث فيكم الاهواء المختلفة (ويذيق بعضكم بأس بعض) يعنى السيوف المختلفة يقتل بعضكم بعضا اخبرنا عبد الواحد المليحى أنا أحمد بن عبد الله النعيمى أنا محمد بن يوسف أنا محمد بن اسمعيل أنا ابو النعمان أنا حماد بن زيد عن عمرو بن دينار عن جابر قال لما نزلت هذه الآية قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذابا من فوقكم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أعوذ بوجهك الكريم قال أو من تحت أرجلكم قال أعوذ بوجهك قال أو يلبسكم شيعا ويذيق بعضكم بأس بعض قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا أهون أو هذا أيسر أخبرنا أحمد بن عبد الله الصالحى انا ابو بكر أحمد بن حسن الحيرى انا ابو جعفر محمد بن على بن دحيم الشيبانى اخبرنا أحمد بن حازم بن أبى عرفة انا يعلى بن عبيد الطنافسى انا عثمان بن حكيم عن عامر بن سعد بن أبى

بالموت الى الله فى الآخرة وانما قال مولاهم الحق لانهم كانوا فى الدنيا تحت أيدى موال بالباطل والله مولاهم وسيدهم ومالكهم بالحق (ألاله الحكم) يعنى لا حكم الا له (وهو أسرع الحاسبين) يعنى انه تعالى أسرع من حسب لانه لا يحتاج الى فكر وروية وعقد يد فيحاسب خلقه بنفسه لا يشغله حساب بعضهم عن بعض * قوله تعالى (قل من ينجيكم من ظلمات البر والبحر) يعنى يا محمد قل لهؤلاء الكفار الذين يعبدون الاصنام من دون الله من ذا الذى ينجيكم من ظلمات البر اذا ضللتم فيه وتحيرتم وأظلمت عليكم الطرق ومن ذا الذى ينجيكم من ظلمات البحر اذا ركبتم فيه فأخطأتم الطريق وأظلمت عليكم السبل فلم تهتدوا وقيل ظلمات البر والبحر مجاز عما فيهما من الشدائد والاهوال وقيل الحمل على الحقيقة أولى فظلمات البر هى ما اجتمع فيه من ظلمة الليل وظلمة السحاب وظلمة الرياح فيحصل من ذلك الخوف الشديد لعدم الاهتداء الى الطريق الصواب وظلمات البحر ما اجتمع فيه من ظلمة الليل وظلمة السحاب وظلمة الرياح العاصفة والامواج الهائلة فيحصل من ذلك أيضا الخوف الشديد من الوقوع فى الهلاك فالمقصود ان عند اجتماع هذه الاسباب الموجبة للخوف الشديد لا يرجع الانسان فيها الا الى الله سبحانه وتعالى لانه هو القادر على كشف الكروب وازالة الشدائد وهو المراد من قوله (تدعونه تضرعا وخفية) يعنى فاذا اشتد بكم الامر تخلصون له الدعاء تضرعا منكم اليه واستكانة جهرا وخفية يعنى سرا حالا وحالا (لئن أنجيتنا من هذه) يعنى قائلين فى حال الدعاء والتضرع لئن أنجيتنا من هذه الظلمات وخلصتنا من الهلاك (لنكونن من الشاكرين) يعنى لك على هذه النعمة والشكر هو معرفة النعمة مع القيام بحقها لمن أنعم بها (قل الله ينجيكم منها) يعنى من الظلمات والشدائد التى أنتم فيها ومن كل كرب يعنى وهو الذى ينجيكم من كل كرب أيضا والكرب هو الغم الشديد الذى يأخذ بالنفس (ثم أنتم تشركون) يريد أنهم يقرون بأن الذى أنجاهم من هذه الشدائد هو الله تعالى ثم انهم بعد ذلك الاقرار يشركون معه الاصنام التى لا تضر ولا تنفع * قوله عز وجل (قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذابا من فوقكم) أى قل يا محمد لقومك ان الله هو القادر على أن يبعث عليكم عذابا من فوقكم يعنى الصيحة والحجارة والريح والطوفان كما فعل بقوم نوح وعاد وثمود وقوم لوط (أو من تحت أرجلكم) يعنى الرجفة والخسف كما فعل بقوم شعيب وقارون وقال ابن عباس ومجاهد عذابا من فوقكم يعنى أئمة السوء والسلاطين الظلمة أو من تحت أرجلكم يعنى عبيد السوء وقال الضحاك من فوقكم يعنى من قبل كباركم أو من تحت أرجلكم يعنى السفلة (أو يلبسكم شيعا) الشيع جمع شيعة وكل قوم اجتمعوا على أمر فهم شيعة وأشياع وأصله من التشيع ومعنى الشيعة الذين يتبع بعضهم بعضا وقيل الشيعة هم الذين يتقوى بهم الانسان قال الزجاج فى قوله أو يلبسكم شيعا يعنى يخلط امركم خلط اضطراب لا خلط اتفاق فيجعلكم فرقا مختلفين يقاتل بعضكم بعضا وهو معنى قوله (ويذيق بعضكم بأس بعض) قال ابن عباس

قوله

قوله أو يلبسكم شيعا يعني الاهواء المختلفة و يذيق بعضكم بأس بعض يعني انه يقتل بعضكم بيد بعض وقال مجاهد يعني أهواء متفرقة وهو ما كان فيهم من الفتن والاختلاف وقال ابن زيد هو الذي فيه الناس اليوم من الاختلاف والاهواء وسفك بعضهم دماء بعض ثم اختلف المفسرون فيمن عني بهذه الآية فقال قوم عني بها المسلمون من أمة محمد صلى الله عليه وسلم وفيهم نزلت هذه الآية قال أبو العالية في قوله قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذابا من فوقكم الآية قال هن أربع وكلهن عذاب فجاءت اثنتان بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم بخمس وعشرين سنة فألبسوا شيعا وأذيق بعضهم بأس بعض و بقيت اثنتان وهما لابد واقعتان يعني الخسف والمسخ وعن أبي بن كعب نحوه وهن أربع خلال وكلهن واقع قبل يوم القيامة مضت ثنتان بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بخمس وعشرين سنة ألبسوا شيعا وأذيق بعضهم بأس بعض وثنتان واقعتان لامحالة الخسف والرجم وقال مجاهد في قوله من فوقكم أو من تحت أرجلكم لامة محمد فأعفاهم منه أو يلبسكم شيعا ما كان بينهم من الفتن والاختلاف زاد غيره و يذيق بعضكم بأس بعض يعني ما كان فيهم من القتل بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم (خ) عن جابر قال لما نزلت هذه الآية قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذابا من فوقكم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أعوذ بوجهك أو من تحت أرجلكم قال أعوذ بوجهك أو يلبسكم شيعا و يذيق بعضكم بأس بعض قال هذا أهون أو هذا أيسر (م) عن سعد بن أبي وقاص انه أقبل مع النبي صلى الله عليه وسلم ذات يوم من العالية حتى اذا مر بمسجد بني معاوية دخل فركع فيه ركعتين وصلينا معه ودعا ربه طويلا ثم انصرف الينا فقال سألت ربي ثلاثا فأعطاني اثنتين ومنعني واحدة سألت ربي أن لا يهلك أمتي بالسنة فأعطانيها وسألت ربي أن لا يهلك أمتي بالغرق فأعطانيها وسألت ربي أن لا يجعل بأسهم بينهم فمنعنيها عن خباب بن الارت قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة فأطالها فقالوا يا رسول الله صليت صلاة لم تكن تصليها قال أجل انها صلاة رغبة و رهبة اني سألت الله فيها ثلاثا فأعطاني اثنتين ومنعني واحدة سألته أن لا يهلك أمتي بسنة فأعطانيها وسألته أن لا يسلط عليهم عدوا من غيرهم فأعطانيها وسألته أن لا يذيق بعضهم بأس بعض فمنعنيها أخرجه الترمذي * وقوله تعالى (انظر كيف نصرف الآيات) أي انظر يا محمد كيف نبين دلائلنا وحججنا لهؤلاء المكذبين (لعلهم يفقهون) يعني يفهمون و يعتبرون فينزجروا و يرجعوا عما هم عليه من الكفر والتكذيب * قوله تعالى (وكذب به قومك) يعني بالقرآن (وهو الحق) يعني في كونه كتابا منزلا من عند الله وقيل الضمير في به يرجع الى العذاب وهو الحق يعني أنه نازل بهم ان أقاموا على كفرهم وتكذيبهم وقيل الضمير يرجع الى تصريف الآيات وهو الحق لانهم كذبوا كونها من عند الله (قل لست عليكم بوكيل) أي قل يا محمد لهؤلاء المكذبين لست عليكم بحافظ حتى أجازيكم على تكذيبكم واعراضكم عن قبول الحق بل انما أنا منذر والله هو المجازي لكم على أعمالكم وقيل معناه اني انما أدعوكم الى الله والى الايمان به ولم أومر بحربكم فعلى هذا القول تكون الآية منسوخة بآية السيف وقيل في معنى الآية قل لست عليكم بوكيل يعني حفيظا انما أطالبكم بالظاهر من الاقرار والعمل لا بما تحويه الضمائر والاسرار فعلى هذا تكون الآية محكمة (لكل نبأ مستقر) أي لكل خبر من أخبار القرآن حقيقة ومنتهى ينتهي اليه اما في الدنيا واما في الآخرة وقيل لكل خبر يخبر الله به وقت ومكان يقع فيه من غير خلف ولا تأخير فكان ما وعدهم به من العذاب في الدنيا وقع يوم بدر (وسوف تعلمون) يعني صحة هذا الخبر اما في الدنيا واما في الآخرة * قوله تعالى (واذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا) الخطاب في واذا رأيت للنبي صلى الله عليه وسلم والمعنى واذا رأيت يا محمد هؤلاء المشركين الذين يخوضون في آياتنا يعني القرآن الذي أنزلناه

وقاص عن أبيه قال أقبلنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى مررنا على مسجد بني معاوية فدخل فصلى ركعتين وصلينا معه فناجى ربه طويلا ثم قال سألت ربي ثلاثا سألته أن لا يهلك أمتي بالغرق فأعطانيها وسألته أن لا يهلك أمتي بالسنة فأعطانيها وسألته أن لا يجعل بأسهم بينهم فمنعنيها أخبرنا الامام أبو علي الحسين بن محمد القاضي أنا السيد أبو الحسن محمد الحسين بن داود العلوي أنا ابو بكر محمد بن أحمد بن داوية الدقاق ثنا محمد بن اسمعيل البخاري ثنا اسمعيل بن أبي أويس حدثني أخي عن سليمان بن بلال عن عبيد الله بن عبد الرحمن الانصاري أن عبد الله بن عمر جاءهم ثم قال ان النبي صلى الله عليه وسلم دعا في مسجد فسأل الله ثلاثا فأعطاه اثنتين ومنعه واحدة سأله أن لا يسلط على أمته عدوا من غيرهم يظهر عليهم فأعطاه ذلك وسأله أن لا يهلكهم بالسنين فأعطاه ذلك وسأله أن لا يجعل بأس بعضهم على بعض فمنعه ذلك قوله تعالى (انظر كيف نصرف الآيات لعلهم يفقهون وكذب به قومك) أي بالقرآن وقيل بالعذاب (وهو الحق قل لست عليكم بوكيل) برقيب وقيل بمسلط ألزمكم الاسلام شئتم أو أبيتم انما أنا رسول (لكل نبأ) خبر من أخبار القرون (مستقر) حقيقة ومنتهى ينتهي اليه فيتبين صدقه من كذبه وحقه من باطله اما في الدنيا واما في الآخرة (وسوف تعلمون) وقال مقاتل لكل خبر يخبره الله وقت وقته ومكان يقع فيه من غير خلف ولا تأخير وقال الكلبي لكل قول وفعل حقيقة اما في الدنيا واما في الآخرة وسوف تعلمون ما كان في الدنيا فستعرفونه وما كان في الآخرة فسوف يبدو لكم قوله عز وجل (واذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا) يعني في القرآن بالاستهزاء

(فأعرض عنهم) فاتركهم ولا تجالسهم (حتى يخوضوا فى حديث غيره واما ينسينك) قرأ ابن عامر بفتح النون وتشديد السين وقرأ الآخرون بسكون النون وتخفيف السين (الشيطان) نهينا (فلا تقعد بعد الذكرى مع القوم الظالمين) يعني اذا جلست معهم ناسيا فقم من عندهم بعد ما تذكرت (وما على الذين يتقون من حسابهم من شئ) روى عن ابن عباس أنه قال لما نزلت هذه الآية واذا رأيت الذين يخوضون فى آياتنا فأعرض عنهم قال المسلمون كيف نقعد فى المسجد الحرام ونطوف بالبيت وهم يخوضون أبدا وفى رواية قال المسلمون فانا نخاف الاثم حين نتركهم ولا ننهاهم فأنزل الله عز وجل وما على الذين يتقون الخوض من حسابهم أى من اثم الخائضين من شئ (ولكن ذكرى) أى ذكروهم وعظوهم بالقرآن والذكر والذكرى واحد يريد ذكروهم ذكرى فيكون فى محل النصب (لعلهم يتقون) الخوض اذا وعظتموهم فرخص فى مجالستهم على الوعظ لعلهم يمنعهم من ذلك الخوض وقيل لعلهم يستحيون قوله عز وجل (وذر الذين اتخذوا دينهم لعبا ولهوا) يعنى الكفار الذين اذا سمعوا آيات الله استهزؤا بها وتلاعبوا عند ذكرها وقيل ان الله تعالى جعل لكل قوم عيدا فاتخذ كل قوم دينهم أى عيدهم لعبا ولهوا وعيد المسلمين الصلاة وتكبيراتها وفعل الخير مثل الجمعة والفطر والنحر (وغرتهم الحيوة الدنيا وذكر به) أى وعظ بالقرآن (أن تبسل) أى لان لا تبسل أى لا تسلم (نفس) للهلاك (بما كسبت) قال مجاهد وعكرمة والسدى قال ابن عباس تهلك وقال قتادة أن تحبس وقال الجنايات الضحاك تحرق وقال ابن زيد تؤخذ ومعناه ذكرهم ليؤمنوا كيلا تهلك نفس بما كسبت وقال الاخفش تبسل تجازى وقيل تفضح وقال الفراء ترتهن وأصل الابسال التحريم والبسل الحرام ثم جعل نعتا لكل شدة تتقى وتترك

اليك والخوض فى اللغة هو الشروع فى الماء والعبور فيه ويستعار للاخذ فى الحديث والشروع فيه يقال تخاوضوا فى الحديث وتفاوضوا فيه لكن أكثر ما يستعمل الخوض فى الحديث على وجه اللعب والعبث وما يذم عليه ومنه قوله وكنا نخوض مع الخائضين وقيل الخطاب فى واذا رأيت لكل فرد من الناس والمعنى واذا رأيت أيها الانسان الذين يخوضون فى آياتنا وذلك ان المشركين كانوا اذا جالسوا المؤمنين وقعوا فى الاستهزاء بالقرآن وبمن أنزله وبمن أنزل عليه فنهاهم الله أن يقعدوا معهم فى وقت الاستهزاء بقوله (فأعرض عنهم) يعنى فاتركهم ولا تجالسهم (حتى يخوضوا فى حديث غيره) يعنى حتى يكون خوضهم فى غير القرآن والاستهزاء به (واما ينسينك الشيطان) يعنى فقعدت معهم (فلا تقعد بعد الذكرى) يعنى اذا ذكرت فقم عنهم ولا تقعد (مع القوم الظالمين) يعنى المشركين * قوله تعالى (وما على الذين يتقون من حسابهم من شئ) قال ابن عباس لما نزلت هذه الآية واذا رأيت الذين يخوضون فى آياتنا فأعرض عنهم قال المسلمون كيف نقعد فى المسجد الحرام ونطوف بالبيت وهم يخوضون أبدا وفى رواية قال المسلمون انا نخاف الاثم حين نتركهم ولا ننهاهم فأنزل الله هذه الآية وما على الذين يتقون يعنى يتقون الشرك والاستهزاء من حسابهم من حساب المشركين من شئ يعنى ليس عليهم شئ من حسابهم ولا آثامهم (ولكن ذكرى) يعنى ولكن ذكروهم ذكرى وقيل معناه ولكن عليكم أن تذكروهم (لعلهم يتقون) يعنى لعل تلك الذكرى تمنعهم من الخوض والاستهزاء

﴿ فصل ﴾ قال سعيد بن المسيب وابن جريج ومقاتل هذه الآية منسوخة بالآية التى فى سورة النساء وهى قوله تعالى وقد نزل عليكم فى الكتاب أن اذا سمعتم آيات الله يكفر بها ويستهزأ بها وذهب الجمهور الى أنها محكمة لا نسخ فيها لانها خبر والخبر لا يدخله النسخ لانها انما دلت على ان كل انسان انما يختص بحساب نفسه لا بحساب غيره وقيل انما أباح لهم القعود معهم بشرط التذكير والموعظة فلا تكون منسوخة * قوله عز وجل (وذر الذين اتخذوا دينهم لعبا ولهوا) الخطاب للنبى صلى الله عليه وسلم يعنى وذر يا محمد هؤلاء المشركين الذين اتخذوا دينهم الذى أمروا به ودعوا اليه وهو دين الاسلام لعبا ولهوا وذلك حيث سخروا به واستهزؤا به وقيل انهم اتخذوا عبادة الاصنام لعبا ولهوا وقيل ان الكفار كانوا اذا سمعوا القرآن لعبوا ولهوا عند سماعه وقيل ان الله جعل لكل قوم عيدا فاتخذ كل قوم دينهم يعنى عيدهم لعبا ولهوا يلعبون ويلهون فيه الا المسلمين فانهم اتخذوا عيدهم صلاة وتكبيرا وفعل الخير فيه مثل عيد الفطر وعيد النحر ويوم الجمعة (وغرتهم الحيوة الدنيا) يعنى انهم اتخذوا دينهم لعبا ولهوا لاجل انهم غرتهم الحياة الدنيا وغلب حبها على قلوبهم فأعرضوا عن دين الحق واتخذوا دينهم لعبا ولهوا ومعنى الآية وذر يا محمد الذين اتخذوا دينهم لعبا ولهوا واتركهم ولا تبال بتكذيبهم واستهزائهم وهذا يقتضى الاعراض عنهم ثم نسخ ذلك الاعراض بآية السيف وهو قول قتادة والسدى وقيل انه خرج مخرج التهديد فهو كقوله ذرنى ومن خلقت وحيدا وهذا قول مجاهد فعلى هذا تكون الآية محكمة وقيل المراد بالاعراض عنهم ترك معاشرتهم ومخالطتهم لا ترك الانذار والتخويف ويدل عليه قوله (وذكر به) يعنى وذكر بالقرآن وعظ به هؤلاء المشركين (أن تبسل نفس بما كسبت) أى لئلا تبسل نفس وأصل البسل فى اللغة التحريم وضم الشئ ومنعه وهذا عليك بسل أى حرام ممنوع فمعنى تبسل نفس بما كسبت ترتهن وتحبس فى جهنم وتحرم من الثواب بسبب ما كسبت من الآثام وقال ابن عباس تبسل تهلك وقال قتادة تحبس يعنى فى جهنم وقال الضحاك تحرق بالنار وقال ابن زيد تؤخذ يعنى بما كسبت وقيل تفضح والمعنى وذكرهم بالقرآن ومواعظه وعرفهم الشرائع لكى لا تهلك نفس وترتهن فى جهنم بسبب

(ليس لها) لتلك النفس (من دون الله ولى) قريب (ولا شفيع) يشفع لها فى الآخرة (وان تعدل كل عدل) أى تفد كل فداء (لا يؤخذ منها) هنا (أولئك الذين أبسلوا) أسلموا للهلاك (بما كسبوا لهم شراب من حميم وعذاب أليم بما كانوا يكفرون قل أندعوا من دون الله مالا ينفعنا) إن عبدناه (ولا يضرنا) ان تركناه يعنى الاصنام ليس اليها نفع ولا ضر (ونرد على أعقابنا) الى الشرك مرتدين (بعد اذ هدانا الله كالذى استهوته الشياطين) أى يكون مثلنا كمثل الذى استهوته الشياطين أى أضلته (فى الارض حيران) قال ابن عباس كالذى استغوته الغيلان فى المهامه فأضلوه فهو حائر بائر والحيران المتردد فى الامر لا يهتدى الى مخرج منه (له أصحاب يدعونه الى الهدى ائتنا) هذا مثل ضربه الله تعالى لمن يدعو الى الآلهة ولمن يدعو الى الله تعالى كمثل رجل فى رفقة ضل به الغول عن الطريق يدعوه أصحابه من أهل الرفقة هلم الى الطريق ويدعوه الغول فيبقى حيران لا يدرى أين يذهب فان أجاب الغول انطلق به حتى يلقيه الى الهلكة وان أجاب من يدعوه الى الطريق اهتدى (قل ان هدى الله هو الهدى) يزجر عن عبادة الاصنام كأنه يقول لا تفعل ذلك فان الهدى هدى الله لا هدى غيره (وأمرنا لنسلم) أى ان نسلم (لرب العالمين) والعرب تقول أمرتك لتفعل وان تفعل وبان تفعل (وأن أقيموا الصلوة واتقوه) أى وأمرنا باقامة الصلاة والتقوى (وهو الذى اليه تحشرون) أى تجمعون فى الموقف للحساب (وهو الذى خلق السموات والارض بالحق) قيل الباء بمعنى اللام أى اظهارا للحق لانه جعل صنعه دليلا على وحدانيته (ويوم يقول كن فيكون) قيل هو راجع الى خلق السموات والارض والخلق بمعنى القضاء والتقدير أى كل شئ قضاه وقدره قال له كن فيكون وقيل يرجع الى القيامة يدل على سرعة أمر البعث والساعة كأنه قال ويوم يقول للخلق موتوا فيموتون وقوموا فيقومون (قوله الحق) أى الصدق الواقع لا محالة يريد أن ما وعده حق كائن (وله الملك يوم ينفخ فى الصور) يعنى ملك الملوك يومئذ زائل كقوله مالك يوم الدين وكما قال والامر يومئذ لله والامر لله فى كل وقت ولكن لا أمر فى ذلك اليوم لاحد مع أمر الله والصور قرن ينفخ فيه قال مجاهد كهيئة البوق وقيل هو بلغة أهل اليمن وقال أبو عبيدة الصور هو الصور وهو جمع الصورة وهو قول الحسن والاول أصح والدليل عليه ما أخبرنا محمد بن عبد الله بن أبى توبة انا أبو طاهر الحارثى انا محمد بن يعقوب الكسائى أنا أبو عبد الله بن محمود انا ابراهيم بن عبد الله الخلال انا عبد الله بن المبارك عن سليمان التيمى عن أسلم عن بشر بن شغاف عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال جاء اعرابى

الجنايات التى اكتسب فى الدنيا وتحرم الثواب فى الآخرة (ليس لها) يعنى لتلك النفس التى هلكت (من دون الله ولى) أى قريب يلى أمرها (ولا شفيع) يعنى يشفع لها فى الآخرة (وان تعدل كل عدل) يعنى وان تفد بكل فداء والعدل الفداء (لا يؤخذ منها) يعنى ذلك العدل وتلك الفدية (أولئك الذين) اشارة الى الذين اتخذوا دينهم لعبا ولهوا وغرتهم الحياة الدنيا (أبسلوا بما كسبوا) يعنى أسلموا الى الهلاك بسبب ما كتسبوا (لهم شراب من حميم وعذاب أليم بما كانوا يكفرون) ذلك لهم بسبب كفرهم * قوله تعالى (قل أندعوا من دون الله مالا ينفعنا ولا يضرنا) يعنى قل يا محمد لهؤلاء المشركين الذين دعوك الى دين آبائك أندعوا يعنى أنعبد من دون الله يعنى الاصنام التى لا تنفع من عبدها ولا تضر من ترك عبادتها (ونرد على أعقابنا) يعنى ونرد الى الشرك (بعد اذ هدانا الله) يعنى الى دين الاسلام والتوحيد (كالذى استهوته الشياطين فى الارض) يعنى كالذى ذهبت به الشياطين فألقته فى هوية من الارض وأصله من الهوى وهو النزول من أعلى الى أسفل (حيران) يقال حار فلان فى الامر اذا تردد فيه فلم يهتد الى الصواب ولا المخرج منه (له أصحاب يدعونه الى الهدى) يعنى لهذا المتحير الذى استهوته الشياطين أصحاب على الطريق المستقيم (ائتنا) يعنى يقولون له ائتنا وهذا مثل ضربه الله لمن يدعو الى عبادة الاصنام التى لا تضر ولا تنفع ولمن يدعو الى عبادة الله عز وجل الذى يضر وينفع يقول مثلهما كمثل رجل فى رفقة ضل به الغول والشيطان عن الطريق المستقيم فجعل أصحابه ورفقته يدعونه اليهم يقولون هلم الى الطريق المستقيم وجعل الغيلان يدعونه اليهم فبقى حيران لا يدرى أين يذهب فان أجاب الغيلان ضل وهلك وان أجاب أصحابه اهتدى وسلم (قل ان هدى الله هو الهدى) يعنى ان طريق الله الذى أوضحه لعباده ودينه الذى شرعه لهم هو الهدى والنور والاستقامة لا عبادة الاصنام ففيه زجر عن عبادتها كأنه يقول لا تفعل ذلك فان هدى الله هو الهدى لا هدى غيره (وأمرنا لنسلم) أى وأمرنا أن نسلم ونخلص العبادة (لرب العالمين) لانه هو الذى يستحق العبادة لا غيره (وان أقيموا الصلوة واتقوه) يعنى وأمرنا باقامة الصلاة والتقوى لان فيهما ما يقرب اليه (وهو الذى اليه تحشرون) يعنى فى يوم القيامة فيجزيكم بأعمالكم * قوله عز وجل (وهو الذى خلق السموات والارض بالحق) يعنى اظهارا للحق فعلى هذا تكون الباء بمعنى اللام لانه جعل صنعه دليلا على وحدانيته وقيل خلقها بكمال قدرته وشمول علمه واتقان صنعه وكل ذلك حق وقيل خلقها بكلامه الحق وهو قوله كن وفيه دليل على ان كلام الله تعالى ليس بمخلوق لانه لا يخلق مخلوق بمخلوق (ويوم يقول كن فيكون) وقيل انه راجع الى خلق السموات والمعنى اذكر يوم قال للسموات والارض كن فيكون وقيل يرجع الى القيامة ويدل عليه سرعة البعث والحساب كأنه قال ويوم يقول للخلق موتوا فيموتون وقوموا للحساب فيقومون أحياء (قوله الحق) يعنى ان قول الله تبارك وتعالى للشئ اذا أراده كن فيكون حق وصدق وهو كائن لا محالة (وله الملك يوم ينفخ فى الصور) انما أخبر عن ملكه

الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما الصور قال قرن ينفخ فيه أخبرنا أحمد بن عبد الله الصالحي انا أبو سعيد محمد بن موسى الصيرفي انا أبو عبد الله
ابن محمد بن عبد الله الصفار انا أحمد بن محمد بن عيسى البرقي انا أبو حذيفة انا سفيان عن الاعمش عن عطية بن سعد العوفي
عن أبي سعيد الخدري ان النبي صلى الله عليه وسلم قال كيف أنعم وصاحب الصور قد التقمه وأصغى سمعه وحنى جبهته ينتظر متى يؤمر فقالوا يا رسول الله وما تأمرنا قال قولوا حسبنا الله ونعم الوكيل وقال أبو العلاء عن عطية متى يؤمر بالنفخ فينفخ قوله تعالى (عالم الغيب والشهادة) يعني يعلم ما غاب عن العباد وما يشاهدونه لا يغيب عن علمه شئ (وهو الحكيم الخبير) قوله عز وجل (واذ قال ابراهيم لابيه آزر) قرأ يعقوب آزر بالرفع يعني آزر والقراءة المعروفة بالنصب وهو اسم أعجمي لا ينصرف فينصب في موضع الخفض قال محمد بن اسحق والضحاك والكلبي آزر اسم أبي ابراهيم وهو تارخ أيضا مثل اسرائيل ويعقوب وكان من كوثى قرية من سواد الكوفة وقال مقاتل بن حيان وغيره آزر لقب لأبي ابراهيم واسمه تارخ وقال سليمان التيمي هو سب وعيب ومعناه في كلامهم المعوج وقيل معناه الشيخ الهرم بالفارسية وقال سعيد بن المسيب ومجاهد آزر اسم صنم فعلى هذا يكون في محل النصب تقديره أتتخذ آزر الها قوله (أتتخذ أصناما آلهة) دون الله (انى أراك وقومك في ضلال مبين) أي في خطأ بين (وكذلك نرى ابراهيم) أي كما أريناه البصيرة في دينه والحق في خلاف قومه كذلك نريه (ملكوت السموات

يومئذ وان كان الملك له سبحانه وتعالى خالصا في كل وقت في الدنيا والآخرة لانه لا منازع له يومئذ يدعى الملك وانه المنفرد بالملك يومئذ وان من كان يدعى الملك بالباطل من الجبابرة والفراعنة وسائر الملوك الذين كانوا في الدنيا قد زال ملكهم واعترفوا بأن الملك لله الواحد القهار وانه لا منازع له فيه وعلموا ان الذي كانوا يدعونه من الملك في الدنيا باطل وغرور واختلف العلماء في الصور المذكور في الآية فقال قوم هو قرن ينفخ فيه وهو لغة أهل اليمن قال مجاهد الصور قرن كهيئة البوق ويدل على صحة هذا القول ما روى عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال جاء اعرابي الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما الصور قال قرن ينفخ فيه أخرجه أبو داود والترمذي عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف أنعم وقد التقم صاحب القرن القرن وحنى جبهته وأصغى سمعه ينتظر أن يؤمر فينفخ فكان ذلك ثقل على أصحابه فقالوا كيف نفعل يا رسول الله وكيف نقول قال قولوا حسبنا الله ونعم الوكيل على الله توكلنا وربما قال توكلنا على الله أخرجه الترمذي وقال أبو عبيدة الصور جمع صورة والنفخ فيها احياؤها بنفخ الروح فيها وهذا قول الحسن ومقاتل والقول الاول أصح لما تقدم في الحديث ولقوله تعالى في آية أخرى ثم نفخ فيه أخرى ولاجماع أهل السنة أن المراد بالصور هو القرن الذي ينفخ فيه اسرافيل نفختين نفخة الصعق ونفخة البعث للحساب * وقوله تعالى (عالم الغيب والشهادة) يعني انه تعالى يعلم ما غاب عن عباده وما يشاهدونه فلا يغيب عن علمه شئ (وهو الحكيم) يعني في جميع أفعاله وتدبير خلقه (الخبير) يعني بكل ما يفعلونه من خير أو شر * قوله تعالى (واذ قال ابراهيم لابيه آزر) اختلف العلماء في لفظ آزر فقال محمد بن اسحق والكلبي والضحاك آزر اسم أبي ابراهيم وهو تارح ضبطه بعضهم بالحاء المهملة وبعضهم بالخاء المعجمة فعلى هذا يكون لابي ابراهيم اسمان آزر وتارح مثل يعقوب واسرائيل اسمان لرجل واحد فيحتمل أن يكون اسمه الاصلي آزر وتارح لقب له وبالعكس والله سماه آزر وان كان عند النسابين والمؤرخين اسمه تارح ليعرف بذلك وكان آزر أبو ابراهيم من كوثى وهي قرية من سواد الكوفة وقال سليمان التيمي آزر سب وعيب ومعناه في كلامهم المعوج وقيل الشيخ الهرم وهو بالفارسية وهذا على مذهب من يجوز أن في القرآن الفاظا قليلة فارسية وقيل هو المخطئ فكان ابراهيم عابه وذمه بسبب كفره وزيغه عن الحق وقال سعيد بن المسيب ومجاهد آزر اسم صنم كان والد ابراهيم يعبده وانما سماه بهذا الاسم لان من عبد شيأ أو أحبه جعل اسم ذلك المعبود أو المحبوب اسما له فهو كقوله يوم ندعوا كل أناس بامامهم وقيل معناه واذ قال ابراهيم لابيه يا عابد آزر فحذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه والصحيح هو الاول ان آزر اسم لابي ابراهيم لان الله تعالى سماه به وما نقل عن النسابين والمؤرخين ان اسمه تارخ ففيه نظر لانهم انما نقلوه عن أصحاب الاخبار وأهل السير من أهل الكتاب ولا عبرة بنقلهم وقد أخرج البخاري في افراده من حديث أبي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يلقى ابراهيم عليه السلام أباه آزر يوم القيامة وعلى وجه آزر قترة وغبرة الحديث فسماه النبي صلى الله عليه وسلم آزر أيضا ولم يقل أباه تارخ فثبت بهذا ان اسمه الاصلي آزر لا تارخ والله أعلم * وقوله تعالى (أتتخذ أصناما آلهة) معناه اذكر لقومك يا محمد قول ابراهيم لابيه آزر أتتخذ أصناما آلهة تعبدها من دون الله الذي خلقك ورزقك والاصنام جمع صنم وهو التمثال الذي يتخذ من خشب أو حجارة أو حديد أو ذهب أو فضة على صورة الانسان وهو الوثن أيضا (انى أراك وقومك في ضلال مبين) يعني يقول ابراهيم لابيه آزر انى أراك وقومك الذين يعبدون الاصنام معك ويتخذونها آلهة في ضلال يعني عن طريق الحق مبين يعني بين لمن أبصر ذلك فانه لا يشك ان هذه الاصنام لا تضر ولا تنفع وهذه الآية احتجاج على مشركي العرب بأحوال ابراهيم ومحاجته لابيه وقومه لانهم كانوا يعظمون ابراهيم صلى الله عليه وسلم ويعترفون بفضله فلاجرم ذكر الله قصة ابراهيم عليه السلام مع أبيه وقومه في معرض الاحتجاج على المشركين * قوله عز وجل (وكذلك نرى ابراهيم ملكوت

السموات والارض) والملكوت الملك زيدت فيه التاء للمبالغة كالجبروت والرحموت والرهبوت قال ابن عباس يعنى خلق السموات والارض وقال مجاهد وسعيد بن جبير يعنى آيات السموات والارض وذلك أنه أقيم على صخرة وكشف له عن ملكوت السموات والارض حتى العرش وأسفل الارضين ونظر الى مكانه فى الجنة فذلك قوله تعالى وآتيناه أجره فى الدنيا يعنى أريناه مكانه فى الجنة وروى عن سلمان رضى الله عنه ورفعه بعضهم عن على رضى الله عنه لما أرى ابراهيم ملكوت السموات والارض أبصر رجلا على فاحشة فدعا عليه فهلك ثم أبصر آخر فدعا عليه فهلك ثم أبصر آخر فاراد ان يدعو عليه فقال له الرب عز وجل يا ابراهيم انك رجل مستجاب الدعوة فلا تدعون على عبادى فانما انا من عبدى على ثلاث خصال اما أن يتوب الى فاتوب عليه واما ان أخرج منه نسمة تعبدنى واما ان يبعث الى فان شئت عفوت عنه وان شئت عاقبته وفى رواية واما ان يتولى فان جهنم من ورائه وقال قتادة ملكوت السموات الشمس والقمر والنجوم وملكوت الارض الجبال والشجر والبحار (وليكون من الموقنين) عطف على المعنى ومعناه نريه ملكوت السموات والارض ليستدل به وليكون من الموقنين (فلما جن عليه الليل رأى كوكبا) الآية قال أهل التفسير ولد ابراهيم عليه السلام فى زمن نمرود بن كنعان وكان نمرود أول من وضع التاج على رأسه ودعا الناس الى عبادته وكان له كهان ومنجمون فقالوا له انه يولد فى بلدك هذه السنة غلام يغير دين أهل الارض ويكون هلاكك وزوال ملكك على يديه ويقال انهم وجدوا ذلك فى كتب الانبياء عليهم السلام فقال السدى رأى نمرود فى منامه كأن كوكبا طلع فذهب بضوء الشمس والقمر حتى لم يبق لهما ضوء ففزع من ذلك فزعا شديدا فدعا السحرة والكهنة فسألهم عن ذلك فقالوا هو مولود يولد فى ناحيتك فى هذه السنة فيكون هلاكك وهلاك ملكك وأهل بيتك على يديه قالوا فأمر بذبح كل غلام يولد فى ناحيته فى تلك السنة وأمر بعزل الرجال عن النساء وجعل على كل عشرة رجلا فاذا حاضت المرأة خلى بينها وبين زوجها لانهم كانوا لا يجامعون فى الحيض فاذا طهرت حال بينهما فرجع آزر فوجد امرأته قد طهرت من الحيض فواقعها فحملت بابراهيم عليه السلام وقال محمد بن اسحاق بعث نمرود الى كل امرأة حبلى بقربه فحبسها عنده الا ما كان من أم ابراهيم عليه السلام فانه لم يعلم بحبلها لانها كانت جارية حديثة السن لم يعرف الحبل فى بطنها وقال السدى خرج نمرود بالرجال الى المعسكر ونحاهم عن النساء تخوفا من ذلك المولود ان يكون فمكث بذلك ماشاء الله ثم بدت له حاجة الى المدينة فلم يأمن عليها أحدا من قومه الا آزر فبعث اليه ودعاه وقال له ان لى حاجة أريد أن أوصيك بها ولا أبعثك الا لثقتى بك فاقسمت عليك ان لا تدنو من أهلك فقال آزر أنا أشح على دينى من

السموات والارض) معناه وكما أرينا ابراهيم البصيرة فى دينه والحق فى خلاف قومه وما كانوا عليه من الضلال فى عبادة الاصنام نريه ملكوت السموات والارض فلهذا السبب عبر عن هذه الرؤية بلفظ المستقبل فى قوله وكذلك نرى ابراهيم لانه تعالى كان أراه بعين البصيرة ان أباه وقومه على غير الحق فخالفهم فجزاه الله بأن أراه بعد ذلك ملكوت السموات والارض فحسنت هذه العبارة لهذا المعنى والملكوت الملك زيدت فيه التاء للمبالغة كالرهبوت والرغبوت والرحموت من الرهبة والرغبة والرحمة قال ابن عباس يعنى خلق السموات والارض وقال مجاهد وسعيد بن جبير يعنى آيات السموات والارض وذلك انه أقيم على صخرة وكشف له عن السموات حتى رأى العرش والكرسى ومافى السموات من العجائب وحتى رأى مكانه فى الجنة فذلك قوله وآتيناه أجره فى الدنيا يعنى أريناه مكانه فى الجنة وكشف له عن الارض حتى نظر الى أسفل الارضين ورأى مافيها من العجائب قال البغوى وروى عن سلمان ورفعه بعضهم عن على قال لما رأى ابراهيم ملكوت السموات والارض أبصر رجلا على فاحشة فدعا عليه فهلك ثم أبصر آخر فدعا عليه فهلك ثم أبصر آخر فاراد أن يدعو عليه فقال له تبارك وتعالى يا ابراهيم أنت رجل مجاب الدعوة فلا تدعون على عبادى فانما انا من عبدى على ثلاث خلال اما ان يتوب الى فأتوب عليه واما ان اخرج منه نسمة تعبدنى واما ان يبعث الى فان شئت عفوت وان شئت عاقبت وفى رواية وان تولى فان جهنم من ورائه قال قتادة ملكوت السموات الشمس والقمر والنجوم وملكوت الارض الجبال والشجر والبحار واختلف فى هذه الرؤية هل كانت بعين البصر أو بعين البصيرة على قولين احدهما انها كانت بعين البصر الظاهر فشق لابراهيم السموات حتى رأى العرش وشق له الارض حتى رأى ما فى بطنها والقول الثانى ان هذه الرؤية كانت بعين البصيرة لان ملكوت السموات والارض عبارة عن الملك وذلك لا يعرف الا بالعقل فبان بهذا ان هذه الرؤية كانت بعين البصيرة الا أن يقال المراد بملكوت السموات والارض نفس السموات والارض * وقوله تعالى (وليكون من الموقنين) عطف على المعنى ومعناه وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض ليستدل به وليكون من الموقنين واليقين عبارة عن علم يحصل بسبب التأمل بعد زوال الشبهة لان الانسان فى أول الحال لا ينفك عن شبهة وشك فاذا كثرت الدلائل وتوافقت صارت سببا لحصول اليقين والطمأنينة فى القلب وزالت الشبهة عند ذلك قال ابن عباس فى وليكون من الموقنين جلا له الامر سره وعلانيته فلم يخف عليه شئ من أعمال الخلائق فلما جعل يلعن أصحاب الذنوب قال الله تعالى انك لا تستطيع هذا فرده الله كما كان قبل ذلك فمعنى الآية على هذا القول وكذلك أريناه ملكوت السموات والارض ليكون ممن يوقن علم كل شئ حسا وخبرا * قوله تعالى (فلما جن عليه الليل) يقال جن الليل وأجن اذا أظلم وغطى كل شئ وأجنه الليل وجن عليه اذا ستره بسواده (رأى كوكبا

ذلك فاوصاه بحاجته فدخل المدينة وقضى حاجته ثم قال لو دخلت على أهلي فنظرت اليهم فلما نظر الى أم ابراهيم عليه السلام لم يتمالك حتى واقعها فحملت بابراهيم عليه السلام وقال ابن عباس رضي الله عنهما لما حملت أم ابراهيم قال الكهان لنمرود ان الغلام الذي أخبرناك به قد حملته أمه الليلة فأمر نمرود بقتل الغلمان فلما دنت ولادة أم ابراهيم عليه السلام وأخذها المخاض خرجت هاربة مخافة ان يطلع عليها فيقتل ولدها فوضعته في نهر يابس ثم لفته في خرقة ووضعته في حلفاء فرجعت فأخبرت زوجها بانها ولدت وان الولد في موضع كذا وكذا فانطلق أبوه فاخذه من ذلك المكان وحفر له سربا عند نهر فواراه فيه وسد عليه بابه بصخرة مخافة السباع وكانت أمه تختلف اليه فترضعه وقال محمد بن اسحق لما وجدت أم ابراهيم الطلق خرجت ليلا الى مغارة كانت قريبة منها فولدت فيها ابراهيم عليه السلام وأصلحت من شأنه ما يصنع بالمولود ثم سدت عليه المغارة ورجعت الى بيتها ثم كانت تطالعه لتنظر ما فعل فتجده حيا يمص ابهامه وقال ابو روق قالت أم ابراهيم ذات يوم لانظرن الى أصابعه فوجدته يمص من أصبع ماء ومن أصبع لبنا ومن أصبع عسلا ومن أصبع تمرا ومن أصبع سمنا وقال محمد بن اسحق كان آزر قد سأل أم ابراهيم عن حملها ما فعل فقالت قد ولدت غلاما فمات فصدقها فسكت عنها وكان اليوم على ابراهيم في النشوء كالشهر والشهر كالسنة فلم يمكث ابراهيم في المغارة الا خمسة عشر شهرا حتى قال لامه أخرجيني فأخرجته عشاء فنظر وتفكر في خلق السموات والارض وقال ان الذي خلقني ورزقني وأطعمني وسقاني لربي الذي مالي اله غيره ثم نظر الى السماء فرأى كوكبا فقال هذا ربي ثم اتبعه بصره ينظر اليه حتى غاب فلما أفل قال لا أحب الآفلين ثم رأى القمر بازغا قال هذا ربي ثم اتبعه ببصره حتى غاب ثم طلعت الشمس هكذا الى آخره ثم رجع الى أبيه آزر وقد استقامت وجهته وعرف ربه وبرئ من دين قومه الا انه لم ينادهم بذلك فاخبره انه ابنه وأخبرته أم ابراهيم انه ابنه وأخبرته بما كانت صنعت في شأنه فسر آزر بذلك وفرح فرحا شديدا وقيل انه كان في السرب سبع سنين وقيل ثلاث عشرة سنة وقيل سبع عشرة سنة قالوا فلما شب ابراهيم عليه السلام وهو في السرب قال لامه من ربي قالت أنا قال فمن ربك قالت أبوك قال فمن رب أبي قالت نمرود قال فمن ربه قالت له اسكت فسكت ثم رجعت الى زوجها فقالت أرأيت الغلام الذي كنا نحدث انه يغير دين أهل الارض فانه ابنك ثم أخبرته بما قال فاتاه أبوه آزر فقال له ابراهيم عليه السلام يا أبتاه من ربي قال أمك قال فمن رب أمي قال انا قال فمن ربك قال نمرود قال فمن رب نمرود فلطمه لطمة وقال له اسكت فلما جن عليه الليل دنا من باب السرب فنظر من خلال الصخرة فابصر كوكبا قال هذا ربي ويقال انه قال لابويه أخرجاني فاخرجاه من السرب وانطلقا به حين غابت الشمس فنظر ابراهيم الى الابل والخيل والغنم فسأل اباه ما هذه فقال ابل وخيل وغنم فقال ما لهذه بد من أن يكون لها رب وخالق ثم نظر فاذا المشترى قد طلع ويقال الزهرة فكان تلك الليلة في آخر الشهر فتأخر طلوع القمر فيها فرأى الكوكب قبل القمر فذلك قوله عز وجل فلما جن عليه الليل اي دخل الليل يقال جن الليل وأجن الليل وجنه الليل وأجنه وأجن عليه الليل يجن جنونا وجنانا اذا أظلم وغطى كل شيء وجنون الليل سواده رأى كوكبا قرأ ابو عمرو رأى بفتح الراء وكسر الالف ويكسرهما ابن عامر وحمزة والكسائي وابو بكر فان اتصل بكاف او هاء فتحهما ابن عامر وان لقيهما ساكن كسر الراء وفتح الهمزة حمزة وابو بكر وفتحهما الآخرون (قال هذا ربي) واختلفوا في قوله ذلك فاجراه بعضهم على

قال هذا ربي)

﴿ ذكر القصة في ذلك ﴾

قال اهل التفسير وأصحاب الاخبار والسير ولد ابراهيم عليه السلام في زمن نمرود بن كنعان الملك وكان نمرود أول من وضع التاج على رأسه ودعا الناس الى عبادته وكان له كهان ومنجمون فقالوا له انه يولد في بلدك هذه السنة غلام يغير دين أهل الارض ويكون هلاكك وزوال ملكك على يديه ويقال انهم وجدوا ذلك في كتب الانبياء وقال السدي رأى نمرود في منامه كأن كوكبا قد طلع فذهب بضوء الشمس والقمر حتى لم يبق لهما ضوء ففزع من ذلك فزعا شديدا فدعا السحرة والكهان وسألهم عن ذلك فقالوا هو مولود يولد في ناحيتك في هذه السنة يكون هلاكك وزوال ملكك وهلاك أهل دينك على يديه فأمر بذبح كل غلام يولد في تلك السنة في ناحيته وأمر بعزل النساء عن الرجال وجعل على كل عشرة رجلا يحفظهم فاذا حاضت المرأة خلى بينها وبين زوجها لانهم كانوا لا يجامعون في الحيض فاذا طهرت من الحيض حالوا بينهما قالوا فرجع آزر فوجد امرأته قد طهرت من الحيض فواقعها فحملت بابراهيم وقال محمد بن اسحق بعث نمرود الى كل امرأة حبلى بقربه فحبسها عنده الا ما كان من أم ابراهيم فانه لم يعلم بحبلها لانها كانت جارية صغيرة لم يعرف الحبل في بطنها وقال السدي فخرج نمرود بالرجال الى العسكر وعزلهم عن النساء تخوفا من ذلك المولود فمكث بذلك ما شاء الله ثم بدت له حاجة الى المدينة فلم يأمن عليها أحدا من قومه الا آزر فبعث اليه فاحضره عنده وقال له ان لي اليك حاجة أحب أن أوصيك بها ولم أبعثك فيها الا لثقتي بك فأقسمت عليك أن لا تدنو من أهلك فقال آزر أنا أشح على ديني من ذلك فاوصاه بحاجته فدخل المدينة وقضى حاجة الملك ثم قال لو دخلت على أهلي فنظرت اليهم فلما دخل على أم ابراهيم ونظر اليها لم يتمالك حتى واقعها فحملت من ساعتها بابراهيم قال ابن عباس لما حملت ام ابراهيم قال الكهان لنمرود ان الغلام الذي اخبرناك به قد حملت به امه الليلة فأمر نمرود بذبح الغلمان فلما دنت ولادة أم ابراهيم وأخذها المخاض خرجت هاربة مخافة أن يطلع عليها فيقتل ولدها قالوا فوضعته في نهر يابس ثم لفته في خرقة ووضعته في حلفاء ثم رجعت فأخبرت زوجها بأنها ولدت وان الولد في موضع كذا فانطلق اليه أبوه فاخذه من ذلك المكان وحفر له سربا في النهر فواراه فيه وسد بابه بصخر مخافة السباع

السباع وكانت أمه تختلف اليه فترضعه وقال محمد بن اسحق لما وجدت أم ابراهيم الطلق خرجت ليلا الى مغارة كانت قريبا منها فولدت فيها ابراهيم وأصلحت من شأنه ما يصلح بالمولود ثم سدت عليها باب المغارة ثم رجعت الى بيتها وكانت تختلف اليه لتنظر ما فعل فتجده حيا وهو يمص ابهامه قال أبو روق قالت أم ابراهيم لأنظرن الى أصابعه فوجدته يمص من أصبع ماء ومن أصبع لبنا ومن أصبع سمنا ومن أصبع عسلا ومن أصبع تمرا وقال محمد بن اسحق كان آزر قد سأل أم ابراهيم عن حملها ما فعل فقالت ولدت غلاما فمات فصدقها وسكت عنها وكان ابراهيم يشب في اليوم كالشهر وفي الشهر كالسنة فلم يمكث في المغارة الا خمسة عشر شهرا حتى قال أخرجيني فأخرجته عشاء فنظر وتفكر في خلق السموات والأرض وقال ان الذي خلقني ورزقني وأطعمني وسقاني لربي الذي مالي إله غيره ونظر في السماء فرأى كوكبا قال هذا ربي ثم أتبعه بصره ينظر اليه حتى غاب فلما أفل قال لا أحب الآفلين فلما رأى القمر بازغا قال هذا ربي وأتبعه بصره ينظر اليه حتى غاب ثم طلعت الشمس قال هكذا الى آخره ثم رجعت به الى أبيه آزر وقد استقامت وجهته وعرف ربه وبرئ من دين قومه الا أنه لم ينادهم بذلك فلما رجعت به أمه أخبرته انه ابنه وأخبرته بما صنعت به فسر بذلك وفرح فرحا شديدا وقيل انه مكث في السرب سبع سنين وقيل ثلاث عشرة سنة وقيل سبع عشرة سنة قالوا فلما شب ابراهيم وهو في السرب قال لامه من ربي قالت أنا قال فمن ربك قالت أبوك قال فمن رب أبي قالت اسكت ثم رجعت الى زوجها فقالت أرأيت الغلام الذي كنا نحدث انه يغير دين أهل الأرض فانه ابنك ثم أخبرته بما قال فأتاه أبوه آزر فقال ابراهيم يا أبتاه من ربي قال أمك قال فمن رب أمي قال أنا قال فمن ربك قال نمرود قال فمن رب نمرود فلطمه لطمة وقال اسكت فلما جن عليه الليل دنا من باب السرب فنظر من خلال الصخرة فأبصر كوكبا قال هذا ربي ويقال انه قال لأبويه أخرجاني فأخرجاه من باب السرب حين غابت الشمس فنظر ابراهيم الى الابل والخيل والغنم فسأل أباه ما هذه قال ابل وخيل وغنم فقال ابراهيم ما لهذه بد من أن يكون لها رب وهو ربها وخالقها ثم نظر فاذا المشتري قد طلع ويقال انها الزهرة وكانت تلك الليلة من آخر الشهر فتأخر طلوع القمر فرأى الكوكب قبل القمر فذلك قوله عز وجل فلما جن عليه الليل يعني ستره بظلامه رأى كوكبا قال هذا ربي ثم اختلف العلماء في وقت هذه الرؤية وفي وقت هذا القول هل كان قبل البلوغ أو بعده على قولين أحدهما انه كان قبل البلوغ في حال طفوليته وذلك قبل قيام الحجة عليه فلم يكن لهذا القول الذي صدر من ابراهيم في هذا الوقت اعتبار ولا يترتب عليه حكم لان الاحكام انما تثبت بعد البلوغ وقيل ان ابراهيم لما خرج من السرب في حال صغره ونظر الى السماء وما فيها من العجائب ونظر الى الارض وما فيها من العجائب وكان قد خصه الله بالعقل الكامل والفطرة السليمة تفكر في نفسه وقال لا بد لهذا الخلق من خالق مدبر وهو الله الخالق ثم نظر في حال تفكره فرأى الكوكب وقد أزهر فقال هذا ربي على ما سبق الى وهمه وذلك في حال طفوليته وقبل استحكام النظر في معرفة الرب سبحانه وتعالى واستدل أصحاب هذا القول على صحته بقوله لئن لم يهدني ربي لأكونن من القوم الضالين قالوا وهذا يدل على نوع تحير وذلك لا يكون الا في حال الصغر وقبل البلوغ وقيام الحجة وهذا القول ليس بسديد ولا مرضي لان الانبياء معصومون في كل حال من الاحوال وانه لا يجوز أن يكون لله عز وجل رسول يأتي عليه وقت من الاوقات الا وهو بالله عارف وله موحد وله من كل منقصة منزه ومن كل معبود سواه برئ وكيف يتوهم هذا على ابراهيم وقد عصمه الله وطهره وآتاه رشده من قبل وأراه ملكوت السموات والارض أفبرؤية الكوكب يقول معتقدا هذا ربي حاشا ابراهيم صلى الله عليه وسلم من ذلك لان منصبه أعلى وأشرف من ذلك صلى الله عليه وسلم والقول الثاني الذي عليه جمهور المحققين ان هذه الرؤية وهذا القول كان بعد بلوغ ابراهيم وحين شرفه الله بالنبوة وأكرمه بالرسالة ثم اختلف أصحاب هذا القول في تأويل الآية ومعناها فذكروا فيها وجوها الوجه الاول ان ابراهيم عليه السلام أراد أن يستدرج قومه بهذا القول ويعرفهم جهلهم وخطأهم في تعظيم النجوم وعبادتها لانهم كانوا يرون ان كل الامور اليها فأراهم ابراهيم انه معظم ما عظموه فلما أفل الكوكب والقمر والشمس أراهم النقص الداخل

الظاهر وقالوا كان ابراهيم مسترشدا طالبا للتوحيد حتى وفقه الله وآتاه رشده فلم يضره ذلك في حال الاستدلال وأيضا كان ذلك في حال طفوليته قبل قيام الحجة عليه فلم يكن كفرا وأنكر الآخرون هذا القول وقالوا لا يجوز أن يكون لله رسول يأتي عليه وقت من الاوقات الا وهو لله موحد وبه عارف ومن كل معبود سواه برئ وكيف يتوهم هذا على من عصمه الله وطهره وآتاه رشده من قبل وأخبر عنه وقال اذ جاء ربه بقلب سليم وقال وكذلك نري ابراهيم ملكوت السموات والارض افتراه أراه الملكوت ليوقن فلما أيقن رأى كوكبا قال هذا ربي معتقدا فهذا مالا يكون أبدا ثم قال فيه أربعة أوجه من التأويل أحدها ان ابراهيم أراد أن يستدرج القوم بهذا القول ويعرفهم خطأهم وجهلهم في تعظيم ما عظموه وكانوا يعظمون النجوم ويعبدونها ويرون ان الامور كلها اليها فأراهم انه معظم ما عظموه وملتمس الهدى من حيث ما التمسوه فلما أفل أراهم النقص الداخل على النجوم ليثبت خطأ ما يدعون ومثل هذا مثل الحواري الذي ورد على قوم يعبدون الصنم فأظهر تعظيمه فأكرموه حتى صدروا في كثير من الامور عن رأيه الى أن دهمهم عدو فشاوروه في أمره فقال الرأي أن ندعو هذا الصنم حتى يكشف عنا ما قد أظلنا فاجتمعوا حوله يتضرعون فلما تبين لهم انه لا ينفع ولا يدفع دعاهم الى أن يدعوا الله فدعوه فصرف عنهم ما كانوا يحذرون فأسلموا والوجه الثاني

على النجوم بسبب الغيبوبة والأفول ليثبت خطأ ما كانوا يعتقدون فيها من الالوهية ومثل هذا كمثل الحوارى الذى ورد على قوم كانوا يعبدون صنما فاظهر تعظيمه فأكرموه لذلك حتى صاروا يصدرون عن رأيه فى كثير من أمورهم الى أن دهمهم عدوّ لاقبل لهم به فشاوروه فى أمر هذا العدوّ فقال الرأى عندى أن ندعو هذا الصنم حتى يكشف عنا ما نزل بنا فاجتمعوا حول الصنم يتضرعون اليه فلم يغن شيأ فلما تبين لهم أنه لا ينفع ولا يضر ولا يدفع دعاهم الحوارى وأمرهم أن يدعوا الله عزوجل ويسألوه أن يكشف ما نزل بهم فدعوا الله مخلصين فصرف عنهم ما كانوا يحذرون فأسلموا جميعا الوجه الثانى ان ابراهيم عليه السلام قال هذا القول على سبيل الاستفهام وهو استفهام انكار وتوبيخ لقومه تقديره أهذا ربى الذى تزعمون واسقاط حرف الاستفهام كثير فى كلام العرب ومنه قوله تعالى أفان متّ فهم الخالدون يعنى أفهم الخالدون والمعنى أيكون هذا ربا ودلائل النقص فيه ظاهرة الوجه الثالث ان ابراهيم عليه السلام قال ذلك على وجه الاحتجاج على قومه يقول هذا ربى بزعمكم فلما غاب قال لو كان الها كما تزعمون لما غاب فهو كقوله ذق انك أنت العزيز الكريم يعنى عند نفسك وبزعمك وكما أخبر عن موسى عليه السلام بقوله تعالى انظر الى الهك الذى ظلت عليه عاكفا يريد الهك بزعمك الوجه الرابع ان فى هذه الآية اضمارا تقديره يقولون هذا ربى واضمار القول كثير فى كلام العرب ومنه قوله تعالى واذ يرفع ابراهيم القواعد من البيت واسمعيل ربنا تقبل منا أى يقولان ربنا تقبل منا الوجه الخامس ان الله تعالى قال فى حقه وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض وليكون من الموقنين ثم قال بعده فلما جن عليه الليل والفاء تقتضى التعقيب فدل هذا ان هذه الواقعة كانت بعد أن أراه الله ملكوت السموات والارض وبعد الايقان ومن كان معه بهذه المنزلة العالية الشريفة لا يليق بحاله أن يعبد الكواكب ويتخذها ربا فأما الجواب عن قوله لئن لم يهدنى ربى لأكونن من القوم الضالين فان الانبياء عليهم السلام لم يزالوا يسألون الله التثبيت ومنه قوله واجنبنى وبنىّ أن نعبد الاصنام * قوله تعالى (فلما أفل) يعنى غاب والافول غيبة النيرات (قال) يعنى ابراهيم (لا أحب الآفلين) يعنى لا أحب ربا يغيب ويطلع لان أمارات الحدوث فيه ظاهرة * قوله تعالى (فلما رأى القمر بازغا) يعنى طالعا منتشر الضوء (قال هذا ربى) معناه ما تقدم من الكلام فى الكوكب (فلما أفل) يعنى غاب (قال لئن لم يهدنى ربى لأكونن من القوم الضالين) يعنى ان لم يثبتنى ربى على الهدى وليس المراد انه لم يكن مهتديا لان الانبياء لم يزالوا على الهداية من أول الفطرة وفى الآية دليل على أن الهداية من الله تعالى لان ابراهيم أضاف الهداية لله تعالى (فلما رأى الشمس بازغة) يعنى طالعة (قال هذا ربى) يعنى هذا الطالع أو انه أشار الى الضياء والنور لانه رأى الشمس أضوأ من الكوكب والقمر وقيل انما قال هذا ولم يقل هذه لان تأنيث الشمس غير حقيقى فلهذا أتى بلفظ التذكير (هذا أكبر) يعنى من الكوكب والقمر (فلما أفلت) يعنى فلما غابت الشمس (قال ياقوم انى برىء مما تشركون) يعنى انه لما أثبت ابراهيم عليه السلام بالدليل القطعى أن هذه النجوم ليست بآلهة ولا تصلح للربوبية تبرأ منها وأظهر لقومه انه برىء مما يشركون ولما أظهر خلاف قومه وتبرأ من شركهم أظهر ما هو عليه من الدين الحق فقال (انى وجهت وجهى) يعنى انى صرفت وجه عبادتى وقصرت توحيدى (للذى فطر السموات والارض) يعنى للذى خلقهما وابتدعهما (حنيفا) يعنى مائلا عن عبادة كل شئ سوى الله تعالى وأصل الحنف الميل وهو ميل عن طريق الضلال الى طريق الاستقامة وقيل الحنيف هو الذى يستقبل الكعبة فى صلاته (وما أنا من المشركين) تبرأ من الشرك الذى كان عليه قومه * قوله عزوجل (وحاجه قومه) يعنى وخاصمه قومه وذلك لما أظهر ابراهيم عليه السلام عيب آلهتهم التى كانوا يعبدونها وأظهر التوحيد لله عزوجل خاصمه قومه وجادلوه فى ذلك فقال أتحاجونى فى الله يعنى أتجادلونى فى توحيدى لله وقد هدانى وقد تبين لى طريق الهداية الى توحيده ومعرفته وقال البغوى لما رجع ابراهيم الى أبيه وصار من الشباب

من التأويل انه قاله على وجه الاستفهام تقديره أهذا ربى كقوله تعالى أفان مت فهم الخالدون أى أفهم الخالدون وذكره على وجه التوبيخ منكرا لفعلهم يعنى أمثل هذا يكون ربا أى ليس هذا ربى والوجه الثالث انه ذكره على وجه الاحتجاج عليهم يقول هذا ربى بزعمكم فلما غاب قال لو كان الها لما غاب كما قال ذق انك أنت العزيز الكريم أى عند نفسك وبزعمك وكما أخبر عن موسى أنه قال وانظر الى الهك الذى ظلت عليه عاكفا لنحرّقنه يريد الهك بزعمك والوجه الرابع فيه اضمار وتقديره يقولون هذا ربى كقوله تعالى واذ يرفع ابراهيم القواعد من البيت واسمعيل ربنا تقبل منا أى يقولان ربنا تقبل منا (فلما أفل قال لا أحب الآفلين) وما لا يدوم (فلما رأى القمر بازغا) طالعا (قال هذا ربى فلما أفل قال لئن لم يهدنى ربى) قيل لئن لم يثبتنى ربى على الهدى ليس انه لم يكن مهتديا والانبياء لم يزالوا يسألون الله تعالى الثبات على الايمان وكان ابراهيم يقول واجنبنى وبنىّ أن نعبد الاصنام (لأكونن من القوم الضالين) أى عن الهدى (فلما رأى الشمس بازغة) طالعة (قال هذا ربى هذا أكبر) أى أكبر من الكوكب والقمر ولم يقل هذه مع أن الشمس مؤنثة لانه أراد هذا الطالع أورده الى المعنى وهو الضياء والنور لانه رآه أضوأ من النجوم والقمر (فلما أفلت) غربت (قال ياقوم انى برى مما تشركون
انى وجهت وجهى للذى فطر السموات والارض حنيفا وما أنا من المشركين وحاجه قومه

بحالة

قال أتحاجوني في الله وقد هدان) ولما رجع ابراهيم عليه السلام الى أبيه وصار من الشباب بحالة سقط عنه طمع الذابحين وضمه آزر الى نفسه جعل آزر يصنع الاصنام و يعطيها ابراهيم ليبيعها فيذهب بها ابراهيم عليه السلام و ينادي من يشتري ما يضره ولا ينفعه فلا يشتريها أحد فاذا بارت عليه ذهب بها الى نهر فصوب فيه رؤسها وقال اشربي استهزاء بقومه و بما هم فيه من الضلالة حتى فشا استهزاؤه بها في قومه وأهل قريته فحاجه أي خاصمه وجادله قومه في دينه قال أتحاجوني في الله قرأ أهل المدينة وابن عامر بتخفيف النون وقرأ الآخرون بتشديدها ادغاما لاحدى النونين في الاخرى ومن خفف حذف احدى النونين تخفيفا يقول أتجادلونني في توحيد الله وقد هداني للتوحيد والحق (ولا أخاف ما تشركون به) وذلك انهم قالوا له احذر الاصنام فانا نخاف أن تمسك بسوء من خبل أو جنون لعيبك اياها فقال لهم ولا أخاف ما تشركون به (الا أن يشاء ربي شيأ) وليس هذا باستثناء من الاول بل هو استثناء منقطع معناه لكن ان يشأ ربي شيأ أي سوأ فيكون ما شاء (وسع ربي كل شئ علما) أي أحاط علمه بكل شيء (أفلا تتذكرون وكيف أخاف ما أشركتم) يعني الاصنام وهي لا تبصر ولا تسمع ولا تضر ولا تنفع (ولا تخافون أنكم أشركتم بالله ما لم ينزل به عليكم سلطانا) حجة و برهانا وهو القاهر القادر على كل شيء (فأي الفريقين أحق) أولى (بالامن) انا وأهل ديني أم أنتم (ان كنتم تعلمون) فقال الله تعالى قاضيا بينهما (الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم) لم يخلطوا ايمانهم بشرك (أولئك لهم الامن وهم مهتدون) أخبرنا عبد الواحد بن أحمد المليحي انا أحمد بن عبد الله النعيمي انا محمد بن يوسف ثنا محمد بن اسمعيل ثنا اسحاق ثنا عيسى بن يونس انا الاعمش انا ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال لما نزلت الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم شق ذلك على المسلمين فقالوا يا رسول الله فأينا لا يظلم نفسه فقال ليس ذلك انما هو الشرك ألم تسمعوا الى ما قال لقمان لابنه وهو يعظه يا بني لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم قوله عز وجل (وتلك حجتنا آتيناها ابراهيم على قومه) حتى خصمهم وغلبهم بالحجة قال مجاهد هي قوله الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم أولئك لهم الامن وقيل أراد به الحجاج الذي حاج

بحالة تسقط عنه طمع الذابحين وضمه آزر الى نفسه جعل آزر يصنع الاصنام و يعطيها ابراهيم ليبيعها فيذهب ابراهيم و ينادي من يشتري ما يضره ولا ينفعه فلا يشتريها أحد فاذا بارت عليه ذهب بها الى نهر فصوب فيه رؤسها وقال اشربي استهزاء بقومه و بما هم فيه من الضلالة حتى فشا استهزاؤه بها في قومه وأهل قريته حاجه قومه يعني خاصمه وجادله قومه في دينه (قال) يعني ابراهيم (أتحاجوني في الله وقد هدان) يعني الى توحيده ومعرفته (ولا أخاف ما تشركون به) وذلك انهم قالوا له احذر الاصنام فانا نخاف أن تمسك بخبل أو جنون لعيبك اياها فأجابهم بقوله ولا أخاف ما تشركون به فانها جمادات لا تضر ولا تنفع وانما يكون الخوف ممن يقدر على النفع والضرّ وهو قوله (الا أن يشاء ربي شيأ) يعني لكن ان يشأ ربي شيأ كان ما يشاء لانه قادر على النفع والضر وانما قال ابراهيم ذلك لاحتمال ان الانسان قد يصيبه في بعض حالاته وأيام عمره ما يكرهه فلو أصابه مكروه نسبوه الى الاصنام فنفى هذه الشبهة بقوله الا أن يشاء ربي شيأ وهذا استثناء منقطع وليس هو من الاول في شئ والمعنى ولكن ان شاء ربي شيأ كان (وسع ربي كل شيء علما) يعني أحاط علمه بكل شيء فلا يخرج شيء عن علمه (أفلا تتذكرون) يعني أفلا تعتبرون أن هذه الاصنام جمادات لا تضر ولا تنفع وان النافع الضار هو الذي خلق السموات والارض ومن فيهما (وكيف أخاف ما أشركتم) يعني وكيف أخاف الاصنام التي أشركتم بها لانها جمادات لا تبصر ولا تسمع ولا تضر ولا تنفع (ولا تخافون أنكم أشركتم بالله) يعني وانتم لا تخافون وقد أشركتم بالله وهو من أعظم الذنوب (ما لم ينزل به عليكم سلطانا) يعني ما ليس لكم فيه حجة و برهان (فأي الفريقين أحق بالامن ان كنتم تعلمون) يعني يقول من أولى بالامن من العذاب في يوم القيامة الموحد أم المشرك (الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم) وهذا فصل قضاه الله بين ابراهيم و بين قومه يعني ان الذين يستحقون الامن يوم القيامة هم الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم وقيل هو من تمام كلام ابراهيم في المحاجة لقومه والمعنى ان الذين يحصل لهم الامن يوم القيامة هم الذين آمنوا يعني آمنوا بالله وحده ولم يشركوا به شيأ ولم يلبسوا ايمانهم بظلم يعني ولم يخلطوا ايمانهم بشرك (ق) عن ابن مسعود قال لما نزلت الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم شق ذلك على المسلمين وقالوا أينا لا يظلم نفسه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس ذلك انما هو الشرك ألم تسمعوا قول لقمان لابنه يا بني لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم وفي رواية ليس هو كما تظنون انما هو كما قال لقمان لابنه وذكره وقيل في معنى قوله ولم يلبسوا ايمانهم بظلم يعني ولم يخلطوا ايمانهم بشيء من معاني الظلم وذلك بان يفعل بعض ما نهى الله عنه أو يترك ما أمر الله به فعلى هذا القول تكون الآية على العموم لان الله لم يخص به معنى من معاني الظلم دون غيره والصحيح ان الظلم المذكور في هذه الآية هو الشرك لما تقدم من حديث ابن مسعود ان النبي صلى الله عليه وسلم فسر الظلم هنا بالشرك وفي الآية دليل على ان من مات لا يشرك بالله شيأ كانت عاقبته الأمن من النار لقوله (أولئك) يعني الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم (لهم الامن) يوم القيامة من عذاب النار (وهم مهتدون) يعني الى سبيل الرشاد * وقوله تعالى (وتلك حجتنا آتيناها ابراهيم على قومه) يعني ما جرى بين ابراهيم و بين قومه واستدل على حدوث الكوكب والقمر والشمس بالافول وقيل لما قالوا لابراهيم انا نخاف عليك من آلهتنا ان تمسك لسبك اياها قال أفلا تخافون أنتم منها اذ سوّيتم بين الصغير والكبير في العبادة أن يغضب الكبير عليكم وقيل انه خاصم قومه المشركين فقالوا أيّ الفريقين أحق بالامن من يعبد

الها واحدا مخلصا له الدين والعبادة أم من يعبد أربابا كثيرة فقالوا من يعبد الها واحدا فقضوا على أنفسهم فكانت هذه حجة ابراهيم عليهم (نرفع درجات من نشاء) يعنى بالعلم والفهم والعقل والفضيلة كما رفعنا درجات ابراهيم حتى اهتدى الى محاجة قومه وقيل نرفع درجات من نشاء فى الدنيا بالنبوّة والعلم والحكمة وفى الآخرة بالثواب على الاعمال الصالحة (ان ربك حكيم عليم) يعنى انه تعالى حكيم فى جميع أفعاله عليم بجميع أحوال خلقه لا يفعل شيأ الا بحكمة وعلم * قوله عز وجل (ووهبنا له اسحق ويعقوب) لما أظهر ابراهيم عليه السلام دينه وغلب خصمه بالحجج القاطعة والبراهين القوية والدلائل الصحيحة التى فهمه الله تعالى اياها وهداه اليها عدد الله نعمه عليه واحسانه اليه بأن رفع درجته فى عليين وأبقى النبوّة فى ذرّيته الى يوم الدين فقال تعالى ووهبنا له يعنى لابراهيم اسحق يعنى ابنا لصلبه ويعقوب يعنى ابن اسحق وهو ولد الولد (كلا هدينا) يعنى هدينا جميعهم الى سبيل الرشاد ووفقناهم الى طريق الحق والصواب (ونوحا هدينا من قبل) يعنى من قبل ابراهيم أرشدنا نوحا ووفقناه للحق والصواب ومننا عليه بالهداية (ومن ذرّيته) اختلفوا فى هذا الضمير الى من يرجع فقيل يرجع الى ابراهيم يعنى ومن ذرية ابراهيم (داود وسليمان) وقيل يرجع الى نوح وهو اختيار جمهور المفسرين لان الضمير يرجع الى أقرب مذكور ولان الله ذكر فى جملة هذه الذرية لوطا وهو ابن أخى ابراهيم ولم يكن من ذريته فثبت بهذا ان هاء الكناية ترجع الى نوح وقال الزجاج كلا القولين جائز لان ذكرهما جميعا قد جرى وداود هو ابن ايشا وكان ممن آتاه الله الملك والنبوة وكذلك سليمان بن داود (وأيوب) هو أيوب بن أموص بن رازح بن روم بن عيص بن اسحق بن ابراهيم (ويوسف) هو ابن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم (وموسى) هو ابن عمران بن يصهر ابن قاهث بن لاوى بن يعقوب (وهرون) هو أخو موسى وكان أكبر منه بسنة (وكذلك نجزى المحسنين) يعنى وكما جزينا ابراهيم على توحيده وصبره على أذى قومه كذلك نجزى المحسنين على احسانهم (وزكريا) هو ابن آذن بن بركيا (ويحيى) هو ابن زكريا (وعيسى) هو ابن مريم بنت عمران (والياس) قال ابن مسعود هو ادريس وله اسمان مثل يعقوب واسرائيل وقال محمد بن اسحق هو الياس بن سنا بن فنحاص بن العيزار بن هرون بن عمران وهذا هو الصحيح لان أصحاب الانساب يقولون ان ادريس جد نوح لان نوحا بن لامك بن متوشلخ بن أخنوخ وهو ادريس ولان الله تعالى نسب الياس فى هذه الآية الى نوح وجعله من ذريته (كل من الصالحين) يعنى ان كل من ذكرنا وسمينا من الصالحين (واسمعيل) هو ابن ابراهيم وانما أخر ذكره الى هنا لانه ذكر اسحق وذكر أولاده من بعده على نسق واحد فلهذا السبب أخر ذكر اسمعيل الى هنا (واليسع) هو ابن أخطوب بن العجوز (ويونس) هو ابن متى (ولوطا) هو ابن أخى ابراهيم (وكلا فضلنا على العالمين) يعنى على عالمى زمانهم ويستدل بهذه الآية من يقول ان الانبياء أفضل من الملائكة لان العالم اسم لكل موجود سوى الله تعالى فيدخل فيه الملك فيقتضى ان الانبياء أفضل من الملائكة * واعلم ان الله تعالى ذكر هنا ثمانية عشر نبيا من الانبياء عليهم السلام من غير ترتيب لا بحسب الزمان ولا بحسب الفضل لان الواو لا تقتضى الترتيب ولكن هنا لطيفة أوجبت هذا الترتيب وهى ان الله تعالى خص كل طائفة من طوائف الانبياء عليهم السلام بنوع من الكرامة والفضل فذكر أولا نوحا وابراهيم واسحق ويعقوب لانهم أصول الانبياء واليهم ترجع أنسابهم جميعا ثم من المراتب المعتبرة بعد النبوة الملك والقدرة والسلطان وقد أعطى الله داود وسليمان من ذلك حظا وافرا ومن المراتب الصبر عند نزول البلاء والمحن والشدائد وقد خص الله بهذا أيوب عليه السلام ثم عطف على هاتين المرتبتين من جمع بينهما وهو يوسف عليه السلام فانه صبر على البلاء والشدة الى أن أعطاه الله ملك مصر مع النبوة ثم من المراتب المعتبرة فى تفضيل الانبياء عليهم السلام كثرة

به ثم رد على ما سبق فى سورة البقرة (نرفع درجات من نشاء) بالعلم قرأ أهل الكوفة ويعقوب درجات بالتنوين ههنا وفى سورة يوسف أى نرفع درجات من نشاء بالعلم والفهم والفضيلة والعقل كما رفعنا درجات ابراهيم حتى اهتدى وحاج قومه فى التوحيد (ان ربك حكيم عليم ووهبنا له اسحق ويعقوب كلا هدينا) وفقنا وأرشدنا (ونوحا هدينا من قبل) أى من قبل ابراهيم (من ذريته) أى من ذرية نوح عليه السلام ولم يرد من ذرية ابراهيم لانه ذكر فى جملتهم يونس ولوطا ولم يكونا من ذرية ابراهيم (داود) هو داود ابن ايشا (وسليمان) يعنى ابنه (وأيوب) وهو أيوب بن أموص بن رازح بن روم ابن عيص ابن اسحق بن ابراهيم (ويوسف) هو يوسف بن يعقوب بن اسحق ابن ابراهيم عليه السلام (وموسى) وهو موسى بن عمران بن يصهر بن قاهث ابن لاوى بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم (وهرون) هو أخو موسى أكبر منه بسنة (وكذلك) أى كما جزينا ابراهيم على توحيده بان رفعنا درجته ووهبنا له أولادا أنبياء أتقياء كذلك (نجزى المحسنين) على احسانهم وليس ذكرهم على ترتيب أزمانهم (وزكريا) هو زكريا ابن آذن (ويحيى) وهو ابنه (وعيسى) وهو ابن مريم بنت عمران (والياس) واختلفوا فيه قال ابن مسعود هو ادريس وله اسمان مثل يعقوب واسرائيل والصحيح انه غيره لان الله تعالى ذكره فى ولد نوح وادريس جد أبى نوح وهو الياس بن بشر بن فنحاص بن عيزار بن هارون بن عمران (كل من الصالحين واسمعيل) وهو ولد ابراهيم (واليسع) وهو ابن أخطوب بن العجوز وقرأ حمزة والكسائى والليسع بتشديد اللام وسكون الياء هنا وفى ص (ويونس) وهو يونس بن متى (ولوطا) وهو لوط بن هاران بن أخى ابراهيم (وكلا فضلنا على العالمين) أى عالمى

المعجزات وقوة البراهين وقد خص الله تعالى موسى وهرون من ذلك بالحظ الوافر ثم من المراتب المعتبرة الزهد في الدنيا والاعراض عنها وقد خص الله بذلك زكريا ويحيى وعيسى والياس عليهم السلام ولهذا السبب وصفهم بأنهم من الصالحين ثم ذكر الله من بعد هؤلاء الانبياء من لم يبق له اتباع ولا شريعة وهم اسمعيل واليسع ويونس ولوط فاذا اعتبرنا هذه اللطيفة على هذا الوجه كان هذا الترتيب من أحسن شئ يذكر والله أعلم بمراده وأسرار كتابه * قوله تعالى (ومن آبائهم) يعني ومن آباء الذين سميناهم ومن هنا للتبعيض لان من آباء بعضهم من لم يكن مسلما (وذرياتهم) يعني ومن ذرياتهم أي بعضهم لان عيسى ويحيى لم يكن لهما ولد وكان في ذرية بعضهم من هو كافر كابن نوح (واخوانهم) يعني ومن اخوانهم والمعنى ان الله تعالى وفق من آباء المذكورين ومن اخوانهم وذرياتهم للهداية وخالص الدين وهو قوله تعالى (واجتبيناهم) يعني اخترناهم واصطفيناهم (وهديناهم) يعني وأرشدناهم (الى صراط مستقيم) أي الى دين الحق (ذلك هدى الله) قال ابن عباس ذلك دين الله الذي كان عليه هؤلاء الانبياء وقيل المراد بهدى الله معرفة الله وتنزيهه عن الشركاء والاضداد والانداد (يهدي به من يشاء من عباده) يعني يوفق من يشاء من عباده ويرشده الى دينه وطاعته وخلع الاضداد والشركاء (ولو أشركوا) يعني هؤلاء الذين سميناهم (لحبط) يعني لبطل وذهب (عنهم ما كانوا يعملون) من الطاعات قبل ذلك لان الله تعالى لا يقبل مع الشرك من الاعمال شيأ * قوله عز وجل (أولئك الذين آتيناهم الكتاب والحكم والنبوة) يعني أولئك الذين سميناهم من الانبياء أعطيناهم الكتب التي أنزلناها عليهم وآتيناهم العلم والفهم وشرفناهم بالنبوة وانما قدم ذكر الكتاب والحكمة على النبوة وان كانت النبوة هي الاصل لان منصب النبوة أشرف المراتب والمناصب فذكر أولا الكتاب والحكم لانهما يدلان على النبوة (فان يكفر بها هؤلاء) يعني فان يجحد بدلائل التوحيد والنبوة كفار قريش (فقد وكلنا بها قوما ليسوا بها بكافرين) قال ابن عباس هم الانصار وأهل المدينة وقيل هم المهاجرون والانصار وقال الحسن وقتادة هم الانبياء الثمانية عشر الذين تقدم ذكرهم واختاره الزجاج قال والدليل عليه قوله أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده وقال رجاء العطاردي هم الملائكة وفيه بعد لان اسم القوم لا ينطلق الا على بني آدم وقيل هم الفرس قال ابن زيد كل من لم يكفر فهو منهم سواء كان ملكا أو نبيا أو من الصحابة أو التابعين وفي الآية دليل على أن الله تعالى ينصر نبيه صلى الله عليه وسلم ويقوي دينه ويجعله عاليا على الاديان كلها وقد جعل ذلك فهو اخبار عن الغيب * قوله تعالى (أولئك الذين هدى الله) يعني النبيين الذين تقدم ذكرهم لانهم هم المخصوصون بالهداية (فبهداهم اقتده) اشارة الى النبي صلى الله عليه وسلم يعني فبشرائعهم وسننهم اعمل وأصل الاقتداء في اللغة طلب موافقة الثاني الاول في فعله وقيل أمره أن يقتدي بهم في أمر الدين الذي أمرهم أن يجمعوا عليه وهو توحيد الله تعالى وتنزيهه عن جميع النقائص التي لا تليق بجلاله في الاسماء والصفات والافعال وقيل أمره الله أن يقتدي بهم في جميع الاخلاق الحميدة والافعال المرضية والصفات الرفيعة الكاملة مثل الصبر على أذى السفهاء والعفو عنهم وقيل أمره أن يقتدي بشرائعهم الا ما خصه دليل آخر فعلى هذا القول يكون في الآية دليل على أن شرع من قبلنا شرع لنا

﴿فصل﴾ احتج العلماء بهذه الآية على أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أفضل من جميع الانبياء عليهم الصلاة والسلام وبيانه أن جميع خصال الكمال وصفات الشرف كانت متفرقة فيهم فكان نوح صاحب احتمال على أذى قومه وكان ابراهيم صاحب كرم وبذل ومجاهدة في الله عز وجل وكان اسحق ويعقوب من أصحاب الصبر على البلاء والمحن وكان داود عليه السلام وسليمان من أصحاب الشكر على النعمة قال الله فيهم اعملوا آل داود شكرا وكان أيوب صاحب صبر على البلاء قال الله فيه انا وجدناه صابرا نعم العبد انه أواب وكان يوسف قد جمع بين الحالتين يعني الصبر والشكر وكان موسى صاحب الشريعة الظاهرة والمعجزات الباهرة وكان زكريا ويحيى وعيسى والياس من أصحاب الزهد في الدنيا وكان اسمعيل صاحب صدق وكان يونس

زمانهم (ومن آبائهم) من فيه للتبعيض لان آباء بعضهم كانوا مشركين (وذرياتهم) أي ومن ذرياتهم وأراد ذرية بعضهم لان عيسى ويحيى لم يكن لهما ولد وكان في ذرية بعضهم من كان كافرا (واخوانهم واجتبيناهم) اخترناهم واصطفيناهم (وهديناهم) أرشدناهم (الى صراط مستقيم ذلك هدى الله) دين الله (يهدي به) يرشد به (من يشاء من عباده ولو أشركوا) أي هؤلاء الذين سميناهم (لحبط) لبطل وذهب (عنهم ما كانوا يعملون أولئك الذين آتيناهم الكتاب) أي الكتب المنزلة عليهم (والحكم) يعني العلم والفقه (والنبوة فان يكفر بها هؤلاء) يعني أهل مكة (فقد وكلنا بها قوما ليسوا بها بكافرين) يعني الانصار وأهل المدينة قاله ابن عباس ومجاهد وقال قتادة فان يكفر بها هؤلاء الكفار فقد وكلنا بها قوما ليسوا بها بكافرين يعني الانبياء الثمانية عشر الذين ذكرهم الله ههنا وقال أبو رجاء العطاردي معناه فان يكفر بها أهل الارض فقد وكلنا بها أهل السماء وهم الملائكة قوما ليسوا بها بكافرين (أولئك الذين هدى الله) أي هداهم الله (فبهداهم) فبسنتهم وسيرتهم (اقتده) الهاء فيها هاء الوقف وحذف حمزة والكسائي ويعقوب الهاء في الوصل والباقون باثباتها وصلا ووقفا وقرأ ابن عامر اقتده باشباع الهاء كسرا

صاحب تضرع واخبات ثم ان الله تعالى أمر نبيه صلى الله عليه وسلم أن يقتدي بهم وجمع له جميع الخصال المحمودة المتفرقة فيهم فثبت بهذا البيان انه صلى الله عليه وسلم كان أفضل الانبياء لما اجتمع فيه من هذه الخصال التي كانت متفرقة في جميعهم والله أعلم * وقوله تعالى (قل لا أسألكم عليه أجرا) يعني قل يا محمد لا أطلب على تبليغ الرسالة جعلا قيل لما أمره الله تعالى بالاقتداء بالنبيين وكان من جملة هداهم عدم طلب الاجر على ايصال الدين وابلاغ الشريعة لا جرم اقتدى بهم فقال لا أسألكم عليه أجرا (ان هو) يعني ما هو يعني القرآن (الا ذكرى للعالمين) يعني ان القرآن موعظة وذكرى لجميع العالم من الجن والانس وفيه دليل على انه صلى الله عليه وسلم كان مبعوثا الى جميع الخلق من الجن والانس وان دعوته عمت جميع الخلائق * قوله عز وجل (وما قدروا الله حق قدره) قال ابن عباس معناه ما عظموا الله حق عظمته وعنه ان معناه ما آمنوا ان الله على كل شيء قدير وقال أبو العالية ما وصفوا الله حق صفته وقال الاخفش ما عرفوا الله حق معرفته يقال قدر الشيء اذا حزره وسبره وأراد أن يعلم مقداره يقال قدره يقدره بالضم قدرا ثم يقال لمن عرف شيأ هو يقدر قدره واذا لم يعرفه بصفاته يقال فيه انه لا يقدر قدره فقوله وما قدروا الله حق قدره يصح فيه جميع الوجوه المذكورة في معناه (اذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء) يعني الذين قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء ما قدروا الله حق قدره ولا عرفوه حق معرفته اذ لو عرفوه حق معرفته لما قالوا هذه المقالة ثم اختلف العلماء فيمن نزلت هذه الآية على قولين أحدهما انها نزلت في كفار قريش وهذا على قول من يقول ان جميع هذه السورة مكية وهو قول السدي ويروى ذلك عن مجاهد وصححه الطبري قال لان من أول السورة الى هذا الموضع هو خبر عن المشركين من عبدة الاصنام وكان قوله وما قدروا الله حق قدره موصولا بذلك غير مفصول عنه فلا يكون قوله اذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء خبرا عن غيرهم وأورد فخر الدين الرازي على هذا القول اشكالا وهو ان كفار قريش ينكرون نبوة جميع الانبياء فكيف يمكن الزامهم بنبوة موسى وأيضا فما بعد هذه الآية لا يليق بكفار قريش انما يليق بحال اليهود وأجاب عنه بأن كفار قريش كانوا مختلطين باليهود وقد سمعوا منهم أن موسى جاءهم بالتوراة وبالمعجزات الباهرات وانما أنكر كفار قريش نبوة محمد صلى الله عليه وسلم فيمكن الزامهم بقوله قل من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى وأجاب عن كون سياق الآية لا يليق الا بحال اليهود بأن كفار قريش واليهود لما كانوا مشتركين في انكار نبوة محمد صلى الله عليه وسلم فلا يبعد ان بعض الآية يكون خطابا لكفار قريش وبعضها خطابا لليهود والقول الثاني في سبب نزول هذه الآية وهو قول جمهور المفسرين انها نزلت في اليهود وهذا على قول من يقول ان هذه الآية نزلت بالمدينة وانها من الآيات المدنيات التي في السور المكية قال ابن عباس نزلت سورة الانعام بمكة الا ست آيات منها قوله وما قدروا الله حق قدره فانها نزلت بالمدينة ثم اختلف القائلون بهذا القول في اسم من نزلت هذه الآية فيه فقال سعيد بن جبير جاء رجل من اليهود يقال له مالك بن الصيف يخاصم النبي صلى الله عليه وسلم فقال له النبي صلى الله عليه وسلم أنشدك الله الذي أنزل التوراة على موسى أما تجد في التورة ان الله يبغض الحبر السمين وكان حبرا سمينا فغضب وقال والله ما أنزل الله على بشر من شيء فقال أصحابه الذين معه ويحك ولا على موسى فقال والله ما أنزل الله على بشر من شيء فأنزل الله وما قدروا الله حق قدره اذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء قل من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى نورا وهدى للناس الآية قال البغوي وفي القصة ان مالك بن الصيف لما سمعت اليهود منه تلك المقالة عتبوا عليه وقالوا أليس الله أنزل التورة على موسى فلم قلت ما أنزل الله على بشر من شيء فقال مالك بن الصيف أغضبني محمد فقلت ذلك فقالوا له وأنت اذا غضبت تقول على الله غير الحق فنزعوه عن الحبرية وجعلوا مكانه كعب بن الاشرف وقال السدي نزلت هذه الآية في فنحاص بن عازوراء اليهودي وهو القائل هذه المقالة وقال ابن عباس قالت اليهود يا محمد أنزل الله عليك كتابا قال نعم فقالوا والله ما أنزل الله من السماء كتابا فأنزل الله وما قدروا الله حق قدره اذ قالوا ما أنزل الله على بشر من

شيء

قل لا أسألكم عليه أجرا (ان هو) ما هو (الا ذكرى) أي تذكرة وموعظة (للعالمين) قوله عز وجل (وما قدروا الله حق قدره) أي ما عظموه حق عظمته وقيل ما وصفوه حق صفته (اذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء) قال سعيد بن جبير جاء رجل من اليهود يقال له مالك بن الصيف يخاصم النبي صلى الله عليه وسلم بمكة فقال له النبي صلى الله عليه وسلم أنشدك بالله الذي أنزل التوراة على موسى اما تجد في التوراة ان الله يبغض الحبر السمين وكان حبرا سمينا فغضب فقال والله ما أنزل الله على بشر من شيء وقال السدي نزلت في فنحاص بن عازوراء وهو قائل هذه المقالة وفي القصة ان مالك بن الصيف لما سمعت اليهود منه تلك المقالة عتبوا عليه وقالوا أليس ان الله أنزل التوراة على موسى فلم قلت ما أنزل الله على بشر من شيء قال فقال مالك بن الصيف أغضبني محمد فقلت ذلك فقالوا له وأنت اذا غضبت تقول على الله غير الحق فنزعوه من الحبرية وجعلوا مكانه كعب ابن الاشرف وقال ابن عباس رضي الله عنهما قالت اليهود يا محمد أنزل الله عليك كتابا قال نعم قالوا والله ما أنزل الله من السماء كتابا فأنزل الله وما قدروا الله حق قدره اذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء قال الله

شيء قل من أنزل الكتاب الذي جاءبه موسى الآية وقال محمد بن كعب القرظي جاءناس من اليهود الى النبي صلى الله عليه وسلم وهومحتب فقالوا يا أبا القاسم ألا تأتينا بكتاب من السماء كما جاءبه موسى ألواحا يحملها من عند الله فأنزل الله يسئلك أهل الكتاب أن تنزل عليهم كتابا من السماء الآية التي في سورة النساء فلما حدثهم بأعمالهم الخبيثة جثا رجل منهم وقال ما أنزل الله عليك ولا على موسى ولا على عيسى ولا على أحد شيأ فأنزل الله وما قدروا الله حق قدره اذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء وأورد الرازي على هذا القول اشكالا أيضا وهو انه قال ان اليهود مقرون بانزال التوراة على موسى فكيف يقولون ما أنزل الله على بشر من شيء مع اعترافهم بانزال التوراة ولم يجب عن هذا الاشكال بشيء وأجيب عنه بأن مراد اليهود انكار انزال القرآن على محمد صلى الله عليه وسلم فقط ولهذا ألزموا بما لابد لهم من الاقرار به من انزال التوراة على موسى فقال تعالى (قل من أنزل الكتاب الذي جاءبه موسى) أي قل يا محمد لهؤلاء اليهود الذين أنكروا انزال القرآن عليك بقولهم ما أنزل الله على بشر من شيء من أنزل التوراة على موسى وفي هذا الالزام توبيخ اليهود بسوء جهلهم واقدامهم على انكار الحق الذي لا ينكر (نوراوهدى للناس) يعني التوراة ضياء من ظلمة الضلالة وبيانا يفرق بين الحق والباطل من دينهم وذلك قبل أن تبدل وتغير (تجعلونه قراطيس) يكتبونه في قراطيس مقطعة (يبدونها) يعني القراطيس المكتوبة (ويخفون كثيرا) يعني ويخفون كثيرا مما كتبوه في القراطيس وهو ما عندهم من صفة محمد صلى الله عليه وسلم ونعته في التوراة ومما أخفوه أيضا آية الرجم وكانت مكتوبة عندهم في التوراة (وعلمتم مالم تعلموا أنتم ولا آباؤكم) أكثر المفسرين على ان هذا خطاب لليهود ومعناه انكم علمتم على لسان محمد صلى الله عليه وسلم مالم تعلموا أنتم ولا آباؤكم من قبل قال الحسن جعل لهم علم ما جاءبه محمد صلى الله عليه وسلم فضيعوه ولم ينتفعوا به وقال مجاهد هذا خطاب للمسلمين يذكرهم النعمة فيما علمهم على لسان نبيه محمد صلى الله عليه وسلم (قل الله) هذا راجع الى قوله قل من أنزل الكتاب الذي جاءبه موسى فان أجابوك يا محمد والا فقل أنت الله الذي أنزله (ثم ذرهم في خوضهم يلعبون) يعني دعهم يا محمد فيما هم فيه يخوضون من باطلهم وكفرهم بالله ومعنى يلعبون يستهزؤن ويسخرون وقيل معناه يا محمد انك اذا أقمت الحجة عليهم وبلغت في الاعذار والانذار هذا المبلغ العظيم فحينئذ لم يبق عليك من أمرهم شيء فذرهم فيما هم فيه من الخوض واللعب وفيه وعيد وتهديد للمشركين وقال بعضهم هذا منسوخ بآية السيف وفيه بعد لانه مذكور لاجل التهديد والوعيد * قوله تعالى (وهذا كتاب أنزلناه مبارك) يعني وهذا القرآن كتاب أنزلناه من عندنا عليك يا محمد كثير الخير والبركة دائم النفع يبشر المؤمنين بالثواب والمغفرة ويزجر عن القبيح والمعصية وأصل البركة النماء والزيادة وثبوت الخير (مصدق الذي بين يديه) يعني من الكتب الالهية المنزلة من السماء على الانبياء يعني انه موافق لما في التوراة والانجيل وسائر الكتب لانها اشتملت جميعها على التوحيد والتنزيه لله من كل عيب ونقيصة وتدل على البشارة والنذارة فثبت بذلك كون القرآن مصدقا لجميع الكتب المنزلة (ولتنذر) قرئ بالتاء يعني ولتنذر يا محمد وبالياء ومعناه ولينذر الكتاب (أم القرى) يعني مكة وفيه حذف تقديره ولتنذر أهل أم القرى وسميت مكة أم القرى لان الارض دحيت من تحتها قاله ابن عباس وقيل لانها أقدم القرى وأعظمها بركة وقيل لانها قبلة أهل الارض (ومن حولها) يعني جميع البلاد والقرى التي حولها شرقا وغربا (والذين يؤمنون بالآخرة يؤمنون به) يعني والذين يصدقون بقيام الساعة وبالمعاد والبعث بعد الموت يصدقون بهذا الكتاب وانه منزل من عند الله عز وجل وقيل يصدقون ببعثة الرسول صلى الله عليه وسلم وذلك ان الذي يؤمن بالآخرة يؤمن بالوعد والوعيد والثواب والعقاب ومن كان كذلك فانه يرغب في تحصيل الثواب ودرء العقاب عنه وذلك لا يحصل الا بالنظر التام فاذا نظر وتفكر علم بالضرورة ان دين محمد أشرف الاديان وشريعته أعظم الشرائع (وهم على صلوتهم يحافظون) يعني يداومون عليها في

أي تكتبون عنه دفاتر وكتبا مقطعة تبدونها أي تبدون ما تحبون وتخفون كثيرا من نعت محمد صلى الله عليه وسلم وآية الرجم وقرأ ابن كثير وأبو عمرو يجعلونه ويبدونها ويخفونها بالياء جميعا لقوله تعالى وما قدروا الله وقرأ الآخرون بالتاء لقوله تعالى قل من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى وقوله (وعلمتم مالم تعلموا) الاكثرون على انها خطاب لليهود يقول علمتم على لسان محمد صلى الله عليه وسلم مالم تعلموا (أنتم ولا آباؤكم) قال الحسن جعل لهم علم ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم فضيعوه ولم ينتفعوا به وقال مجاهد هذا خطاب للمسلمين يذكرهم النعمة فيما علمهم على لسان محمد صلى الله عليه وسلم (قل الله) هذا راجع الى قوله قل من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى فان أجابوك والا فقل أنت الله أي قل أنزله الله (ثم ذرهم في خوضهم يلعبون وهذا كتاب أنزلناه مبارك) أي القرآن كتاب مبارك أنزلناه (مصدق الذي بين يديه ولتنذر) يا محمد قرأ أبو بكر عن عاصم ولينذر بالياء أي ولينذر الكتاب (أم القرى) يعني مكة سميت أم القرى لان الارض دحيت من تحتها فهي أصل الارض كلها كالام أصل النسل وأراد أهل أم القرى (ومن حولها) أي أهل الارض كلها شرقا وغربا (والذين يؤمنون بالآخرة يؤمنون به) بالكتاب (وهم على صلوتهم) يعني الصلوات الخمس (يحافظون) يداومون يعني المؤمنين

قوله عزوجل (ومن أظلم ممن افترى) اختلق (على الله كذبا) فزعم ان الله تعالى بعثه نبيا (أوقال أوحي الي ولم يوح اليه شيء) قال قتادة نزلت في مسيلمة الكذاب وكان يسجع و يتكهن فادعى النبوة و زعم ان الله أوحى اليه وكان قد أرسل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم رسولين فقال النبي صلى الله عليه وسلم لهما أتشهدان أن مسيلمة نبي قالا نعم فقال النبي صلى الله عليه وسلم لولا أن الرسل لا تقتل لضربت

أوقاتها والمعنى ان الايمان بالآخرة يحمل على الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم وذلك يحمل على المحافظة على الصلاة وفائدة تخصيص الصلاة بالذكر دون سائر العبادات التنبيه على أنها أشرف العبادات بعد الايمان بالله تعالى فاذا حافظ العبد عليها يكون محافظا على جميع العبادات والطاعات * قوله عزوجل (ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا) يعني ومن أعظم خطأ وأجهل فعلا ممن اختلق على الله كذبا فزعم ان الله بعثه نبيا وهو في زعمه كذاب مبطل (أوقال أوحي الي ولم يوح اليه شيء) قال قتادة نزلت هذه الآية في مسيلمة الكذاب بن ثمامة وقيل مسيلمة بن حبيب من بني حنيفة وكان صاحب نيرجات وكهانة وسجع ادعى النبوة باليمن وزعم ان الله أوحى اليه وكان قد أرسل الى النبي صلى الله عليه وسلم رسولين فقال لهما رسول الله صلى الله عليه وسلم أتشهدان أن مسيلمة نبي قالا نعم فقال لهما النبي صلى الله عليه وسلم لولا أن الرسل لا تقتل لضربت أعناقكما (ق) عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بينا أنا نائم اذ أوتيت خزائن الارض فوضع في يدي سواران من ذهب فكبرا علي وأهماني فأوحي الي أن انفخهما فنفختهما فطارا فأولتهما الكذابين اللذين أنا بينهما صاحب صنعاء وصاحب اليمامة وفي لفظ الترمذي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت في المنام كأن في يدي سوارين فأولتهما كذابين يخرجان من بعدي يقال لاحدهما مسيلمة صاحب اليمامة والعنسي صاحب صنعاء قوله فأوحي الي أن انفخهما يروى بالحاء المهملة ومعناه الرمي والدفع من نفحت الدابة برجلها اذا دفعت ورمحت و يروى بالخاء المعجمة من النفخ يريد انه نفخهما فطارا عنه وهو قريب من الاول فأما مسيلمة الكذاب فانه ادعى النبوة باليمامة من اليمن وتبعه قوم من بني حنيفة وكان صاحب نيرجات فاغتر قومه بذلك وقتل مسيلمة الكذاب في زمن خلافة أبي بكر الصديق قتله وحشي قاتل حمزة بن عبد المطلب وكان وحشي يقول قتلت خير الناس يعني حمزة وقتلت شر الناس يعني مسيلمة وأما الاسود العنسي بالنون فهو عبهلة بن كعب وكان يقال له ذو الحمار ادعى النبوة باليمن في آخر عهد النبي صلى الله عليه وسلم وقتل والنبي صلى الله عليه وسلم حي لم يمت وذلك قبل موته بيومين وأخبر أصحابه بقتله وقتله فيروز الديلمي فقال النبي صلى الله عليه وسلم فاز فيروز يعني بقتله الاسود العنسي فمن قال ان هذه الآية يعني قوله تعالى ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا أوقال أوحي الي ولم يوح اليه شيء أنزلت في مسيلمة الكذاب والاسود العنسي يقول ان هذه الآية مدنية نزلت بالمدينة وهو قول لبعض علماء التفسير تقدم ذكره في أول السورة ومن قال ان هذه الآية مكية وقال انها نزلت في شأنهما يقول انها خبر عن غيب قد ظهر ذلك فيما بعد والله أعلم * وقوله تعالى (ومن قال سأنزل مثل ما أنزل الله) اليك قال السدي نزلت في عبد الله بن أبي سرح القرشي وكان قد أسلم وكان يكتب للنبي صلى الله عليه وسلم فكان اذا أملى عليه سميعا بصيرا كتب عليما حكيما واذا أملى عليه عليما حكيما كتب غفورا رحيما فلما نزلت ولقد خلقنا الانسان من سلالة من طين أملاها عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فعجب عبد الله من تفصيل خلق الانسان فقال تبارك الله أحسن الخالقين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اكتبها فهكذا نزلت فشك عبد الله بن أبي سرح وقال لئن كان محمد صادقا فقد أوحي الي مثل ما أوحي اليه فارتد عن الاسلام ولحق بالمشركين ثم رجع عبد الله بعد ذلك الى الاسلام فأسلم قبل فتح مكة والنبي صلى الله عليه وسلم نازل بمر الظهران وقال ابن عباس نزل قوله ومن قال سأنزل مثل ما أنزل الله في المستهزئين وهو جواب لقولهم لو نشاء لقلنا مثل هذا قال العلماء وقد دخل في حكم هذه الآية كل من افترى على الله كذبا في ذلك الزمان و بعده لانه لا يمنع خصوص السبب من عموم الحكم (ولو ترى اذ الظالمون في غمرات الموت) يعني

أعناقكما أخبرنا حسان ابن سعيد المنيعي انا أبو طاهر الزيادي انا أبو بكر محمد بن الحسين القطان انا أحمد بن يوسف السلمي انا عبد الرزاق انا معمر عن همام بن منبه انا أبو هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بينا انا نائم اذ أوتيت خزائن الارض فوضع في يدي سواران من ذهب فكبرا علي وأهماني فأوحي الي أن انفخهما فنفختهما فذهبا فأولتهما الكذابين اللذين أنا بينهما صاحب صنعاء وصاحب اليمامة أراد بصاحب صنعاء الاسود العنسي و بصاحب اليمامة مسيلمة الكذاب (ومن قال سأنزل مثل ما أنزل الله) قيل نزلت في عبد الله ابن سعد بن أبي سرح وكان قد أسلم وكان يكتب للنبي صلى الله عليه وسلم وكان اذا أملى عليه سميعا بصيرا كتب عليما حكيما واذا قال عليما حكيما كتب غفورا رحيما فلما نزلت ولقد خلقنا الانسان من سلالة من طين أملاها عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فعجب عبد الله من تفصيل خلق الانسان فقال تبارك الله أحسن الخالقين فقال النبي صلى الله عليه وسلم اكتبها فهكذا نزلت فشك عبد الله وقال لئن كان محمد صادقا لقد أوحي الي كما أوحي اليه فارتد عن الاسلام ولحق بالمشركين ثم رجع عبد الله الى الاسلام قبل فتح مكة اذ نزل النبي صلى الله عليه وسلم بمر الظهران وقال ابن عباس قوله ومن قال سأنزل مثل ما أنزل الله يريد المستهزئين وهو جواب لقولهم لو نشاء لقلنا مثل هذا قوله عزوجل (ولو ترى) يا محمد (اذ الظالمون في غمرات الموت)

ولو

سكراته وهي جمع غمرة وغمرة كل شئ معظمه وأصلها الشئ الذي يغمر الاشياء فيغطيها ثم وضعت في موضع الشدائد والمكاره (والملائكة باسطو أيديهم) بالعذاب والضرب يضربون وجوههم وأدبارهم وقيل بقبض الارواح (أخرجوا) أي يقولون أخرجوا (أنفسكم) أي أرواحكم كرها لان نفس المؤمن تنشط للقاء ربه والجواب محذوف يعني ولو تراهم في هذا الحال لرأيت عجبا (اليوم تجزون عذاب الهون) أي الهوان (بما كنتم تقولون على الله غير الحق وكنتم عن آياته تستكبرون) تتعظمون عن الايمان بالقرآن ولا تصدقونه (ولقد جئتمونا فرادى) هذا خبر من الله انه يقول للكفار يوم القيامة ولقد جئتمونا فرادى وحدانا لا مال معكم ولا زوج ولا ولد ولا خدم وفرادى جمع فردان مثل سكران وسكارى وكسلان وكسالى وقرأ الاعرج فردى بغير ألف مثل سكرى (كما خلقناكم أول مرة) عراة حفاة غرلا (وتركتم) وخلفتم (ما خوّلناكم) أعطيناكم من الاموال والاولاد والخدم (وراء ظهوركم) خلف ظهوركم في الدنيا (وما نرى معكم شفعاءكم الذين زعمتم أنهم فيكم شركاء) وذلك ان المشركين زعموا انهم يعبدون الاصنام لانهم شركاء الله وشفعاؤهم عنده (لقد تقطع بينكم) قرأ أهل المدينة والكسائي وحفص عن عاصم بنصب النون على معنى لقد تقطع ما بينكم من الوصل أو تقطع الامر بينكم وقرأ الباقون بينكم برفع النون أي لقد تقطع وصلكم وذلك مثل قوله وتقطعت بهم الاسباب أي الوصلات والبين من الاضداد يكون وصلا ويكون هجرا (وضلّ عنكم ما كنتم تزعمون) قوله عز وجل (ان الله فالق الحب والنوى) الفلق الشق قال الحسن وقتادة والسدي معناه يشق الحبة عن السنبلة والنواة عن النخلة فيخرجها منها والحب جمع الحبة وهي اسم لجميع البذور والحبوب من البر والشعير والذرة وكل ما لم يكن له نوى وقال الزجاج يشق الحبة اليابسة والنواة اليابسة فيخرج منهما ورقا أخضر وقال مجاهد يعني الشقين اللذين فيهما أي يشق الحب عن النبات ويخرجه منه ويشق النوى عن النخل ويخرجها منه والنوى جمع النواة وهي كل ما لم يكن له حب كالتمر والمشمش والخوخ ونحوها وقال الضحاك فالق الحب والنوى يعني

ولو ترى يا محمد حال هؤلاء الظالمين اذا نزل بهم الموت لرأيت أمرا عظيما وغمراته شدائده وسكراته وغمرة كل شئ معظمه وأصلها الشئ الذي يغمر الاشياء فيغطيها ثم وضعت في موضع الشدائد والمكاره (والملائكة باسطو أيديهم) يعني بالعذاب يضربون وجوههم وأدبارهم وقيل باسطو أيديهم لقبض أرواحهم (أخرجوا أنفسكم) يعني يقولون لهم أخرجوا أنفسكم* فان قلت انه لا قدرة لاحد على اخراج روحه من بدنه فما فائدة هذا الكلام* قلت معناه يقولون لهم أخرجوا أنفسكم كرها لان المؤمن يحب لقاء الله بخلاف الكافر وقيل معناه يقولون لهم خلصوا أنفسكم من هذا العذاب ان قدرتم على ذلك فيكون هذا القول توبيخا لهم لانهم لا يقدرون على خلاص أنفسهم من العذاب في ذلك الوقت (اليوم تجزون عذاب الهون) يعني الهوان (بما كنتم تقولون على الله غير الحق) يعني ذلك العذاب الذي تجزونه بسبب ما كنتم تقولون على الله غير الحق (وكنتم عن آياته تستكبرون) يعني وبسبب ما كنتم تتعظمون عن الايمان بالقرآن ولا تصدقونه* قوله تعالى (ولقد جئتمونا فرادى) يعني وحدانا لا مال معكم ولا زوج ولا ولد ولا خدم وهذا خبر من الله عز وجل عن حال الكافرين يوم القيامة وكيف يحشرون اليه وماذا يقول لهم في ذلك اليوم وفي قوله للكافرين ولقد جئتمونا فرادى تقريع وتوبيخ لهم لانهم صرفوا همهم في الدنيا الى تحصيل المال والولد والجاه وأفنوا أعمارهم في عبادة الاصنام فلم يغن عنهم كل ذلك شيأ في يوم القيامة فبقوا فرادى عن كل ما حصلوه في الدنيا (كما خلقناكم أوّل مرّة) يعني جئتمونا حفاة عراة غرلا يعني قلفا كما ولدتهم أمهاتهم في أول مرة في الدنيا لا شئ عليهم ولا معهم (ق) عن ابن عباس قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بموعظة فقال أيها الناس انكم تحشرون الى الله حفاة عراة غرلا كما بدأنا أول خلق نعيده وعدا علينا انا كنا فاعلين (ق) عن عائشة قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول تحشر الناس حفاة عراة غرلا قالت عائشة فقلت الرجال والنساء جميعا ينظر بعضهم الى بعض قال الامر أشد من أن يهمهم ذلك روى الطبري بسنده عن عائشة انها قرأت قول الله عز وجل ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم أول مرة فقالت يا رسول الله واسوأتاه ان الرجال والنساء يحشرون جميعا ينظر بعضهم الى سوأة بعض فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه لا ينظر الرجال الى النساء ولا النساء الى الرجال شغل بعضهم عن بعض* وقوله تعالى (وتركتم ما خوّلناكم وراء ظهوركم) يعني وتركتم الذي أعطيناكم وملكناكم من الاموال والاولاد والخدم والخول وكل ما أعطى الله العبد خوله فيه من المال والعبيد وراء ظهوركم يعني في الدنيا (وما نرى معكم شفعاءكم الذين زعمتم أنهم فيكم شركاء) يعني ان المشركين زعموا انهم انما عبدوا هذه الاصنام لانها تشفع لهم عند الله يوم القيامة لانها شركاء الله تعالى الله عن ذلك فاذا كان يوم القيامة وبخ الله المشركين وقرعهم بهذه الآية ثم قال تعالى (لقد تقطع بينكم) قرئ بنصب النون من بينكم ومعناه لقد تقطع ما بينكم من الوصل أو يكون معناه لقد تقطع الامر بينكم وقرئ بينكم برفع النون ومعناه لقد تقطع وصلكم والبين من الاضداد يكون وصلا ويكون هجرا (وضل عنكم ما كنتم تزعمون) يعني وذهب وبطل ما كنتم تكذبون في الدنيا* قوله عز وجل (ان الله فالق الحب والنوى) لما تقدم الكلام على تقرير التوحيد وتقرير النبوّة أردفه بذكر الدلائل الدالة على كمال قدرته وعلمه وحكمته تنبيها بذلك على ان المقصود الاعظم هو معرفة الله سبحانه وتعالى بجميع صفاته وأفعاله وانه مبدع الاشياء وخالقها ومن كان كذلك كان هو المستحق للعبادة لا هذه الاصنام التي كانوا

يعبدونها وتعريفا منه خطأ ما كانوا عليه من الاشراك الذي كانوا عليه والمعنى ان الذي يستحق العبادة دون غيره هو الله الذي فلق الحب عن النبات والنواة عن النخلة وفي معنى فلق قولان أحدهما انه بمعنى خالق ومعنى الآية على هذا القول ان الله خالق الحب والنوى وهو قول ابن عباس في رواية العوفي عنه وبه قال الضحاك ومقاتل قال الواحدي ذهبوا بفالق مذهب فاطر وأنكر الطبري هذا القول وقال لا يعرف في كلام العرب فلق الله الشيء بمعنى خلق ونقل الازهري عن الزجاج جوازه فقال وقيل الفلق الخلق واذا تأملت الخلق تبين لك ان أكثره عن انفلاق ومعنى هذا الكلام ان جميع الاشياء كانت قبل الوجود في العدم فلما أوجدها الله تعالى وأخرجها من العدم الى الوجود فكأنه فلقها وأظهرها والقول الثاني وهو قول الاكثرين ان الفلق هو الشق ثم اختلفوا في معناه على قولين أحدهما وهو مروي عن ابن عباس قال فلق الحبة عن السنبلة والنواة عن النخلة وهو قول الحسن والسدي وابن زيد قال الزجاج يشق الحبة اليابسة والنواة اليابسة فيخرج منها ورقا أخضر والقول الثاني وهو قول مجاهد انه الشقان اللذان في الحب والنوى والحب هو الذي ليس له نوى كالحنطة والشعير والارز وما أشبه ذلك والنوى جمع نواة وهي ما كان على ضد الحب كالرطب والخوخ والمشمش وما أشبه ذلك ومعنى قوله فالق الحب والنوى أنه اذا وقعت الحبة أو النواة في الارض الرطبة ثم مر على ذلك قدر من الزمان أظهر الله تبارك وتعالى من تلك الحبة ورقا أخضر ثم يخرج من ذلك الورق سنبلة يكون فيها الحب ويظهر من النواة شجرة صاعدة في الهواء وعروقا ضاربة في الارض فسبحان من أوجد جميع الاشياء بقدرته وابداعه وخلقه * وقوله تعالى (يخرج الحي من الميت ومخرج الميت من الحي) قال ابن عباس في رواية عنه يخرج من النطفة بشرا حيا ويخرج النطفة الميتة من الحي وهذا قول الكلبي ومقاتل قال الكلبي يخرج النسمة الحية من النطفة الميتة ويخرج الفرخة من البيضة ويخرج النطفة الميتة والبيضة الميتة من الحي وقال ابن عباس في رواية أخرى يخرج المؤمن من الكافر ويخرج الكافر من المؤمن فجعل الايمان بمنزلة الحياة والكفر بمنزلة الموت وهذا قول الحسن وقيل معناه يخرج الطائع من العاصي والعاصي من الطائع وقال السدي يخرج النبات من الحب والحب من النبات وهذا اختيار الطبري لانه قال عقب قوله ان الله فالق الحب والنوى * فان قلت كيف قال ومخرج الميت من الحي بلفظ اسم الفاعل بعد قوله يخرج الحي من الميت وما السبب في عطف الاسم على الفعل * قلت قوله ومخرج الميت من الحي عطف على قوله فالق الحب والنوى وقوله يخرج الحي من الميت كالبيان والتفسير لقوله فالق الحب والنوى لان فلق الحب والنوى اليابس واخراج النبات والشجر منه من جنس اخراج الحي من الميت لان النامي من النبات في حكم الحيوان وقوله (ذلكم الله) يعني ذلكم الله المدبر الخالق الصانع لهذه الاشياء المحيي المميت لها (فأنى تؤفكون) يعني فأنى تصرفون عن الحق فتعبدون غير الله الذي هو خالق الاشياء كلها وفيه دليل أيضا على صحة البعث بعد الموت لان القادر على اخراج البدن من النطفة قادر على اخراجه من التراب للحساب قوله تعالى (فالق الاصباح) أي شاق عمود الصبح عن ظلمة الليل وسواده والاصباح مصدر سمي به الصبح وقال الزجاج الاصباح والصبح واحد وهما أول النهار * فان قلت ظاهر الآية يدل على انه تعالى فلق الصبح والظلمة هي التي تنفلق بالصبح فما معنى ذلك * قلت ذكر العلماء فيه وجوها الاول أن يكون المراد فالق ظلمة الصبح وذلك لان الصبح صبحان فالصبح الاول هو البياض المستطيل الصاعد في الافق كذنب السرحان وهو الذئب ثم تعقبه ظلمة بعد ذلك ويسمى هذا الصبح الفجر الكاذب لانه يبدو في الافق الشرقي ثم يضمحل ويذهب ثم يطلع بعده الصبح الثاني وهو الضوء المستطير في جميع الافق الشرقي ويسمى الفجر الصادق لانه ليس بعده ظلمة والحاصل من هذا ان يكون المعنى فالق ظلمة الصبح الاول بنور الصبح الثاني الوجه الثاني انه تعالى كما شق ظلمة الليل بنور الصباح فكذلك يشق نور الصبح بضياء النهار فيكون معنى قوله فالق الاصباح

خالق الحب والنوى (يخرج الحي من الميت ومخرج الميت من الحي ذلكم الله فأنى تؤفكون) تصرفون عن الحق (فالق الاصباح) شاق عمود الصبح عن ظلمة الليل وكاشفه وقال الضحاك خالق النهار والاصباح مصدر كالاقبال والادبار وهو الاضاءة وأراد به الصبح وهو أول ما يبدو من النهار يريد ومبدي الصبح وموضحه

أى فالق الصباح بنور النهار • الوجه الثالث ان يراد فالق ظلمة الاصباح وهى الغبش فى آخر الليل الذى يلى الصبح الوجه الرابع ان يكون المعنى فالق الاصباح الذى هو عمود الفجر اذا انصدع الفجر وانفلق وسمى الفجر فلقا بمعنى مفلوق الوجه الخامس الفلق بمعنى الخالق يعنى خالق الاصباح وعلى هذا القول يزول الاشكال والصبح هو الضوء الذى يبدو أول النهار والمعنى انه تعالى مبدى ضوء الصبح وخالقه ومنوّره ﴿ وقوله تعالى (وجاعل الليل سكنا) السكن ما سكنت اليه واسترحت به يريد ان الناس يسكنون فى الليل سكون راحة لان الله جعل الليل لهم كذلك قال ابن عباس ان كل ذى روح يسكن فيه لان الانسان قد أتعب نفسه فى النهار فاحتاج الى زمان يستريح فيه و يسكن عن الحركة وذلك هو الليل (والشمس والقمر حسبانا) يعنى انه تعالى قدر حركة الشمس والقمر فى الفلك بحسبان معين قال ابن عباس يجريان الى أجل جعل لهما يعنى عدد الايام والشهور والسنين وقال الكلبى منازلهما بحسبان لا يجاوزانه حتى ينتهيا الى أقصى منازلهما (ذلك) اشارة الى ما تقدم ذكره فى هذه الآية من الاشياء التى خلقها بقدرته وكمال علمه وهو المراد بقوله (تقدير العزيز العليم) فالعزيز اشارة الى كمال قدرته والعليم اشارة الى كمال علمه ﴿ قوله عز وجل (وهو الذى جعل لكم النجوم لتهتدوا بها فى ظلمات البر والبحر) جعل هنا بمعنى خلق يعنى والله الذى خلق لكم هذه النجوم أدلة لتهتدوا بها اذا ضللتم الطريق وتحيرتم فيه فامتن الله على عباده بأن جعل لهم النجوم ليهتدوا بها فى المسالك والطرق فى البر والبحر الى حيث يريدون و يستدلون بالنجوم أيضا على القبلة فيستدلون على ما يريدون فى النهار بحركة الشمس و فى الليل بحركة الكواكب ومن منافعها أيضا انه تعالى خلقها زينة للسماء ورجوما للشياطين كما قال ولقد زينا السماء الدنيا بمصابيح وجعلناها رجوما للشياطين (قد فصلنا الآيات) يعنى قد بينا الآيات الدالة على توحيدنا وكمال قدرتنا (لقوم يعلمون) ان ذلك مما يستدل به على وجود الصانع المختار وكمال علمه وقدرته ﴿ قوله تعالى (وهو الذى أنشأكم من نفس واحدة) يعنى والله الذى ابتدأ خلقكم أيها الناس من آدم عليه السلام فهو أبو البشر كلهم وحوّاء مخلوقة منه وعيسى أيضا لان ابتداء خلقه من مريم وهى من بنات آدم فثبت ان جميع الخلق من آدم عليه السلام (فمستقر ومستودع) قرئ فمستقر بكسر القاف وفتحها يقال قر فى مكانه واستقر فمن كسر القاف قال المستقر بمعنى القار والمعنى منكم مستقر يعنى فى الارحام ومن فتح القاف جعله مكانا فالمستقر نفس المقر فيكون المعنى لكم مقر وأما المستودع فهو مثل أودع فيجوز أن يكون اسما للانسان الذى استودع ذلك المكان و يجوز أن يكون المكان نفسه فمن قرأ فمستقر بفتح القاف جعل المستودع مكانا والمعنى فلكم مكان استقرار ومكان استيداع ومن كسر القاف جعل المعنى منكم مستقر ومنكم مستودع يعنى منكم من استقر ومنكم من استودع والفرق بين المستقر والمستودع ان المستقر أقرب الى الثبات من المستودع لان المستقر من القرار والمستودع معرض لان يرد ولهذا اختلفت عبارات المفسرين فى معنى هذين اللفظين فروى عن ابن عباس انه قال المستقر فى أرحام الامهات والمستودع فى أصلاب الآباء ثم قرأ ونقر فى الارحام ما نشاء و يؤيد هذا القول أن النطفة لا تبقى فى صلب الاب زمانا طويلا والجنين يبقى فى بطن الام زمانا طويلا ولما كان المكث فى بطن الام أكثر من صلب الاب حمل المستقر على الرحم والمستودع على الصلب و روى عنه انه قال بالعكس يعنى أن المستقر صلب الاب والمستودع رحم الام ووجه هذا القول أن النطفة حصلت فى صلب الاب قبل رحم الام فوجب حمل

(وجاعل الليل سكنا) يسكن فيه خلقه وقرأ أهل الكوفة وجعل على الماضى الليل نصب اتباعا للمصحف وقرأ ابراهيم النخعى فلق الاصباح وجعل الليل سكنا (والشمس والقمر حسبانا) أى جعل الشمس والقمر بحساب معلوم لا يجاوزانه حتى ينتهيا الى أقصى منازلهما والحسبان مصدر كالحساب وقيل جمع حساب (ذلك تقدير العزيز العليم) قوله عز وجل (وهو الذى جعل لكم النجوم) اى خلقها لكم (لتهتدوا بها فى ظلمات البر والبحر) والله تعالى خلق النجوم لفوائد أحدها هذا وهو ان راكب السفينة والسائر فى القفار يهتدى بها فى الليالى الى مقاصدهم والثانى انها زينة للسماء كما قال ولقد زينا السماء الدنيا بمصابيح ومنها رمى الشيطان كما قال وجعلناها رجوما للشياطين (قد فصلنا الآيات لقوم يعلمون وهو الذى أنشأكم) خلقكم وابتدأكم (من نفس واحدة) يعنى آدم عليه السلام (فمستقر ومستودع) قرأ ابن كثير وأهل البصرة فمستقر بكسر القاف يعنى فمنكم مستقر ومنكم مستودع وقرأ الآخرون بفتح القاف أى فلكم مستقر ومستودع واختلفوا فى المستقر والمستودع قال عبد الله بن مسعود فمستقر فى الرحم الى ان يولد ومستودع فى القبر الى ان يبعث وقال سعيد بن جبير وعطاء فمستقر فى أرحام الامهات ومستودع فى أصلاب الآباء وهو رواية عكرمة عن ابن عباس قال سعيد بن جبير قال لى ابن عباس هل تزوجت قلت لا قال أما انه ما كان مستودعا فى ظهرك فسيخرجه الله عز وجل و روى عن أبىّ انه قال مستقر فى أصلاب الآباء ومستودع فى أرحام الامهات وقيل مستقر فى الرحم ومستودع فوق الارض قال الله تعالى ونقر فى الارحام ما نشاء وقال مجاهد مستقر على ظهر الارض فى الدنيا ومستودع عند الله فى الآخرة و يدل عليه قوله تعالى ولكم فى الارض مستقر ومتاع الى حين وقال الحسن المستقر فى القبر والمستودع فى الدنيا وكان يقول يا ابن آدم أنت وديعة فى أهلك و يوشك ان تلحق بصاحبك وقيل المستودع القبر والمستقر الجنة والنار لقوله عز وجل فى صفة أهل الجنة والنار حسنت مستقرا ومقاما وفى صفة أهل النار ساءت مستقرا ومقاما

المستقر على الصلب والمستودع على الرحم وقال ابن مسعود المستقر فى الرحم الى ان يولد والمستودع فى القبر الى ان يبعث وقال مجاهد المستقر على ظهر الارض فى الدنيا لقوله ولكم فى الارض مستقر ومتاع الى حين والمستودع عند الله فى الآخرة وقال الحسن المستقر فى القبر والمستودع فى الدنيا وكان يقول يا ابن آدم أنت مستودع فى أهلك الى أن تلحق بصاحبك يعنى القبر وقيل المستودع فى القبر والمستقر اما فى الجنة أو النار لان المقام فيهما يقتضى الخلود والتأبيد (قد فصلنا الآيات) قد بينا الدلائل الدالة على التوحيد بالبراهين الواضحة والحجج القاطعة (لقوم يفقهون) يعنى لقوم يفهمون عن الله آياته ودلائله الدالة على توحيده لان الفقه هو الفهم * قوله عز وجل (وهو الذى أنزل من السماء ماء) يعنى المطر وقيل ان الله ينزل المطر من السماء الى السحاب ومن السحاب الى الارض (فأخرجنا به) يعنى بالماء الذى أنزلناه من السماء (نبات كل شىء) يعنى كل شىء ينبت و ينمو من جميع أصناف النبات وقيل معناه أخرجنا بالماء الذى أنزلناه من السماء غذاء كل شىء من الانعام والبهائم والطير والوحش وأرزاق بنى آدم وأقواتهم مما يتغذون به فينبتون عليه و ينمون (فأخرجنا منه خضرا) يريد أخضر مثل عور وأعور والاخضر هو جميع الزروع والبقول الرطبة (نخرج منه حبا متراكبا) يعنى نخرج من ذلك الاخضر سنابل فيها الحب يركب بعضها فوق بعض مثل سنابل القمح والشعير والارز والذرة وسائر الحبوب وفى تقديم الزرع على النخل دليل على الافضلية ولان حاجة الناس اليه أكثر لانه القوت المألوف (ومن النخل من طلعها قنوان دانية) يعنى من ثمرها يقال أطلعت النخلة اذا أخرجت طلعها وطلعها كفراها قبل أن ينشق عن الاغريض والاغريض يسمى طلعا أيضا وهو ما يكون فى قلب الطلع والطلع أول ما يبدو و يخرج من ثمر النخل كالكيزان يكون فيه العذق فاذا شق عنه كيزانه سمى عذقا وهو القنو وجمعه قنوان مثل صنو وصنوان دانية أى قريبة التناول ينالها القائم والقاعد وقال مجاهد متدلية وقال الضحاك قصار ملتصقة بالارض وفيه اختصار وحذف تقديره ومن النخل ما قنوانها دانية قريبة ومنها ما هى بعيدة عالية فاكتفى بذكر القريبة عن البعيدة لشدة الاهتمام بها ولانها أسهل تناولا من البعيدة لان البعيدة تحتاج الى كلفة (وجنات من أعناب) يعنى وأخرجنا من ذلك بساتين من أعناب (والزيتون والرمان) يعنى وأخرجنا شجر الزيتون وشجر الرمان (مشتبها) قال قتادة مشتبها ورقها مختلفا ثمرها لان ورق الزيتون يشبه ورق الرمان (وغير متشابه) يعنى ومنها غير متشابه فى الورق والطعم واعلم ان الله تعالى ذكر فى هذه الآية أربعة أنواع من الشجر بعد ذكر الزرع وانما قدم الزرع على سائر الاشجار لان الزرع غذاء وثمار الاشجار فواكه والغذاء مقدم على الفواكه وانما قدم النخلة على غيرها لان ثمرتها تجرى مجرى الغذاء وفيها من المنافع والخواص ما ليس فى غيرها من الاشجار وانما ذكر العنب عقب النخلة لانها من أشرف أنواع الفواكه ثم ذكر عقبه الزيتون لما فيه من البركة والمنافع الكثيرة فى الاكل وسائر وجوه الاستعمال ثم ذكر عقيبه الرمان لما فيه من المنافع أيضا لانه فاكهة ودواء ثم قال تعالى (انظروا الى ثمره اذا أثمر وينعه) يعنى ونضجه وادراكه والمعنى انظروا نظر استدلال واعتبروا كيف أخرج الله تعالى هذه الثمرة الرطبة اللطيفة من هذه الشجرة الكثيفة اليابسة وهو قوله (ان فى ذلكم لآيات لقوم يؤمنون) يعنى يصدقون ان الذى أخرج هذا النبات وهذه الثمار قادر على أن يحيى الموتى و يبعثهم وانما احتج الله عليهم بتصريف ما خلق ونقله من حال الى حال وهو ما يعلمونه قطعا و يشاهدونه من احياء الارض بعد موتها واخراج سائر أنواع النبات والثمار منها وانه لا يقدر على ذلك أحد الا الله تعالى ليبين أنه تعالى كذلك قادر على أن يحييهم بعد موتهم و يبعثهم يوم القيامة فاحتج عليهم بهذه الاشياء لانهم كانوا ينكرون البعث * قوله تعالى (وجعلوا لله شركاء الجن) قال الحسن معناه أطاعوا الجن فى عبادة الاوثان وهو اختيار الزجاج قال معناه انهم أطاعوا الجن فيما سوّلت لهم من شركهم فجعلوهم شركاء لله وقال الكلبى نزلت فى الزنادقة أثبتوا الشرك

وقيل من النبات (خضرا) يعنى أخضر مثل العور والاعور يعنى ما كان رطبا أخضر مما ينبت من القمح والشعير ونحوهما (نخرج منه حبا متراكبا) أى متراكبا بعضه على بعض مثل سنابل البر والشعير والارز وسائر الحبوب (ومن النخل من طلعها) والطلع أول ما يخرج من ثمر النخل (قنوان) جمع قنو وهو العذق مثل صنو وصنوان ولا نظير لهما فى الكلام (دانية) أى قريبة المتناول ينالها القائم والقاعد وقال مجاهد متدلية وقال الضحاك قصار ملتزقة بالارض وفيه اختصار معناه ومن النخل ما قنوانها دانية ومنها ما هى بعيدة فاكتفى بذكر القريبة عن البعيدة لسبقه الى الافهام كقوله تعالى سرابيل تقيكم الحر يعنى الحر والبرد فاكتفى بذكر أحدهما (وجنات من أعناب) أى وأخرجنا منه جنات وقرأ الاعمش عن عاصم وجنات بالرفع نسقا على قوله قنوان وعامة القراء على خلافه (والزيتون والرمان) يعنى وشجر الزيتون وشجر الرمان (مشتبها وغير متشابه) قال قتادة معناه مشتبها ورقها مختلفا ثمرها لان ورق الزيتون يشبه ورق الرمان وقيل مشتبه فى المنظر مختلف فى الطعم (انظروا الى ثمره) قرأ حمزة والكسائى بضم الثاء والميم هذا وما بعده وفى يس على جمع الثمار وقرأ الآخرون بفتحهما على جمع الثمرة مثل بقرة و بقر (اذا أثمر وينعه) ونضجه وادراكه (ان فى ذلكم لآيات لقوم يؤمنون) قوله عز وجل (وجعلوا لله شركاء الجن) يعنى الكافرين لاثنين

لاثنين فى الخلق فقالوا الله خالق النور والناس والدواب والانعام وابليس خالق الظلمة والسباع والحيات والعقارب ونقل هذا القول ابن الجوزى عن ابن السائب ونقله الرازى عن ابن عباس قال الامام فخر الدين وهذا مذهب المجوس وانما قال ابن عباس هذا قول الزنادقة لان المجوس يلتبسون بالزندقة لان الكتاب الذى زعم زردشت انه نزل من السماء سماه بالزند والمنسوب اليه زندى ثم عرب فقيل زنديق فاذا جمع قيل زنادقة ثم ان المجوس قالوا كل ما يكون فى هذا العالم من الخير فهو من يزدان يعنى النور وجميع ما فى العالم من الشر فهو من الظلمة يعنى ابليس ثم اختلف المجوس فالاكثرون منهم على أن ابليس محدث ولهم فى كيفية حدوثه أقوال عجيبة والاقلون منهم قالوا انه قديم وعلى كلا القولين فقد اتفقوا على انه شريك الله فى تدبير هذا العالم فما كان من خير فمن الله وما كان من شر فمن ابليس تعالى الله عن قولهم علوا كبيرا * فان قلت فعلى هذا القول انما أثبتوا لله شريكا واحدا وهو ابليس فكيف حكى الله انهم جعلوا له شركاء * قلت ان ابليس له أعوان من جنسه وحزبه وهم شياطين الجن يعملون أعماله فصح ما حكاه الله عنهم من انهم جعلوا له شركاء الجن ومعنى الآية وجعلوا الجن شركاء لله واختلفوا فى معنى هذه الشركة فمن قال ان الآية فى كفار العرب قال انهم لما أطاعوا الجن فيما أمروهم به من عبادة الاصنام فقد جعلوهم شركاء لله ومن قال انها فى المجوس قال انهم أثبتوا الهين اثنين النور والظلمة وقيل ان كفار العرب قالوا الملائكة بنات الله وهم شركاؤه فعلى هذا القول فقد جعلوا الملائكة من الجن وذلك لانهم مستورون عن الاعين * وقوله (وخلقهم) فى معنى الكناية قولان أحدهما انها تعود الى الجن فيكون المعنى والله خالق الجن فكيف يكون شريك الله من هو محدث مخلوق والقول الثانى أن الكناية تعود الى الجاعلين لله شركاء فيكون المعنى وجعلوا لله الذى خلقهم شركاء لا يخلقون شيأ وهذا كالدليل القاطع بان المخلوق لا يكون شريكا لله وكل ما فى الكون محدث مخلوق والله تعالى هو الخالق لجميع ما فى الكون فامتنع ان يكون لله شريك فى ملكه (وخرقوا له بنين وبنات بغير علم) أى اختلقوا وكذبوا يقال اختلق واخترق على فلان اذا كذب عليه وذلك ان النصارى وطائفة من اليهود ادعوا ان لله ابنا وكفار العرب ادعوا ان الملائكة بنات الله وكذبوا على الله جميعا فيما ادعوه وقوله بغير علم كالتنبيه على ما هو الدليل القاطع على فساد هذا القول لان الولد جزء من الاب والله سبحانه وتعالى لا يتجزأ فثبت بهذا فساد قول من يدعى ان لله ولدا ثم نزه الله تعالى نفسه عن اتخاذ الولد وعن هذه الاقاويل الفاسدة فقال تعالى (سبحانه وتعالى عما يصفون) فقوله سبحانه فيه تنزيه الله عن كل ما لا يليق بجلاله وقوله تعالى يعنى هو المتعالى عن كل اعتقاد باطل وقول فاسد أو يكون المعنى المتعالى عن اتخاذ الولد والشريك وقوله عما يصفون يعنى عما يصفونه به من الكذب * قوله عز وجل (بديع السموات والارض) الابداع عبارة عن تكوين الشىء على غير مثال سبق والله تعالى خلق السموات والارض على غير مثال سبق (أنى يكون له ولد) يعنى من أين يكون له ولد (ولم تكن له صاحبة) لان الولد لا يكون الا من صاحبة أنثى ولا ينبغى أن تكون لله صاحبة لانه ليس كمثله شىء (وخلق كل شىء) يعنى ان الصاحبة والولد فى جملة من خلق لانه خالق كل شىء وليس كمثله شىء فكيف يكون الولد لمن لا مثل له واذا نسب الولد والصاحبة اليه فقد جعل له مثل والله تعالى منزه عن المثلية وهذه الآية حجة قاطعة على فساد قول النصارى (وهو بكل شىء عليم) يعنى انه تعالى عالم بجميع خلقه لا يعزب عن علمه شىء وعلمه محيط بكل شىء * قوله تعالى (ذلكم الله ربكم) يعنى ذلكم الله الذى من صفته انه خلق السموات والارض وأبدعهما على غير مثال سبق وانه بكل شىء عليم هو ربكم الذى يستحق العبادة لا من تدعون من دونه من الاصنام لانها جمادات لا تخلق ولا تضر ولا تنفع ولا تعلم والله تعالى هو الخالق الضار النافع (لا اله الا هو خالق كل شىء فاعبدوه) يعنى انه هو الذى يستحق العبادة فاعبدوه وأطيعوه (وهو على كل شىء وكيل) يعنى أنه هو تعالى على كل شىء خلق رقيب حفيظ يقوم بأرزاق جميع خلقه * قوله عز وجل (لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار) قال جمهور المفسرين معنى الادراك الاحاطة بكنه الشىء وحقيقته فالابصار ترى

جعلوا لله شركاء الجن (وخلقهم) يعنى وهو خالق الجن قال الكلبى نزلت فى الزنادقة أثبتوا الشركة لابليس فى الخلق فقالوا الله خالق النور والناس والدواب والانعام وابليس خالق الظلمة والسباع والحيات والعقارب وهذا كقوله وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا وابليس من الجن (وخرقوا) قرأ أهل المدينة وخرّقوا بتشديد الراء على التكثير وقرأ الآخرون بالتخفيف أى اختلقوا (له بنين وبنات بغير علم) وذلك مثل قول اليهود عزير ابن الله وقول النصارى المسيح ابن الله وقول كفار مكة الملائكة بنات الله ثم نزه نفسه فقال (سبحانه وتعالى عما يصفون بديع السموات والارض) أى مبدعهما لا على مثال سبق (أنى يكون له ولد) أى كيف يكون له ولد (ولم تكن له صاحبة) زوجة (وخلق كل شىء وهو بكل شىء عليم ذلكم الله ربكم لا اله الا هو خالق كل شىء فاعبدوه) فأطيعوه (وهو على كل شىء وكيل) بالحفظ له والتدبير (لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار) يتمسك أهل الاعتزال بظاهر هذه الآية فى نفى رؤية الله عز وجل عيانا ومذهب أهل السنة اثبات رؤية الله عز وجل عيانا قال الله تعالى وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة وقال كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون قال مالك رضى الله عنه لو لم يرَ المؤمنون ربهم يوم القيامة لم يعير الله الكفار بالحجاب وقرأ النبى عليه السلام للذين أحسنوا الحسنى وزيادة

الباري عجل جلاله ولا تحيط به كما ان القلوب تعرفه ولا تحيط به وقال سعيد بن المسيب في تفسير قوله لا تدركه الابصار لا تحيط به الابصار وقال ابن عباس كلت أبصار المخلوقين عن الاحاطة به

﴿فصل﴾ تمسك بظاهر الآية قوم من أهل البدع وهم الخوارج والمعتزلة وبعض المرجئة وقالوا ان الله تبارك وتعالى لا يراه أحد من خلقه وان رؤيته مستحيلة عقلا لان الله أخبر ان الابصار لا تدركه وادراك البصر عبارة عن الرؤية اذ لا فرق بين قوله أدركته ببصري ورأيته ببصري فثبت بذلك ان قوله لا تدركه الابصار بمعنى لا تراه الابصار وهذا يفيد العموم ومذهب أهل السنة ان المؤمنين يرون ربهم يوم القيامة وفي الجنة وان رؤيته غير مستحيلة عقلا واحتجوا الصحة مذهبهم بظاهر أدلة الكتاب والسنة واجماع الصحابة ومن بعدهم من سلف الامة على اثبات رؤية الله تبارك وتعالى للمؤمنين في الآخرة قال الله تبارك وتعالى وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة ففي هذه الآية دليل على ان المؤمنين يرون ربهم يوم القيامة وقال تعالى كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون قال الشافعي رحمه الله حجب قوما بالمعصية وهي الكفر فثبت ان قوما يرونه بالطاعة وهي الايمان وقال مالك لو لم ير المؤمنون ربهم يوم القيامة لم يعير الكفار بالحجاب وقال تعالى للذين أحسنوا الحسنى وزيادة وفسروا هذه الزيادة بالنظر الى وجه الله تبارك وتعالى يوم القيامة وأما دلائل السنة فما روى عن جرير بن عبد الله البجلي قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فنظر الى القمر ليلة البدر وقال انكم سترون ربكم عيانا كما ترون هذا القمر لا تضامون في رؤيته فان استطعتم أن لا تغلبوا عن صلاة قبل طلوع الشمس وقبل غروبها فافعلوا ثم قرأ وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب أخرجه البخاري ومسلم عن أبي هريرة أن ناسا قالوا يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هل تضامون في القمر ليلة البدر قالوا لا يا رسول الله قال هل تضارون في الشمس ليس دونها سحاب قالوا لا يا رسول الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فانكم ترونه كذلك أخرجه أبو داود وأخرجه الترمذي وليس عنده في أوله ان ناسا سألوا ولا في آخره ليس دونها سحاب عن أبي رزين العقيلي قال قلت يا رسول الله أكلنا يرى ربه مخليا به يوم القيامة قال نعم قلت وما آية ذلك من خلقه قال يا أبا رزين أليس كلكم يرى القمر ليلة البدر مخليا به قلت بلى قال فالله أعظم انما هو خلق من خلق الله يعني القمر فالله أجل وأعظم أخرجه أبو داود وأما الدلائل العقلية فقد احتج أهل السنة أيضا بهذه الآية على جواز رؤية المؤمنين ربهم يوم القيامة وتقريره أنه تعالى تمدح بقوله لا تدركه الابصار فلو لم يكن جائز الرؤية لما حصل هذا التمدح لان المعدوم لا يصح التمدح به فثبت ان قوله لا تدركه الابصار يفيد المدح وهذا يدل على أنه تعالى جائز الرؤية وتحقيق هذا ان الشيء اذا كان في نفسه بحيث تمتنع رؤيته فحينئذ لا يلزم من عدم رؤيته مدح وتعظيم أما اذا كان في نفسه جائز الرؤية ثم انه قدر على حجب الابصار عنه كانت القدرة دالة على المدح والعظمة فثبت ان هذه الآية دالة على أنه تعالى جائز الرؤية واذا ثبت هذا وجب القطع بأن المؤمنين يرونه يوم القيامة لان موسى صلى الله عليه وسلم سأل الرؤية بقوله أرني أنظر اليك وذلك يدل على جواز الرؤية اذ لا يسأل نبي مثل موسى ما لا يجوز ويمتنع وقد علق الله الرؤية على استقرار الجبل بقوله فان استقر مكانه فسوف تراني واستقرار الجبل جائز والمعلق على الجائز جائز وأما الجواب عن تمسك المعتزلة بظاهر هذه الآية في نفي الرؤية فاعلم أن الادراك غير الرؤية لان الادراك هو الاحاطة بكنه الشيء وحقيقته والرؤية المعاينة للشيء من غير احاطة وقد تكون الرؤية بغير ادراك كما قال تعالى في قصة موسى قال أصحاب موسى انا لمدركون قال كلا وكان قوم فرعون قد رأوا قوم موسى ولم يدركوهم لكن قاربوا ادراكهم اياهم فنفى موسى الادراك مع اثبات الرؤية بقوله كلا والله تعالى يجوز أن يرى في الآخرة من غير ادراك ولا احاطة لان الادراك هو الاحاطة بالمرئي وهو ما كان محدودا وله جهات والله تعالى منزه عن الحد والجهة لانه القديم الذي لا نهاية لوجوده فعلى هذا انه تعالى يرى ولا يدرك وقال قوم ان الآية مخصوصة بالدنيا قال ابن عباس في معنى الآية لا تدركه الابصار في الدنيا وهو يرى في الآخرة وعلى هذا القول فلا فرق بين الادراك والرؤية قالوا ويدل على هذا التخصيص قوله وجوه يومئذ

ناضرة

وفسره بالنظر الى وجه الله عز وجل أخبرنا عبد الواحد المليحي انا أحمد بن عبد الله النعيمي أنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن اسمعيل ثنا يوسف ابن موسى ثنا عاصم بن يوسف اليربوعي انا ابو شهاب عن اسمعيل بن أبي خالد عن قيس ابن حازم عن جرير بن عبد الله قال قال النبي صلى الله عليه وسلم انكم سترون ربكم عيانا وأما قوله لا تدركه الابصار اعلم أن الادراك غير الرؤية لان الادراك هو الوقوف على كنه الشيء والاحاطة به والرؤية المعاينة وقد تكون الرؤية بلا ادراك قال الله تعالى في قصة موسى عليه السلام فلما تراءى الجمعان قال أصحاب موسى انا لمدركون قال كلا وقال لا تخاف دركا ولا تخشى فنفى الادراك مع اثبات الرؤية فالله عز وجل يجوز أن يرى من غير ادراك واحاطة كما يعرف في الدنيا ولا يحاط به قال الله تعالى ولا يحيطون به علما فنفى الاحاطة مع ثبوت العلم قال سعيد بن المسيب لا تحيط به الابصار وقال عطاء كلت أبصار المخلوقين عن الاحاطة به وقال ابن عباس ومقاتل لا تدركه الابصار في الدنيا وهو يرى في الآخرة قوله وهو يدرك الابصار أي لا يخفى على الله شيء ولا يفوته

(وهو اللطيف الخبير) قال ابن عباس رضى الله عنهما اللطيف باوليائه الخبير بهم وقال الزهرى معنى اللطيف الرفيق بعباده وقيل اللطيف الموصل للشىء باللين والرفق وقيل اللطيف الذى ينسى العباد ذنوبهم لئلا يخجلوا وأصل اللطف دقة النظر فى الاشياء قوله عز وجل (قد جاءكم بصائر من ربكم) يعنى الحجج البينة التى تبصرون بها الهدى من الضلالة والحق من الباطل

(فمن أبصر) أى فمن عرفها وآمن بها (فلنفسه) عمله ونفعه له (ومن عمى فعليها) أى من عمى عنها فلم يعرفها ولم يصدقها فعليها أى بنفسه ضرر وبال العمى عليه (وما أنا عليكم بحفيظ) برقيب أحصى عليكم أعمالكم انما انا رسول أبلغكم رسالات ربى وهو الحفيظ عليكم الذى لا يخفى عليه شىء من أفعالكم (وكذلك نصرف الآيات) نفصلها ونبينها فى كل وجه (وليقولوا) قيل معناه لئلا يقولوا (درست) وقيل اللام لام العاقبة أى عاقبة أمرهم ان يقولوا درست أى قرأت على غيرك وقيل قرأت كتب أهل الكتاب كقوله تعالى فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا ومعلوم انهم لم يلتقطوه لذلك ولكن أراد ان عاقبة أمرهم ان كان عدوا لهم قال ابن عباس وليقولوا يعنى أهل مكة حين تقرأ عليهم القرآن درست أى تعلمت من يسار وجبر كانا عبدين من سبى الروم ثم قرأت علينا تزعم انه من عند الله من قولهم درست الكتاب أدرس درسا ودراسة وقال الفراء رحمه الله يقولون تعلمت من اليهود وقرأ ابن كثير وأبو عمرو دارست بالالف أى قارأت أهل الكتاب من المدارسة بين الاثنين يقول قرأت عليهم وقرؤا عليك وقرأ ابن عامر ويعقوب درست بفتح السين وسكون التاء أى هذه الاخبار التى تتلوها علينا قديمة قد درست وامحت من قولهم درس الاثر يدرس دروسا (ولنبينه لقوم يعلمون) أى القرآن وقيل نصرف الآيات لقوم يعلمون قال ابن عباس يريد أولياءه الذين هداهم الى سبيل الرشاد وقيل يعنى ان تصريف الآيات ليشقى بها قوم

ناضرة الى ربها ناظرة فقوله يومئذ ناضرة مقيد بيوم القيامة وعلى هذا يمكن الجمع بين الآيتين وقال السدى البصر بصران بصر معاينة وبصر علم فمعنى قوله لا تدركه الابصار لا يدركه علم العلماء ونظيره ولا يحيطون به علما وهذا وجه حسن أيضا والله أعلم وقوله تعالى وهو يدرك الابصار يعنى انه تعالى يرى جميع المرئيات ويبصر جميع المبصرات لا يخفى عليه شىء منها ويعلم حقيقتها ومطلع على ماهيتها فهو تعالى لا تدركه أبصار المبصرين وهو يدركها (وهو اللطيف الخبير) قال ابن عباس اللطيف بأوليائه الخبير بهم وقال الزهرى معنى اللطيف الرفيق بعباده وقيل هو الموصل الشىء اليك برفق ولين وقيل هو الذى ينسى عباده ذنوبهم لئلا يخجلوا وأصل اللطف دقة النظر فى الاشياء وقال أبو سليمان الخطابى اللطيف هو اللين بعباده يلطف بهم من حيث لا يعلمون ويوصل اليهم مصالحهم من حيث لا يحتسبون وقال الازهرى اللطيف فى أسماء الله تعالى معناه الرفيق بعباده وقيل هو اللطيف حيث لم يأمر عباده بفوق طاقتهم وينعم عليهم فوق استحقاقهم وقيل هو اللطيف بعباده حيث يثنى عليهم عند الطاعة ولم يقطع عنهم بره واحسانه عند المعصية وقيل هو الذى لطف عن أن تدركه الابصار وهو يدركها * قوله تعالى (قد جاءكم بصائر من ربكم) البصائر جمع البصيرة وهى الدلالة التى توجب البصر بالشىء والعلم به والمعنى قد جاءكم القرآن الذى فيه البيان والحجج التى تبصرون بها الهدى من الضلالة والحق من الباطل وقيل ان الآيات والبراهين ليست فى أنفسها بصائر الا أنها لقوتها توجب البصائر لمن عرفها ووقف على حقائقها فلما كانت هذه الآيات والحجج والبراهين أسبابا لحصول البصائر سميت بصائر (فمن أبصر) يعنى فمن عرف الآيات واهتدى بها الى الحق (فلنفسه) يعنى فلنفسه أبصر ولها عمل لانه يعود نفع ذلك عليه (ومن عمى) يعنى ومن جهل ولم يعرف الآيات ولم يستدل بها الى الطريق (فعليها) يعنى فعلى نفسه عمى ولها ضر وكان وبال ذلك العمى عليه لان الله تعالى غنى عن خلقه (وما أنا عليكم بحفيظ) يعنى وما أنا عليكم برقيب أحصى عليكم أعمالكم وأفعالكم انما أنا رسول من ربكم اليكم أبلغكم ما أرسلت به اليكم والله هو الحفيظ عليكم لا يخفى عليه شىء من أعمالكم وأحوالكم وقيل معناه لا أقدر أن أدفع عنكم ما يريده الله بكم وقيل معناه لست آخذكم بالايمان أخذ الحفيظ الوكيل وهذا كان قبل الامر بقتال المشركين فعلى هذا القول تكون الآية منسوخة بآيات السيف وعلى القول الاول ليست منسوخة والله أعلم * قوله عز وجل (وكذلك نصرّف الآيات) يعنى وكذلك نبين الآيات ونفصلها فى كل وجه كما صرفناها وبيناها من قبل (وليقولوا درست) يعنى وكذلك نصرف الآيات لتلزمهم الحجة وليقولوا درست وقيل معناه لئلا يقولوا درست وقيل اللام فيه لام العاقبة ومعناه عاقبة أمرهم أن يقولوا درست يعنى قرأت على غيرك يقال درس الكتاب يدرسه دراسة اذا أكثر قراءته وذلله للحفظ قال ابن عباس وليقولوا يعنى أهل مكة حين تقرأ عليهم القرآن درست يعنى تعلمت من يسار وجبر وكانا عبدين من سبى الروم ثم قرأت علينا تزعم انه من عند الله وقال الفراء معناه تعلمت من اليهود وقرئ دارست بالالف بمعنى قارأت أهل الكتاب من المدارسة التى هى بين اثنين يعنى يقولون قرأت على أهل الكتاب وقرؤا عليك وقرئ درست بفتح الدال والراء والسين وسكون التاء ومعناه ان هذه الاخبار التى تتلوها علينا قديمة قد درست وامحت من قولهم درس الاثر اذا امحى وذهب أثره (ولنبينه لقوم يعلمون) يعنى القرآن وقيل معناه نصرف الآيات لقوم يعلمون قال ابن عباس يريد أولياءه الذين هداهم الى سبيل الرشاد وقيل معنى الآية وكذلك نصرف الآيات ليسعد بها قوم ويشقى بها آخرون فمن أعرض عنها وقال للنبى صلى الله عليه وسلم درست أو درست فهو شقى ومن تبين

و يسعد بها قوم آخرون فمن قال درست فهو شقي ومن تبين له الحق فهو سعيد (اتبع ما أوحي اليك من ربك) يعني القرآن اعمل به (لا اله الا هو وأعرض عن المشركين) فلا تجادلهم (ولو شاء الله ما أشركوا) أي ولو شاء لجعلهم مؤمنين (وما جعلناك عليهم حفيظا) رقيبا قال عطاء وما جعلناك عليهم حفيظا تمنعهم مني أي لم تبعث لتحفظ المشركين من العذاب انما بعثت مبلغا (وما أنت عليهم بوكيل ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله) الآية قال ابن عباس لما نزلت انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم قال المشركون يا محمد لتنتهين عن سب آلهتنا أو لنهجون ربك فنهاهم الله تعالى أن يسبوا أوثانهم وقال قتادة كان المسلمون يسبون أصنام الكفار فنهاهم الله عز وجل عن ذلك لئلا يسبوا الله فانهم قوم جهلة وقال السدي لما حضرت أبا طالب الوفاة قالت قريش انطلقوا فلندخل على هذا الرجل فلنأمرنه ان ينهى عنا ابن أخيه فانا نستحي أن نقتله بعد موته فتقول العرب كان يمنعه عمه فلما مات قتلوه فانطلق أبو سفيان وأبو جهل والنضر بن الحارث وأمية وأبي ابنا خلف وعقبة ابن أبي معيط وعمرو بن العاص والاسود بن أبي البختري الى أبي طالب فقالوا يا أبا طالب أنت كبيرنا وسيدنا وان محمدا قد آذانا وآلهتنا فنحب أن تدعوه وتنهاه عن ذلك وعن ذكر آلهتنا ولندعنه والهه فدعاه فقال يا محمد هؤلاء قومك يقولون نريد ان تدعنا وآلهتنا وندعك والهك وقد أنصفك قومك فاقبل منهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم أرأيتم ان أعطيتكم هذا هل أنتم معطي كلمة ان تكلمتم بها ملكتم العرب ودانت لكم بها العجم فقال أبو جهل نعم وأبيك لنعطينكها وعشرة أمثالها قال فما هي قال قولوا لا اله الا الله فأبوا وتفرقوا فقال أبو طالب قل غيرها يا ابن أخي فقال يا عم ما أنا بالذي أقول غيرها ولو أتوني بالشمس فوضعوها في يدي فقالوا له لتكفن عن سبك آلهتنا أو لنشتمنك ونشتمن من يأمرك فانزل الله عز وجل ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله يعني الاوثان (فيسبوا الله عدوا) أي اعتداء وظلما (بغير علم) قرأ يعقوب عدوا بضم العين والدال وتشديد الواو فلما نزلت هذه الآية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاصحابه لا تسبوا ربكم فأمسك المسلمون عن سب آلهتهم

له الحق وفهم معناها وعمل بها فهو سعيد وقال أبو اسحاق ان السبب الذي أداهم الى أن قالوا درست هو تلاوة الآيات عليهم وهذه اللام تسميها أهل اللغة لام الصيرورة يعني صار عاقبة أمرهم ان قالوا دارست فصار ذلك سببا لشقاوتهم وفي هذا دليل على ان الله تعالى جعل تصريف الآيات سببا للضلالة قوم وشقاوتهم وسعادة قوم وهدايتهم * قوله تعالى (اتبع ما أوحي اليك من ربك) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم يعني اتبع يا محمد ما أمرك به ربك في وحيه الذي أوحاه اليك وهو القرآن فاعمل به وبلغه الى عبادي ولا تلتفت الى قول من يقول دارست أو درست وفي قوله اتبع ما أوحي اليك من ربك تعزية لقلب النبي صلى الله عليه وسلم وازالة الحزن الذي حصل له بسبب قولهم درست ونبه بقوله تعالى (لا اله الا هو) انه سبحانه وتعالى واحد فرد صمد لا شريك له واذا كان كذلك فانه تجب طاعته ولا يجوز تركها بسبب جهل الجاهلين وزيغ الزائغين * وقوله تعالى (وأعرض عن المشركين) قيل المراد منه في الحال لا الدوام واذا كان كذلك لم يكن النسخ وقيل المراد ترك مقاتلتهم فعلى هذا يكون الامر بالاعراض منسوخا بآية القتال * قوله عز وجل (ولو شاء الله ما أشركوا) قال الزجاج معناه لو شاء الله لجعلهم مؤمنين وهذا نص صريح في أن شركهم كان بمشيئة الله تعالى خلافا للمعتزلة في قولهم لم يرد من أحد الكفر والشرك فالآية رد عليهم (وما جعلناك عليهم حفيظا) يعني وما جعلناك يا محمد على هؤلاء المشركين رقيبا ولا حافظا تحفظ عليهم أعمالهم وقال ابن عباس في رواية عطاء وما جعلناك عليهم حفيظا تمنعهم منا ومعناه انك لم تبعث لتحفظ المشركين من العذاب وانما بعثت مبلغا فلا تهتم بشركهم فان ذلك بمشيئة الله تعالى (وما أنت عليهم بوكيل) يعني وما أنت عليهم بقيم تقوم بأرزاقهم وما أنت عليهم بمسيطر فعلى التفسير الاول تكون الآية منسوخة بآية السيف وعلى قول ابن عباس لا تكون منسوخة * قوله عز وجل (ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدوا بغير علم) الآية قال ابن عباس لما نزلت انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم قال المشركون يا محمد لتنتهين عن سب آلهتنا أو لنهجون ربك فنهاهم الله أن يسبوا أوثانهم فيسبوا الله عدوا بغير علم وقال قتادة كان المؤمنون يسبون أوثان الكفار فيردون ذلك عليهم فنهاهم الله عن ذلك لئلا يسبوا الله لانهم قوم جهلة لا علم لهم بالله عز وجل وقال السدي لما حضرت أبا طالب الوفاة قالت قريش انطلقوا بنا فلندخل على هذا الرجل فلنأمره أن ينهى عنا ابن أخيه فانا نستحي أن نقتله بعد موته فتقول العرب كان عمه يمنعه فلما مات قتلوه فانطلق أبو سفيان وأبو جهل والنضر ابن الحرث وأمية وأبي ابنا خلف وعقبة بن أبي معيط وعمرو بن العاص والاسود بن أبي البختري الى أبي طالب فقالوا يا أبا طالب أنت كبيرنا وسيدنا وان محمدا قد آذانا وآذى آلهتنا فنحب أن تدعوه فتنهاه عن ذكر آلهتنا ولندعه والهه فدعاه فجاء النبي صلى الله عليه وسلم فقال له أبو طالب ان هؤلاء قومك وبنو عمك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يريدون قالوا نريد أن تدعنا وآلهتنا وندعك والهك فقال له أبو طالب قد أنصفك قومك فاقبل منهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم أرأيتم ان أعطيتكم هذا فهل أنتم معطي كلمة ان تكلمتم بها ملكتم العرب ودانت لكم العجم وأدت لكم الخراج فقال أبو جهل نعم وأبيك لنعطينكها وعشرة أمثالها فما هي فقال قولوا لا اله الا الله فأبوا ونفروا فقال أبو طالب قل غيرها يا ابن أخي فقال يا عم ما أنا بالذي أقول غيرها ولو أتوني بالشمس فوضعوها في يدي ما قلت غيرها ارادة أن يؤيسهم فقالوا لتكفن عن شتمك

وظاهر الآية وان كان نهيا عن سب الاصنام فحقيقته النهي عن سب الله تعالى لانه سبب لذلك (كذلك زينا لكل أمة عملهم) أي كما زينا لهؤلاء المشركين عبادة الاصنام وطاعة الشيطان بالحرمان والخذلان كذلك زينا لكل أمة عملهم من الخير والشر والطاعه والمعصية (ثم الى ربهم مرجعهم فينبئهم) ويجازيهم (بما كانوا يعملون) قوله عزوجل (وأقسموا بالله جهد أيمانهم) الآية قال محمد بن كعب القرظي والكلبي قالت قريش يا محمد انك تخبرنا ان موسى عليه السلام كان معه عصا يضرب بها الحجر فينفجر منه الماء اثنتا عشرة عينا وتخبرنا ان عيسى عليه السلام كان يحيي الموتى فأتنا من الآيات حتى نصدقك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أي شيء تحبون قالوا تجعل لنا الصفا ذهبا أو ابعث لنا بعض موتانا حتى نسأله عنك أحق ما تقول أم باطل أو أرنا الملائكة يشهدون لك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فان فعلت بعض ما تقولون أتصدقونني قالوا نعم والله لئن فعلت لنتبعنك أجمعون وسأل المسلمون رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ينزلها عليهم حتى يؤمنوا فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو الله ان يجعل الصفا ذهبا فجاءه جبريل عليه السلام فقال له ماشئت ان شئت أصبح ذهبا ولكن ان لم يصدقوا عذبتهم وان شئت تركتهم حتى يتوب تائبهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بل يتوب تائبهم فأنزل الله عزوجل وأقسموا بالله جهد أيمانهم أي حلفوا بالله جهد أيمانهم أي بجهد أيمانهم يعني أوكد ماقدروا عليه من الايمان وأشدها قال الكلبي ومجاهد اذا حلف الرجل بالله فهو جهد يمينه (لئن جاءتهم آية) كما جاءت من قبلهم من الامم (ليؤمنن بها قل) يا محمد (انما الآيات عند الله) والله قادر على انزالها (وما يشعركم) وما يدريكم واختلفوا في المخاطبين بقوله وما يشعركم فقال بعضهم الخطاب للمشركين الذين أقسموا وقال بعضهم الخطاب للمؤمنين وقوله تعالى (أنها اذا جاءت لا يؤمنون) قرأ ابن كثير وأهل البصرة وأبو بكر عن عاصم انها بكسر الالف على الابتداء وقالوا تم الكلام عند قوله وما يشعركم ثم من جعل الخطاب للمشركين قال معناه وما يشعركم أيها المشركون انها لو جاءت آمنتم ومن جعل الخطاب للمؤمنين قال معناه وما يشعركم أيها المؤمنون انها لو جاءت آمنوا لان المسلمين كانوا يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يدعو الله حتى يريهم ما اقترحوا حتى يؤمنوا فخاطبهم بقوله وما يشعركم ثم ابتدأ فقال جل ذكره انها اذا جاءت لا يؤمنون وهذا في قوم مخصوصين حكم الله عليهم بأنهم لا يؤمنون وقرأ الآخرون انها بفتح الالف وجعلوا الخطاب للمؤمنين واختلفوا في قوله لا يؤمنون فقال الكسائي لا صلة ومعنى الآية وما يشعركم أيها المؤمنون ان الآيات اذا جاءت المشركين يؤمنون كقوله وحرام

آلهتنا أو لنشتمنك ولنشتمن من يأمرك فأنزلت ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله يعني ولا تسبوا أيها المؤمنون الاصنام التي يعبدها المشركون فيسبوا الله عدوا بغير علم يعني فيسبوا الله ظلما بغير علم لانهم جهلة بالله عزوجل قال الزجاج نهوا في ذلك الوقت قبل القتال أن يلعنوا الاصنام التي كانت تعبدها المشركون وقال ابن الانباري هذه الآية منسوخة أنزلها الله عزوجل والنبي صلى الله عليه وسلم بمكة فلما قواه بأصحابه نسخ هذه الآية ونظائرها بقوله اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وقيل انما نهوا عن سب الاصنام وان كان في سبها طاعة وهو مباح لما يترتب على ذلك من المفاسد التي هي أعظم من ذلك وهو سب الله عزوجل وسب رسوله وذلك من أعظم المفاسد فلذلك نهوا عن سب الاصنام وقيل لما نزلت هذه الآية قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تسبوا آلهتهم فيسبوا ربكم فأمسك المسلمون عن سب آلهتهم فظاهر الآية وان كان نهيا عن سب الاصنام فحقيقته النهي عن سب الله تعالى لانه سبب لذلك * وقوله تعالى (كذلك زينا لكل أمة عملهم) يعني كما زينا لهؤلاء المشركين عبادة الاصنام وطاعة الشيطان بالحرمان والخذلان كذلك زينا لكل أمة عملهم من الخير والشر والطاعة والمعصية وفي هذه الآية دليل على تكذيب القدرية والمعتزلة حيث قالوا لا يحسن من الله خلق الكفر وتزيينه * وقوله تعالى (ثم الى ربهم مرجعهم) يعني المؤمن والكافر والطائع والعاصي (فينبئهم بما كانوا يعملون) يعني في الدنيا ويجازيهم على ذلك * قوله عزوجل (وأقسموا بالله جهد أيمانهم) قال محمد بن كعب القرظي والكلبي قالت قريش يا محمد انك تخبرنا أن موسى كانت له عصا يضرب بها الحجر فتنفجر منه اثنتا عشرة عينا وتخبرنا ان عيسى كان يحيي الموتى فأتنا بآية حتى نصدقك ونؤمن بك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أي شيء تحبون قالوا تجعل لنا الصفا ذهبا وابعث لنا بعض موتانا نسأله عنك أحق ما تقول أم باطل وأرنا الملائكة يشهدون لك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان فعلت بعض ماتقولون أتصدقونني قالوا نعم والله لئن فعلت لنتبعنك أجمعون وسأل المسلمون رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ينزلها عليهم حتى يؤمنوا فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم وجعل يدعو الله عزوجل أن يجعل الصفا ذهبا فجاءه جبريل فقال ماشئت ان شئت أصبح ذهبا ولكن ان لم يصدقوك لنعذبنهم وان شئت تركتهم حتى يتوب تائبهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بل يتوب تائبهم فأنزل الله عزوجل وأقسموا بالله جهد أيمانهم يعني وحلفوا بالله جهد أيمانهم يعني أوكد ماقدروا عليه من الأيمان وأشدها قال الكلبي ومقاتل اذا حلف الرجل بالله فهو جهد يمينه (لئن جاءتهم آية) يعني كما جاءت من قبلهم من الامم (ليؤمنن بها) يعني ليصدقن بها (قل) يعني قل يا محمد (انما الآيات عند الله) يعني أن الله تعالى قادر على انزالها (وما يشعركم) يعني وما يدريكم ثم اختلف العلماء في المخاطبين بقوله وما يشعركم فقيل هو خطاب للمشركين الذين أقسموا بالله وقيل هو خطاب للمؤمنين واختلفوا في قوله (أنها اذا جاءت لا يؤمنون) فقرأ ابن كثير وأهل البصرة وأبو بكر عن عاصم انها بكسر الالف

على قرية أهلكناها انهم لا يرجعون أى يرجعون وقيل انها بمعنى لعل وكذلك ... غرورا والغرور القول الباطل (ولو شاء ربك ما فعلوه) أى

أى لعلك وقال عدى بن زيد أعاذل ما يدريك ان منيتى * ... ن بالآخرة) أى تميل اليه والصغو الميل يقال صغو

أى لعل منيتى وقيل فيه حذف وتقديره وما يشعركم انها ... ـذرف القول (وليرضوه وليقترفوا) ليكتسبوا

على الابتداء وقالوا تم الكلام عند قوله وما يشعركم على معنى وما يدريكم ما يكون منهم ثم ابتدأ فقال انها اذا جاءت لا يؤمنون فمن جعل الخطاب للمشركين قال معناه وما يشعركم أيها المشركون انها يعني الآيات انها اذا جاءت آمنتم ومن جعل الخطاب للمؤمنين قال معناه وما يشعركم أيها المؤمنون اذا جاءت آمنوا لان المؤمنين كانوا يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يدعو الله أن يريهم ما اقترحوا حتى يؤمنوا فخاطبهم الله بقوله وما يشعركم ثم ابتدأ فقال تعالى انها اذا جاءت لا يؤمنون وهذا فى قوم مخصوصين حكم الله عز وجل عليهم بأنهم لا يؤمنون وذلك لما سبق علمه فيهم وقرأ الباقون أنها بفتح الالف وجعلوا الخطاب فى ذلك للمؤمنين لان المؤمنين هم الذين سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم انزال الآيات حتى يؤمن المشركون بها اذا رأوها لان المشركين كانوا حلفوا انهم اذا جاءتهم آية آمنوا وصدقوا واتبعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فأحب أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم انزال الآيات لذلك فقال الله تعالى وما يشعركم أيها المؤمنون ان الآيات اذا جاءت هؤلاء المشركين لا يؤمنون فعلى هذا اختلفوا فى لفظة لا من قوله لا يؤمنون فقيل هى صلة والمعنى وما يشعركم انها اذا جاءت يؤمنون وقيل هى على بابها وفيه حذف والمعنى وما يشعركم انها اذا جاءتهم يؤمنون أو لا يؤمنون وقيل ان بمعنى لعل فى قوله انها اذا جاءت وكذلك هو فى قراءة أبى بن كعب لعلها اذا جاءت وهذا سائغ فى كلام العرب تقول العرب ائت السوق أنك تشترى لنا شيأ بمعنى لعلك ومنه قول عدى بن زيد

أعاذل ما يدريك أن منيتى * الى ساعة فى اليوم أو فى ضحى الغد

يعنى لعل منيتى * قوله تعالى (ونقلب أفئدتهم وأبصارهم) قال ابن عباس يعنى ونحول بينهم وبين الايمان فلو جئناهم بالآيات التى سألوها لما آمنوا بها والتقليب هو تحويل الشئ وتحريكه عن وجهه الى وجه آخر لان الله تعالى اذا صرف القلوب والابصار عن الايمان بقيت على الكفر (كما لم يؤمنوا به أول مرة) يعنى كما لم يؤمنوا بما قبل ذلك من الآيات التى جاء بها رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل انشقاق القمر وغير ذلك من المعجزات الباهرات وقيل أول مرة يعنى الآيات التى جاء بها موسى وغيره من الانبياء وقال ابن عباس المرة الاولى دار الدنيا يعنى لو ردوا من الآخرة الى الدنيا نقلب أفئدتهم وأبصارهم عن الايمان فلا يؤمنون كما لم يؤمنوا به أول مرة قبل مماتهم وفى الآية دليل على ان الله تعالى يهدى من يشاء ويضل من يشاء وان القلوب والابصار بيده وفى تصريفه فيقيم ما شاء منها ويزيغ ما أراد منها ومنه قوله صلى الله عليه وسلم يا مقلب القلوب ثبت قلبى على دينك فمعنى قوله نقلب أفئدتهم نزيغها عن الايمان ونقلب أبصارهم عن رؤية الحق ومعرفة الصواب وان جاءتهم الآية التى سألوها فلا يؤمنون بها كما لم يؤمنوا بالله ورسوله وبما جاء من عند الله فعلى هذا تكون الكناية فى به عائدة على الايمان بالقرآن وبما جاء به رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل سؤالهم الآيات التى اقترحوها * وقوله تعالى (ونذرهم فى طغيانهم يعمهون) يعنى ونترك هؤلاء المشركين الذين سبق فى علم الله انهم لا يؤمنون فى تمردهم على الله واعتدائهم عليه يترددون لا يهتدون الى الحق * قوله عز وجل (ولو أننا نزلنا اليهم الملائكة) قال ابن جريج نزلت فى المستهزئين وذلك انهم أتوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى نفر من قريش فقالوا يا محمد ابعث لنا بعض موتانا حتى نسألهم عنك أحق ما تقول أم باطل وأرنا الملائكة يشهدون لك أنك رسول الله أو ائتنا بالله والملائكة قبيلا فنزلت هذه الآية جوابا لهم والمعنى ولو أننا نزلنا اليهم الملائكة حتى يشهدوا لك بالرسالة (وكلمهم الموتى) يعنى كما سألوا (وحشرنا عليهم كل شئ قبلا) يعنى وجمعنا

لا تؤمنون بالتاء على الخطاب للكفار واعتبروا بقراءة أبى اذا جاءتكم لا تؤمنون وقرأ الآخرون بالياء على الخبر دليلها قراءة الاعمش انها اذا جاءتهم لا يؤمنون (ونقلب أفئدتهم وأبصارهم كما لم يؤمنوا به أول مرة) قال ابن عباس يعنى ونحول بينهم وبين الايمان فلو جئناهم بالآيات التى سألوا ما آمنوا بها كما لم يؤمنوا به أول مرة أى كما لم يؤمنوا بما قبلها من الآيات من انشقاق القمر وغيره وقيل كما لم يؤمنوا به أول مرة يعنى معجزات موسى وغيره من الانبياء عليهم السلام كقوله تعالى أولم يكفروا بما أوتى موسى من قبل وفى الآية محذوف تقديره فلا يؤمنون كما لم يؤمنوا به أول مرة وقال على بن أبى طلحة عن ابن عباس المرة الاولى دار الدنيا يعنى لو ردوا من الآخرة الى الدنيا نقلب أفئدتهم وأبصارهم عن الايمان كما لم يؤمنوا فى الدنيا قبل مماتهم كما قال ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه (ونذرهم فى طغيانهم يعمهون) قال عطاء نخذلهم وندعهم فى ضلالتهم يتمادون (ولو أننا نزلنا اليهم الملائكة) فرأوهم عيانا (وكلمهم الموتى) باحيائنا اياهم فشهدوا لك بالنبوة كما سألوا (وحشرنا) وجمعنا عليهم (عليهم كل شئ قبلا) قرأ أهل المدينة وابن عامر قبلا بكسر القاف وفتح الباء أى معاينة وقرأ الآخرون بضم القاف والباء قيل هو جمع قبيل وهو الكفيل مثل رغيف ورغف وقضيب وقضب أى ضمناء وكفلاء وقيل هو جمع قبيل وهو القبيلة أى فوجا فوجا وقيل هو بمعنى المقابلة والمواجهة من قولهم أتيتك قبلا لا دبرا اذا أتاه من قبل وجهه

يحه ما تقول ما

يعني الا أن يشاء الله الايمان منهم وفيه دليل على أن جميع الاشياء بمشيئة
المعجزة ان الاشياء المحشورة منها ناطق ومنها صامت فاذا أنطق الله الكل حتى
ذلك في غاية الاعجاز وقيل قبلا من المقابلة والمواجهة والمعنى وحشرنا عليهم كل شيء مواجهة
ليؤمنوا الا أن يشاء الله أخبر الله ان الايمان بمشيئة الله لا كما ظنوا انهم متى شاؤا آمنوا ومتى شاؤا لم يؤمنوا
ابن عباس ما كانوا ليؤمنوا هم أهل الشقاء الا أن يشاء الله هم أهل السعادة الذين سبق لهم في علمه انهم يدخلون
في الايمان وصحح الطبري قول ابن عباس قال لان الله عم بقوله ما كانوا ليؤمنوا القوم الذين تقدم ذكرهم في قوله
وأقسموا بالله جهد أيمانهم لئن جاءتهم آية ليؤمنن بها ثم استثنى منهم أهل السعادة وهم الذين شاء لهم الايمان * قوله
تعالى (ولكن أكثرهم يجهلون) يعني يجهلون ان ذلك كذلك ويحسبون ان الايمان اليهم متى شاؤا آمنوا ومتى
شاؤا كفروا وليس الامر كذلك بل الايمان والكفر بمشيئة الله تعالى فمن شاء له الايمان آمن ومن شاء له الكفر
كفر وفي هذا دليل لمذهب أهل السنة ان الاشياء كلها بمشيئة الله تعالى ورد على القدرية والمعتزلة في قولهم ان
الله أراد الايمان من جميع الكفار * قوله تعالى (وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا) قيل هو منسوق على قوله تعالى
كذلك زينا لكل أمة عملهم أي كما فعلنا ذلك كذلك جعلنا لكل نبي عدوا وقيل معناه كما جعلنا ان قبلك من
الانبياء أعداء كذلك جعلنا لك أعداء وفيه تعزية للنبي صلى الله عليه وسلم وتسلية له يقول الله تبارك وتعالى
كما ابتليناك بهؤلاء القوم فكذلك جعلنا لكل نبي قبلك عدوا ليعظم ثوابه على ما يكابده من أذى أعدائه
وعدو واحد يراد به الجمع يعني جعلنا لكل نبي أعداء (شياطين الانس والجن) اختلف العلماء في معنى شياطين
الانس والجن على قولين أحدهما ان المراد شياطين من الانس وشياطين من الجن والشيطان كل عات متمرد
من الجن والانس وهذا قول ابن عباس في رواية عطاء وهو قول مجاهد وقتادة قالوا وشياطين الانس أشد تمردا
من شياطين الجن لان شيطان الجن اذا عجز عن اغواء المؤمن الصالح وأعياه ذلك استعان على اغوائه بشيطان
الانس ليفتنه ويدل على صحة هذا القول ما روى عن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هل تعوذت
بالله من شيطان الجن والانس قلت يا رسول الله وهل الانس من شيطان قال نعم هم شر من شياطين الجن
ذكره البغوي بغير سند وأسنده الطبري وقال مالك بن دينار ان شيطان الانس أشد علي من شيطان
الجن وذلك أني اذا تعوذت بالله ذهب شيطان الجن وشيطان الانس يجيئني فيجرني الى المعاصي القول
الثاني ان الجميع من ولد ابليس وأضيف الشياطين الى الانس على معنى انهم يغوونهم وهذا قول عكرمة
والضحاك والكلبي والسدي ورواية عن ابن عباس قالوا والمراد بشياطين الانس التي مع الانس وبشياطين
الجن التي مع الجن وذلك ان ابليس قسم جنده قسمين فبعث فريقا منهم الى الجن وفريقا منهم الى الانس
فالفريقان شياطين الجن والانس بمعنى انهم يغوونهم ويضلونهم وكلا الفريقين أعداء للنبي صلى الله
عليه وسلم ولاوليائه من المؤمنين والصالحين ومن ذهب الى هذا القول قال يدل على صحته ان لفظ الآية
يقتضي اضافة الشياطين الى الانس والجن والاضافة تقتضي المغايرة فعلى هذا يكون في الشياطين نوع
مغاير للانس والجن وهم أولاد ابليس * وقوله تعالى (يوحي بعضهم الى بعض) يعني يلقي ويسر بعضهم الى
بعض ويناجي بعضهم بعضا وهو الوسوسة التي يلقيها الى من يريد اغواءه فعلى القول الاول ان شياطين الانس
والجن يسر بعضهم الى بعض ما يفتنون به المؤمنين والصالحين وعلى القول الثاني ان أولاد ابليس يلقي بعضهم
بعضا في كل حين فيقول شيطان الانس لشيطان الجن أضللت صاحبي بكذا وكذا فأضل أنت صاحبك بمثله
ويقول شيطان الجن لشيطان الانس كذلك فذلك وحي بعضهم الى بعض * وقوله (زخرف القول) يعني باطل

وفريقا منهم
الفريقين أعداء للنبي
عليه وسلم ولاوليائه وهم
يلتقون في كل حين فيقول
شيطان الانس لشيطان
الجن أضللت صاحبي بكذا
فاضل صاحبك بمثله ويقول
شياطين الجن لشياطين
الانس كذلك فذلك وحي
بعضهم الى بعض قال قتادة
ومجاهد والحسن ان من
الانس شياطين كما ان من
الجن شياطين والشيطان
العاتي المتمرد من كل شيء
قالوا ان الشيطان اذا أعياه
المؤمن وعجز عن اغوائه
ذهب الى متمرد من الانس
وهو شيطان الانس فاغراه
بالمؤمن ليفتنه يدل عليه ما
روي عن أبي ذر قال قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم هل تعوذت بالله من
شر شياطين الجن والانس
فقلت يا رسول الله وهل
للانس من شياطين قال نعم
هم شر من شياطين الجن
وقال مالك بن دينار ان
شياطين الانس أشد علي
من شياطين الجن وذلك اني اذا تعوذت بالله ذهب عني شياطين الجن وشيطان الانس يجيئني فيجرني الى المعاصي عيانا قوله تعالى (يوحي
بعضهم الى بعض) أي يلقي (زخرف القول) وهو قول مموه مزين مزخرف بالباطل لا معنى تحته

(غرورا) يعني هؤلاء الشياطين يزينون الاعمال القبيحة لبني آدم ويغرونهم بها والغرور القول الباطل (ولو شاء ربك ما فعلوه) أي ما ألقوه من الوسوسة في القلوب (فذرهم وما يفترون ولتصغى اليه أفئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة) أي تميل اليه والصغو الميل يقال صغو فلان معك أي ميله والفعل منه صغي يصغى صغا وصغى يصغى ويصغو اصغوا والهاء راجعة الى زخرف القول (وليرضوه وليقترفوا) ليكتسبوا (ماهم مقترفون) يقال اقترف فلان مالا اذا اكتسبه وقال تعالى ومن يقترف حسنة وقال الزجاج أي ليعملوا

القول والزخرف هو الباطل من الكلام الذي قد زين ووشي بالكذب وكل شيء حسن مموه فهو زخرف (غرورا) يعني ان الشياطين يغرون بذلك القول الكذب المزخرف غرورا وذلك ان الشياطين يزينون الاعمال القبيحة لبني آدم ويغرونهم بها غرورا (ولو شاء ربك ما فعلوه) يعني ما فعلوا الوسوسة التي يلقيها الشياطين في قلوب بني آدم والمعنى ان الله تعالى لو شاء لمنع الشياطين من القاء الوسوسة الى الانس والجن ولكن الله يمتحن من يشاء من عباده بما يعلم انه الاجزل له في الثواب اذا صبر على المحنة (فذرهم وما يفترون) يعني فخلهم يا محمد وما زين لهم ابليس وغرهم به من الكفر والمعاصي فاني من ورائهم * قوله تعالى (ولتصغى اليه أفئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة) قال ابن عباس ولتميل اليه وأصل الصغو في اللغة الميل يقال أصغى الى كذا اذا مال اليه ويقال صغوت أصغو وصغيت أصغى لغتان قال ابن الانباري اللام في ولتصغى متعلقة بفعل مضمر معناه وفعلنا بهم ذلك لكي تصغى الى الباطل أفئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة وقال غيره اللام متعلقة بيوحي تقديره يوحي بعضهم الى بعض زخرف القول ليغروا بذلك ولتصغى اليه أفئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة والضمير في اليه يرجع الى زخرف القول والمعنى ان قلوب الكفار تميل الى زخرف القول وباطله وتحبه وترضى به وهو قوله (وليرضوه) يعني يرضون ذلك القول المزخرف الباطل (وليقترفوا ما هم مقترفون) يعني وليكتسبوا من الاعمال الخبيثة ما هم مكتسبون * قوله عز وجل (أفغير الله أبتغي حكما) أي قل يا محمد لهؤلاء المشركين أفغير الله أطلب حكما قاضيا يقضي بيني وبينكم وذلك أنهم كانوا يقولون للنبي صلى الله عليه وسلم اجعل بيننا وبينك حكما فأمره الله تعالى أن يجيبهم بهذا الجواب والحكم والحاكم واحد عند أهل اللغة غير أن بعض أهل المعاني قال الحكم أكمل من الحاكم لان الحاكم من شأنه أن يحكم والحكم أهل أن يتحاكم اليه وهو الذي لا يحكم الا بالحق فالله تعالى حكم لا يحكم الا بالحق فلما أنزل الله على محمد القرآن فقد حكم له بالنبوة وهو قوله تعالى (وهو الذي أنزل اليكم الكتاب مفصلا) يعني مبينا فيه أمره ونهيه ووعده ووعيده وفيه الحكم بيني وبينكم (والذين آتيناهم الكتاب) يعني علماء اليهود والنصارى (يعلمون انه منزل من ربك بالحق) يعني يشهدون ان هذا القرآن منزل من عند الله وذلك لما ثبت عندهم بالدلائل الدالة على ذلك وقيل المراد بهم علماء الصحابة ورؤساؤهم مثل أبي بكر وعمر وعثمان وعلي ونظرائهم يعلمون ان هذا القرآن منزل من ربك بالحق فآمنوا به وصدقوه (فلا تكونن من الممترين) يعني فلا تكونن يا محمد من الشاكين ان علماء أهل الكتاب يعلمون ان هذا القرآن حق وانه منزل من عند الله وقيل معناه فلا تكونن في شك مما قصصنا عليك انه حق وصدق فهو من باب التهييج لانه صلى الله عليه وسلم لم يشك قط وقيل الخطاب وان كان في الظاهر للنبي صلى الله عليه وسلم الا ان المراد به غيره والمعنى فلا تكونن أيها الانسان السامع لهذا القرآن في شك انه منزل من عند الله لما فيه من الاعجاز الذي لا يقدر على مثله الا الله تبارك وتعالى * قوله تعالى (وتمت كلمت ربك) وقرئ كلمات ربك على الجمع فمن قرأ على التوحيد قال الكلمة قد يراد بها الكلمات الكثيرة اذا كانت مضبوطة بضابط واحد كقولهم قال الشاعر في كلمته يعني في قصيدته وكذلك القرآن كلمة واحدة لانه شيء واحد في اعجاز النظم وكونه حقا وصدقا ومعجزا ومن قرأ بالجمع قال لان الله قال في سياق الآية لا مبدل لكلماته فوجب الجمع في اللفظ الاول اتباعا للثاني (صدقا وعدلا) يعني صدقا فيما وعد

من الذنوب ماهم عاملون قوله عز وجل (أفغير الله) فيه اضمار أي قل لهم يا محمد أفغير الله (أبتغي) أطلب (حكما) قاضيا بيني وبينكم وذلك انهم كانوا يقولون للنبي صلى الله عليه وسلم اجعل بيننا وبينك حكما فاجابهم به (وهو الذي أنزل اليكم الكتاب مفصلا) مبينا فيه أمره ونهيه يعني القرآن وقيل مفصلا أي خمسا خمسا وعشرا عشرا كما قال لنثبت به فؤادك (والذين آتيناهم الكتاب) يعني علماء اليهود والنصارى الذين آتيناهم التوراة والانجيل وقيل هم مؤمنو أهل الكتاب وقال عطاء هم رؤس أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والمراد بالكتاب هو القرآن (يعلمون أنه منزل) يعني القرآن قرأ ابن عامر وحفص منزل بالتشديد من التنزيل لانه أنزل نجوما متفرقة وقرأ الآخرون بالتخفيف من الانزال لقوله تعالى وهو الذي أنزل اليكم الكتاب مفصلا (من ربك بالحق فلا تكونن من الممترين) من الشاكين انهم يعلمون ذلك

(وتمت كلمت ربك) وعدلا عز وجل (وتمت كلمت ربك) قرأ أهل الكوفة ويعقوب كلمة على التوحيد وقرأ الآخرون كلمات بالجمع وأراد بالكلمات أمره ونهيه ووعده ووعيده (صدقا وعدلا) أي صدقا في الوعد والوعيد وعدلا في الامر والنهي قال قتادة ومقاتل صدقا فيما وعد وعدلا فيما حكم

(لامبدل لكلماته) قال ابن عباس لا رادّ لقضائه ولا مغير لحكمه ولا خلف لوعده (وهو السميع العليم) قيل أراد بالكلمات القرآن لا مبدل له يريد لا يزيد فيه المفترون ولا ينقصون (وان تطع أكثر من فى الارض يضلوك عن سبيل الله) عن دين الله وذلك ان أكثر أهل الارض كانوا على الضلالة وقيل أراد أنهم جادلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين فى أكل الميتة وقالوا تأكلون ما تقتلون ولا تأكلون

وعدلا فيما حكم وقيل ان القرآن مشتمل على الاخبار والاحكام فهو صادق فيما أخبر عن القرون الماضية والامم الخالية وعما هو كائن الى قيام الساعة وفيما أخبر عن ثواب المطيع فى الجنة وعقاب العاصى فى النار وهو عدل فيما حكم من الامر والنهى والحلال والحرام وسائر الاحكام (لامبدل لكلماته) يعنى لا مغير لقضائه ولا رادّ لحكمه ولا خلف لمواعيده وقيل لما وصف كلماته بالتمام فى قوله وتمت كلمت ربك والتمام فى كلام الله لا يقبل النقص والتغيير والتبديل قال الله تعالى لا مبدل لكلماته لانها مصونة عن التحريف والتغيير والتبديل باقية الى يوم القيامة وفى قوله لا مبدل لكلماته دليل على ان السعيد لا ينقلب شقيا ولا الشقى ينقلب سعيدا فالسعيد من سعد فى الازل والشقى من شقى فى الازل وأورد على هذا ان الكافر يكون شقيا بكفره فيسلم فينقلب سعيدا باسلامه وأجيب عنه بان الاعتبار بالخاتمة فمن ختم له بالسعادة كان قد كتب سعيدا فى الازل ومن ختم له بالشقاوة كان شقيا فى الازل والله أعلم * وقوله تعالى (وهو السميع) يعنى لما يقول العباد (العليم) يعنى بأحوالهم * قوله عز وجل (وان تطع أكثر من فى الارض يضلوك عن سبيل الله) قال المفسرون ان المشركين جادلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين فى أكل الميتة وذلك أنهم قالوا للمسلمين كيف تأكلون ما قتلتم ولا تأكلون ما قتل ربكم فقال الله تعالى لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم وان تطع أكثر من فى الارض فى أكل الميتة وكان الكفار يومئذ أكثر أهل الارض يضلوك عن سبيل الله يعنى يضلوك عن دين الله الذى شرعه لك وبعثك به وقيل معناه لا تطعهم فى معتقداتهم الباطلة فانك ان تطعهم يضلوك عن سبيل الله يعنى يضلوك عن طريق الحق ومنهج الصدق ثم أخبر عن حال الكفار وما هم عليه فقال تعالى (ان يتبعون الا الظن) يعنى ان هؤلاء الكفار الذين يجادلونك ما يتبعون فى دينهم الذى هم عليه الا الظن وليسوا على بصيرة وحق فى دينهم وليسوا بقاطعين انهم على حق لانهم اتبعوا أهواءهم وتركوا التماس الصواب والحق واقتصروا على اتباع الظن والجهل (وان هم الا يخرصون) يعنى يكذبون وأصل الخرص الحزر والتخمين ومنه خرص النخلة اذا حزر كمية ثمرها على الظن من غير يقين ويسمى الكذب خرصا لما يدخله من الظنون الكاذبة وقيل ان كل قول مقول عن ظن وتخمين يقال له خرص لان قائله لم يقله عن علم ويقين (ان ربك هو أعلم من يضل عن سبيله) يقول الله لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم يا محمد ان ربك هو أعلم منك ومن جميع خلقه أى الناس يضل عن سبيله (وهو أعلم بالمهتدين) يعنى وهو أعلم أيضا بمن كان على هدى واستقامة وسداد لا يخفى عليه شئ من أحوال خلقه فاخبر تعالى انه أعلم بالفريقين الضال والمهتدى وانه يجازى كلا بما يستحق * قوله تعالى (فكلوا مما ذكر اسم الله عليه) هذا جواب لقول المشركين حيث قالوا للمسلمين أتأكلون مما قتلتم ولا تأكلون مما قتل ربكم فقال الله تعالى للمسلمين فكلوا أنتم مما ذكر اسم الله عليه من الذبائح (ان كنتم بآياته مؤمنين) وقيل كانوا يحرمون أصنافا من النعم ويحلون الميتة فقيل أحلوا ما أحل الله وحرموا ما حرم الله فعلى هذا القول تكون الآية خطابا للمشركين وعلى القول الاول تكون الآية خطابا للمسلمين وهو الاصح لقوله فى آخر الآية ان كنتم بآياته مؤمنين (وما لكم أن لا تأكلوا مما ذكر اسم الله عليه) يعنى وأى شئ لكم فى أن لا تأكلوا وما يمنعكم من أن تأكلوا مما ذكر اسم الله عليه وهذا تأكيد فى اباحة ما ذبح على اسم الله دون غيره (وقد فصل لكم ما حرم عليكم) يعنى وقد بين لكم الحلال من الحرام فيما تطعمون وقال جمهور المفسرين المراد بقوله وقد فصل لكم ما حرم عليكم المحرمات المذكورة فى قوله تعالى حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به وأورد الامام فخر الدين الرازى ههنا اشكالا فقال فى سورة الانعام مكية وسورة المائدة من آخر ما أنزل الله تعالى بالمدينة وقوله

ما قتله الله عز وجل فقال وان تطع أكثر من فى الارض أى وان تطعهم فى أكل الميتة يضلوك عن سبيل الله (ان يتبعون الا الظن) يريد أن دينهم الذى هم عليه ظن وهوى لم يأخذوه عن بصيرة (وان هم الا يخرصون) يكذبون (ان ربك هو أعلم من يضل عن سبيله) قيل موضع من نصب بنزع حرف الصفة أى بمن يضل وقال الزجاج موضعه رفع بالابتداء ولفظها لفظ الاستفهام والمعنى ان ربك هو أعلم أى الناس يضل عن سبيله (وهو أعلم بالمهتدين) أخبر انه أعلم بالفريقين بالضالين والمهتدين فيجازى كلا بما يستحقون قوله تعالى (فكلوا مما ذكر اسم الله عليه) أى كلوا مما ذبح على اسم الله (ان كنتم بآياته مؤمنين) وذلك انهم كانوا يحرمون أصنافا من النعم ويحلون الاموات فقيل لهم أحلوا ما أحل الله وحرموا ما حرم الله ثم قال (وما لكم) يعنى أى شئ لكم (أن لا تأكلوا) وما يمنعكم من ان تأكلوا (مما ذكر اسم الله عليه) من الذبائح (وقد فصل لكم ما حرم عليكم) قرأ أهل المدينة ويعقوب وحفص فصل وحرم بالفتح فيهما أى فصل الله ما حرمه عليكم لقوله اسم الله وقرأ ابن كثير وابن عامر ويعقوب وأبو عمرو بضم الفاء والحاء وكسر الصاد والراء على غير تسمية الفاعل لقوله ذكر وقرأ حمزة والكسائى وأبو بكر فصل بالفتح وحرم بالضم وأراد بتفصيل المحرمات ما ذكر فى قوله تعالى حرمت عليكم الميتة والدم

(الا ما اضطررتم اليه) من هذه الاشياء فانه حلال لكم عند الاضطرار (وان كثيرا ليضلون) قرأ أهل الكوفة بضم الياء وكذلك قوله ليضلوا في سورة يونس لقوله تعالى يضلوك عن سبيل الله وقيل أراد به عمرو بن لحي فمن دونه من المشركين الذين اتخذوا البحائر والسوائب وقرأ الآخرون بالفتح لقوله من يضل (بأهوائهم بغير علم) حين امتنعوا من أكل ما ذكر اسم الله عليه ودعوا الى أكل الميتة (ان ربك هو أعلم بالمعتدين) الذين يجاوزون الحلال الى الحرام (وذروا ظاهر الاثم وباطنه) يعني الذنوب كلها لانها لا تخلو من هذين الوجهين قال قتادة علانيته وسره وقال مجاهد ظاهره ما يعمله الانسان بالجوارح من الذنوب وباطنه ما ينويه ويقصده بقلبه كالمصر على الذنب القاصد له قال الكلبي ظاهره الزنا وباطنه المخالفة وأكثر المفسرين على ان ظاهر الاثم الاعلان بالزنا وهم أصحاب الرايات وباطنه الاستسرار به وذلك ان العرب كانوا يحبون الزنا وكان الشريف منهم يتشرف فيسر به وغير الشريف لا يبالي به فيظهره فحرمهما الله عز وجل وقال سعيد بن جبير ظاهر الاثم نكاح المحارم وباطنه الزنا وقال ابن زيد ان ظاهر الاثم التجرد من الثياب والتعري في الطواف والباطن الزنا وروى حيان عن الكلبي ظاهر الاثم طواف الرجال بالبيت نهارا عراة وباطنه طواف النساء بالليل عراة (ان الذين يكسبون الاثم سيجزون) في الآخرة (بما كانوا يقترفون) يكتسبون في الدنيا قوله عز وجل (ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه) قال ابن عباس رضي الله عنهما الآية في تحريم الميتات (فصل وما في معناها من المنخنقة وغيرها وقال عطاء الآية في تحريم الذبائح التي كانوا يذبحونها على اسم الاصنام واختلف أهل العلم في ذبيحة المسلم اذا لم يذكر اسم الله عليها فذهب قوم الى تحريمها سواء ترك التسمية عامدا أو ناسيا وهو قول ابن سيرين والشعبي واحتجوا بظاهر هذه الآية وذهب قوم الى تحليلها يروى ذلك عن ابن عباس وهو قول مالك والشافعي وأحمد رضوان الله عليهم أجمعين وذهب قوم الى انه ان ترك التسمية عامدا لا

وقد فصل يجب أن يكون ذلك المفصل متقدما على هذا المحل والمدني متأخر عن المكي فيمتنع كونه متقدما ثم قال بل الاولى أن يقال قوله تعالى بعد هذه الآية قل لا أجد فيما أوحي الي محرما على طاعم يطعمه الا أن يكون ميتة أو دما مسفوحا أو لحم خنزير وهذه الآية وان كانت مذكورة بعد هذه الآية بقليل الا أن هذا القدر من التأخر لا يمنع أن يكون هو المراد قال كاتبه ولما ذكره المفسرون وجه وهو ان الله لما علم ان سورة المائدة متقدمة على سورة الانعام في الترتيب لا في النزول حسن عود الضمير في قوله وقد فصل لكم ما حرم عليكم الى ما هو متقدم في الترتيب وهو قوله حرمت عليكم الميتة الآية والله أعلم بمراده * وقوله تعالى (الا ما اضطررتم اليه) يعني الا أن تدعوكم الضرورة الى أكله بسبب شدة المجاعة فيباح لكم ذلك عند الاضطرار (وان كثيرا ليضلون بأهوائهم بغير علم) يعني وان كثيرا من الذين يجادلونكم في أكل الميتة ويحتجون عليكم في ذلك بقولهم أتأكلون ما تذبحون ولا تأكلون ما يذبحه الله وانما قالوا هذه المقالة جهلا منهم بغير علم منهم بصحة ما يقولون بل يتبعون أهواءهم ليضلوا أنفسهم وأتباعهم بذلك وقيل المراد به عمرو بن لحي فمن دونه من المشركين لانه أول من بحر البحائر وسيب السوائب وأباح الميتة وغير دين ابراهيم عليه السلام (ان ربك هو أعلم بالمعتدين) يعني ان ربك يا محمد هو أعلم بمن تعدى حدوده فأحل ما حرم الله وحرم ما أحل الله فهو يجازيهم على سوء صنيعهم * قوله عز وجل (وذروا ظاهر الاثم وباطنه) يعني وذروا أيها الناس ما يوجب الاثم وهي الذنوب والمعاصي كلها سرها وعلانيتها قليلها وكثيرها قال الربيع بن أنس نهى الله عن ظاهر الاثم وباطنه أن يعمل به سرا وعلانية وقال سعيد بن جبير في هذه الآية الظاهر منه قوله ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء الا ما قد سلف ونكاح المحارم من الامهات والبنات والاخوات والباطن الزنا وقال السدي أما الظاهر فالزواني في الحوانيت وهن أصحاب الرايات وأما الباطن فالمرأة يتخذها الرجل صديقة فيأتيها سرا وقال الضحاك كان أهل الجاهلية يستسرون بالزنا ويرون ان ذلك حلال ما كان سرا فحرم الله السر منه والعلانية وقال ابن زيد ظاهر الاثم التجرد من الثياب والتعري في الطواف والباطن الزنا وقال الكلبي ظاهر الاثم طواف الرجال بالبيت نهارا عراة وباطنه طواف النساء بالليل عراة وكان أهل الجاهلية يفعلون ذلك الى أن جاء الاسلام فنهى الله عن ذلك كله وقيل ان هذا النهي عام في جميع المحرمات التي نهى الله عنها وهو الاصح لان تخصيص العام بصورة معينة من غير دليل لا يجوز فعلى هذا القول يكون معنى الآية وذروا ما أعلنتم به وما أسررتم من الذنوب كلها قال ابن الانباري وذروا الاثم من جميع جهاته وقيل المراد بظاهر الاثم الاقدام على الذنوب من غير مبالاة وباطنه ترك الذنوب لخوف الله عز وجل لا لخوف الناس وقيل المراد بظاهر الاثم أفعال الجوارح وباطنه أفعال القلوب فيدخل في ذلك الحسد والكبر والعجب وارادة السوء للمسلمين ونحو ذلك * وقوله تعالى (ان الذين يكسبون الاثم) يعني ان الذين يعملون بما نهاهم الله عنه ويرتكبون ما حرم عليهم من المعاصي وغيرها (سيجزون) يعني في الآخرة (بما كانوا يقترفون) يعني بما كانوا يكسبون في الدنيا من الآثام وظاهر هذا النص يدل على عقاب المذنب انه مخصوص بمن لم يتب لان المسلمين أجمعوا على انه اذا تاب العبد من الذنب توبة صحيحة لم يعاقب وزاد أهل السنة في ذلك فقالوا المذنب اذا لم يتب فهو في خطر المشيئة ان شاء عاقبه وان شاء عفا عنه بفضله وكرمه * قوله تعالى (ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه) قال ابن عباس الآية في تحريم الميتات وما في معناها من المنخنقة وغيرها وقال عطاء الآية في تحريم الذبائح التي كانوا يذبحونها على اسم الاصنام انتهى

يحل وان تركها ناسيا يحل حكى الخرقي من أصحاب أحمد ان هذا مذهبه وهو قول الثوري وأصحاب الرأي ومن أباحها قال المراد من الآية الميتات وما ذبح على اسم غير الله بدليل انه قال (وانه لفسق) والفسق في ذكر اسم غير الله كما قال في آخر السورة قل لا أجد فيما أوحي الى محرما على طاعم الى قوله أو فسقا أهل لغير الله به واحتج من أباحها بما أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أحمد بن عبد الله النعيمي أخبرنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن اسمعيل ثنا يوسف بن موسى ثنا أبو خالد الاحمر قال سمعت هشام بن عروة يحدث عن أبيه عن عائشة (١٤٧) رضي الله عنها قالت ان قوما قالوا يارسول الله ان هنا أقواما حديثا عهدهم بشرك يأتون باللحمان لا ندري يذكرون اسم الله عليها أم لا قال اذكروا أنتم اسم الله وكلوا ولو كانت التسمية شرطا للاباحة لكان الشك في وجودها مانعا من أكلها كالشك في أصل الذبح قوله (وان الشياطين ليوحون الى أوليائهم ليجادلوكم) أراد ان الشياطين ليوسوسون الى أوليائهم من المشركين ليجادلوكم وذلك ان المشركين قالوا يا محمد أخبرنا عن الشاة اذا ماتت من قتلها فقال الله قتلها قالوا فتزعم ان ما قتلت أنت وأصحابك حلال وما قتله الكلب والصقر والفهد حلال وما قتله الله حرام فأنزل الله هذه الآية (وان أطعتموهم) في أكل الميتة (انكم لمشركون) قال الزجاج وفيه دليل على ان من أحل شيأ مما حرم الله أو حرم ما أحل الله فهو مشرك قوله (أومن كان ميتا فأحييناه) قرأ نافع ميتا ولحم أخيه ميتا والارض الميتة أحييناها بالتشديد فيهن وقرأ الآخرون بالتخفيف فأحييناه أي كان ضالا فهديناه كان ميتا بالكفر فأحييناه بالايمان (وجعلنا له نورا) يستضيء به (يمشي به في الناس) على قصد السبيل قيل النور هو الاسلام لقوله تعالى يخرجهم من الظلمات الى النور وقال قتادة هو كتاب الله بينة من الله مع المؤمن بها يعمل وبها يأخذ واليها ينتهي (كمن مثله في الظلمات) المثل صلة أي كمن هو في الظلمات

(فصل) اختلف العلماء في ذبيحة المسلم اذا لم يذكر اسم الله عليها فذهب قوم الى تحريمها سواء تركها عامدا أو ناسيا وهو قول ابن سيرين والشعبي ونقله الامام فخر الدين الرازي عن مالك ونقل عن عطاء انه قال كل ما لم يذكر اسم الله عليه من طعام أو شراب فهو حرام احتجوا في ذلك بظاهر هذه الآية وقال الثوري وأبو حنيفة ان ترك التسمية عامدا لا تحل وان تركها ناسيا تحل وقال الشافعي تحل الذبيحة سواء ترك التسمية عامدا أو ناسيا ونقله البغوي عن ابن عباس ومالك ونقل ابن الجوزي عن أحمد روايتين فيما اذا ترك التسمية عامدا وان تركها ناسيا حلت فمن أباح أكل الذبيحة التي لم يذكر اسم الله عليها قال المراد من الآية الميتات وما ذبح على اسم الاصنام بدليل أنه قال تعالى في سياق الآية (وانه لفسق) وأجمع العلماء على ان آكل ذبيحة المسلم التي ترك التسمية عليها لا يفسق واحتجوا أيضا في اباحتها بما روى البخاري في صحيحه عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت قلت يارسول الله ان هنا أقواما حديثا عهدهم بشرك يأتوننا بلحمان فما ندري يذكرون اسم الله عليها أم لا قال اذكروا أنتم اسم الله وكلوا قالوا ولو كانت التسمية شرطا للاباحة لكان الشك في وجودها مانعا من أكلها كالشك في أصل الذبح وقول الشافعي في أول الآية وان كان عاما بحسب الصيغة الا أن آخرها لما حصلت فيه هذه القيود الثلاثة وهي قوله وانه لفسق وان الشياطين ليوحون الى أوليائهم ليجادلوكم وان أطعتموهم انكم لمشركون علمنا ان المراد من هذا العموم هو الخصوص والفسق ذكر اسم غير الله في الذبح كما قال في آخر السورة قل لا أجد فيما أوحي الى محرما على طاعم يطعمه الى قوله أو فسقا أهل لغير الله به فصار هذا الفسق الذي أهل لغير الله به مفسرا لقوله وانه لفسق واذا كان كذلك كان قوله ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وانه لفسق مخصوصا بما أهل لغير الله به والله أعلم * وقوله تعالى (وان الشياطين ليوحون الى أوليائهم ليجادلوكم) يعني ان الشياطين يوسوسون الى أوليائهم من المشركين ليجادلوكم ويخاصموا محمدا صلى الله عليه وسلم وذلك ان المشركين قالوا يا محمد أخبرنا عن الشاة اذا ماتت من قتلها فقال الله قتلها قالوا فتزعم ان ما قتلت أنت وأصحابك حلال وما قتله الكلب والصقر حلال وما قتله الله حرام فأنزل الله عز وجل هذه الآية وقال عكرمة لما نزلت هذه الآية في تحريم الميتة كتبت فارس وهم المجوس الى مشركي قريش أن خاصموا محمدا وقولوا له ان ما ذبحت فهو حلال وما ذبحه الله فهو حرام فأنزل الله وان الشياطين يعني مردة الانس وهم المجوس ليوحون الى أوليائهم يعني مشركي قريش وكان بين فارس والعرب موالاة ومكاتبة على الروم فعلى هذا يكون المراد بالوحي المكاتبة في خفية (وان أطعتموهم) يعني في أكل الميتة وما حرم الله عليكم (انكم لمشركون) يعني انكم اذا مثلهم في الشرك قال الزجاج فيه دليل على أن كل من أحل شيأ مما حرم الله أو حرم شيأ مما أحل الله فهو مشرك وانما سمي مشركا لانه أثبت حاكما غير الله عز وجل ومن كان كذلك فهو مشرك * قوله عز وجل (أومن كان ميتا فأحييناه) يعني أومن كان ميتا بالكفر فأحييناه بالايمان وانما جعل الكفر موتا لانه جهل والايمان حياة لان الحي صاحب بصر يهتدي به الى رشده ولما كان الايمان يهدي الى الفوز العظيم والحياة الابدية شبهه بالحياة (وجعلنا له نورا يمشي به في الناس) يعني وجعلنا له نورا يستضيء به في الناس ويهتدي به الى قصد السبيل قيل النور هو الاسلام لانه يخلص من ظلمات الكفر لقوله يخرجهم من الظلمات الى النور وقال قتادة هو كتاب الله القرآن لانه بينة من الله مع المؤمن بما يعمله (كمن مثله في الظلمات)

(ليس بخارج منها) يعني من ظلمة الكفر وقيل نزلت هذه الآية في رجلين بأعيانهما ثم اختلفوا فيهما قال ابن عباس جعلنا له نورا يريد حمزة بن عبد المطلب كمن مثله في الظلمات يريد أباجهل بن هشام وذلك ان أباجهل رمى رسول الله صلى الله عليه وسلم بفرث فأخبر حمزة بما فعل أبوجهل وهو راجع من قنصه وبيده قوس وحمزة لم يؤمن بعد فأقبل غضبان حتى رمى أباجهل بالقوس وهو يتضرع اليه ويقول يا أبا يعلى أما ترى ما جاء به سفه عقولنا وسب آلهتنا وخالف آباءنا فقال حمزة ومن أسفه منكم تعبدون الحجارة من دون الله أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله فأنزل الله هذه الآية وقال الضحاك نزلت في عمر بن الخطاب وأبي جهل وقال عكرمة والكلبي نزلت في عمار بن ياسر وأبي جهل (كذلك زين للكافرين ما كانوا يعملون) من الكفر والمعصية قال ابن عباس يريد زين لهم الشيطان عبادة الاصنام قوله عز وجل (وكذلك جعلنا في كل قرية أكابر مجرميها) أي كما ان فساق مكة أكابرها كذلك جعلنا فساق كل قرية أكابرها أي عظماءها جمع أكبر مثل أفضل وأفاضل وأسود وأساود وذلك سنة الله تعالى انه جعل في كل قرية اتباع الرسل ضعفاءهم كما قال في قصة نوح عليه السلام أنؤمن لك واتبعك الارذلون وجعل فساقهم أكابرهم (ليمكروا فيها) وذلك انهم أجلسوا على كل طريق من طرق مكة أربعة نفر ليصرفوا الناس عن الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم يقولون لكل من يقدم اياك وهذا الرجل فانه كاهن ساحر كذاب (وما يمكرون الا بأنفسهم) لان وبال مكرهم يعود عليهم (وما يشعرون) انه كذلك أبا

قوله تعالى (واذا جاءتهم آية قالوا لن نؤمن حتى نؤتى مثل ما أوتي رسل الله) يعني مثل ما أوتي رسل الله من النبوّة وذلك ان الوليد بن المغيرة قال لو كانت النبوّة حقا لكنت أولى بها منك لاني أكبر منك سنا وأكثر منك مالا فأنزل الله تعالى هذه الآية وقال مقاتل نزلت في أبي جهل وذلك انه قال زاحمنا بنو عبد مناف في الشرف حتى اذا صرنا كفرسي رهان قالوا منا نبي يوحى اليه والله لا نؤمن به ولا نتبعه أبدا الا أن يأتينا وحي كما يأتيه فأنزل الله عز وجل واذا جاءتهم آية حجة على صدق محمد صلى الله عليه وسلم قالوا يعني أباجهل لن نؤمن حتى نؤتى مثل ما أوتي رسل الله

يعني كمن هو في ظلمة الكفر وظلمة الجهالة وظلمة عمى البصيرة (ليس بخارج منها) يعني من تلك الظلمات وهذا مثل ضربه الله تعالى لحال المؤمن والكافر فبين ان المؤمن المهتدي بمنزلة من كان ميتا فأحياه وأعطاه نورا يهتدي به في مصالحه وأن الكافر بمنزلة من هو في ظلمات منغمس فيها ليس بخارج منها فيكون متحيرا على الدوام ثم اختلف المفسرون في هذين المثالين هل هما مخصوصان باثنين معينين أو هما عامان في كل مؤمن وكافر فذكروا في ذلك قولين أحدهما أن الآية في رجلين معينين ثم اختلفوا فيهما فقال ابن عباس في قوله وجعلنا له نورا يمشي به في الناس يريد حمزة بن عبد المطلب عم النبي صلى الله عليه وسلم كمن مثله في الظلمات يريد بذلك أباجهل بن هشام وذلك ان أباجهل رمى النبي صلى الله عليه وسلم بفرث فأخبر حمزة بما فعل أبوجهل وكان حمزة قد رجع من صيد وبيده قوس وحمزة لم يؤمن بعد فأقبل حمزة غضبان حتى علا أباجهل وجعل يضربه بالقوس وجعل أبوجهل يتضرّع الى حمزة ويقول يا أبا يعلى أما ترى ما جاء به سفه عقولنا وسب آلهتنا وخالف آباءنا فقال حمزة ومن أسفه منكم عقولا تعبدون الحجارة من دون الله أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا رسول الله فأسلم حمزة يومئذ فأنزل الله هذه الآية وقال الضحاك نزلت في عمر بن الخطاب وأبي جهل وقال عكرمة والكلبي نزلت في عمار بن ياسر وأبي جهل وقال مقاتل نزلت في النبي صلى الله عليه وسلم وأبي جهل وذلك ان أباجهل قال زاحمنا بنو عبد مناف في الشرف حتى اذا صرنا نحن وهم كفرسي رهان قالوا منا نبي يوحى اليه والله لا نؤمن حتى يأتينا وحي كما يأتيه فنزلت هذه الآية والقول الثاني وهو قول الحسن في آخرين أن هذه الآية عامة في حق كل مؤمن وكافر وهذا هو الصحيح لان المعنى اذا كان حاصلا في الكل دخل فيه كل أحد * وقوله تعالى (كذلك زين للكافرين ما كانوا يعملون) قال أهل السنة المزين هو الله تعالى ويدل عليه قوله زينا لهم أعمالهم ولان حصول الفعل يتوقف على حصول الدواعي وحصولها لا يكون الا بخلق الله تعالى فدل ذلك على ان المزين هو الله تعالى وقالت المعتزلة المزين هو الشيطان ويرده ما تقدم * وقوله تعالى (وكذلك جعلنا في كل قرية أكابر مجرميها) يعني وكما جعلنا في مكة أكابر وعظماء جعلنا في كل قرية أكابر وعظماء وقيل هو معطوف على ما قبله ومعناه كما زينا للكافرين ما كانوا يعملون كذلك جعلنا في كل قرية أكابر جمع الأكبر ولا يجوز أن يكون مضافا لانه لا يتم المعنى بل في الآية تقديم وتأخير تقديره وكذلك جعلنا في كل قرية مجرميها أكابر وانما جعل المجرمين أكابر لانهم أقدر على المكر والغدر وترويج الباطل بين الناس من غيرهم وانما حصل ذلك لاجل رياستهم وذلك سنة الله انه جعل في كل قرية أتباع الرسل ضعفاءهم وجعل فساقهم أكابرهم (ليمكروا فيها) قال أبو عبيدة المكر الخديعة والحيلة والغدر والفجور زاد بعضهم والغيبة والنميمة والأيمان الكاذبة وترويج الباطل قال ابن عباس معناه ليقولوا فيها الكذب وقال مجاهد جلس على كل طريق من طرق مكة أربعة نفر ليصرفوا الناس عن الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم ويقولوا هو كذاب ساحر كاهن فكان هذا مكرهم (وما يمكرون الا بأنفسهم) يعني ما يحيق هذا المكر الا بهم لان وبال مكرهم يعود عليهم (وما يشعرون) يعني ان وبال ذلك المكر يعود عليهم ويضرّهم * قوله عز وجل (واذا جاءتهم آية قالوا لن نؤمن حتى نؤتى مثل ما أوتي رسل الله) يعني النبوّة وذلك ان الوليد بن المغيرة قال للنبي صلى الله عليه وسلم لو كانت النبوّة حقا لكنت

أنا أولى بها منك لأني أكبر منك سنا وأكثر منك مالا فأنزل الله هذه الآية وقال مقاتل نزلت في أبي جهل وذلك انه قال زاحمنا بنو عبد مناف في الشرف حتى اذا صرنا كفرسي رهان قالوا منا نبي يوحى اليه والله لا نؤمن به ولا نتبعه أبدا الا أن يأتينا وحي كما يأتيه فأنزل الله هذه الآية واذا جاءتهم آية يعني حجة بينة ودلالة واضحة على صدق محمد صلى الله عليه وسلم قالوا يعني الوليد بن المغيرة وأبا جهل بن هشام أو كل واحد من رؤساء الكفر ويدل عليه الآية التي قبلها وهي قوله وكذلك جعلنا في كل قرية أكابر مجرميها ليمكروا فيها فكان من مكر كفار قريش أن قالوا لن نؤمن لك حتى نؤتى مثل ما أوتي رسل الله يعني النبوّة وانما قالوا هذه المقالة الخبيثة حسدا منهم للنبي صلى الله عليه وسلم وفي قولهم لن نؤمن حتى نؤتى مثل ما أوتي رسل الله قولان أحدهما وهو المشهور ان القوم أرادوا أن تحصل لهم النبوة والرسالة كما حصلت للنبي صلى الله عليه وسلم وأن يكونوا متبوعين لا تابعين القول الثاني وهو قول الحسن ومنقول عن ابن عباس ان المعنى واذا جاءتهم آية من القرآن تأمرهم باتباع محمد صلى الله عليه وسلم قالوا لن نؤمن لك يعني لن نصدقك حتى نؤتى مثل ما أوتي رسل الله يعني حتى يوحى الينا ويأتينا جبريل بصدقك بأنك رسول الله فعلى هذا القول لم يطلبوا النبوّة وانما طلبوا أن تخبرهم الملائكة بصدق محمد صلى الله عليه وسلم وانه رسول من الله تعالى وعلى القول الاول انهم طلبوا أن يكونوا أنبياء ويدل على صحة هذا القول سياق الآية وهو قوله تعالى (الله أعلم حيث يجعل رسالاته) يعني انه تعالى يعلم من يستحق الرسالة فيشرفه بها ويعلم من لا يستحقها ومن ليس بأهل لها وأنتم لستم لها بأهل وان النبوة لا تحصل لمن يطلبها خصوصا لمن عنده حسد ومكر وغدر وقال أهل المعاني الابلغ في تصديق الرسل ان لا يكونوا قبل البعثة مطاعين في قومهم لان الطعن كان يتوجه عليهم فيقال انما كانوا رؤساء مطاعين فاتبعهم قومهم لاجل ذلك فكان الله تعالى أعلم بمن يستحق الرسالة فجعلها اليتيم أبي طالب دون أبي جهل والوليد وغيرهما من أكابر قريش ورؤسائها ※ وقوله تعالى (سيصيب الذين أجرموا صغار) أي ذلة وهوان وقيل الصغار هو الذل الذي تصغر الى المرء نفسه فيه (عند الله) يعني هذا من عند الله وقيل ان هذا الصغار ثابت لهم عند الله فعلى هذا القول انما يحصل لهم الصغار في الآخرة وقيل معناه سيصيبهم صغار بحكم الله حكم به عليهم في الدنيا (وعذاب شديد) يعني في الآخرة (بما كانوا يمكرون) يعني انما حصل لهم هذا الصغار والعذاب بسبب مكرهم وحسدهم وطلبهم ما لا يستحقون ※ قوله تعالى (فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للاسلام) أي الايمان يقال شرح الله صدره فانشرح أي وسعه لقبول الايمان والخير فتوسع وذلك أن الانسان اذا اعتقد في عمل من الاعمال أن نفعه زائد وخيره راجح ورجحه ظاهر مال بطبعه اليه وقويت رغبته فيه فتسمى هذه الحالة سعة النفس وانشراح الصدر وقيل الشرح الفتح والبيان يقال شرح فلان أمره اذا أوضحه وأظهره وشرح المسألة اذا كانت مشكلة فأوضحها وبينها فقد ثبت ان للشرح معنيين أحدهما الفتح ومنه يقال شرح الكافر بالكفر صدرا أي فتحه لقبوله ومنه قوله تعالى ولكن من شرح بالكفر صدرا وقوله أفمن شرح الله صدره للاسلام يعني فتحه ووسعه لقبوله والثاني ان الشرح نور يقذفه الله في قلب العبد فيعرف بذلك النور الحق فيقبله وينشرح صدره له ومعنى الآية فمن يرد الله أن يهديه للايمان بالله وبرسوله وبما جاء به من عنده يوفقه له ويشرح صدره لقبوله ويهونه عليه ويسهله له بفضله وكرمه ولطفه به واحسانه اليه فعند ذلك يستنير الاسلام في قلبه فيضيء به ويتسع له صدره ولما نزلت هذه الآية سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن شرح الصدر فقال نور يقذفه الله في قلب المؤمن فينشرح له وينفسح قيل فهل لذلك أمارة قال نعم الانابة الى دار الخلود والتجافي عن دار الغرور والاستعداد للموت قبل نزول الموت وأسنده الطبري عن ابن مسعود قال قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم حين نزلت عليه هذه الآية فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للاسلام قال اذا دخل النور القلب انفسح وانشرح قالوا فهل لذلك من آية يعرف بها قال الانابة الى دار الخلود والتجافي عن دار الغرور والاستعداد للموت قبل لقاء الموت ※ وقوله تعالى (ومن يرد) أي الله (أن يضله يجعل صدره ضيقا حرجا)

يعني محمدا صلى الله عليه وسلم ثم قال الله تعالى (الله أعلم حيث يجعل رسالته) قرأ ابن كثير وحفص رسالته على التوحيد وقرأ الآخرون رسالاته بالجمع يعني الله أعلم بمن هو أحق بالرسالة (سيصيب الذين أجرموا صغار) ذل وهوان (عند الله) أي من عند الله (وعذاب شديد بما كانوا يمكرون) قيل صغار في الدنيا وعذاب شديد في الآخرة قوله عز وجل (فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للاسلام) أي يفتح قلبه وينوّره حتى يقبل الاسلام ولما نزلت هذه الآية سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن شرح الصدر قال نور يقذفه الله في قلب المؤمن فينشرح له وينفسح قيل فهل لذلك امارة قال نعم الانابة الى دار الخلود والتجافي عن دار الغرور والاستعداد للموت قبل نزول الموت قوله تعالى (ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقا) قرأ ابن كثير ضيقا بالتخفيف ههنا وفي الفرقان والباقون بالتشديد وهما لغتان مثل هين وهين ولين ولين (حرجا) قرأ أهل المدينة وأبو بكر بكسر الراء والباقون بفتحها وهما لغتان أيضا مثل الدنف والدنف قال سيبويه الحرج بالفتح المصدر كالطلب ومعناه ذا حرج وبالكسر الاسم وهو أشد الضيق يعني يجعل قلبه ضيقا حتى لا يدخله الايمان وقال الكلبي ليس للخير فيه منفذ قال ابن عباس اذا سمع ذكر الله اشمأز قلبه واذا ذكر شيء من عبادة

يعنى يجعل صدره ضيقا حتى لايدخله الايمان وقال الكلبي ليس للخير فيه منفذ وقال ابن عباس اذا سمع ذكر الله اشمأزقلبه واذا سمع ذكر الاصنام ارتاح الى ذلك وقرأ عمر بن الخطاب هذه الآية وعنده أعرابى من كنانة فقال له ما الحرجة فيكم قال الحرجة فينا الشجرة تكون بين الاشجار التى لاتصل اليها راعية ولا وحشية ولا شىء فقال عمر كذلك قلب المنافق لا يصل اليه شىء من الخير وأصل الحرج الضيق وهو مأخوذ من الحرجة وهى الاشجار الملتف بعضها على بعض حتى لا يصل اليها شىء وقرأ ابن عباس هذه الآية فقال هل هنا أحد من بنى بكر قال رجل نعم قال ما الحرجة فيكم قال الوادى الكثير الشجر المستمسك الذى لا طريق فيه فقال ابن عباس كذلك قلب الكافر قال أهل المعانى لما كان القلب محلا للعلوم والاعتقادات وصف الله تعالى قلب من يريد هدايته بالانشراح والانفساح ونوره فقبل ما أودعه من الايمان بالله ورسوله ووصف قلب من يريد ضلالته بالضيق الذى هو خلاف الشرح والانفساح فدل ذلك على ان الله تعالى صير قلب الكافر بحيث لا يعى علما ولا استدلالا على توحيد الله تعالى والايمان به وفى الآية دليل على أن جميع الاشياء بمشيئة الله وارادته حتى ايمان المؤمن وكفر الكافر * وقوله تعالى (كأنما يصعد فى السماء) يعنى أن الكافر اذا دعى الى الاسلام كأنه قد كلف أن يصعد الى السماء ولا يقدر على ذلك وقيل يجوز أن يكون المعنى كأن قلب الكافر يصعد الى السماء نبوا عن الاسلام وتكبرا وقيل ضاق عليه المذهب فلم يجد الا أن يصعد الى السماء وليس يقدر على ذلك وقيل هو من المشقة وصعوبة الامر فيكون المعنى ان الكافر اذا دعى الى الاسلام فانه يتكلف مشقة وصعوبة فى ذلك كمن يتكلف الصعود الى السماء وليس يقدر على ذلك (كذلك يجعل الله الرجس على الذين لا يؤمنون) الكاف فى كذلك تفيد التشبيه وفيه وجهان الاول معناه أن جعله الرجس عليهم كجعله صدورهم ضيقة حرجة والمعنى كما جعلنا صدورهم ضيقة حرجة كذلك يجعل الله الرجس عليهم الوجه الثانى قال الزجاج أى مثل ماقصصنا عليك كذلك يجعل الله الرجس قال ابن عباس الرجس الشيطان أى فيسلطه الله عليهم وقال مجاهد الرجس مالاخير فيه وفى رواية عن ابن عباس ان الرجس العذاب وقال الزجاج الرجس فى الدنيا اللعنة وفى الآخرة العذاب * قوله عزوجل (وهذا صراط ربك مستقيما) يعنى وهذا الذى بيناه لك يامحمد فى هذه السورة وغيرها من سور القرآن هو صراط ربك يعنى دينه الذى شرعه لعباده ورضيه لنفسه وجعله مستقيما لااعوجاج فيه قال ابن عباس فى قوله وهذا صراط ربك مستقيما يعنى الاسلام وقال ابن مسعود يعنى القرآن لانه يؤدى من تبعه وعمل به الى طريق الاستقامة والسداد (قد فصلنا الآيات) يعنى قد فصلنا آيات القرآن بالوعد والوعيد والثواب والعقاب والحلال والحرام والامر والنهى وغير ذلك من أحكام القرآن (لقوم يذكرون) يعنى لمن يتذكر بها ويتعظ بما فيها من المواعظ والعبر قال عطاء يعنى أصحاب النبى صلى الله عليه وسلم ومن تبعهم باحسان (لهم دار السلام عند ربهم) يعنى الجنة فى قول جميع المفسرين قال الحسن والسدى السلام هو الله تعالى وداره الجنة ومعنى السلام فى أسماء الله تعالى ذو السلام وهو جمع سلامة لانه تعالى ذو السلامة من جميع الآفات والنقائص فعلى هذا القول أضيفت الدار الى السلام الذى هو اسم الله تعالى اضافة تشريف وتعظيم كما قيل للكعبة بيت الله وللنبى صلى الله عليه وسلم عبد الله فى قوله وانه لما قام عبد الله يدعوه واحتج لصحة هذا بان فى اضافة الدار الى الله تعالى نهاية تشريفها وتعظيمها فكان ذكر الاضافة مبالغة فى تعظيم أمرها وقيل ان السلام صفة للدار لانها دار السلامة الدائمة التى لا تنقطع فعلى هذا يكون السلام بمعنى السلامة كأنه قال لهم دار السلامة التى لا يلقون فيها شيأ يكرهونه وقيل سميت بذلك لان جميع

الاصنام ارتاح الى ذلك وقرأ عمر بن الخطاب رضى الله عنه هذه الآية فسأل اعرابيا من كنانة ما الحرجة فيكم قال الحرجة فينا الشجرة تكون بين الاشجار التى لاتصل اليها راعية ولا وحشية ولا شىء فقال عمر رضى الله عنه كذلك قلب المنافق لا يصل اليه شىء من الخير (كأنما يصعد فى السماء) قرأ ابن كثير يصعد بالتخفيف وسكون الصاد وقرأ أبو بكر عن عاصم يصاعد بالالف أى يتصاعد وقرأ الآخرون يصعد بتشديد الصاد والعين أى يتصعد يعنى يشق عليه الايمان كما يشق عليه صعود السماء وأصل الصعود المشقة ومنه قوله تعالى سأرهقه صعودا أى عقبة شاقة (كذلك يجعل الله الرجس على الذين لا يؤمنون) قال ابن عباس الرجس هو الشيطان أى يسلط عليه وقال الكلبي هو المأثم وقال مجاهد الرجس مالاخير فيه وقال عطاء الرجس العذاب مثل الرجز وقيل هو النجس روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا دخل الخلاء قال اللهم انى أعوذ بك من الرجس النجس وقال الزجاج الرجس اللعنة فى الدنيا والعذاب فى الآخرة قوله عزوجل (وهذا صراط ربك مستقيما) أى هذا الذى بينا وقيل هذا الذى أنت عليه يامحمد طريق ربك ودينه الذى ارتضاه لنفسه مستقيما لاعوج فيه وهو الاسلام (قد فصلنا الآيات لقوم يذكرون لهم دار السلام عند ربهم) يعنى الجنة قال أكثر المفسرين السلام هو الله وداره الجنة وقيل السلام هو السلامة أى لهم دار السلامة من الآفات وهى الجنة وسميت دار السلام لان كل من دخلها سلم من البلايا والرزايا وقيل سميت بذلك لان جميع حالاتها مقرونة بالسلام فقال فى الابتداء ادخلوها بسلام آمنين والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم وقال لا يسمعون فيها لغوا الا سلاما وقال تحيتهم فيها سلام سلام قولا من رب رحيم

(وهو وليهم بما كانوا يعملون) قال الحسين بن الفضل يتولاهم في الدنيا بالتوفيق وفي الآخرة بالجزاء قوله عز وجل (ويوم يحشرهم) قرأ حفص يحشرهم بالياء (جميعا) يعني الجن والانس يجمعهم في موقف القيامة فيقول (يامعشر الجن) والمراد بالجن الشياطين (قد استكثرتم من الانس) أي استكثرتم من الانس بالاضلال والاغواء أي أضللتم كثيرا (وقال أولياؤهم من الانس) يعني أولياء الشياطين الذين أطاعوهم من الانس (ربنا استمتع بعضنا ببعض) قال الكلبي استمتاع الانس بالجن هو ان الرجل كان اذا سافر ونزل بأرض قفر وخاف على نفسه من الجن قال أعوذ بسيد هذا الوادي من سفهاء قومه فيبيت في جوارهم وأما استمتاع الجن بالانس هو انهم قالوا قد سدنا الانس مع الجن حتى عاذوا بنا فيزدادون شرفا في قومهم وعظما في أنفسهم وهذا كقوله تعالى وأنه كان رجال من الانس يعوذون برجال من الجن فزادوهم رهقا وقيل استمتاع الانس بالجن ما كانوا يلقون اليهم من الاراجيف والسحر والكهانة وتزيينهم لهم الامور التي يهوونها حتى يسهل فعلها عليهم واستمتاع الجن بالانس طاعة الانس لهم فيما يزينون لهم من الضلالة والمعاصي قال محمد بن كعب هو طاعة بعضهم بعضا وموافقة بعضهم لبعض (وبلغنا أجلنا الذي أجلت لنا) يعني القيامة والبعث (قال) الله تعالى (النار مثواكم) مقامكم (خالدين فيها الا ماشاء الله) اختلفوا في هذا الاستثناء كما اختلفوا في قوله خالدين فيها مادامت السموات والارض الا ماشاء ربك قيل أراد الا قدر مدة ما بين بعثهم الى دخولهم جهنم يعني هم خالدون في النار الا هذا المقدار وقيل الاستثناء يرجع الى العذاب وهو قوله النار مثواكم أي خالدين في النار سوى ماشاء الله من أنواع العذاب وقال ابن عباس الاستثناء يرجع الى قوم سبق فيهم علم الله انهم يسلمون فيخرجون من النار وما بمعنى من على هذا التأويل

حالاتها مقرونة بالسلامة كما قال تعالى في وصفها ادخلوها بسلام آمنين والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم وقال تحيتهم فيها سلام وقال سلام قولا من رب رحيم لا يسمعون فيها لغوا الا سلاما وقوله عند ربهم يعني ان الجنة معدة مهيأة لهم عند ربهم حتى يوصلهم اليها (وهو وليهم بما كانوا يعملون) يعني انه تعالى يتولى أمرهم وايصال المنافع اليهم ويدفع المضار عنهم وقيل معناه انه يتولاهم في الدنيا بالتوفيق والهداية وفي الآخرة بالجزاء والجنة وقيل الولي هو الناصر والقريب يعني انه تعالى ينصرهم في الدنيا ويقربهم في الآخرة بسبب أعمالهم الصالحة التي كانوا يتقربون بها اليه في الدنيا ✳ قوله تعالى (ويوم نحشرهم جميعا) أي اذكر يا محمد يوم نحشر العادلين بالله الاصنام مع أوليائهم من الشياطين يعني نحشر المشركين والشياطين جميعا يوم القيامة (يامعشر الجن) فيه حذف تقديره يقول لهم يامعشر الجن والمعشر الجماعة والمراد من الجن الشياطين (قد استكثرتم من الانس) يعني من اضلالهم واغوائهم وقال ابن عباس معناه أضللتم كثيرا من الانس وهذا التفسير لا بد له من تأويل آخر لان الجن لا يقدرون على اضلال الانس واغوائهم بأنفسهم لانه لا يقدر على الاجبار أحد الا الله لانه هو المتصرف في خلقه بما شاء فوجب أن يكون المعنى قد استكثرتم من الدعاء الى الاضلال مع مصادفة القبول من الانس (وقال أولياؤهم من الانس ربنا استمتع بعضنا ببعض) يعني استمتع الجن بالانس والانس بالجن فأما استمتاع الانس بالجن فقال الكلبي كان الرجل في الجاهلية اذا سافر فنزل بأرض قفراء وخاف على نفسه من الجن قال أعوذ بسيد هذا الوادي من شر سفهاء قومه فيبيت في جوارهم وأما استمتاع الجن بالانس فهو انهم قالوا اسدنا الانس مع الجن حتى عاذوا بنا فيزدادون بذلك شرفا في قومهم وعظما في أنفسهم وقيل استمتاع الانس بالجن هو ما كانوا يلقون اليهم من الاراجيف والسحر والكهانة وتزيينهم الامور التي كانوا يهوونها وتسهيل سبلها عليهم واستمتاع الجن بالانس طاعة الانس للجن فيما يزينون لهم من الضلالة والمعاصي وقيل استمتاع الانس بالجن فيما كانوا يدلونهم على أنواع الشهوات وأصناف الطيبات ويسهلونها عليهم واستمتاع الجن بالانس هي طاعة الانس للجن فيما يأمرونهم به وينقادون لحكمهم فصاروا كالرؤساء للانس والانس كالاتباع وقيل ان قوله ربنا استمتع بعضنا ببعض هو من كلام الانس خاصة لان استمتاع الجن بالانس وبالعكس أمر نادر لا يكاد يظهر أما استمتاع الانس بعضهم ببعض فهو ظاهر فوجب حمل الكلام عليه (وبلغنا أجلنا الذي أجلت لنا) يعني ان ذلك الاستمتاع كان الى أجل معين ووقت محدود ثم ذهب وبقيت الحسرة الندامة قال الحسن والسدي الاجل الموت وقيل هو وقت البعث للحساب في يوم القيامة (قال) يعني قال الله لهؤلاء الذين استمتع بعضهم ببعض من الجن والانس (النار مثواكم) يعني ان النار مقامكم ومقركم فيها ومصيركم اليها (خالدين فيها) يعني مقيمين في نار جهنم أبدا (الا ماشاء الله) اختلفوا في معنى هذا الاستثناء فقيل معناه خالدين فيها الا قدر مدة بعثهم ووقوفهم للحساب الى حين دخولهم الى النار فان هذا الوقت ليسوا خالدين فيه في النار وقيل المراد من هذا الاستثناء هو أوقات نقلهم من عذاب الى عذاب آخر وذلك انهم يستغيثون من النار فينقلون الى الزمهرير ثم يستغيثون منه فينقلون الى النار فكانت مدة نقلهم هي المراد من هذا الاستثناء ونقل جمهور المفسرين عن ابن عباس انه قال ان هذا الاستثناء يرجع الى قوم سبق فيهم علم الله انهم يسلمون ويصدقون النبي صلى الله عليه وسلم فيخرجون من النار قالوا فعلى هذا التأويل تكون ما في قوله الا ماشاء الله بمعنى من يعني الا من شاء الله ونقل الطبري عن ابن عباس أنه كان يتأول هذا الاستثناء بان الله عز وجل جعل أمر هؤلاء القوم في مبلغ عذابهم الى

(ان ربك حكيم عليم) قيل حكيم بمن استثنى عليم بما فى قلوبهم من البر والتقوى (وكذلك نولى بعض الظالمين بعضا بما كانوا يكسبون) قيل أى كما خذلنا عصاة الجن والانس حتى استمتع بعضهم ببعض نولى بعض الظالمين بعضا أى نسلط بعض الظالمين على بعض فنأخذ من الظالم بالظالم كما جاء من أعان ظالما سلطه الله عليه وقال قتادة نجعل بعضهم أولياء بعض فالمؤمن ولى المؤمن أين كان والكافر ولى الكافر حيث كان وروى معمر عن قتادة نتبع بعضهم بعضا فى النار من الموالاة وقيل معناه نولى ظلمة الانس ظلمة الجن ونولى ظلمة الجن ظلمة الانس أى نكل بعضهم الى بعض كقوله تعالى نوله ما تولى وروى الكلبى عن أبى صالح عن ابن عباس رضى الله عنهما فى تفسيرها هو ان الله تعالى اذا أراد بقوم خيرا ولى أمرهم خيارهم واذا أراد بقوم شرا ولى أمرهم شرارهم قوله عز وجل (يامعشر الجن والانس ألم يأتكم رسل منكم) واختلفوا فى ان الجن هل أرسل اليهم منهم رسول فسئل الضحاك عنه فقال بلى ألم تسمع الله يقول ألم يأتكم رسل منكم يعنى بذلك رسلا من الانس ورسلا من الجن قال الكلبى كانت الرسل من قبل أن يبعث محمد صلى الله عليه وسلم يبعثون الى الجن والانس جميعا ومحمد الرسول صلى الله عليه وسلم يبعث الى الجن والانس كافة قال مجاهد الرسل من الانس والنذر من الجن ثم قرأ ولوا الى قومهم منذرين وهم قوم يسمعون كلام الرسل فيبلغون الجن ما سمعوا وليس للجن رسل فعلى هذا قوله رسل منكم ينصرف الى أحد الصنفين وهم الانس كما قال يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان وانما يخرج من الملح دون العذب وقال وجعل القمر فيهن نورا وانما هو فى سماء واحدة (يقصون عليكم) أى يقرؤن عليكم (آياتى) كتبى (وينذرونكم

مشيئته وقال فى هذه الآية انه لا ينبغى لاحد أن يحكم على الله فى خلقه أن لا ينزلهم جنة ولا نارا قال الزجاج والقول الاول أولى لان معنى الاستثناء انما هو من يوم القيامة لان قوله ويوم نحشرهم جميعا هو يوم القيامة ثم قال خالدين فيها منذ يبعثون الا ما شاء الله من مقدار حشرهم من قبورهم ومقدار مدة محاسبتهم (ان ربك حكيم) يعنى فى تدبير خلقه وتصريفه اياهم فى مشيئته من حال الى حال وغير ذلك من أفعاله وقيل حكيم فيما يفعله من ثواب الطائع وعقاب العاصى وفى سائر وجوه المجازاة (عليم) يعنى بعواقب أمور خلقه وما هم اليه صائرون كأنه قال انما حكمت لهؤلاء الكفار بالخلود فى النار لعلمى بأنهم يستحقون ذلك * قوله عز وجل (وكذلك نولى بعض الظالمين بعضا) الكاف فى وكذلك كاف التشبيه تقتضى شيأ تقدم ذكره فالتقدير كما أنزلت العذاب بالجن والانس الذين استمتع بعضهم ببعض كذلك نولى بعض الظالمين بعضا أى نسلط بعضهم على بعض فنأخذ من الظالم بالظلم كما جاء فى الاثر من أعان ظالما سلطه الله عليه وقال قتادة نجعل بعضهم أولياء بعض فالمؤمن ولى المؤمن حيث كان وأين كان والكافر ولى الكافر حيث كان وأين كان وفى رواية أخرى عن قتادة قال يتبع بعضهم بعضا فى النار من الموالاة وقيل معناه نولى ظلمة الانس ظلمة الجن وظلمة الجن ظلمة الانس يعنى نكل بعضهم الى بعض وقال ابن عباس فى تفسير هذه الآية هو ان الله تعالى اذا أراد بقوم خيرا ولى عليهم خيارهم واذا أراد بقوم شرا ولى عليهم شرارهم فعلى هذا القول ان الرعية متى كانوا ظالمين سلط الله عز وجل عليهم ظالما مثلهم فمن أراد أن يخلص من ظلم ذلك الظالم فليترك الظلم * وقوله تعالى (بما كانوا يكسبون) يعنى يسلط عليهم من يظلمهم بسبب أعمالهم الخبيثة التى اكتسبوها * قوله تعالى (يامعشر الجن والانس) المعشر كل جماعة أمرهم واحد والجمع معاشر (ألم يأتكم رسل منكم) اختلف العلماء فى معنى هذه الآية وهل كان من الجن رسل أم لا فذهب أكثر العلماء الى انه لم يكن من الجن رسول وانما كانت الرسل من الانس وأجابوا عن قوله رسل منكم يعنى من أحدكم وهم الانس فحذف المضاف فهو كقوله يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان وانما يخرج من أحدهما وهو الملح دون العذب وانما جاز ذلك لان ذكرهما قد جمع فى قوله مرج البحرين وهو جائز فى كل ما اتفق فى أصله فلذلك لما اتفق ذكر الجن مع الانس جاز مخاطبتهما بما ينصرف الى أحد الفريقين وهم الانس وهذا قول الفراء والزجاج ومذهب جمهور أهل العلم قال الواحدى وعليه دل كلام ابن عباس لانه قال يريد أنبياء من جنسهم ولم يكن من جنس الجن أنبياء وذهب قوم الى أنه أرسل الى الجن رسلا منهم كما أرسل الى الانس رسلا منهم قال الضحاك من الجن رسل كما من الانس رسل وظاهر الآية يدل على ذلك لانه تعالى قال ألم يأتكم رسل منكم فخاطب الفريقين جميعا وأجيب عن ذلك بان الله تعالى قال يامعشر الجن والانس ألم يأتكم رسل منكم وهذا يقتضى كون الرسل بعضا من أبعاض هذا المجموع واذا كان الرسل من الانس كان الرسل بعضا من أبعاض هذا المجموع وكان هذا القول أولى من حمل لفظ الآية على ظاهرها فثبت بذلك كون الرسل من الانس لا من الجن ويحتمل أيضا أن يقال ان كافة الرسل كانوا من الانس لكن الله تعالى يلقى الداعية فى قلوب قوم من الجن حتى يسمعوا كلام الرسل من الانس ثم يأتوا قومهم من الجن فيخبروهم بما سمعوا من الرسل وينذروهم به كما قال تعالى واذ صرفنا اليك نفرا من الجن يستمعون القرآن الى فلما قضى ولوا الى قومهم منذرين فكان أولئك النفر من الجن رسل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى قومهم وهذا مذهب مجاهد فانه قال الرسل من الانس والنذر من الجن ونحو ذلك قال ابن جريج وأبو عبيدة وقيل كانت الرسل يبعثون الى الجن من الجن ولكن بواسطة رسل الانس والله أعلم بمراده وأسرار كتابه * وقوله تعالى (يقصون عليكم آياتى) يعنى يخبرونكم بما أوحى اليهم من آياتى الدالة على توحيدى وتصديق رسلى

(وينذرونكم لقاء يومكم هذا) يعني ويحذرونكم ويخوّفونكم لقاء عذابي في يومكم هذا وهو يوم القيامة وذلك ان الله تعالى يقول يوم القيامة لكفار الجن والانس على سبيل التقريع والتوبيخ ما أخبر في كتابه وهو قوله تعالى يامعشر الجن والانس الآية فيجيبون بما أخبر عنهم في قوله تعالى (قالوا) يعني كفار الجن والانس (شهدنا على أنفسنا) اعترفوا بان الرسل قد أتتهم وبلغتهم رسالات ربهم وأنذروهم لقاء يومهم هذا وانهم كذبوا الرسل ولم يؤمنوا بهم وذلك حين شهدت عليهم جوارحهم بالشرك والكفر قال الله تعالى (وغرّتهم الحيوة الدنيا) يعني انما كان ذلك بسبب انهم غرتهم الحياة الدنيا ومالوا اليها (وشهدوا على أنفسهم أنهم كانوا كافرين) في الدنيا * فان قلت كيف أقرّوا على أنفسهم بالكفر في هذه الآية وجحدوا الشرك والكفر في قوله والله ربنا ما كنا مشركين * قلت يوم القيامة يوم طويل والاحوال فيه مختلفة فاذا رأوا ما حصل للمؤمنين من الخير والفضل والكرامة أنكروا الشرك لعل ذلك الانكار ينفعهم وقالوا والله ربنا ما كنا مشركين فحينئذ يختم على أفواههم وتشهد عليهم جوارحهم بالشرك والكفر فذلك قوله تعالى وشهدوا على أنفسهم انهم كانوا كافرين * فان قلت لم كرر شهادتهم على أنفسهم * قلت شهادتهم الاولى اعتراف منهم بما كانوا عليه في الدنيا من الشرك والكفر وتكذيب الرسل وفي قوله وشهدوا على أنفسهم ذم لهم وتخطئة لرأيهم ووصف لقلة نظرهم لانفسهم وانهم قوم غرتهم الحياة الدنيا ولذاتها فكانت عاقبة أمرهم ان اضطروا الى الشهادة على أنفسهم بالكفر والمقصود من شرح حالهم تحذير السامعين وزجرلهم عن الكفر والمعاصي * قوله عز وجل (ذلك) اشارة الى ما تقدم ذكره من بعثة الرسل اليهم وانذارهم سوء العاقبة وقال الزجاج معناه ذلك الذي قصصنا عليك من أمر الرسل وأمر عذاب من كذبهم (أن لم يكن ربك) يعني لانه لم يكن ربك (مهلك القرى بظلم) قال الكلبي معناه لم يكن ليهلكهم بذنوبهم من قبل ان يأتيهم الرسل فتنهاهم فان رجعوا والا أتاهم العذاب وهذا قول جمهور المفسرين قال الفراء يجوز أن يكون المعنى لم يكن ليهلكهم بظلم منه (وأهلها غافلون) أي وهم غافلون فعلى قول الجمهور يكون الظلم فعلا للكفار وهو شركهم وذنوبهم التي عملوها وعلى قول الفراء انه لو أهلكهم قبل بعثة الرسل لكان ظالما والله عز وجل يتعالى عن الظلم والقول الاول أصح لانه تعالى يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد لا اعتراض لاحد عليه في شيء من أفعاله غير انه أخبر انه لا يعذب قبل بعثة الرسل ولو فعل ذلك لم يكن ظالما منه * قوله تعالى (ولكل درجات مما عملوا) يعني ولكل عامل بطاعة الله أو بمعصيته درجات يعني منازل يبلغها بعمله ان كان خيرا فخير وان كان شرّا فشرّ وانما سميت درجات لتفاضلها في الارتفاع والانحطاط كتفاضل الدرج وهذا انما يكون في الثواب والعقاب على قدر أعمالهم في الدنيا فمنهم من هو أعظم ثوابا ومنهم من هو أشد عقابا وهو قول جمهور المفسرين وقيل ان قوله تعالى ولكل درجات مما عملوا مختص بأهل الطاعة لان لفظ الدرجة لا يليق الا بهم * وقوله تعالى (وما ربك بغافل عما يعملون) مختص بأهل الكفر والمعاصي ففيه وعيد وتهديد لهم والقول الاول أصح لان علمه تعالى شامل لكل المعلومات فيدخل فيه المؤمن والكافر والطائع والعاصي وانه عالم بأعمالهم على التفصيل التام فيجزي كل عامل على قدر عمله وما يليق به من ثواب أو عقاب * قوله عز وجل (وربك الغني) يعني عن خلقه وذلك أنه تعالى لما بين ان لكل عامل بطاعة أو معصية درجة على قدر عمله بين ان تخصيص المطيعين بالثواب والعاصين بالعقاب ليس لانه محتاج الى طاعة المطيع أو منتقص بمعصية العاصي بل هو الغنيّ على الاطلاق وان جميع الخلق فقراء اليه (ذو الرحمة) قال ابن عباس باوليائه وأهل طاعته وقال الكلبي بخلقه ذو التجاوز عنهم فمن رحمته تأخير العذاب عن المذنبين لعلهم يتوبون ويرجعون (ان يشأ يذهبكم) يعني يهلككم الخطاب لاهل مكة ففيه وعيد وتهديد لهم (ويستخلف) يعني وينشئ ويخلق (من بعدكم) يعني من بعد اهلاككم (ما يشاء) يعني خلقا غيركم أمثل وأطوع منكم (كما أنشأكم من ذرية قوم آخرين) اختلفت

(وينذرونكم لقاء يومكم هذا) وهو يوم القيامة (قالوا شهدنا على أنفسنا) انهم قد بلغوا قال مقاتل وذلك حين شهدت عليهم جوارحهم بالشرك والكفر قال الله عز وجل (وغرّتهم الحيوة الدنيا) حتى لم يؤمنوا (وشهدوا على أنفسهم أنهم كانوا كافرين ذلك أن لم يكن ربك مهلك القرى بظلم) أي ذلك الذي قصصنا عليك من أمر الرسل وعذاب من كذبهم لانه لم يكن ربك مهلك القرى بظلم أي لم يكن يهلكهم بظلم أي بشرك من أشرك (وأهلها غافلون) لم ينذروا حتى يبعث اليهم رسلا ينذرونهم وقال الكلبي لم يكن يهلكهم بذنوبهم من قبل ان يأتيهم الرسل وقيل معناه لم يكن ليهلكهم دون التنبيه والتذكير بالرسل فيكون قد ظلمهم وذلك ان الله تعالى أجرى السنة ان لا يأخذ أحدا الا بعد وجود الذنب وانما يكون مذنبا اذا أمر فلم يأتمر أو نهي فلم ينته وذلك يكون بعد انذار الرسل (ولكل درجات مما عملوا) يعني في الثواب والعقاب على قدر أعمالهم في الدنيا فمنهم من هو أشد عذابا ومنهم من هو أجزل ثوابا (وما ربك بغافل عما يعملون) قرأ ابن عامر تعملون بالتاء والباقون بالياء (وربك الغني) عن خلقه (ذو الرحمة) قال ابن عباس بأوليائه وأهل طاعته وقال الكلبي بخلقه ذو التجاوز (ان يشأ يذهبكم) يهلككم وعيد لاهل مكة (ويستخلف) ويخلف وينشئ من (بعدكم ما يشاء) خلقا غيركم أمثل وأطوع (كما أنشأكم من ذرية قوم آخرين) أي من نسل آبائهم الماضين قرنا بعد قرن

(انما توعدون) أى ما توعدون من مجيء الساعة والحشر (لآت) كائن (وما أنتم بمعجزين) أى بفائتين يعنى يدرككم الموت حيث ما كنتم (قل) يا محمد (ياقوم اعملوا على مكانتكم) قرأ أبو بكر عن عاصم مكاناتكم بالجمع حيث كان أى على تمكنكم قال عطاء على حالاتكم التى أنتم عليها قال الزجاج اعملوا على ما أنتم عليه يقال للرجل اذا أمر أن يثبت على حاله على مكانتك يافلان أى اثبت على ما أنت عليه وهذا أمر وعيد على المبالغة يقول الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم قل لهم اعملوا ما أنتم عاملون (انى عامل) ما أمرنى به ربى عز وجل (فسوف تعلمون من تكون له عاقبة الدار) أى الجنة قرأ حمزة والكسائى يكون بالياء هنا وفى القصص وقرأ الآخرون بالتاء لتأنيث العاقبة (انه لا يفلح الظالمون) قال ابن عباس معناه لا يسعد من كفر بى وأشرك قال الضحاك لا يفوز قوله عز وجل (وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والانعام نصيبا) الآية كان المشركون يجعلون لله من حروثهم وأنعامهم وثمارهم وسائر أموالهم نصيبا وللاوثان نصيبا فما جعلوه لله صرفوه الى الضيفان والمساكين وما جعلوه للاصنام أنفقوه على الاصنام وخدمها فان سقط شئ مما جعلوه لله تعالى فى نصيب الاوثان تركوه وقالوا ان الله غنى عن هذا وان سقط شئ من نصيب الاصنام فيما جعلوه لله ردوه الى الاوثان وقالوا انها محتاجة وكان اذا هلك أو انتقص شئ مما جعلوه لله لم يبالوا به واذا هلك أو انتقص شئ مما جعلوا للاصنام جبروه بما جعلوه لله فذلك قوله تعالى وجعلوا لله مما ذرأ من خلق الحرث والانعام نصيبا وفيه اختصار مجازه وجعلوا لله نصيبا ولشركائهم نصيبا

عبارات المفسرين فى هذه اللفظة فقال البغوى يعنى آباءهم الماضين قرنا بعد قرن ونحوه قال الواحدى وصاحب الكشاف يعنى من أولاد قوم آخرين لم يكونوا على مثل صفتكم وهم أهل سفينة نوح عليه السلام وقال الامام فخر الدين الرازى فى قوله تعالى ويستخلف من بعدكم يعنى من بعد اذهابكم لان الاستخلاف لا يكون الا على طريق البدل من فائت وأما قوله ما يشاء فالمراد منه خلق ثالث أو رابع واختلفوا فيه فقال بعضهم خلقا آخر من أمثال الجن والانس قال القاضى وهو الوجه الاقرب لان القوم يعلمون بالعادة انه تعالى قادر على انشاء أمثال هذا الخلق فمتى كل خلق ثالث ورابع يكون أقوى فى دلالة القدرة فكأنه تعالى نبه على ان قدرته ليست مقصورة على جنس دون جنس من الخلق الذين يصلحون لرحمته العظيمة التى هى الثواب فبين بهذا الطريق انه تعالى لرحمته لهؤلاء الاقوام الحاضرين أبقاهم وأمهلهم ولو شاء لاماتهم وأفناهم وأبدل منهم سواهم ثم بين الله تعالى قوة قدرته على ذلك فقال كما أنشأكم من ذرية قوم آخرين لان المرء اذا تفكر علم انه تعالى خلق الانسان من نطفة ليس فيها من صورته قليل ولا كثير فوجب أن يكون ذلك بمحض القدرة والحكمة واذا كان كذلك فكما قدر على تصوير هذه الاجسام بهذه الخاصة فكذلك يقدر على تصويرهم خلقا آخر مخالفا لها هذا آخر كلامه وقال الطبرى فى قوله كما أنشأكم من ذرية قوم آخرين يقول كما أحدثكم وابتدعكم من بعد خلق آخرين كانوا قبلكم ومعنى من فى هذا الموضع التعقيب كما يقال فى الكلام أعطيتك من دينارك ثوبا يعنى مكان الدينار ثوبا لا أن الثوب من الدينار بعض كذلك الذين خوطبوا بقوله كما أنشأكم لم يرد باخبارهم هذا الخبر انهم أنشؤا من أصلاب قوم آخرين ولكن معنى ذلك ما ذكرنا انهم أنشؤا مكان قوم آخرين قد أهلكوا قبلهم * قوله تعالى (ان ما توعدون) يعنى من مجيء الساعة والبعث بعد الموت والحشر للحساب يوم القيامة (لآت) يعنى انه كائن قريب (وما أنتم بمعجزين) يعنى بفائتين حيثما كنتم يدرككم الموت (قل) الخطاب للنبى صلى الله عليه وسلم أى قل يا محمد (ياقوم) أى قل لقومك من كفار قريش (اعملوا على مكانتكم) وقرئ مكاناتكم على الجمع والمكانة تكون مصدرا يقال مكن مكانة اذا تمكن أبلغ التمكن وبمعنى المكان يقال مكان ومكانة كما يقال مقام ومقامة فقوله اعملوا على مكانتكم يحتمل أن يكون معناه اعملوا على تمكنكم من أمركم وأقصى استطاعتكم وامكانكم ويحتمل أن يكون معناه اعملوا على حالتكم التى أنتم عليها كما يقال للرجل اذا أمر أن يثبت على حاله مكانتك يافلان أى اثبت على ما أنت عليه لا تتغير عنه وقال ابن عباس معناه اعملوا على ناحيتكم (انى عامل) يعنى انى عامل على مكانتى التى أنا عليها وما أمرنى به ربى والمعنى اثبتوا على ما أنتم عليه من الكفر والعداوة فانى ثابت على الاسلام والمصابرة * فان قلت ظاهر الآية يدل على أمر الكفار بالاقامة على ما هم عليه من الكفر وذلك لا يجوز * قلت معنى هذا الامر الوعيد والتهديد والمبالغة فى الزجر عما هم عليه من الكفر فكأنه قال أقيموا على ما أنتم عليه من الكفر ان رضيتم لانفسكم بالعذاب الدائم فهو كقوله تعالى اعملوا ما شئتم ففيه تفويض أمر العمل اليهم على سبيل الزجر والتهديد وليس فيه اطلاق لهم فى عمل ما أرادوه من الكفر والمعاصى * وقوله تعالى (فسوف تعلمون) يعنى لمن تكون العاقبة المحمودة لنا أو لكم وقيل معناه فسوف تعلمون عند نزول العذاب بكم أينا كان على الحق فى عمله نحن أم أنتم (من تكون له عاقبة الدار) يعنى فسوف تعلمون غدا فى القيامة لمن تكون عاقبة الدار وهى الجنة (انه لا يفلح الظالمون) قال ابن عباس معناه انه لا يسعد من كفر بى وأشرك ثم فى هذه الآية قولان أحدهما انها محكمة وهذا على قول من يقول ان المراد بقوله اعملوا على مكانتكم الوعيد والتهديد والقول الثانى انها منسوخة بآية السيف وهذا على قول من يقول ان المراد بها ترك القتال * قوله تعالى (وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والانعام نصيبا) الآية لما بين الله عز وجل قبح طريقة الكفار وما كانوا عليه من انكار البعث وغير ذلك

عقبه

عقبه بذكر أنواع من جهالاتهم وأحكامهم الفاسدة تنبيها على ضعف عقولهم وفساد ما كانوا عليه في الجاهلية فقال تعالى وجعلوا لله مما ذرأ يعني مما خلق من الحرث يعني الزرع والثمر والانعام يعني ومن الانعام وهي الابل والبقر والغنم نصيبا يعني قسما وجزأ قال المفسرون كان المشركون في الجاهلية يجعلون لله من حروثهم وثمارهم وأنعامهم وسائر أموالهم نصيبا وللاصنام نصيبا فما جعلوه من ذلك لله صرفوه الى الضيفان والمساكين وما جعلوه للاصنام أنفقوه عليها وعلى خدمتها فان سقط شئ مما جعلوه لله في نصيب الاوثان تركوه وقالوا ان الله غني عن هذا وان سقط شئ من نصيب الاوثان فيما جعلوه لله ردوه الى الاوثان وقالوا انها محتاجة اليه وكانوا اذا هلك شئ مما جعلوه لله لم يبالوا به واذا انتقص شئ مما جعلوه للاوثان جبروه مما جعلوه لله فذلك قوله وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والانعام نصيبا وفيه اختصار تقديره وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والانعام نصيبا وللاصنام نصيبا (فقالوا هذا لله بزعمهم) يعني قولهم الذي هو بغير حقيقة لان معنى زعم حكاية قول يكون مظنة الكذب ولذلك لا يجيء الا في موضع ذم لقائليه وانما نسبوا الى الكذب في قولهم هذا لله بزعمهم وان كانت الاشياء كلها لله لاضافتهم نصيب الاصنام مع نصيب الله وهو قولهم (وهذا لشركائنا) يعني الاصنام وانما سموا الاصنام شركاء لانهم جعلوا لها نصيبا من أموالهم ينفقونه عليها (فما كان لشركائهم) يعني وما جعلوه لها من الحرث والانعام (فلا يصل الى الله) يعني فلا يعطونه المساكين ولا ينفقونه على الضيفان (وما كان لله فهو يصل الى شركائهم) والمعنى انهم كانوا يقرون ما جعلوه للاصنام مما جعلوه لله ولا يقرون ما جعلوه لله مما جعلوه للاصنام وقال قتادة كانوا اذا أصابتهم سنة أي قحط وشدة استعانوا بما جعلوه لله وأكلوا منه ووفروا ما جعلوه لشركائهم ولم يأكلوا منه شيأ وقال الحسن والسدي كانوا اذا هلك ما جعلوه لشركائهم أخذوا بدله مما جعلوه لله ولا يفعلون ذلك فيما جعلوه لشركائهم فلذلك ذمهم الله تعالى فقال (ساء ما يحكمون) يعني بئس ما يحكمون ويقضون وذلك انهم رجحوا جانب الاصنام على جانب الله تعالى في الرعاية والحفظ وهذا سفه منهم وقيل ان الاشياء كلها لله عز وجل وهو خلقها فلما جعلوا للاصنام جزأ من المال وهي لا تملك ولا تخلق ولا تضر ولا تنفع نسبوا الى الاساءة في الحكم والمقصود من ذلك بيان ما كانوا عليه في الجاهلية من هذه الاحكام الفاسدة التي لم يرد بها شرع ولا نص ولا يحسنها عقل * قوله عز وجل (وكذلك) عطف على قوله وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والانعام نصيبا يعني كما فعلوا ذلك جهلا منهم كذلك زين لكثير منهم قتل أولادهم شركاؤهم والمعنى أن جعلهم لله نصيبا من أموالهم ولشركائهم نصيبا في غاية الجهل بمعرفة الخالق المنعم لانهم جعلوا الاصنام مثله في استحقاق النصيب وكذلك اقدامهم على قتل أولادهم في نهاية الجهالة أيضا فكأنه قال ومثل ذلك الذي فعلوه في القسم جهلا وخطأ وضلالا كذلك (زين) يعني حسن (لكثير من المشركين قتل أولادهم) يعني به وأد البنات أحياء مخافة الفقر والعيلة (شركاؤهم) يعني شياطينهم أمروهم أن يقتلوا أولادهم خشية الفقر وسميت الشياطين شركاء لانهم أطاعوهم فيما أمروهم به من معصية الله وقتل الاولاد فأشركوهم مع الله في وجوب طاعتهم وأضيف الشركاء الى المشركين لانهم أطاعوهم واتخذوهم أربابا وقال الكلبي شركاؤهم سدنة آلهتهم يعني خدامها وهم الذين كانوا يزينون ويحسنون للكفار قتل الاولاد وكان الرجل في الجاهلية يقوم فيحلف لئن ولد له كذا وكذا غلاما لينحرن آخرهم كما حلف عبد المطلب على ابنه عبد الله فعلى هذا القول الشركاء هم السدنة وخدام الاصنام سموا شركاء لانهم أشركوهم في الطاعة (ليردوهم) يعني ليهلكوهم بذلك الفعل الذي أمروهم به والارداء في اللغة الاهلاك قال ابن عباس ليردوهم في النار (وليلبسوا عليهم دينهم) يعني وليخلطوا عليهم

(فقالوا هذا لله بزعمهم) قرأ الكسائي بزعمهم بضم الزاي والباقون بفتحها وهما لغتان وهو القول من غير حقيقة (وهذا لشركائنا) يعني الاوثان (فما كان لشركائهم فلا يصل الى الله وما كان لله فهو يصل الى شركائهم) ومعناه ما قلنا انهم كانوا يتمون ما جعلوا للاوثان مما جعلوه لله ولا يتمون ما جعلوه لله مما جعلوه للاوثان وقال قتادة كانوا اذا أصابتهم سنة استعانوا بما جزؤا لله وأكلوا منه فوفروا ما جزؤا لشركائهم ولم يأكلوا منه (ساء ما يحكمون) أي بئس ما يقضون (وكذلك زين لكثير من المشركين) أي كما زين لهم تحريم الحرث والانعام كذلك زين لكثير من المشركين (قتل أولادهم شركاؤهم) قال مجاهد شركاؤهم أي شياطينهم زينوا وحسنوا لهم وأد البنات خيفة العيلة سميت الشياطين شركاء لانهم أطاعوهم في معصية الله وأضيف الشركاء اليهم لانهم اتخذوها وقال الكلبي شركاؤهم سدنة آلهتهم الذين كانوا يزينون للكفار قتل الاولاد وكان الرجل منهم يحلف لئن ولد له كذا غلاما لينحرن أحدهم كما حلف عبد المطلب على ابنه عبد الله وقرأ ابن عامر زين بضم الزاي وكسر الياء قتل رفع أولادهم نصب شركائهم بالخفض على التقديم كأنه قال زين لكثير من المشركين قتل شركائهم أولادهم فصل بين الفعل وفاعله بالمفعول به وهو الاولاد كما قال الشاعر

فزججته متمكنا * زج القلوص أبي مزاده

أي زج أبي مزادة القلوص فاضيف الفعل وهو القتل الى الشركاء وان لم يتولوا ذلك لانهم هم الذين زينوا ذلك ودعوا اليه فكأنهم فعلوه قوله عز وجل (ليردوهم) ليهلكوهم (وليلبسوا عليهم) ليخلطوا عليهم (دينهم) قال ابن عباس ليدخلوا عليهم الشك في دينهم وكانوا على دين اسمعيل فرجعوا عنه بلبس الشياطين

(ولوشاء الله مافعلوه) أى لوشاء الله لعصمهم حتى ما فعلوا ذلك من تحريم الحرث والانعام وقتل الاولاد (فذرهم) يامحمد (وما يفترون) يختلقون من الكذب فان الله تعالى لهم بالمرصاد (وقالوا) يعنى المشركين (هذه أنعام وحرث حجر) أى حرام يعنى ماجعلوا لله ولآلهتهم من الحرث والانعام على مامضى ذكره وقال مجاهد يعنى بالانعام البحيرة والسائبة والوصيلة والحام (لا يطعمها الا من نشاء بزعمهم) يعنون الرجال دون النساء (وأنعام حرّمت ظهورها) يعنى الحوامى كانوا لا يركبونها (وأنعام لا يذكرون اسم الله عليها) أى يذبحونها باسم الاصنام لا باسم الله وقال أبو وائل معناه لا يحجون عليها ولا يركبونها لفعل الخير لانه لما جرت العادة بذكر اسم الله على فعل الخير عبر بذكر الله تعالى عن فعل الخير (افتراء عليه) يعنى انهم يفعلون ذلك ويزعمون ان الله أمرهم به افتراء (سيجزيهم بما كانوا يفترون وقالوا ما فى بطون هذه الانعام خالصة لذكورنا ومحرم على أزواجنا) أى نسائنا قال ابن عباس وقتادة والشعبى أراد أجنة البحائر والسوائب فما ولد منها حيا فهو خالص للرجال دون النساء وما ولد ميتا أكله الرجال والنساء جميعا وأدخل الهاء فى الخالصة للتأكيد كالخاصة والعامة كقولهم نسابة وعلامة وقال الفراء رحمه الله أدخلت الهاء لتأنيث الانعام لان ما فى بطونها مثلها فأنث لتأنيثها وقال الكسائى خالص وخالصة واحد مثل وعظ وموعظة (وان يكن ميتة) قرأ ابن عامر وأبو جعفر تكن بالتاء ميتة رفع ذكر الفعل بعلامة التأنيث لان الميتة فى اللفظ مؤنثة وقرأ أبو بكر عن عاصم تكن بالتاء ميتة نصب أى وان تكن الاجنة ميتة وقرأ ابن كثير وان يكن بالياء ميتة رفع لان المراد بالميتة الميت أى وان يقع ما فى البطون ميتا أنعم

وقرأ الآخرون وان يكن بالياء ميتة نصب رده الى ما أى وان يكن ما فى البطون ميتة يدل عليه انه قال (فهم فيه شركاء) ولم يقل فيها وأراد ان الرجال والنساء فيه شركاء (سيجزيهم وصفهم) أى بوصفهم أو على وصفهم الكذب على الله (انه حكيم عليم قد خسر الذين قتلوا أولادهم) قرأ ابن عامر وابن كثير قتلوا بتشديد التاء على التكثير وقرأ الآخرون بالتخفيف (سفها) جهلا (بغير علم) نزلت فى ربيعة ومضر وبعض من العرب من غيرهم كانوا يدفنون البنات أحياء مخافة السبى والفقر وكان بنو كنانة لا يفعلون ذلك

دينهم قال ابن عباس ليدخلوا عليهم الشك فى دينهم وكانوا على دين اسمعيل عليه السلام فرجعوا عنه بتلبيس الشياطين وانما فعلوا ذلك ليزيلوهم عن الدين الحق الذى كان عليه اسمعيل وابراهيم عليهما الصلاة والسلام فوضعوا لهم هذه الاوضاع الفاسدة وزينوها لهم (ولوشاء الله مافعلوه) يعنى ولوشاء الله لعصمهم من ذلك الفعل القبيح الذى زين لهم من تحريم الحرث والانعام وقتل الاولاد أخبر الله عز وجل أن جميع الاشياء بمشيئته وارادته اذ لو لم يشأ مافعلوا ذلك (فذرهم) يعنى فاتركهم يامحمد (وما يفترون) يعنى وما يختلقون من الكذب على الله فان الله لهم بالمرصاد * قوله تعالى (وقالوا) يعنى المشركين (هذه أنعام وحرث حجر) أى حرام وأصله المنع لانه منع من الانتفاع منه بتحريمه وقيل هو من التضييق والحبس لانهم كانوا يحبسون أشياء من أنعامهم وحروثهم لآلهتهم قال مجاهد يعنى بالانعام البحيرة والسائبة والوصيلة والحامى (لا يطعمها الا من نشاء بزعمهم) يعنى يأكلها خدام الاصنام والرجال دون النساء (وأنعام حرمت ظهورها) يعنى الحوامى وهى الانعام التى حموا ظهورها عن الركوب فكانوا لا يركبونها (وأنعام لا يذكرون اسم الله عليها) يعنى لا يذكرون اسم الله عليها عند الذبح وانما كانوا يذكرون عليها أسماء الاصنام وقيل معناه لا يحجون عليها ولا يركبونها لفعل الخير لانه لما جرت العادة بذكر الله على فعل كل خير ذم هؤلاء على ترك فعل الخير (افتراء عليه) يعنى انهم كانوا يفعلون هذه الافعال ويزعمون ان الله أمرهم بها وذلك اختلاق وكذب على الله عز وجل (سيجزيهم بما كانوا يفترون) فيه وعيد وتهديد لهم على افترائهم على الله الكذب * قوله عز وجل (وقالوا ما فى بطون هذه الانعام خالصة لذكورنا ومحرم على أزواجنا) يعنى نساءنا قال ابن عباس وقتادة والشعبى أراد أجنة البحائر والسوائب فما ولد منها حيا فهو خالص للرجال دون النساء وما ولد منها ميتا أكله الرجال والنساء جميعا وهو قوله تعالى (وان يكن ميتة فهم فيه شركاء) ودخلت الهاء فى خالصة للتأكيد والمبالغة كقولهم رجل علامة ونسابة وقال الفراء دخلت الهاء لتأنيث الانعام لان ما فى بطونها مثلها فأنث بتأنيثها وقال الكسائى خالص وخالصة واحد مثل وعظ وموعظة وقيل اذا كان اللفظ عبارة عن مؤنث جاز تأنيثه على المعنى وتذكيره على اللفظ كما فى هذه الآية فانه أنث خالصة على المعنى وذكر ومحرم على اللفظ (سيجزيهم وصفهم) يعنى سيكافئهم بسبب وصفهم على الله الكذب (انه حكيم عليم) فيه وعيد وتهديد يعنى انه تعالى حكيم فيما يفعله عليم بقدر استحقاقهم * قوله تعالى (قد خسر الذين قتلوا أولادهم سفها بغير علم) قال عكرمة نزلت فيمن يئد البنات من ربيعة ومضر وكان الرجل يقاضى الرجل على ان يستحيى جارية ويئد أخرى فاذا كانت الجارية التى توأد غدا الرجل أو راح من عند امرأته وقال لها أنت على كظهر أمى ان رجعت اليك ولم تئديها فتخد لها فى الارض خدا وترسل الى نسائها فيجتمعن عندها ثم يتداولنها بينهن حتى اذا أبصرته راجعا دستها فى حفرتها ثم سوت عليها التراب وقال قتادة هذا من صنيع أهل الجاهلية كان أحدهم يقتل ابنه مخافة السبى والفاقة ويغذو كلبه أما سبب الخسران المذكور فى قوله قد خسر الذين قتلوا أولادهم ان الولد نعمة عظيمة

أنعم الله بها على الوالد فاذا تسبب الرجل فى ازالة هــذه النعمة عنه وابطالها فقد استوجب الذم وخسر فى الدنيا والاخرة أما خسارته فى الدنيا فقد سعى فى نقص عــدده وازالة ما أنعم الله به عليــه وأما خسارته فى الآخرة فقد استحق بذلك العذاب العظيم وقوله سفها بغير علم يعنى فعلوا ذلك للسفاهة وهى الخفة والجهالة المذمومة وسبب حصول هذه السفاهة هو قلة العلم بل عدمه لان الجهل كان هو الغالب عليهم قبل بعثة رسول الله صلى الله عليــه وسلم ولهذا اسموا جاهلية ❊ وقوله تعالى (وحرّموا ما رزقهم الله) يعنى البحائر والسوائب والحامى و بعض الحروث و بعض ما فى بطون الانعام وهــذا أيضا من أعظم الجهالة (افتراء على الله) يعــنى أنهم فعلوا هــذه الافعال المذمومة وزعموا أن الله أمرهم بذلك وهذا افتراء على الله وكذب وهذا أيضا من أعظم الجهالة لان الجراءة على الله والكذب عليه من أعظم الذنوب وأكبر الكبائر ولهذا قال تعالى (قد ضلوا) يعنى فى فعلهم عن عن طريق الحق والرشاد (وما كانوا مهتدين) يعنى الى طريق الحق والصواب فى فعلهم (خ) عن ابن عباس قال اذا سرك أن تعلم جهل العرب فاقرأ ما فوق الثلاثين والمائة من سورة الانعام قد خسر الذين قتلوا أولادهم سفها بغير علم الى قوله قد ضلوا وما كانوا مهتدين ❊ قوله عز وجل (وهو الذى أنشأ جنات معروشات) يعنى والله الذى ابتدع وخلق جنات يعنى بساتين معروشات (وغير معروشات) يعنى مسموكات مرتفعات وغير مرتفعات وأصــل العرش فى اللغة شئ مسقف يجعل عليــه الكرم وجمعه عروش يقال عرشت الكرم أعرشه عرشا وعرشته تعريشا اذا جعلته كهيئة السقف واعترش العنب العريش اذا علاه وركبه واختلفوا فى معــنى قوله معروشات وغير معرشات فقال ابن عباس المعروشات ما انبسط على الارض وانتشر مما يعرش مثــل الكرم والقرع والبطيخ ونحو ذلك وغير معروشات ما قام على ساق ونسق كالنخل والزرع وسائر الشجر وقال الضحاك كلاهما فى الكرم خاصة لان منه ما يعرش ومنه ما لم يعرش بل يبقى على وجه الارض منبسطا وقيل المعروشات ما غرسه الناس فى البساتين واهتموا به فعرشوه من كرم وغيره وغير معروشات هو ما أنبته الله فى البرارى والجبال من كرم أو شجر (والنخل والزرع) يعنى وأنشأ النخل والزرع وهو جميع الحبوب التى تقتات وتدخر (مختلفا أكلــه) يعــنى به اختلاف الطعوم فى الثمار كالحلو والحامض والجيد والردىء ونحو ذلك (والزيتون والرمان متشابها) يعنى فى المنظر (وغير متشابه) يعنى فى المطعم كالرمانتين لونهما واحــد وطعمهما مختلف وقيل ان ورق الزيتون يشبه ورق الرمان ولكن ثمرتهما مختلفة فى الجنس والطعم (كلوا من ثمره اذا أثمر) لما ذكر ما أنعم الله به على عباده من خلق هذه الجنات المحتوية على أنواع من الثمار ذكر ما هو المقصود الاصلى وهو الانتفاع بها فقال تعالى كلوا من ثمره اذا أثمر وهذا أمر اباحة وتمسك بهذا بعضهم فقال الامر قد يرد الى غير الوجوب لان هــذه الصيغة مفيدة لدفع الحرج وقال بعضهم المقصود منه اباحة الاكل قبل اخراج الحق لانه تعالى لما أوجب الزكاة فى الحبوب والثمار كان يحتمل أن يحرم على المالك أن يأكل منها شيأ قبل اخراج الواجب فيها لمكان شركة الفقراء والمساكين معه فأباح الله أن يأكل قبل اخراجــه لان رعاية حق النفس مقدمــة على رعاية حق الغير وقيــل انما قال تعــالى كلوا من ثمره اذا أثمر بصــيغة الامر ليعــلم ان المقصود من خلق هــذه الاشياء التى أنعم الله بها على عباده هو الاكل (وآتوا حقه يوم حصاده) يعنى يوم جذاذه وقطعه واختلفوا فى هذا الحق المأمور باخراجــه فقال ابن عباس وأنس بن مالك هو الزكاة المفروضــة وهــذا قول طاوس والحسن وجابر بن زيد وسعيد بن المسيب ومحمــد بن الحنفية وقتادة قال قتادة فى قوله وآتوا حقه يوم حصاده أى من الصدقة المفروضــة ذكر لنا ان نبى الله صلى الله عليــه وسلم سن فيما سقت السماء والعين السائحــة أو سقاه النيل

(وحرّموا ما رزقهم الله) يعنى البحيرة والسائبة والوصيلة والحام (افتراء على الله) حيث قالوا ان الله أمرهم بها (قد ضلوا وما كانوا مهتدين) قوله تعالى (وهو الذى أنشأ جنات) بساتين (معروشات وغير معروشات) أى مسموكات مرفوعات وغير مرفوعات وقال ابن عباس معروشات ما انبسط على وجه الارض فانتشر مما يعرش مثل الكرم والقرع والبطيخ وغيرها وغير معروشات ما قام على ساق ونسق مثل النخل والزرع وسائر الاشجار وقال الضحاك كلاهما من الكرم خاصة منها ما عرش ومنها ما لم يعرش (والنخل والزرع) أى وأنشأ النخل والزرع (مختلفا أكله) ثمره وطعمه منه الحلو والحامض والجيد والردىء (والزيتون والرمان متشابها) فى النظر (وغــير متشابه) فى المطعم مثــل الرمانتين لونهــما واحــد وطعمهما مختلف (كلوا من ثمره اذا أثمر) هــذا أمر اباحــة (وآتوا حقه يوم حصاده) قرأ أهــل البصرة وابن عامر وعاصم حصاده بفتح الحاء وقرأ الآخرون بكسرها ومعناهما واحــد كالصرام والصرام والجذار والجذاز واختلفوا فى هــذا الحق فقال ابن عباس وطاوس والحســن وجابر بن زيد وسعيد بن المسيب انها الزكاة المفروضة من العشر ونصف العشر وقال على ابن الحسين وعطاء ومجاهد وحماد والحكم هو حق فى المال سوى الزكاة أمر باتيانه لان الآية مكية وفرضت الزكاة بالمدينــة قال ابراهيم هو الضغث وقال الربيع لقاط السنبل وقال مجاهد كانوا يعلقون العذق عنــد الصرام فيأكل منه من مرّ وقال يزيد بن الاصم كان أهل المدينة اذا اصرموا يجيئون بالعذق فيعلقونه فى جانب المسجد فيجىء المسكين يضربه بعصاه فيسقط منــه فيأخذه وقال سعيد بن جبير كان هذا حقا يؤمر باتيانه فى ابتــداء الاسلام فصار منسوخا بايجاب العشر قال مقسم عن ابن عباس نسخت الزكاة كل نفقة فى القرآن

والندى أو كان بعلا العشر كاملا وان سقي بنضح أو سانية فنصف العشر وهذا فيما يكال من الثمرة أو الزرع وبلغ خمسة أوسق وذلك ثلاثمائة صاع فقد وجب فيه حق الزكاة وفي رواية عن ابن عباس في قوله تعالى وآتوا حقه يوم حصاده قال هو العشر ونصف العشر * فان قلت على هذا التفسير اشكال وهو ان فرض الزكاة كان بالمدينة وهذه السورة مكية فكيف يمكن حمل قوله وآتوا حقه يوم حصاده على الزكاة المفروضة * قلت ذكر ابن الجوزي في تفسيره عن ابن عباس وقتادة أن هذه الآية نزلت بالمدينة فعلى هذا القول تكون الآية محكمة نزلت في حكم الزكاة وان قلنا ان هذه الآية مكية تكون منسوخة بآية الزكاة لانه قد روي عن ابن عباس أنه قال نسخت آية الزكاة كل صدقة في القرآن وقيل في قوله تعالى وآتوا حقه يوم حصاده انه حق سوى الزكاة فرض يوم الحصاد وهو اطعام من حضر وترك ما سقط من الزرع والثمر وهذا قول علي بن الحسن وعطاء ومجاهد وحماد قال ابراهيم هو الضغث وقال الربيع هو لقاط السنبل وقال مجاهد كانوا يجيؤن بالعذق عند الصرام فيأكل منه من مر وقال يزيد بن الاصم كان أهل المدينة اذا صرموا النخل يجيؤن بالعذق فيعلقونه في جانب المسجد فيجيء المسكين فيضربه بعصاه فما سقط منه أكله فعلى هذا القول هل هذا الامر أمر وجوب أو استحباب وندب فيه قولان أحدهما انه أمر وجوب فيكون منسوخا بآية الزكاة وبقوله صلى الله عليه وسلم في حديث الاعرابي هل علي غيرها قال لا الا أن تطوع والقول الثاني انه أمر ندب واستحباب فتكون الآية محكمة وقال سعيد بن جبير كان هذا حقا يؤمر باخراجه في ابتداء الاسلام ثم صار منسوخا بايجاب العشر وقول ابن عباس نسخت آية الزكاة كل صدقة في القرآن واختار هذا القول الطبري وصححه واختار الواحدي والرازي القول الاول وصححاه * فان قلت فعلى القول الاول كيف تؤدى الزكاة يوم الحصاد والحب في السنبل وانما يجب الاخراج بعد التصفية والجفاف * قلت معناه قدروا أداء اخراج الواجب منه يوم الحصاد فانه قريب من زمان التنقية والجفاف ولان النخل يجب اخراج الحق منه يوم حصاده وهو الصرام والزرع محمول عليه الا انه لا يمكن اخراج الحق منه الا بعد التصفية وقيل معناه وآتوا حقه الذي وجب يوم حصاده بعد التصفية وقيل ان فائدة ذكر الحصاد ان الحق لا يجب بنفس الزرع وبلوغه انما يجب يوم حصاده وحصوله في يد المالك لا فيما يتلف من الزرع قبل حصوله في يد المالك * وقوله تعالى (ولا تسرفوا) الاسراف تجاوز الحد فيما يفعله الانسان وان كان في الانفاق أشهر وقيل السرف تجاوز ما حد لك وسرف المال انفاقه في غير منفعة ولهذا قال سفيان ما أنفقت في غير طاعة الله فهو سرف وان كان قليلا قال ابن عباس في رواية عنه عمد ثابت بن قيس بن شماس فصرم خمسمائة نخلة فقسمها في يوم واحد ولم يترك لاهله شيأ فأنزل الله هذه الآية ولا تسرفوا وقال السدي معناه لا تعطوا أموالكم وتقعدوا فقراء قال الزجاج فعلى هذا لو أعطى الانسان كل ماله ولم يوصل الى عياله شيأ فقد أسرف لانه قد صح في الحديث ابدأ بمن تعول وقال سعيد بن المسيب معناه لا تمنعوا الصدقة فتأويل الآية على هذا القول لا تجاوزوا الحد في البخل والامساك حتى تمنعوا الواجب من الصدقة وهذان القولان يشتركان في ان المراد من الاسراف مجاوزة الحد الا أن الاول في البذل والاعطاء والثاني في الامساك والبخل وقال مقاتل معناه لا تشركوا الاصنام في الحرث والانعام وهذا القول أيضا يرجع الى مجاوزة الحد لان من شرك الاصنام في الحرث والانعام فقد جاوز ما حد له وقال الزهري معناه لا تنفقوا في معصية الله عز وجل وقال مجاهد الاسراف ما قصرت به في حق الله تعالى ولو كان أبو قبيس ذهبا فأنفقته في طاعة الله لم تكن مسرفا ولو أنفقت درهما أو مدا في معصية الله كنت مسرفا وقال ابن زيد انما خوطب بهذا السلطان نهي أن يأخذ من رب المال فوق الذي الزم الله ماله يقول الله عز وجل للسلاطين لا تسرفوا أي لا تأخذوا بغير حق فكانت الآية بين السلطان وبين الناس * وقوله تعالى (انه لا يحب المسرفين) فيه وعيد وزجر عن الاسراف في كل شيء لان من لا يحبه الله فهو من أهل النار * قوله تعالى (ومن الانعام) يعني وأنشأ من الانعام (حمولة) وهي كل ما يحمل عليها من الابل (وفرشا) يعني صغار الابل التي لا تحمل قال ابن عباس الحمولة هي الكبار من الابل والفرش

(ولا تسرفوا انه لا يحب المسرفين) قيل أراد بالاسراف اعطاء الكل قال ابن عباس في رواية الكلبي عمد ثابت ابن قيس بن شماس فصرم خمسمائة نخلة وقسمها في يوم واحد ولم يترك لاهله شيأ فأنزل الله تعالى هذه الآية قال السدي لا تسرفوا أي لا تعطوا أموالكم فتقعدوا فقراء قال الزجاج على هذا اذا أعطى الانسان كل ماله ولم يوصل الى عياله شيأ فقد أسرف لانه جاء في الخبر ابدأ بمن تعول وقال سعيد بن المسيب معناه لا تمنعوا الصدقة فتأويل هذه الآية على هذا لا تتجاوزوا الحد في البخل والامساك حتى تمنعوا الواجب من الصدقة وقال مقاتل لا تشركوا الاصنام في الحرث والانعام وقال الزهري لا تنفقوا في المعصية وقال مجاهد الاسراف ما قصرت به عن حق الله عز وجل وقال لو كان أبو قبيس ذهبا لرجل فأنفقه في طاعة الله لم يكن مسرفا ولو أنفق درهما أو مدا في معصية الله كان مسرفا وقال اياس بن معاوية ما جاوزت به أمر الله فهو سرف واسراف وروى ابن وهب عن أبي زيد قال الخطاب للسلاطين يقول لا تأخذوا فوق حقكم قوله عز وجل (ومن الانعام) أي وأنشأ من الانعام (حمولة) وهي كل ما يحمل عليها من الابل (وفرشا) وهي الصغار من الابل التي لا تحمل

(كلوا مما رزقكم الله ولا تتبعوا خطوات الشيطان) لا تسلكوا طريقه وآثاره فى تحريم الحرث والانعام (انه لكم عدو مبين) ثم بين الحمولة والفرش فقال (ثمانية أزواج) نصبها على البدل من الحمولة والفرش أى وأنشأ من الانعام ثمانية أزواج أصناف (من الضأن اثنين) أى الذكر والانثى فالذكر زوج والانثى زوج والعرب تسمى الواحد زوجا اذا كان لا ينفك عن الآخر والضأن النعاج وهى ذوات الصوف من الغنم والواحد ضائن والانثى ضائنة والجمع ضوائن (ومن المعز اثنين) قرأ ابن كثير وابن عامر وأهل البصرة من المعز بفتح العين والباقون بسكونها والمعز والمعزى جمع لا واحد له من لفظه وهى ذوات الشعر من الغنم وجمع الماعز معزى وجمع الماعز (١٥٩) مواعز (قل) يا محمد (آلذكرين حرم) الله عليكم يعنى ذكر الضأن والمعز (أم الانثيين) يعنى أنثى الضأن والمعز (أم ما اشتملت عليه أرحام الانثيين) منهما فانها لا تشتمل الا على ذكر أو أنثى (نبئونى) أخبرونى (بعلم) قال الزجاج فسروا ما حرمتم بعلم (ان كنتم صادقين) ان الله تعالى حرم هذا (ومن الابل اثنين ومن البقر اثنين قل آلذكرين حرم أم الانثيين أم ما اشتملت عليه أرحام الانثيين) وذلك انهم كانوا يقولون هذه انعام وحرث حجر وقالوا ما فى بطون هذه الانعام خالصة لذكورنا ومحرم على أزواجنا وحرموا البحيرة والسائبة والوصيلة والحام كانوا يحرمون بعضها على الرجال والنساء وبعضها على النساء دون الرجال فلما قام الاسلام وثبتت الاحكام جادلوا النبى صلى الله عليه وسلم وكان خطيبهم مالك بن عوف أبو الأحوص الجشمى قالوا يا محمد بلغنا انك تحرم أشياء مما كان آباؤنا يفعلونه فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم انكم قد حرمتم أصنافا من النعم على غير أصل وانما خلق الله هذه الازواج الثمانية للاكل والانتفاع بها فن أين جاء هذا التحريم من قبل الذكر أم من قبل الانثى فسكت مالك بن عوف وتحير فلم يتكلم فلو قال جاء هذا التحريم بسبب الذكور وجب ان يحرم جميع الذكور وان كان بسبب الانوثة وجب ان يحرم جميع الاناث وان كان باشتمال الرحم عليه فينبغى أن يحرم الكل لان الرحم لا يشتمل الا على ذكر أو أنثى فاما تخصيص التحريم بالولد الخامس والسابع أو بالبعض دون البعض فن أين ويروى ان النبى صلى الله عليه وسلم قال لمالك يا مالك لا تتكلم قال له مالك بل تكلم وأسمع منك

هى الصغار من الابل وقال فى رواية أخرى عنه ذكرها الطبرى أما الحمولة فالابل والخيل والبغال والحمير وكل شئ يحمل عليه وأما الفرش فالغنم وقال الربيع بن أنس الحمولة الابل والبقر والفرش المعز والضأن فالحمولة كل ما يحمل عليها من الانعام والفرش ما لا يصلح للحمل سمى فرشا لانه يفرش للذبح ولانه قريب من الارض لصغره (كلوا مما رزقكم الله) يعنى كلوا مما أحله الله لكم من هذه الانعام والحرث (ولا تتبعوا خطوات الشيطان) يعنى لا تسلكوا طريقه وآثاره فى تحريم الحرث والانعام كما فعله أهل الجاهلية (انه) يعنى الشيطان (لكم عدوّ مبين) يعنى انه مبين العداوة لكم ثم بين الحمولة والفرش فقال عز وجل (ثمانية أزواج) يعنى وأنشأ من الانعام ثمانية أزواج يعنى ثمانية أصناف والزوج فى اللغة الفرد اذا كان معه آخر من جنسه لا ينفك عنه فيطلق لفظ الزوج على الواحد كما يطلق على الاثنين فيقال للذكر زوج وللانثى زوج (من الضأن اثنين) يعنى الذكر والانثى والضأن ذوات الصوف من الغنم والواحد ضائن والانثى ضائنة والجمع ضوائن (ومن المعز اثنين) يعنى الذكر والانثى والمعز ذوات الشعر من الغنم والواحد ماعز والجمع معزى (قل آلذكرين حرم أم الانثيين) استفهام انكار أى قل يا محمد لهؤلاء الجهلة آلذكرين من الضأن والمعز حرم عليكم أم الانثيين منهما فان كان حرم الذكرين من الغنم فكل ذكورها حرام وان كان حرم الانثيين منهما فكل اناثهما حرام (أم ما اشتملت عليه أرحام الانثيين) يعنى أم حرّم ما اشتملت عليه أرحام الانثيين من الضأن والمعز فانها لا تشتمل الا على ذكر أو أنثى (نبئونى) أى أخبرونى وفسروا لى ما حرمتم (بعلم ان كنتم صادقين) يعنى ان الله حرم ذلك عليكم (ومن الابل اثنين ومن البقر اثنين) وهذه أربعة أزواج أخر بقية الثمانية (قل آلذكرين حرم أم الانثيين أم ما اشتملت عليه أرحام الانثيين) وتفسير هذه الآية نحو ما تقدم وفى هاتين الآيتين تقريع وتوبيخ من الله تعالى لاهل الجاهلية بتحريمهم ما لم يحرمه الله وذلك انهم كانوا يقولون هذه أنعام وحرث حجر وقالوا ما فى بطون هذه الانعام خالصة لذكورنا ومحرم على أزواجنا وحرموا البحيرة والسائبة والوصيلة والحامى وكانوا يحرمون بعضها على الرجال والنساء وبعضها على النساء دون الرجال كما أخبر الله عنهم فى كتابه فلما جاء الاسلام وثبتت الاحكام جادلوا النبى صلى الله عليه وسلم وكان خطيبهم مالك بن عوف الجشمى فقال يا محمد بلغنا أنك تحرم أشياء مما كان آباؤنا يفعلونه فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم قد حرمتم أصنافا من النعم على غير أصل وانما خلق الله هذه الازواج الثمانية للاكل والانتفاع بها فن أين جاء هذا التحريم من قبل الذكر أم من قبل الانثى فسكت مالك بن عوف وتحير ولم يتكلم فقال النبى صلى الله عليه وسلم لمالك يا مالك ألا تتكلم فقال بل أنت تكلم وأسمع منك قال المفسرون فلو قال جاء التحريم من قبل الذكر بسبب الذكورة وجب أن يحرم جميع الذكور ولو قال بسبب الانوثة وجب أن يحرم جميع الاناث وان كان باشتمال الرحم عليه فينبغى أن يحرم الكل لان الرحم لا يشتمل الا على ذكر أو أنثى وأما تخصيص التحريم بالولد الخامس أو السابع أو بالبعض دون البعض فن أين ذلك التحريم فاحتج الله على بطلان دعواهم بهاتين الآيتين وأعلم نبيه صلى الله عليه وسلم ان كل ما قالوه من ذلك

(أم كنتم شهداء اذ وصاكم الله بهذا فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا ليضل الناس بغير علم) قيل أراد به عمرو بن لحى ومن جاء بعده على طريقته

(ان الله لا يهدى القوم الظالمين) ثم بين ان التحريم والتحليل يكون بالوحى والتنزيل فقال (قل لا أجد فيما أوحى الى محرما)

أى شيأ محرما وروى انهم قالوا فما المحرم اذا فنزل قل يا محمد لا أجد فيما أوحى الى محرما (على طاعم يطعمه) أكل يأكله (الا أن يكون ميتة) قرأ ابن عامر وأبو جعفر تكون بالتاء ميتة رفع أى الا أن تقع ميتة وقرأ ابن كثير وحمزة تكون بالياء ميتة نصب على تقدير اسم مؤنث أى الا أن تكون النفس أى الجثة ميتة وقرأ الباقون بالياء ميتة نصب يعنى الا أن يكون المطعوم ميتة (أو دما مسفوحا) أى مهراقا سائلا قال ابن عباس يريد ما خرج من الحيوان وهن أحياء وما يخرج من الاوداج عند الذبح ولا يدخل فيه الكبد والطحال لانهما جامدان وقد جاء الشرع باباحتهما ولا ما اختلط باللحم من الدم لانه غير سائل قال عمران ابن جرير سألت أبا مجلز عما يختلط باللحم من الدم وعن القدر يرى فيها حمرة الدم فقال لا بأس به انما نهى عن الدم المسفوح وقال ابراهيم لا بأس بالدم فى عرق أو مخ الا المسفوح الذى يعمد ذلك وقال عكرمة لولا هذه الآية لاتبع المسلمون من العروق ما يتبع اليهود (أو لحم خنزير فانه رجس أو فسقا أهل لغير الله به) وهو ما ذبح على غير اسم الله تعالى فذهب بعض أهل العلم الى أن التحريم مقصور على هذه الاشياء يروى ذلك عن عائشة وابن عباس قالوا ويدخل فى الميتة المنخنقة والموقوذة وما ذكر فى أول سورة المائدة وأكثر العلماء على ان التحريم قال

وأضافوه الى الله فهو كذب على الله وانه لم يحرم شيأ من ذلك وانهم اتبعوا فى ذلك أهواءهم وخالفوا أمر ربهم وذكر الامام فخر الدين فى معنى الآية وجهين آخرين ونسبهما الى نفسه فقال ان هذا الكلام ما ورد على سبيل الاستدلال على بطلان قولهم بل هو استفهام على سبيل الانكار يعنى انكم لا تقرون بنبوة نبى ولا تعترفون بشريعة شارع فكيف تحكمون بان هذا يحل وهذا يحرم والوجه الثانى انكم حكمتم بالبحيرة والسائبة والوصيلة والحامى مخصوصا بالابل فالله تعالى بين أن النعم عبارة عن هذه الانواع الاربعة وهى الضأن والمعز والبقر والابل فلما لم تحكموا بهذه الاحكام فى هذه الانواع الثلاثة وهى الضأن والمعز والبقر فكيف خصصتم الابل بهذا الحكم دون هذه الانواع الثلاثة * قوله تعالى (أم كنتم شهداء اذ وصاكم الله بهذا) يقول الله لنبيه صلى الله عليه وسلم قل لهؤلاء الجهلة من المشركين الذين يزعمون ان الله حرم عليهم ما حرموا على أنفسهم من الانعام والحرث هل شاهدتم الله حرم هذا عليكم ووصاكم به فانكم لا تقرون بنبوة أحد من الانبياء فكيف تثبتون هذه الاحكام وتنسبونها الى الله عز وجل ولما احتج الله عليهم بهذه الحجة وبين أنه لا مستند لهم فى ذلك قال تعالى (فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا ليضل الناس بغير علم) يعنى فمن أشد ظلما وأبعد عن الحق ممن يكذب على الله ويضيف تحريم ما لم يحرمه الله الى الله ليضل الناس بذلك ويصدهم عن سبيل الله جهلا منه اذ ليس هو على بصيرة وعلم فى ذلك الذى ابتدعه ونسبه الى الله ويقول ان الله أمرنا بهذا قيل أراد به عمرو بن لحى لانه أول من بحر البحائر وسيب السوائب وغير دين ابراهيم عليه السلام ويدخل فى هذا الوعيد كل من كان على طريقته أو ابتدع شيأ لم يأمر الله به ولا رسوله ونسب ذلك الى الله تعالى لان اللفظ عام فلا وجه للتخصيص فكل من أدخل فى دين الله ما ليس فيه فهو داخل فى هذا الوعيد (ان الله لا يهدى القوم الظالمين) يعنى ان الله لا يرشد ولا يوفق من كذب على الله وأضاف اليه ما لم يشرعه لعباده * قوله عز وجل (قل لا أجد فيما أوحى الى محرما على طاعم يطعمه) اعلم انه لما بين الله تعالى فساد طريقة أهل الجاهلية وما كانوا عليه من التحليل والتحريم من عند أنفسهم واتباع أهوائهم فيما أحلوه وحرموه من المطعومات أتبعه بالبيان الصحيح فى ذلك وبين أن التحريم والتحليل لا يكون الا بوحى سماوى وشرع نبوى فقال تعالى قل أى قل يا محمد لهؤلاء المشركين الجاهلين الذين يحلون ويحرمون من عند أنفسهم لا أجد فيما أوحى الى وقيل انهم قالوا فما المحرم اذا فنزل قل لا أجد فيما أوحى الى محرما يعنى شيأ محرما على طاعم يطعمه يعنى على آكل يأكله (الا أن يكون ميتة أو دما مسفوحا) يعنى سائلا مصبوبا (أو لحم خنزير فانه رجس) أى نجس (أو فسقا أهل لغير الله به) يعنى ما ذبح على غير اسم الله تعالى فبين الله تعالى فى هذه الآية أن التحريم والتحليل لا يكون الا بوحى منه وان المحرمات محصورة فى الاربعة الاشياء المذكورة فى هذه الآية وهى الميتة والدم المسفوح ولحم الخنزير وما ذبح على غير اسم الله وهذا مبالغة فى أن التحريم لا يخرج عن هذه الاربعة وذلك انه ثبت انه لا طريق الى معرفة المحرمات الا بالوحى وثبت ان الله تعالى نص فى هذه الآية على هذه الاربعة الاشياء ولهذا اختلف العلماء فى حكم هذه الآية فذهب بعضهم الى ظاهرها وانه لا يحرم شئ من سائر المطعومات والحيوان الا ما ذكر فى هذه الآية يروى ذلك عن ابن عباس وعائشة وسعيد بن جبير وهو ظاهر مذهب مالك واحتجوا على ذلك بأن هذه الآية محكمة لانها خبر والخبر لا يدخله النسخ واحتجوا بان هذه الآية وان كانت مكية لكن يعضدها آية مدنية وهى قوله تعالى فى سورة البقرة انما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل به لغير الله وكلمة انما تفيد الحصر فصارت هذه الآية المدنية مطابقة للآية المكية فى الحكم وذهب جمهور العلماء الى أن هذا التحريم لا يختص بهذه الاشياء المنصوص عليها فى هذه الآية فان المحرم بنص الكتاب هو ما ذكر فى هذه الآية وقد حرمت السنة أشياء فوجب القول بها منها تحريم الحمر الاهلية وكل ذى ناب من السباع ومخلب من الطير عن المقدام بن معدى كرب

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا هل عسى رجل يبلغه الحديث عني وهو متكئ على أريكته فيقول بيننا وبينكم كتاب الله فما وجدنا فيه حلالا استحللناه وما وجدنا فيه حراما حرمناه وانما حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم كما حرم الله تعالى أخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب ولأبي داود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا اني أوتيت الكتاب ومثله معه ألا يوشك رجل شبعان على أريكته يقول عليكم بهذا القرآن فما وجدتم فيه من حلال فأحلوه وما وجدتم فيه من حرام فحرموه ألا لا يحل لكم الحمار الاهلي ولا كل ذي ناب من السباع ولا لقطة معاهد الا أن يستغني عنها صاحبها ومن نزل بقوم فعليهم أن يقروه فان لم يقروه فله أن يعقبهم بمثل قراه عن ابن عباس قال كان أهل الجاهلية يأكلون أشياء ويتركون أشياء تقذرا فبعث الله نبيه صلى الله عليه وسلم وأنزل كتابه وأحل حلاله وحرم حرامه فما أحل فهو حلال وما حرم فهو حرام وما سكت عنه فهو عفو وتلا قل لا أجد فيما أوحي الي محرما على طاعم يطعمه الا أن يكون ميتة الآية أخرجه أبو داود (م) عن ابن عباس قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن كل ذي ناب من السباع وكل ذي مخلب من الطير (م) عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى يوم خيبر عن أكل لحوم الحمر الاهلية (ق) عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن لحوم الحمر الاهلية وأذن في الخيل وفي رواية أكلنا من خيبر الخيل وحمر الوحش ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحمار الاهلي عن جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن أكل الهر وأكل ثمنه وقد استثنى الشارع من الميتة السمك والجراد ومن الدم الكبد والطحال وأباح أكل ذلك وقد تقدم دليله والاصل في ذلك عند الشافعي ان كل ما لم يرد فيه نص بتحريم أو تحليل فما كان أمر الشرع بقتله كما ورد في الصحيح خمس فواسق يقتلن في الحل والحرم وهي الحية والعقرب والفأرة والحدأة والكلب العقور وروي عن سعد بن أبي وقاص ان النبي صلى الله عليه وسلم أمر بقتل الوزغ أخرجه البخاري ومسلم وسماه فويسقا وعن ابن عباس قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن قتل أربع من الدواب النملة والنحلة والهدهد والصرد أخرجه أبو داود فهذا كله حرام لا يحل أكله وما سوى ذلك فالمرجع فيه الى الاغلب من عادة العرب فما يستطيبه الاغلب منهم فهو حلال وما يستخبثه الاغلب منهم ولا يأكلونه فهو حرام لان الله خاطبهم بقوله أحل لكم الطيبات فما استطابوه فهو حلال فهذا تقرير ما يحل ويحرم من المطعومات وأما الجواب عن هذه الآية الكريمة فمن وجوه أحدها أن يكون المعنى لا أجد محرما مما كان أهل الجاهلية يحرمونه من البحائر والسوائب وغيرها الا ما أوحي الي في هذه الآية الوجه الثاني أن يكون المراد وقت نزول هذه الآية لم يكن محرما غير ما ذكر ونص عليه في هذه الآية ثم حرم بعد نزولها أشياء أخر الوجه الثالث يحتمل أن هذا اللفظ العام مخصص بدليل آخر وهو ما ورد في السنة الوجه الرابع ان ما ذكر في هذه الآية محرم على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ما ورد في السنة من المحرمات والله أعلم * بقي في الآية أحكام في قوله تعالى أو دما مسفوحا وهو ما سال من الحيوان في حال الحياة أو عند الذبح فان ذلك الدم حرام نجس وما سوى ذلك كالكبد والطحال فانهما حلال لانهما دمان جامدان وقد ورد الحديث باباحتهما وكذا ما اختلط باللحم من الدم لانه غير سائل قال عمران بن جرير سألت أبا مجلز عما يختلط باللحم من الدم وعن القدر يرى فيها حمرة الدم فقال لا بأس بذلك انما نهى عن الدم المسفوح وقال ابراهيم النخعي لا بأس بالدم في عرق أو مخ الا المسفوح وقال عكرمة لولا هذه الآية لتتبع المسلمون من الدم من العروق ما تتبع اليهود * وقوله تعالى (فمن اضطر غير باغ ولا عاد) لما بين الله المحرمات في هذه الآية أباح أكلها عند الاضطرار من غير بغي ولا عدوان وفي قوله (فان ربك غفور رحيم) دليل على الرخصة والاباحة عند الاضطرار * قوله تعالى (وعلى الذين هادوا) يعني اليهود (حرمنا كل ذي ظفر) قال ابن عباس هو البعير والنعامة ونحو ذلك من الدواب وقيل كل ما لم يكن مشقوق الاصابع من البهائم والطير

لا يختص بهذه الاشياء بل المحرم بنص الكتاب ما ذكرها وذلك معنى قوله تعالى قل لا أجد فيما أوحي الي محرما وقد حرمت السنة أشياء يجب القول بها منها ما أخبرنا اسمعيل بن عبد القاهر ثنا عبد الغافر بن محمد ثنا محمد بن عيسى الجلودي ثنا ابراهيم بن محمد بن سفيان ثنا مسلم بن الحجاج قال ثنا عبيد الله بن معاذ العنبري أخبرنا أبي أنا شعبة عن الحكم عن ميمون بن مهران عن ابن عباس قال نهى رسول الله صلعم عن كل ذي ناب من السباع وكل ذي مخلب من الطير أخبرنا أبو الحسن السرخسي ثنا زاهر بن أحمد ثنا أبو اسحق الهاشمي ثنا أبو مصعب عن مالك عن اسمعيل ابن أبي حكيم عن عبيدة بن سفيان الحضرمي عن أبي هريرة ان رسول الله صلعم قال أكل كل ذي ناب من السباع حرام والاصل عند الشافعي ان ما لم يرد فيه نص تحريم أو تحليل فان كان مما أمر الشرع بقتله كما قال خمس فواسق يقتلن في الحل والحرم أو نهى عن قتله كما روى انه نهى عن قطع النحلة وقتل النملة فهو حرام وما سوى ذلك فالمرجع فيه الى الاغلب من عادات العرب فما يأكله الاغلب منهم فهو حلال وما لا يأكله الاغلب منهم فهو حرام لان الله تعالى خاطبهم بقوله قل أحل لكم الطيبات فثبت ان ما استطابوه فهو حلال (فمن اضطر غير باغ ولا عاد فان ربك غفور رحيم) أباح الله أكل هذه المحرمات عند الاضطرار في غير العدوان قوله عز وجل (وعلى الذين هادوا حرمنا) يعني اليهود (كل ذي ظفر) وهو ما لم يكن مشقوق الاصابع من البهائم والطير مثل البعير والنعامة والاوز والبط قال القتيبي هو كل ذي مخلب من الطير وكل ذي حافر من الدواب وحكاه عن بعض المفسرين سمى الحافر ظفرا على الاستعارة

ومن البقر والغنم حرمنا عليهم شحومهما) يعني شحوم الجوف وهي الثروب وشحم الكليتين (الا ما حملت ظهورهما) أي الا ما علق بالظهر والجنب من داخل بطونهما (أو الحوايا) وهي المباعر واحدتها حاوية وحوية أي ما حملته الحوايا من الشحم (أو ما اختلط بعظم) يعني شحم الالية هذا كله داخل في الاستثناء والتحريم مختص بالثرب وشحم الكلية أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أحمد بن عبد الله النعيمي أنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن اسمعيل ثنا قتيبة انا الليث عن يزيد بن أبي حبيب عن عطاء بن أبي رباح عن جابر بن عبد الله انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول عام الفتح وهو بمكة ان الله ورسوله حرما بيع الخمر والميتة والخنزير والاصنام قيل يا رسول الله أرأيت شحوم الميتة فانه يطلى بها السفن ويدهن بها الجلود ويستضيء بها الناس فقال لا هو حرام ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك قاتل الله اليهود ان الله عز وجل لما حرم شحومهما جملوه ثم باعوه فأكلوا ثمنه (ذلك جزيناهم) أي ذلك التحريم عقوبة لهم (ببغيهم) أي بظلمهم من قتلهم الانبياء وصدهم عن سبيل الله وأخذهم الربا واستحلال أموال الناس بالباطل (وانا لصادقون) في الاخبار عما حرمنا عليهم وعن بغيهم (فان كذبوك فقل ربكم ذو رحمة واسعة) بتأخير العذاب عنكم (ولا يرد بأسه) عذابه (عن القوم المجرمين) اذا جاء وقته (سيقول الذين أشركوا) لما لزمتهم الحجة وتيقنوا بطلان ما كانوا عليه من الشرك بالله وتحريم ما لم يحرمه الله قالوا (لو شاء الله ما أشركنا) نحن (ولا آباؤنا) من قبل (ولا حرمنا من شيء) من البحائر والسوائب وغيرهما أرادوا أن يجعلوا قوله لو شاء الله ما أشركنا حجة لهم على اقامتهم على الشرك وقالوا ان الله تعالى قادر على أن يحول بيننا وبين ما نحن عليه حتى لا نفعله فلولا انه رضي بما نحن عليه وأراده منا وأمرنا به لحال بيننا وبين ذلك فقال الله تعالى تكذيبا لهم (كذلك كذب الذين من قبلهم) من كفار الامم الخالية (حتى ذاقوا بأسنا) عذابنا ويستدل أهل القدر بهذه الآية يقولون انهم لما قالوا لو شاء الله ما أشركنا كذبهم الله ورد عليهم فقال كذلك كذب الذين من قبلهم (فصل) قلنا التكذيب ليس في قولهم لو شاء الله ما أشركنا بل ذلك القول صدق ولكن في قولهم ان الله تعالى أمرنا بها ورضي بما نحن عليه كما أخبر عنهم في سورة الاعراف واذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا والله أمرنا بها فالرد عليهم في هذا كما قال تعالى قل ان الله لا يأمر بالفحشاء

مثل البعير والنعامة والاوز والبط قال القتيبي هو كل ذي مخلب من الطير وكل ذي حافر من الدواب وسمى الحافر ظفرا على الاستعارة (ومن البقر والغنم حرمنا عليهم شحومهما) يعني شحم الجوف وهي الثروب وشحم الكليتين (الا ما حملت ظهورهما) يعني الا ما علق بالظهر والجنب من داخل بطونهما من الشحم فانه غير محرم عليهم وقال السدي وأبو صالح الالية مما حملت ظهورهما وهذا القول مختص بالغنم لان البقر ليس لها ألية (أو الحوايا) وهي المباعر في قول ابن عباس وجمهور المفسرين واحدتها حاوية وحوية وقيل الحوايا المباعر والمصارين وهي الدوائر التي تكون في بطن الشاة والمعنى ان الشحم الملتصق بالمباعر والمصارين غير محرم على اليهود (أو ما اختلط بعظم) يعني من شحم الالية لانه اختلط بالعصعص وكذا الشحم المختلط بالعظام التي تكون في الجنب والرأس والعين فكل هذا حلال على اليهود فحاصل هذا ان الذي حرم عليهم شحم الثرب وشحم الكلية وما عدا ذلك فهو حلال عليهم (ق) عن جابر بن عبد الله قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول عام الفتح بمكة ان الله حرم بيع الخمر والميتة والخنزير والاصنام فقيل يا رسول الله أرأيت شحوم الميتة فانها يطلى بها السفن ويدهن بها الجلود ويستصبح بها الناس فقال لا هو حرام ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك قاتل الله اليهود ان الله لما حرم عليهم شحومهما جملوه ثم باعوه فأكلوا ثمنه قوله جملوه يعني أذابوه يقال أجملت الشحم وجملته اذا أذبته وجملته أكثر وأفصح * وقوله تعالى (ذلك جزيناهم) أي ذلك التحريم جزيناهم عقوبة (ببغيهم) يعني بسبب بغيهم وظلمهم وهو قتل الانبياء وأخذ الربا واستحلالهم أموال الناس بالباطل (وانا لصادقون) يعني في الاخبار عن بغيهم وفي الاخبار عن تخصيصهم بهذا التحريم (فان كذبوك) يعني فان كذبك اليهود يا محمد فيما أخبرناك انا حرمنا عليهم وأحللنا لهم مما بيناه في هذه الآية المتقدمة (فقل ربكم ذو رحمة واسعة) يعني بتأخير العقوبة عنكم فان رحمته تسع المسيء والمحسن فلا يعجل بالعقوبة على من كفر به أو عصاه (ولا يرد بأسه) يعني ولا يرد عذابه ونقمته اذا جاء وقتهما (عن القوم المجرمين) يعني الذين كذبوا الانبياء وهم الكفار واليهود * وقوله عز وجل (سيقول الذين أشركوا) لما لزمتهم الحجة وتيقنوا بطلان ما كانوا عليه من الشرك بالله وتحريم ما لم يحرمه الله أخبر الله تعالى عنهم بما سيقولونه فقال تعالى سيقول الذين أشركوا يعني مشركي قريش والعرب (لو شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا) يعني من قبل قال المفسرون جعلوا قولهم لو شاء الله ما أشركنا حجة على اقامتهم على الكفر والشرك وقالوا ان الله قادر على أن يحول بيننا وبين ما نحن عليه حتى لا نفعله فلولا انه رضي ما نحن عليه وأراده منا وأمرنا به لحال بيننا وبين ذلك (ولا حرمنا من شيء) يعني ما حرموه من البحائر والسوائب وغير ذلك فقال الله عز وجل ردا وتكذيبا لهم (كذلك كذب الذين من قبلهم) يعني من كفار الامم الخالية الذين كانوا قبل قومك كذبوا أنبياءهم وقالوا مثل قول هؤلاء (حتى ذاقوا بأسنا) يعني عذابنا

﴿فصل﴾ استدل القدرية والمعتزلة بهذه الآية فقالوا ان القوم لما قالوا لوشاء الله ما أشركنا كذبهم الله ورد عليهم بقوله كذلك كذب الذين من قبلهم وأيضا فان الله تعالى حكى عن هؤلاء الكفار صريح مذهب الجبرية وهو قولهم لوشاء الله منا أن لا نشرك لم نشرك ولمنعنا عن هذا الكفر وحيث لم يمنعنا عنه ثبت انه مريد له واذا أراده منا امتنع تركه منا وأجيب عن هذا بان الله تعالى حكى عن هؤلاء الكفار أنهم قالوا لوشاء الله ما أشركنا ثم ذكر عقيبه كذلك الذين من قبلهم وهذا التكذيب ليس هو فى قولهم لوشاء الله ما أشركنا بل ذلك القول حق وصدق ولكن الكذب فى قولهم ان الله أمرنا به ورضى ما نحن عليه كما أخبر عنهم فى سورة الاعراف واذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا والله أمرنا بها فرد الله تعالى عليهم بقوله قل ان الله لا يأمر بالفحشاء والدليل ان التكذيب فى قولهم ان الله أمرنا بهذا او رضيه منا لا فى قولهم لوشاء الله ما أشركنا قوله كذلك كذب الذين من قبلهم بالتشديد ولو كان خبرا من الله عن كذبهم فى قولهم لوشاء الله ما أشركنا لقال كذلك كذب الذين من قبلهم بالتخفيف فكان ينسبهم الى الكذب لا الى التكذيب وقال الحسن بن الفضل لو قالوا هذه المقالة تعظيما لله واجلالا له ومعرفة بحقه وبما يقولون لما عابهم بذلك ولكنهم قالوا هذه المقالة تكذيبا وجدلا من غير معرفة بالله وبما يقولون وقيل فى معنى الآية انهم كانوا يقولون الحق بهذه الكلمة وهو قوله لوشاء الله ما أشركنا الا أنهم كانوا يعدونه عذرا لانفسهم ويجعلونه حجة لهم فى ترك الايمان والرد عليهم فى ذلك ان أمر الله بمعزل عن مشيئته وارادته فان الله تعالى مريد لجميع الكائنات غير آمر بجميع ما يريد فعلى العبد أن يتبع أمره وليس له أن يتعلق بمشيئته فان مشيئته لا تكون عذر الاحد عليه فى فعله فهو تعالى يشاء الكفر من الكافر ولا يرضى به ولا يأمر به ومع هذا فيبعث الرسل الى العبد ويأمره بالايمان وورود الامر على خلاف الارادة غير ممتنع فالحاصل انه تعالى حكى عن الكفار انهم يتمسكون بمشيئة الله تعالى فى شركهم وكفرهم فأخبر الله تعالى ان هذا التمسك فاسد باطل فانه لا يلزم من ثبوت المشيئة لله تعالى فى كل الامور دفع دعوة الانبياء عليهم السلام والله أعلم ✻ وقوله تعالى (قل هل عندكم من علم) أى قل يا محمد لهؤلاء المشركين القائلين لوشاء الله ما أشركنا ولكنه رضى ما نحن عليه من الشرك هل عندكم يعنى بدعواكم ماتدعون من علم يعنى من حجة وكتاب يوجب اليقين من العلم (فتخرجوه لنا) يعنى فتظهروا ذلك العلم لنا وتبينوه كما بينا لكم خطأ قولكم وفعلكم وتناقض ذلك واستحالته فى العقول (ان تتبعون الا الظن) يعنى فيما أنتم عليه من الشرك وتحريم ما لم يحرمه الله عليكم وتحسبون انكم على حق وانما هو باطل (وان أنتم الا تخرصون) يعنى وما أنتم فى ذلك كله الا تكذبون وتقولون على الله الباطل ✻ وقوله تعالى (قل فلله الحجة البالغة) يعنى قل يا محمد لهؤلاء المشركين حين عجزوا عن اظهار علم الله أو حجة لهم فلله الحجة البالغة يعنى التامة على خلقه بانزال الكتاب وارسال الرسل قال الربيع بن أنس لا حجة لاحد عصى الله أو أشرك به على الله ولكن لله الحجة البالغة على عباده (فلو شاء لهداكم أجمعين) يعنى فلو شاء الله لوفقكم أجمعين للهداية ولكنه لم يشأ ذلك وفيه دليل على انه تعالى لم يشأ ايمان الكافر ولو شاء لهداه لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون (قل هلم شهداءكم الذين يشهدون) يعنى هاتوا وادعوا شهداءكم وهلم كلمة دعوة الى الشئ يستوى فيه الواحد والاثنان والجمع والذكر والانثى وفيها لغة أخرى يقال للواحد هلم وللاثنين هلما وللجمع هلموا وللانثى هلمى واللغة الاولى أفصح (ان الله حرم هذا) وهذا تنبيه من الله باستدعاء الشهود من الكافرين على تحريم ما حرموه على أنفسهم وقالوا ان الله أمرنا به ليظهر أن لا شاهد لهم على ذلك وانما اختلقوه من عند أنفسهم (فان شهدوا فلا تشهد معهم) وهذا تنبيه أيضا على كونهم كاذبين فى شهادتهم فلا تشهد أنت يا محمد معهم لانهم فى شهادتهم كاذبون (ولا تتبع

والدليل على ان التكذيب وردفيما قلنا لا فى قولهم لوشاء الله ما أشركنا قوله كذلك كذب الذين من قبلهم بالتشديد ولو كان ذلك خبرا من الله عز وجل عن كذبهم فى قولهم لوشاء الله ما أشركنا لقال كذلك كذب الذين من قبلهم بالتخفيف فكان نسبهم الى الكذب لا الى التكذيب وقال الحسن بن الفضل لو ذكروا هذه المقالة تعظيما واجلالا لله عز وجل ومعرفة منهم به لما عابهم بذلك لأن الله تعالى قال ولوشاء الله ما أشركوا وقال وما كانوا ليؤمنوا الا أن يشاء الله والمؤمنون يقولون ذلك ولكنهم قالوه تكذيبا وتخرصا وجدلا من غير معرفة بالله وبما يقولون نظيره قوله عز وجل وقالوا لوشاء الرحمن ما عبدناهم قال الله تعالى ما لهم بذلك من علم انهم الا يخرصون وقيل فى معنى الآية انهم كانوا يقولون الحق بهذه الكلمة الا انهم كانوا يعدونه عذرا لانفسهم ويجعلونه حجة لانفسهم فى ترك الايمان ورد عليهم فى هذا لان أمر الله بمعزل عن مشيئته وارادته فانه مريد لجميع الكائنات غير آمر بجميع ما يريد وعلى العبد ان يتبع أمره وليس له ان يتعلق بمشيئته فان مشيئته لا تكون عذر الاحد (قل هل عندكم من علم) أى كتاب وحجة من الله (فتخرجوه لنا) حتى يظهر ما تدعون على الله تعالى من الشرك وتحريم ما حرمتموه (ان تتبعون) ما تتبعون فيما أنتم عليه (الا الظن) من غير علم ويقين (وان أنتم الا تخرصون) تكذبون (قل فلله الحجة البالغة) التامة على خلقه بالكتاب والرسول والبيان (فلو شاء لهداكم أجمعين) فهذا يدل على انه لم يشأ ايمان الكافر ولو شاء لهداه (قل هلم) يقال للواحد والاثنين والجمع هلم (شهداءكم الذين يشهدون) أى ائتوا بشهدائكم الذين يشهدون (أن الله حرم هذا) هذا راجع الى ما تقدم من تحريمهم الاشياء على أنفسهم ودعواهم ان الله أمرهم به (فان شهدوا) وهم كاذبون (فلا تشهد) أنت (معهم ولا تتبع

أهواء الذين كذبوا بآياتنا) يعني ان وقع منهم شهادة فانما هي باتباع الهوى فلا تتبع أنت يا محمد أهواءهم ولكن اتبع ما أوحي اليك من كتابي الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه (والذين لا يؤمنون بالآخرة) أي ولا تتبع أهواء الذين لا يؤمنون بالآخرة (وهم بربهم يعدلون) يعني يشركون * قوله عزوجل (قل تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم) لما بين الله تعالى فساد مقالة الكفار فيما زعموا ان الله أمرهم بتحريم ما حرموه على أنفسهم فكأنهم سألوا وقالوا أي شيء حرم الله فأمر الله عزوجل نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم أن يقول لهم تعالوا تعال من الخاص الذي صار عاما وأصله أن يقوله من كان في مكان عال لمن هو أسفل منه ثم كثر واتسع فيه حتى عم وقيل أصله أن تدعو الانسان الى مكان مرتفع وهو من العلو وهو ارتفاع المنزلة فكأنه دعاه الى ما فيه رفعة وشرف ثم كثر في الاستعمال والمعنى تعالوا وهلموا أيها القوم أتل عليكم يعني أقرأ ما حرم ربكم عليكم يعني الذي حرم ربكم عليكم حقا يقينا لا شك فيه ولا ظنا ولا كذبا كما تزعمون أنتم بل هو وحي أوحاه الله الي (أن لا تشركوا به شيأ) * فان قلت ترك الاشراك واجب فما معنى قوله أن لا تشركوا به شيأ لانه كالتفصيل لما أجمله في قوله حرم ربكم عليكم وذلك لا يجوز * قلت الجواب عنه من وجوه الوجه الاول أن يكون موضع أن رفع معناه هو أن لا تشركوا الوجه الثاني أن يكون محله النصب واختلفوا في وجه انتصابه فقيل معناه حرم عليكم أن تشركوا وتكون لا صلة وقيل ان حرف لا على أصلها ويكون المعنى أتل عليكم تحريم الشرك أي لا تشركوا ويكون المعنى أوصيكم أن لا تشركوا لان قوله وبالوالدين احسانا محمول على أوصيكم بالوالدين احسانا الوجه الثالث أن يكون الكلام قد تم عند قوله حرم ربكم ثم قال عليكم أن لا تشركوا على الاغراء أو بمعنى فرض عليكم أن لا تشركوا به شيأ ومعنى هذا الاشراك الذي حرمه الله ونهى عنه هو أن يجعل لله شريكا من خلقه أو يطيع مخلوقا في معصية الخالق أو يريد بعبادته رياء وسمعة ومنه قوله ولا يشرك بعبادة ربه أحدا * وقوله عز وجل (وبالوالدين احسانا) أي وفرض عليكم ووصاكم بالوالدين احسانا وانما أتى بالوصية بالاحسان الى الوالدين لان أعظم النعم على الانسان نعمة الله لانه هو الذي أخرجه من العدم الى الوجود وخلقه وأوجده بعد أن لم يكن شيأ ثم بعد نعمة الله نعمة الوالدين لانهما السبب في وجود الانسان ولما لهما عليه من حق التربية والشفقة والحفظ من المهالك في حال صغره (ولا تقتلوا أولادكم من املاق) يعني من خوف الفقر والاملاق الاقتار والمراد بالقتل وأد البنات وهن أحياء فكانت العرب تفعل ذلك في الجاهلية فنهاهم الله تعالى عن ذلك وحرمه عليهم (نحن نرزقكم واياهم) يعني لا تئدوا بناتكم خوف العيلة والفقر فاني رازقكم واياهم لان الله تعالى اذا تكفل برزق الوالد والولد وجب على الوالد القيام بحق الولد وتربيته والاتكال في أمر الرزق على الله عزوجل (ولا تقربوا الفواحش) يعني الزنا (ما ظهر منها وما بطن) يعني علانيته وسره وكان أهل الجاهلية يستقبحون الزنا في العلانية ولا يرون به بأسا في السر فحرم الله تعالى الزنا في السر والعلانية وقيل ان الاولى حمل لفظ الفواحش على العموم في جميع الفواحش المحرمات والمنهيات فيدخل فيه الزنا وغيره لان المعنى الموجب لهذا النهي هو كونه فاحشة فحمل اللفظ على العموم أولى من تخصيصه بنوع من الفواحش وأيضا فان السبب اذا كان خاصا لا يمنع من حمل اللفظ على العموم وفي قوله ما ظهر منها وما بطن دقيقة وهي ان الانسان اذا احترز عن المعاصي في الظاهر ولم يحترز منها في الباطن دل ذلك على أن احترازه عنها ليس لاجل عبودية الله وطاعته فيما أمر به أو نهى عنه ولكن لاجل الخوف من رؤية الناس ومذمتهم ومن كان كذلك استحق العقاب ومن ترك المعصية ظاهرا وباطنا لاجل خوف الله وتعظيما لامره استوجب رضوان الله وثوابه (ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق) حرم الله

أهواء الذين كذبوا بآياتنا والذين لا يؤمنون بالآخرة وهم بربهم يعدلون) أي يشركون قوله عزوجل (قل تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم أن لا تشركوا به شيأ) وذلك ان المشركين سألوا وقالوا أي شيء الذي حرم الله تعالى فقال عزوجل قل تعالوا أتل أقرأ ما حرم ربكم عليكم حقا ويقينا لا ظنا وكذبا كما تزعمون فان قيل ما معنى قوله حرم ربكم عليكم أن لا تشركوا به شيأ والمحرم هو الشرك لا ترك الشرك قيل موضع ان رفع معناه هو أن لا تشركوا وقيل محله نصب واختلفوا في وجه انتصابه قيل معناه حرم عليكم أن تشركوا ولا صلة كقوله تعالى ما منعك أن لا تسجد أي منعك أن تسجد وقيل تم الكلام عند قوله حرم ربكم ثم قال عليكم أن لا تشركوا به شيأ على وجه الاغراء قال الزجاج يجوز أن يكون هذا محمولا على المعنى أي اتل عليكم تحريم الشرك وجائز أن يكون على معنى أوصيكم ألا تشركوا (وبالوالدين احسانا ولا تقتلوا أولادكم من املاق) فقر (نحن نرزقكم واياهم) أي تئدوا بناتكم خشية العيلة فاني رازقكم واياهم (ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن) ما ظهر يعني العلانية وما بطن يعني السر وكان أهل الجاهلية يستقبحون الزنا في العلانية ولا يرون به بأسا في السر فحرم الله تعالى الزنا في العلانية والسر وقال الضحاك ما ظهر الخمر وما بطن الزنا (ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق) حرم الله تعالى قتل المؤمن والمعاهد الا بالحق الا بما أبيح قتله من ردة أو قصاص أو زنا يوجب الرجم أخبرنا أحمد بن عبد الله الصالحي ثنا أبو بكر أحمد بن الحسين الحيري ثنا حاجب بن أحمد الطوسي ثنا محمد بن حماد

تعالى

ثنا أبو معاوية عن الاعمش عن عبد الله بن مرة عن مسروق عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحل دم امرئ يشهد أن لا اله الا الله وأنى رسول الله الا باحدى ثلاث الثيب الزانى والنفس بالنفس والتارك لدينه المفارق للجماعة (ذلكم) الذى ذكرت (وصاكم به) أمركم به (لعلكم تعقلون ولا تقربوا مال اليتيم الا بالتى هى أحسن) يعنى بما فيه صلاحه وتثميره وقال مجاهد هو التجارة فيه وقال الضحاك هو أن يبتغى له فيه ولا يأخذ من ربحه شيئا (حتى يبلغ أشده) قال الشعبى ومالك الاشد الحلم حتى يكتب له الحسنات وتكتب عليه السيئات قال أبو العالية حتى يعقل وتجتمع قوته وقال الكلبى الاشد ما بين الثمانية عشر سنة الى ثلاثين سنة وقيل الى أربعين سنة وقيل الى ستين سنة وقال الضحاك عشرون سنة وقال السدى ثلاثون سنة وقال مجاهد الاشد ثلاث وثلاثون سنة ولاشد جمع شد مثل قد وأقد وهو استحكام قوة شبابه وسنه ومنه شد النهار وهو ارتفاعه وقيل بلوغ الاشد أن يؤنس رشده بعد البلوغ وتقدير الآية ولا تقربوا مال اليتيم الا بالتى هى أحسن على الابد حتى يبلغ أشده فادفعوا اليه ماله ان كان رشيدا (وأوفوا الكيل والميزان بالقسط) بالعدل (لا نكلف نفسا الا وسعها) أى طاقتها فى ايفاء الكيل والميزان لم يكلف المعطى أكثر مما وجب عليه ولم يكلف صاحب الحق الرضا بأقل من حقه حتى لا تضيق نفسه عنه بل أمر كل واحد منهما بما يسعه مما لا حرج عليه فيه (واذا قلتم فاعدلوا) فاصدقوا فى الحكم والشهادة (ولو كان ذا قربى) ولو كان المحكوم والمشهود عليه ذا قرابة (وبعهد الله أوفوا ذلكم وصاكم به لعلكم تذكرون) تتعظون قرأ حمزة والكسائى وحفص تذكرون خفيفة الذال كل القرآن والآخرون بتشديدها قال ابن عباس هذه الآيات محكمات فى جميع الكتب لم ينسخهن شئ وهن محرمات على بنى آدم كلهم وهن أم الكتاب من عمل بهن دخل الجنة ومن تركهن دخل النار (وأن هذا) أى هذا الذى وصاكم به فى هاتين الآيتين (صراطى) طريقى ودينى (مستقيما) مستويا قويما (فاتبعوه) قرأ حمزة والكسائى وان بكسر الالف على الاستئناف وقرأ الآخرون بفتح الالف قال الفراء والمعنى وأتل عليكم ان هذا صراطى مستقيما وقرأ ابن عامر ويعقوب بسكون النون

تعالى قتل النفس الا بالحق وقتلها من جملة الفواحش المتقدم ذكرها فى قوله تعالى ولا تقربوا الفواحش وانما أفرد قتل النفس بالذكر تعظيما لامر القتل وانه من أعظم الفواحش والكبائر وقيل انما أفرده بالذكر لانه تعالى أراد أن يستثنى منه ولا يمكن ذلك الاستثناء من جملة الفواحش الا بالافراد فلذلك قال ولا تقتلوا النفس التى حرم الله قتلها الا بالحق وهى التى أبيح قتلها من ردة أو قصاص أو زنا بعد احصان وهو الذى يوجب الرجم (ق) عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحل دم امرئ مسلم يشهد أن لا اله الا الله وأنى رسول الله الا باحدى ثلاث الثيب الزانى والنفس بالنفس والتارك لدينه المفارق للجماعة * وقوله تعالى (ذلكم) يعنى ما ذكر من الاوامر والنواهى المحرمات (وصاكم به) يعنى أمركم به وأوجبه عليكم (لعلكم تعقلون) يعنى لكى تفهموا ما فى هذه التكاليف من الفوائد والمنافع فتعملوا بها * قوله تعالى (ولا تقربوا مال اليتيم الا بالتى هى أحسن) يعنى ولا تقربوا مال اليتيم الا بما فيه صلاحه وتثميره وتحصيل الربح له قال مجاهد هو التجارة فيه وقال الضحاك هو أن يسعى له فيه ولا يأخذ من ربحه شيا هذا اذا كان القيم بالمال غنيا غير محتاج فلو كان الوصى فقيرا فله أن يأكل بالمعروف (حتى يبلغ أشده) يعنى احفظوا مال اليتيم الى أن يبلغ أشده فاذا بلغ أشده فادفعوا اليه ماله فأما الاشد فهو استحكام قوة الشباب والسن حتى يتناهى فى الشباب الى حد الرجال قال الشعبى ومالك الاشد الحلم حين تكتب له الحسنات وتكتب عليه السيئات وقال أبو العالية حتى يعقل وتجتمع قوته وقال الكلبى الاشد هو ما بين ثمان عشرة سنة الى ثلاثين سنة وقيل الى أربعين وقيل الى ستين سنة وقال الضحاك الاشد عشرون سنة وقال السدى الاشد ثلاثون سنة وقال مجاهد الاشد ثلاث وثلاثون سنة وهذه الاقوال التى نقلت عن المفسرين فى هذه الآية انما هى نهاية الاشد لا ابتداؤه والمراد بالاشد فى هذه الآية هو ابتداء بلوغ الحلم مع ايناس الرشد وهذا هو المختار فى تفسير هذه الآية * وقوله تعالى (وأوفوا الكيل والميزان بالقسط) يعنى بالعدل من غير زيادة ولا نقصان (لا نكلف نفسا الا وسعها) يعنى طاقتها وما يسعها فى ايفاء الكيل والميزان وانما لم يكلف المعطى أن يعطى أكثر مما وجب عليه ولم يكلف صاحب الحق الرضا بأقل من حقه حتى لا تضيق نفسه عنه بل أمر كل واحد بما يسعه مما لا حرج عليه فيه (واذا قلتم فاعدلوا) يعنى فى الحكم والشهادة (ولو كان ذا قربى) يعنى المحكوم عليه وكذا المشهود عليه وقيل ان الامر بالعدل فى القول هو أعم من الحكم والشهادة بل يدخل فيه كل قول حتى الامر بالمعروف والنهى عن المنكر من غير زيادة فيه ولا نقصان وأداء الامانة وغير ذلك من جميع الاقوال التى يعتمد فيها العدل والصدق (وبعهد الله أوفوا) يعنى ما عهد الى عباده ووصاهم به وأوجبه عليهم أو ما أوجبه الانسان على نفسه كنذر ونحوه فيجب الوفاء به (ذلكم) يعنى الذى ذكر فى هذه الآيات (وصاكم به) يعنى بالعمل به (لعلكم تذكرون) يعنى لعلكم تتعظون وتتذكرون فتأخذون ما أمرتكم به * قوله عز وجل (وأن هذا صراطى مستقيما فاتبعوه) يعنى وأن هذا الذى وصيتكم به وأمرتكم به فى هاتين الآيتين هو صراطى يعنى طريقى ودينى الذى ارتضيته لعبادى مستقيما يعنى قويما لا اعوجاج فيه فاتبعوه يعنى فاعملوا به وقيل ان الله تعالى لما بين فى الآيتين

(ولا تتبعوا السبل) أي الطرق المختلفة التي عدا هذا الطريق مثل اليهودية والنصرانية وسائر الملل وقيل الاهواء والبدع (فتفرق) فتميل (بكم) وتشتت (عن سبيله) عن طريقه ودينه الذي ارتضى وبه أوصى (ذلكم) الذي ذكرنا (وصاكم به لعلكم تتقون) أخبرنا أبو بكر محمد بن عبد الصمد الرانى المعروف بأبي بكر بن الهيثم أخبرنا الحاكم أبو الفضل محمد بن الحسين الحدادي ثنا أبو بكر محمد بن يحيى بن خالد ثنا أبو يعقوب اسحق ابن ابراهيم الحنظلي ثنا عبد الرحمن بن مهدى عن حماد بن زيد عن عاصم بن بهدلة عن أبي وائل عن عبد الله قال خط لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم خطا ثم قال هذا سبيل الله ثم خط خطوطا عن يمينه وعن شماله وقال هذه سبل على كل سبيل منها شيطان يدعو اليه ثم قرأ وأن هذا صراطي مستقيما فاتبعوه الآية قوله عز وجل (ثم آتينا موسى الكتاب) فان قيل لم قال ثم آتينا وحرف ثم للتعقيب وايتاء موسى الكتاب كان قبل مجيء القرآن قيل معناه ثم أخبركم انا آتينا موسى الكتاب فأدخل ثم لتأخير الخبر لا لتأخير النزول (تماما على الذي أحسن) اختلفوا فيه قيل تماما على المحسنين من قومه فيكون الذي بمعنى من أي على من أحسن من قومه وكان منهم محسن ومسيء يدل عليه قراءة ابن مسعود على الذين أحسنوا وقال أبو عبيدة معناه على كل من أحسن أي أتممنا فضيلة موسى بالكتاب على المحسنين يعني أظهرنا فضله عليهم والمحسنون هم الانبياء والمؤمنون وقيل الذي أحسن هو موسى والذي بمعنى ما أي على ما أحسن موسى تقديره آتيناه الكتاب يعني التوراة اتماما عليه للنعمة لاحسانه في الطاعة والعبادة وتبليغ الرسالة وأداء الامر وقيل الاحسان بمعنى العلم وأحسن بمعنى علم الله ومعناه تماما على الذي أحسن موسى من العلم والحكمة أي آتيناه الكتاب زيادة على ذلك وقيل معناه تماما مني على احساني الى موسى (وتفصيلا) بيانا (لكل شيء) يحتاج اليه من شرائع الدين (وهدى ورحمة) هذا في صفة التوراة (لعلهم بلقاء ربهم يؤمنون) قال ابن عباس كي يؤمنوا بالبعث ويصدقوا بالثواب والعقاب (وهذا) يعني القرآن (كتاب أنزلناه) اليك (مبارك فاتبعوه) فاعملوا بما فيه (واتقوا) وأطيعوا (لعلكم ترحمون)

المتقدمين ما وصى به مفصلا أجمله في هذه الآية اجمالا يقتضي دخول جميع ما تقدم ذكره فيه ويدخل فيه أيضا جميع أحكام الشريعة وكل ما بينه رسول الله صلى الله عليه وسلم من دين الاسلام هو المنهج القويم والصراط المستقيم والدين الذي ارتضاه الله لعباده المؤمنين وأمرهم باتباع جملته وتفصيله (ولا تتبعوا السبل) يعني الطرق المختلفة والاهواء المضلة والبدع الرديئة وقيل السبل المختلفة مثل اليهودية والنصرانية وسائر الملل والاديان المخالفة لدين الاسلام (فتفرق بكم عن سبيله) يعني فتميل بكم هذه الطرق المختلفة المضلة عن دينه وطريقه الذي ارتضاه لعباده روى البغوي بسنده عن ابن مسعود قال خط لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم خطا ثم قال هذا سبيل الله ثم خط خطوطا عن يمينه وعن شماله وقال هذه سبل على كل سبيل منها شيطان يدعو اليه وقرأ وأن هذا صراطي مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل الآية (ذلكم وصاكم به) يعني باتباع دينه وصراطه الذي لا اعوجاج فيه (لعلكم تتقون) يعني الطرق المختلفة والسبل المضلة قال ابن عباس هذه الآيات محكمات في جميع الكتب لم ينسخهن شيء وهن محرمات على بني آدم كلهم وهن أم الكتاب من عمل بهن دخل الجنة ومن تركهن دخل النار وعن ابن مسعود قال من سره أن ينظر الى الصحيفة التي عليها خاتم محمد صلى الله عليه وسلم فليقرأ هؤلاء الآيات قل تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم الآيات الى قوله لعلكم تتقون أخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب * قوله تعالى (ثم آتينا موسى الكتاب) يعني التوراة * فان قلت اتيان موسى الكتاب كان قبل نزول القرآن وحرف ثم للتعقيب فما معنى ذلك * قلت دخلت ثم لتأخير الخبر لا لتأخير النزول والمعنى قل تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم وهو كذا وكذا الى قوله تعالى لعلكم تتقون ثم أخبركم انا آتينا موسى الكتاب وقيل ان المحرمات المذكورة في قوله تعالى قل تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم محرمات على جميع الامم وجميع الشرائع فتقدير الكلام ذلكم وصاكم به يا بني آدم قديما وحديثا ثم بعد ذلك آتينا موسى الكتاب يعني بعد ايجاب هذه المحرمات وقيل معناه قل تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم ثم قل بعد ذلك يا محمد انا آتينا موسى الكتاب فحذف لفظة قل لدلالة الكلام عليها * وقوله تعالى (تماما على الذي أحسن) اختلف أهل التفسير فيه فقيل معناه تماما على المحسنين من قومه فيكون الذي بمعنى من أي تماما على من أحسن من قومه لانه كان منهم محسن ومسيء وعلى قراءة ابن مسعود تماما على الذين أحسنوا وقيل معناه تماما على كل من أحسن أي أتممنا فضيلة موسى على المحسنين وهم الانبياء والمؤمنون أي أتممنا فضله عليهم بالكتاب وقيل الذي أحسن هو موسى فيكون الذي بمعنى ما أي على ما أحسن وتقديره وآتينا موسى الكتاب اتماما للنعمة عليه لاحسانه في الطاعة والعبادة وتبليغ الرسالة وأداء الامر وقيل الاحسان بمعنى العلم وتقديره آتينا موسى الكتاب تماما على الذي أحسن موسى من العلم والحكمة زيادة له على ذلك وقيل معناه تماما مني على احساني الى موسى (وتفصيلا لكل شيء) يعني وفيه بيان لكل شيء يحتاج اليه من شرائع الدين وأحكامه (وهدى) يعني وفيه هدى من الضلالة (ورحمة) يعني انزاله عليهم رحمة مني عليهم (لعلهم بلقاء ربهم يؤمنون) قال ابن عباس لكي يؤمنوا بالبعث ويصدقوا بالثواب والعقاب * قوله عز وجل (وهذا كتاب أنزلناه مبارك) يعني القرآن لانه كثير الخير والنفع والبركة ولا يتطرق اليه نسخ (فاتبعوه) يعني فاعملوا بما فيه من الاوامر والنواهي والاحكام (واتقوا) يعني مخالفته (لعلكم ترحمون) يعني ليكن الغرض بالتقوى رحمة

الله وقيل معناه لكي ترحموا على جزاء التقوى (أن تقولوا) يعني لئلا تقولوا وقيل معناه كراهية أن تقولوا يعني
أنزلنا اليكم الكتاب كراهية أن تقولوا (انما أنزل الكتاب) وقيل يجوز أن تكون أن متعلقة بما قبلها فيكون المعنى
واتقوا أن تقولوا وهذا خطاب لاهل مكة والمعنى واتقوا يا أهل مكة أن تقولوا انما أنزل الكتاب والكتاب
اسم جنس لان المراد به التوراة والانجيل (على طائفتين من قبلنا) يعني اليهود والنصارى (وان كنا) أي وقد
كنا وقيل وانه كنا (عن دراستهم) يعني قراءتهم (لغافلين) يعني لا علم لنا بما فيها لانها ليست بلغتنا والمراد بهذه
الآية اثبات الحجة على أهل مكة وقطع عذرهم بانزال القرآن على محمد صلى الله عليه وسلم بلغتهم والمعنى وأنزلنا
القرآن بلغتهم لئلا يقولوا يوم القيامة ان التوراة والانجيل أنزلا على طائفتين من قبلنا بلسانهم ولغتهم فلم نعرف ما
فيهما فقطع الله عذرهم بانزال القرآن عليهم بلغتهم (أو تقولوا لو أنا أنزل علينا الكتاب لكنا أهدى منهم) وذلك
ان جماعة من الكفار قالوا لو أنزل علينا ما أنزل على اليهود والنصارى لكنا خيرا منهم وأهدى وانما قالوا ذلك
لاعتمادهم على صحة عقولهم وجودة فطنتهم وذهنهم قال الله عز وجل (فقد جاءكم بينة من ربكم) يعني هذا القرآن
فيه بيان وحجة واضحة تعرفونها (وهدى) يعني من الضلالة (ورحمة) يعني وهو رحمة ونعمة أنعم الله بها عليكم (فمن
أظلم) أي لا أحد أظلم وأكفر (ممن كذب بآيات الله وصدف عنها) يعني وأعرض عنها (سنجزي الذين
يصدفون عن آياتنا سوء العذاب) يعني أسوأ العذاب وأشده (بما كانوا يصدفون) أي ذلك العذاب جزاؤهم
بسبب اعراضهم وتكذيبهم بآيات الله * قوله تعالى (هل ينظرون) يعني هل ينتظر هؤلاء بعد تكذيبهم الرسل
وانكارهم القرآن وصدهم عن آيات الله وهو استفهام معناه النفي وتقدير الآية انهم لا يؤمنون بك الا اذا جاءتهم
احدى هذه الامور الثلاث فاذا جاءتهم احداها آمنوا وذلك حين لا ينفعهم ايمانهم (الا أن تأتيهم الملائكة) يعني
لقبض أرواحهم وقيل أن تأتيهم بالعذاب (أو يأتي ربك) يعني للحكم وفصل القضاء بين الخلق يوم القيامة وقد
تقدم الكلام في معنى الآية في سورة البقرة عند قوله هل ينظرون الا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام بما فيه كفاية
وان المجيء والذهاب على الله محال فيجب امرارها بلا تكييف (أو يأتي بعض آيات ربك) قال جمهور المفسرين
هو طلوع الشمس من مغربها ويدل على ذلك ما روي عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ثلاث
اذا خرجن لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل طلوع الشمس من مغربها والدجال ودابة الارض أخرجه
مسلم عن أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله أو يأتي بعض آيات ربك قال طلوع الشمس من مغربها
أخرجه الترمذي وقال حديث غريب (م) عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من تاب قبل
طلوع الشمس من مغربها تاب الله عليه عن صفوان بن عسال المرادي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
باب من قبل المغرب مسيرة عرضه أو قال يسير الراكب في عرضه أربعين أو سبعين سنة خلقه الله تعالى يوم خلق
السموات والارض مفتوحا للتوبة لا يغلق حتى تطلع الشمس منه أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح
(ق) عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها فاذا رآها
الناس آمن من عليها وفي رواية فاذا طلعت ورآها الناس آمنوا أجمعون فذلك حين لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن
آمنت من قبل أو كسبت في ايمانها خيرا (م) عن حذيفة بن أسيد الغفاري قال اطلع رسول الله صلى الله عليه وسلم
علينا ونحن نتذاكر فقال ما تذكرون قلنا الساعة فقال انها لن تقوم حتى تروا قبلها عشر آيات فذكر الدخان
والدجال والدابة وطلوع الشمس من مغربها ونزول عيسى ابن مريم وثلاث خسوف خسف بالمشرق
وخسف بالمغرب وخسف بجزيرة العرب وآخر ذلك نار تطرد الناس الى محشرهم (م) عن أبي هريرة أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال بادروا بالاعمال قبل ست طلوع الشمس من مغربها والدخان والدجال والدابة
وخويصة أحدكم وأمر العامة (م) عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال حفظت من رسول الله صلى الله عليه
وسلم حديثا لم أنسه بعد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان أول الآيات خروجا طلوع الشمس
من مغربها وخروج الدابة على الناس ضحى وأيهما كانت قبل صاحبتها فالاخرى على أثرها قريبا وروى

أن تقولوا) يعني لئلا تقولوا كقوله تعالى يبين الله لكم أن تضلوا أي لئلا تضلوا وقيل معناه أنزلناه كراهة أن تضلوا أن
تقولوا قال الكسائي معناه
واتقوا ان تقولوا يا أهل مكة
(انما أنزل الكتاب على
طائفتين من قبلنا) يعني اليهود
والنصارى (وان كنا) وقد
كنا (عن دراستهم) قراءتهم
(لغافلين) لا نعلم ما هي معناه
أنزلنا عليكم القرآن لئلا تقولوا
ان الكتاب أنزل على من
قبلنا بلسانهم ولغتهم فلم نعرف
ما فيه وغفلنا عن دراسته
فتجعلوه عذرا لانفسكم (أو
تقولوا لو أنا أنزل علينا الكتاب
لكنا أهدى منهم) وقد كان
جماعة من الكفار قالوا ذلك
لو أنا أنزل علينا ما أنزل على
اليهود والنصارى لكنا خيرا
منهم قال الله تعالى (فقد جاءكم
بينة من ربكم) حجة واضحة
بلغة تعرفونها (وهدى) بيان
(ورحمة) ونعمة لمن اتبعه
(فمن أظلم ممن كذب بآيات
الله وصدف) أعرض (عنها
سنجزي الذين يصدفون
عن آياتنا سوء العذاب) أي
شدة العذاب (بما كانوا
يصدفون) يعرضون قوله
تعالى (هل ينظرون) أي هل
ينتظرون بعد تكذيبهم
الرسل وانكارهم القرآن
(الا أن تأتيهم الملائكة)
لقبض أرواحهم وقيل
بالعذاب قرأ حمزة والكسائي
يأتيهم بالياء هنا وفي النحل
والباقون بالتاء (أو يأتي
ربك) بلا كيف لفصل
القضاء بين خلقه في موقف
القيامة (أو يأتي بعض آيات ربك) يعني طلوع الشمس من مغربها عليه أكثر المفسرين ورواه أبو سعيد الخدري مرفوعا

الطبرى بسنده عن عبد الله بن مسعود فى تفسير هذه الآية قال تصبحون والشمس والقمر من ههنا من قبل المغرب كالبعيرين القرينين زاد فى رواية عنه فذلك حين لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت فى ايمانها خيرا و بسنده عن أبى ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما أتدرون أين تذهب هذه الشمس قالوا الله ورسوله أعلم قال انها تذهب الى مستقرها تحت العرش فتخر ساجدة فلا تزال كذلك حتى يقال لها ارتفعى من حيث جئت فتصبح طالعة من مطلعها ثم تجرى حتى تنتهى الى مستقرها تحت العرش فتخر ساجدة فلا تزال كذلك حتى يقال لها ارتفعى فارجعى من حيث جئت فتصبح طالعة من مطلعها لا تنكر الناس منها شيأ حتى تنتهى فتخر ساجدة فى مستقرها تحت العرش فيقال لها اطلعى من مغربك فتصبح طالعة من مغربها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتدرون أى يوم ذلك قالوا الله ورسوله أعلم قال ذلك يوم لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت فى ايمانها خيرا و بسنده عن أبى ذر قال كنت رديف النبى صلى الله عليه وسلم ذات يوم على حمار فنظر الى الشمس حين غربت فقال انها تغرب فى عين حمئة تنطلق حتى تخر لربها ساجدة تحت العرش حتى يأذن لها فاذا أراد أن يطلعها من مغربها حبسها فتقول يارب ان مسيرى بعيد فيقول لها اطلعى من حيث غربت فذلك حين لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل و روى بسنده عن ابن عباس قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم عشية من العشيات فقال لهم عباد الله توبوا الى الله قبل أن يأتيكم بعذاب فانكم توشكون أن تروا الشمس من قبل المغرب فاذا فعلت حبست التوبة وطوى العمل فقال الناس هل لذلك من آية يارسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان آية تلك الليلة أن تطول كقدر ثلاث ليال فيستيقظ الذين يخشون ربهم فيصلون له ثم يقضون صلاتهم والليل مكانه لم ينقص ثم يأتون مضاجعهم فينامون حتى اذا استيقظوا والليل مكانه فاذا رأوا ذلك خافوا أن يكون ذلك بين يدى أمر عظيم فاذا أصبحوا فطال عليهم رأت أعينهم طلوع الشمس فبيناهم ينظرونها اذ طلعت عليهم من قبل المغرب فاذا فعلت ذلك لم ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل قال ابن عباس لا ينفع مشركا ايمانه عند الآيات و ينفع أهل الايمان عند الآيات ان كانوا اكتسبوا خيرا قبل ذلك وقال ابن الجوزى قيل ان الحكمة فى طلوع الشمس من مغربها ان الملحدة والمنجمين زعموا أن ذلك لا يكون فيريهم الله قدرته فيطلعها من المغرب كما أطلعها من المشرق فيتحقق عجزهم وقيل بل ذلك بعض الآيات الثلاث الدابة و يأجوج ومأجوج وطلوع الشمس من مغربها يروى عن ابن مسعود أنه قال التوبة معروضة على ابن آدم ان قبلها مالم تخرج احدى ثلاث الدابة أو طلوع الشمس من مغربها أو يأجوج ومأجوج و يروى عن عائشة قالت اذا خرج أول الآيات طرحت التوبة وحبست الحفظة وشهدت الاجساد على الاعمال و يروى عن أبى هريرة فى قوله تعالى أو يأتى بعض آيات ربك قال هى مجموع الآيات الثلاث طلوع الشمس من مغربها والدجال ودابة الارض ورواه مرفوعا عن النبى صلى الله عليه وسلم قال ثلاث اذا خرجن لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت فى ايمانها خيرا طلوع الشمس من مغربها والدجال ودابة الارض وأصح الاقوال فى ذلك ما تظاهرت عليه الاحاديث الصحيحة وثبت عن النبى صلى الله عليه وسلم انه طلوع الشمس من مغربها * وقوله تعالى (يوم يأتى بعض آيات ربك لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل) يعنى لا ينفع من كان مشركا ايمانه ولا تقبل توبة فاسق عند ظهور هذه الآية العظيمة التى تضطرهم الى الايمان والتوبة (أو كسبت فى ايمانها خيرا) يعنى أو عملت قبل ظهور هذه الآية خيرا من عمل صالح وتصديق قال الضحاك من أدرك بعض الآيات وهو على عمل صالح مع ايمانه قبل الله منه العمل الصالح بعد نزول الآية كما قبل منه قبل ذلك فأما من آمن من شرك أو تاب من معصية عند ظهور هذه الآية فلا يقبل منه لانها حالة اضطرار كما لو أرسل الله عذابا على أمة فآمنوا وصدقوا فانهم لا ينفعهم ايمانهم ذلك لمعاينتهم الاهوال والشدائد التى تضطرهم الى الايمان والتوبة * وقوله (قل انتظروا) يعنى ما أوعدتم به من مجىء الآية ففيه وعيد وتهديد (انا منتظرون)

(يوم يأتى بعض آيات ربك لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل) أى لا ينفعهم الايمان عند ظهور الآية التى تضطرهم الى الايمان (أو كسبت فى ايمانها خيرا) يريد لا يقبل ايمان كافر ولا توبة فاسق (قل انتظروا) يا أهل مكة (انا منتظرون) بكم العذاب أخبرنا أبو على حسان بن سعيد المنيعى ثنا أبو طاهر محمد بن محمد بن محمش الزيادى ثنا أبو بكر محمد بن الحسين القطان ثنا أحمد بن يوسف السلمى ثنا عبد الرزاق ثنا معمر عن همام بن منبه ثنا أبو هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها فاذا طلعت ورآها الناس آمنوا أجمعون وذلك حين لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت فى ايمانها خيرا أخبرنا أحمد بن عبد الله الصالحى أخبرنا أبو بكر أحمد بن الحسن الحيرى انا حاجب بن أحمد الطوسى انا محمد بن حماد ثنا أبو معاوية عن الاعمش عن عمرو بن مرة عن عبيدة عن أبى موسى الاشعرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يد الله يبسطان (١) لمسىء الليل ليتوب بالنهار ولمسىء النهار ليتوب بالليل حتى تطلع الشمس من مغربها

(١) قوله يد الله يبسطان كذا فى نسخة وفى أخرى يبسطتان والذى فى الجامع الصغير عن أبى موسى الاشعرى ان الله يبسط يده بالليل ليتوب مسىء النهار و يبسط يده بالنهار ليتوب مسىء الليل فليحرر اه مصححه

يعنى

أخبرنا عبد الواحد المليحي ثنا أبو منصور محمد بن محمد بن سمعان أخبرنا أبو جعفر محمد بن أحمد بن عبد الجبار الزياني أنا حميد بن زنجويه أنا النضر بن شميل أنا هشام عن ابن سيرين عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تاب قبل ان تطلع الشمس من مغربها تاب الله عليه أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أبو منصور السمعاني أنا أبو جعفر الرياني أنا حميد بن زنجويه أنا أحمد بن عبد الله أنا حماد بن زيد أنا عاصم بن أبي النجود عن زر بن حبيش قال أتيت صفوان بن عسال المرادي فذكر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل جعل بالمغرب بابا مسيرة عرضه سبعون عاما للتوبة لا يغلق مالم تطلع الشمس من قبله وذلك قول الله تعالى يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل وروى أبو حازم عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث اذا خرجن لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في ايمانها خيرا الدجال والدابة وطلوع الشمس من مغربها قوله عز وجل (ان الذين (١٦٩) فرقوا دينهم) قرأ حمزة والكسائي فارقوا بالالف هنا وفي سورة الروم أي خرجوا من دينهم وتركوه وقرأ الآخرون فرقوا مشددا أي جعلوا دين الله وهو واحد دين ابراهيم عليه السلام الحنيفية أديانا مختلفة فتهود قوم وتنصر قوم يدل عليه قوله عز وجل (وكانوا شيعا) أي صاروا فرقا مختلفة وهم اليهود والنصارى في قول مجاهد وقتادة والسدي وقيل هم أصحاب البدع والشبهات من هذه الامة وروي عن عمر بن الخطاب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعائشة ياعائشة ان الذين فارقوا دينهم وكانوا شيعا هم أصحاب البدع وأصحاب الاهواء من هذه الامة حدثنا أبو الفضل زياد بن محمد بن زياد الحنفي أنا أبو محمد عبد الرحمن بن أحمد بن محمد الانصاري أنا أبو عبيد الله محمد بن عقيل الازهري البلخي أنا الزيادي أنا أحمد ابن منصور أنا الضحاك بن مخلد أنا ثور بن يزيد أنا خالد بن معدان عن عبد الرحمن بن عمرو السلمي عن العرباض ابن سارية قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الصبح فوعظنا موعظة بليغة ذرفت منها العيون ووجلت منها القلوب وقال قائل يارسول الله كأنها موعظة مودع فأوصنا فقال أوصيكم بتقوى الله والسمع والطاعة وان كان عبدا حبشيا فان من يعش منكم فسيرى اختلافا كثيرا فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين عضوا عليها بالنواجذ واياكم ومحدثات الامور فان كل بدعة ضلالة وروي عن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان بني اسرائيل تفرقت على اثنين وسبعين ملة وتفرق أمتي على ثلاث وسبعين ملة كلهم في النار الا واحدة قالوا من هي يارسول الله قال ما أنا عليه وأصحابي قال عبد الله بن مسعود فان أحسن الحديث كتاب الله وأحسن الهدى هدى محمد صلى الله عليه وسلم

يعني ما وعدكم ربكم من العذاب يوم القيامة أو قبله في الدنيا قال بعض المفسرين وهذا انما ينتظره من تأخر في الوجود من المشركين والمكذبين لمحمد صلى الله عليه وسلم الى ذلك الوقت والمراد بهذا ان المشركين انما يمهلون قدر مدة الدنيا فاذا ماتوا أو ظهرت الآيات لم ينفعهم الايمان وحلت بهم العقوبة اللازمة أبدا وقيل ان قوله قل انتظروا انا منتظرون المراد به الكف عن قتال الكفار فتكون الآية منسوخة بآية القتال وعلى القول الاول تكون الآية محكمة * قوله عز وجل (ان الذين فرقوا) وقرئ فارقوا (دينهم وكانوا شيعا) يعني أحزابا متفرقة في الضلالة ومعنى فرقوا دينهم انهم لم يجتمعوا عليه وكانوا مختلفين فيه فمن قرأ فرقوا دينهم يعني جعلوا دينهم وهو دين ابراهيم الحنيفية السهلة أديانا مختلفة كاليهودية والنصرانية وعبادة الاصنام ونحو ذلك من الاديان المختلفة ومن قرأ فارقوا دينهم قال معناه باينوه وتركوه من المفارقة للشئ وقيل ان معنى القراءتين يرجع الى شئ واحد في الحقيقة وهو ان من فرق دينه فأقر ببعض وأنكر بعضا فقد فارق دينه في الحقيقة ثم اختلفوا في المعنى بهذه الآية فقال الحسن هم جميع المشركين لان بعضهم عبدوا الاصنام وقالوا هذه شفعاؤنا عند الله وبعضهم عبدوا الملائكة وقالوا انهم بنات الله وبعضهم عبدوا الكواكب فكان هذا تفريق دينهم وقال مجاهد هم اليهود وقال ابن عباس وقتادة والسدي والضحاك هم اليهود والنصارى لانهم تفرقوا فكانوا فرقا مختلفة وقال أبو هريرة في هذه الآية هم أهل الضلالة من هذه الامة وروي ذلك مرفوعا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا لست منهم في شئ وليسوا منك هم أهل البدع وأهل الشبهات وأهل الضلالة من هذه الامة أسنده الطبري فعلى هذا يكون المراد من هذه الآية الحث على أن تكون كلمة المسلمين واحدة وأن لا يتفرقوا في الدين ولا يبتدعوا البدع المضلة وروي عن عمر بن الخطاب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعائشة ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا هم أصحاب البدع والاهواء من هذه الامة ذكره البغوي بغير سند عن العرباض بن سارية قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم ثم أقبل بوجهه علينا فوعظنا موعظة بليغة ذرفت منها العيون ووجلت منها القلوب فقال رجل يارسول الله كأن هذه موعظة مودع فما تعهد الينا فقال أوصيكم بتقوى الله والسمع والطاعة وان تأمر عليكم عبد حبشي فانه من يعش منكم بعدي فسيرى اختلافا كثيرا فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ واياكم ومحدثات الامور فان كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة أخرجه أبو داود والترمذي عن معاوية قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ألا ان من قبلكم من أهل الكتاب افترقوا على ثنتين وسبعين فرقة وان هذه الامة ستفترق على ثلاث وسبعين ثنتان وسبعون في النار وواحدة في الجنة وهي الجماعة زاد في رواية وانه سيخرج في أمتي أقوام تتجارى

وشر الامور محدثاتها ورواه جابر مرفوعا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله عز وجل (لست منهم فى شئ) قيل لست من قتالهم فى شئ نسختها
آية القتال وهذا على قول من يقول المراد منه اليهود والنصارى ومن قال أراد بالآية أهل الاهواء قال المراد من قوله لست منهم فى شئ أى أنت
منهم برئ وهم منك برآء يقول العرب ان فعلت كذا فلست منى ولست منك أى كل واحد منا برئ من صاحبه (انما

أمرهم الى الله) يعنى فى الجزاء والمكافآت (ثم ينبئهم بما كانوا يفعلون) اذا ردوا للقيامة قوله تعالى (من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها) أى له عشر حسنات أمثالها وقرأ يعقوب عشر منون أمثالها بالرفع (ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الامثلها وهم لا يظلمون) أخبرنا حسان بن سعيد المنيعى ثنا أبو طاهر محمد بن محمد بن محمش الزيادى ثنا أبو بكر محمد بن الحسن القطان ثنا محمد بن يوسف السلمى ثنا عبد الرزاق أنا معمر عن همام بن منبه ثنا أبو هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أحسن أحدكم اسلامه فكل حسنة يعملها تكتب له بعشر أمثالها الى سبعمائة ضعف وكل سيئة يعملها تكتب له بمثلها حتى يلقى الله عز وجل وأخبرنا اسمعيل بن عبد القاهر الجرجانى ثنا عبد الغافر ابن محمد الفارسى ثنا محمد بن عيسى الجلودى ثنا ابراهيم ابن محمد بن سفيان ثنا مسلم ابن الحجاج ثنا أبو بكر بن أبى شيبة ثنا وكيع ثنا الاعمش عن المعرور بن سويد عن أبى ذر رضى الله عنه قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها وأزيد ومن جاء بالسيئة فجزاء سيئة بمثلها أو أغفر فاذا
ومن تقرب منى شبرا تقربت منه ذراعا ومن تقرب منى ذراعا تقربت منه باعا ومن أتانى يمشى أتيته هرولة ومن لقينى بقراب الارض خطيئة
لا يشرك بى شيأ لقيته بمثلها مغفرة قال ابن عمر الآية فى غير الصدقات من الحسنات فاما الصدقات تضاعف سبعمائة ضعف قوله تعالى

بهم الاهواء كما يتجارى الكلب بصاحبه لا يبقى منه عرق ولا مفصل الا دخله أخرجه أبو داود عن عبد الله
ابن عمرو بن العاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان بنى اسرائيل تفرقت على ثنتين وسبعين ملة
وستفترق أمتى على ثلاث وسبعين ملة كلها فى النار الا ملة واحدة قالوا ومن هى يا رسول الله قال من كان على
ما أنا عليه وأصحابى أخرجه الترمذى قال الخطابى فى هذا الحديث دلالة على أن هذه الفرق غير خارجة من
الملة والدين اذ جعلهم من أمته وقوله تتجارى بهم الاهواء كما يتجارى الكلب بصاحبه التجارى تفاعل
من الجرى وهو الوقوع فى الاهواء الفاسدة والبدع المضلة تشبيها بجرى الفرس والكلب قال ابن مسعود
ان أحسن الحديث كتاب الله وأحسن الهدى هدى محمد صلى الله عليه وسلم وشر الامور محدثاتها ورواه
جابر عن النبى صلى الله عليه وسلم مرفوعا * وقوله تعالى (لست منهم فى شئ) يعنى فى قتال الكفار فعلى هذا
تكون الآية منسوخة بآية القتال وهذا على قول من يقول ان المراد من الآية اليهود والنصارى والكفار
ومن قال المراد من الآية أهل الاهواء والبدع من هذه الامة قال معناه لست منهم فى شئ أى أنت منهم
برئ وهم منك برآء تقول العرب ان فعلت كذا فلست منك ولست منى أى كل واحد منا برئ من صاحبه
(انما أمرهم الى الله) يعنى فى الجزاء والمكافأة (ثم ينبئهم بما كانوا يفعلون) يعنى اذا وردوا القيامة * قوله
تعالى (من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها) يعنى عشر حسنات أمثالها (ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الا مثلها)
يعنى مثلها فى مقابلتها واختلفوا فى هذه الحسنة والسيئة على قولين أحدهما ان الحسنة قول لا اله الا الله
والسيئة هى الشرك بالله ورد على هذا القول أن كلمة التوحيد لا مثل لها حتى يجعل جزاء قائلها عشر
أمثالها وأجيب عنه بأن جزاء الحسنة قدر معلوم عند الله فهو يجازى على قدر ايمان المؤمن بما شاء من
الجزاء وانما قال عشر أمثالها للترغيب فى الايمان لا للتحديد وكذلك جزاء السيئة بمثلها من جنسها والقول
الثانى أن اللفظ عام فى كل حسنة يعملها العبد أو سيئة وهذا أولى لان حمل اللفظ على العموم أولى قال
بعضهم التقدير بالعشرة ليس للتحديد لان الله يضاعف لمن يشاء فى حسناته الى سبعمائة ويعطى من يشاء
بغير حساب واعطاء الثواب لعامل الحسنة فضل من الله تعالى هذا مذهب أهل السنة وجزاء السيئة بمثلها
عدل منه سبحانه وتعالى وهو قوله تعالى (وهم لا يظلمون) يعنى لا ينقص من ثواب الطائع ولا يزاد على عذاب
العاصى (ق) عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أحسن أحدكم اسلامه فكل حسنة
يعملها تكتب له بعشر أمثالها الى سبعمائة ضعف وكل سيئة يعملها تكتب له بمثلها حتى يلقى الله تعالى (م)
عن أبى ذر رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله تبارك وتعالى من جاء بالحسنة فله
عشر أمثالها وأزيد ومن جاء بالسيئة فجزاء سيئة مثلها أو أغفر ومن تقرب منى شبرا تقربت منه ذراعا
ومن تقرب منى ذراعا تقربت منه باعا ومن أتانى يمشى أتيته هرولة ومن لقينى بقراب الارض خطيئة بعد
أن لا يشرك بى شيأ لقيته بمثلها مغفرة (ق) عن أبى هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال يقول الله تبارك وتعالى واذا أراد عبدى أن يعمل سيئة فلا تكتبوها عليه حتى يعملها فان عملها
فاكتبوها بمثلها وان تركها من أجلى فاكتبوها له حسنة واذا أراد أن يعمل حسنة فلم يعملها فاكتبوها
له حسنة فان عملها فاكتبوها له بعشر أمثالها الى سبعمائة لفظ البخارى وفى لفظ مسلم عن محمد رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال قال الله تبارك وتعالى اذا تحدث عبدى بأن يعمل حسنة فأنا أكتبها له حسنة ما لم
يعملها فاذا عملها فأنا أكتبها له بعشر أمثالها واذا تحدث عبدى بأن يعمل سيئة فأنا أغفرها له ما لم يعملها

(قل اننى هدانى ربى الى صراط مستقيم دينا قيما) قرأ أهل الكوفة والشام قيما بكسر القاف وفتح الياء خفيفة وقرأ الآخرون بفتح القاف وكسر الياء مشددا ومعناهما واحد وهو القويم المستقيم وانتصابه على معنى هدانى دينا قيما (ملة ابراهيم حنيفا وما كان من المشركين قل ان صلوتى ولسكى) قيل أراد بالنسك الذبيحة فى الحج والعمرة وقال مقاتل نسكى حجى وقيل دينى (ومحياى ومماتى) أى حياتى ووفاتى (لله رب العالمين) أى هو يحيينى ويميتنى وقيل محياى بالعمل الصالح ومماتى اذا مت على الايمان لله رب العالمين وقيل طاعتى فى حياتى لله وجزائى بعد مماتى من الله رب العالمين قرأ أهل المدينة محياى بسكون الياء ومماتى بفتحها وقراءة العامة محياى بفتح الياء لئلا يجتمع ساكنان قوله تعالى (لا شريك له وبذلك أمرت وأنا أوّل المسلمين) قال قتادة وأنا أول المسلمين من هذه الامة (قل أغير الله أبغى ربا) قال ابن عباس رضى الله عنهما سيدا والها (وهو رب كل شئ) وذلك ان الكفار كانوا يقولون للنبى صلى الله عليه وسلم ارجع الى ديننا قال ابن عباس كان الوليد بن المغيرة يقول اتبعوا سبيلى أحمل عنكم أوزاركم فقال الله تعالى (ولا تكسب كل نفس الا عليها) لا تجنى كل نفس الا ما كان اثمه على الجانى (ولا تزر وازرة وزر أخرى) أى لا تحمل حمل أخرى أى لا يؤاخذ أحد بذنب غيره (ثم الى ربكم مرجعكم فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون وهو الذى جعلكم خلائف الارض) يعنى أهلك القرون الماضية وأورثكم الارض يا أمة محمد صلى الله عليه وسلم من بعدهم فجعلكم خلائف منهم فيها تخلفونهم فيها وتعمرونها بعدهم والخلائف جمع خليفة كالوصائف جمع وصيفة وكل من جاء بعد من مضى فهو خليفة لانه يخلفه

فاذا عملها فأنا أكتبها له بمثلها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت الملائكة رب ذاك عبدك يريد أن يعمل سيئة وهو أبصر به فقال ارقبوه فان عملها فاكتبوها له بمثلها وان تركها فاكتبوها له حسنة فانما تركها من أجلى زاد الترمذى من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها * قوله عز وجل (قل) يعنى قل يا محمد لهؤلاء المشركين من قومك (اننى هدانى ربى الى صراط مستقيم) يعنى قل لهم اننى أرشدنى ربى الى الطريق القويم وهو دين الاسلام الذى ارتضاه الله لعباده المؤمنين (دينا قيما) يعنى هدانى صراطا مستقيما دينا قيما وقيل يحتمل أن يكون محمولا على المعنى تقديره وعرفنى دينا قيما يعنى دينا مستقيما لا عوجاج فيه ولا زيغ وقيل قيما ثابتا مقوّما لامور معاشى ومعادى وقيل هو من قام وهو أبلغ من القائم (ملة ابراهيم) والملة بالكسر الدين والشريعة يعنى هدانى وعرفنى دين ابراهيم وشريعته (حنيفا) الاصل فى الحنيف الميل وهو ميل عن الضلالة الى الاستقامة والعرب تسمى كل من اختتن أوحج حنيفا تنبيها على أنه على دين ابراهيم عليه السلام (وما كان من المشركين) يعنى ابراهيم صلى الله عليه وسلم وفيه رد على كفار قريش لانهم يزعمون أنهم على دين ابراهيم فأخبر الله تعالى ان ابراهيم لم يكن من المشركين وممن يعبد الاصنام (قل ان صلوتى) أى قل يا محمد ان صلاتى (ونسكى) قال مجاهد وسعيد بن جبير والضحاك والسدى أراد بالنسك فى هذا الموضع الذبيحة فى الحج والعمرة وقيل النسك العبادة والناسك العابد وقيل المناسك أعمال الحج وقيل النسك كل ما يتقرب به الى الله تعالى من صلاة وحج وذبح وعبادة ونقل الواحدى عن ابن الاعرابى قال النسك سبائك الفضة كل سبيكة منها نسيكة وقيل للمتعبد ناسك لانه خلص نفسه من دنس الآثام وصفاها كالسبيكة المخلصة من الخبث وفى قوله ان صلاتى ونسكى دليل على أن جميع العبادات يؤديها العبد على الاخلاص لله ويؤكد هذا قوله لله رب العالمين لا شريك له وفيه دليل على أن جميع العبادات لا تؤدى الا على وجه التمام والكمال لان ما كان لله لا ينبغى أن يكون الا كاملا تاما مع اخلاص العبادة له فما كان بهذه الصفة من العبادات كان مقبولا (ومحياى ومماتى) أى حياتى وموتى بخلق الله وقضائه وقدره أى هو يحيينى ويميتنى وقيل معناه ان محياى بالعمل الصالح ومماتى اذا مت على الايمان لله وقيل معناه ان طاعتى فى حياتى لله وجزائى بعد مماتى من الله وحاصل هذا الكلام ان الله أمر رسوله صلى الله عليه وسلم أن يبين ان صلاته ونسكه وسائر عباداته وحياته وموته كلها واقعة بخلق الله وقضائه وقدره وهو المراد بقوله (لله رب العالمين لا شريك له) يعنى فى العبادة والخلق والقضاء والقدر وسائر أفعاله لا يشاركه فيها أحد من خلقه (وبذلك أمرت) يعنى قل يا محمد وبهذا التوحيد أمرت (وأنا أول المسلمين) قال قتادة يعنى من هذه الامة وقيل معناه وأنا أول المستسلمين لقضائه وقدره * قوله عز وجل (قل أغير الله أبغى ربا) أى قل يا محمد لهؤلاء الكفار من قومك أغير الله أطلب سيدا أو الها (وهو رب كل شئ) يعنى وهو سيد كل شئ ومالكه لا يشاركه فيه أحد وذلك ان الكفار قالوا للنبى صلى الله عليه وسلم ارجع الى ديننا قال ابن عباس كان الوليد بن المغيرة يقول اتبعوا سبيلى أحمل عنكم أوزاركم فقال الله عز وجل ردا عليه (ولا تكسب كل نفس الا عليها) يعنى ان اثم الجانى عليه لا على غيره (ولا تزر وازرة وزر أخرى) يعنى لا تؤاخذ نفس آثمة باثم أخرى ولا تحمل نفس حاملة حمل أخرى ولا يؤاخذ أحد بذنب آخر (ثم الى ربكم مرجعكم) يعنى يوم القيامة (فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون) يعنى فى الدنيا من الاديان والملل * قوله تعالى (وهو الذى جعلكم خلائف الارض) يعنى والله الذى جعلكم يا أمة محمد خلائف فى الارض فان الله أهلك من كان قبلكم من الامم الخالية واستخلفكم فجعلكم خلائف منهم فى الارض تخلفونهم فيها وتعمرونها بعدهم وذلك لان محمدا صلى الله عليه وسلم خاتم الانبياء وهو آخرهم وأمته

آخر الامم (ورفع بعضكم فوق بعض درجات) يعنى انه تعالى خالف بين أحوال عباده فجعل بعضهم فوق بعض فى الخلق والرزق والشرف والعقل والقوّة والفضل فجعل منهم الحسن والقبيح والغنى والفقير والشريف والوضيع والعالم والجاهل والقوى والضعيف وهذا التفاوت بين الخلق فى الدرجات ليس لاجل العجز أو الجهل أو البخل فان الله سبحانه وتعالى منزه عن صفات النقص وانما هو لاجل الابتلاء والامتحان وهو قوله تعالى (ليبلوكم فيما آتاكم) يعنى يعاملكم معاملة المبتلى والمختبر وهو أعلم بأحوال عباده والمعنى يبتلى الغنى بغناه والفقير بفقره والشريف بشرفه والوضيع بدناءته والعبد والحر وغيرهم من جميع أصناف خلقه ليظهر منكم ما يكون عليه الثواب والعقاب لان العبد اما أن يكون مقصرا فيما كلف به واما أن يكون موفيا ما أمر به فان كان مقصرا كان نصيبه التخويف والترغيب وهو قوله تعالى (ان ربك سريع العقاب) يعنى لاعدائه باهلاكهم فى الدنيا وانما وصف العقاب بالسرعة لان كل ما هو آت فهو قريب وان كان العبد موفيا حقوق الله تعالى فيما أمره به أو نهاه عنه كان نصيبه الترغيب والتشريف والتكريم وهو قوله تعالى (وانه لغفور) يعنى لذنوب أوليائه وأهل طاعته (رحيم) يعنى بجميع خلقه والله أعلم بمراده وأسرار كتابه

﴿ تفسير سورة الأعراف ﴾

نزلت بمكة روى ذلك عن ابن عباس وبه قال الحسن ومجاهد وعكرمة وعطاء وجابر بن زيد وقتادة وروى عن ابن عباس أيضا انها مكية الا خمس آيات أولها واسألهم عن القرية التى كانت وبه قال قتادة وقال مقاتل ثمان آيات فى سورة الاعراف مدنية أولها واسألهم عن القرية الى قوله واذ أخذ ربك من بنى آدم وهى مائتان وست آيات وثلاثة آلاف وثلثمائة وخمس وعشرون كلمة وأربعة عشر ألف حرف وعشرة أحرف

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

* قوله عز وجل (المص) قال ابن عباس معناه أنا الله أفصل وعنه أنا الله أعلم وأفصل وعنه أن المص قسم أقسم الله به وهو اسم من أسماء الله تعالى وقال قتادة المص اسم من أسماء القرآن وقال الحسن هو اسم للسورة وقال السدى هو بعض اسمه تعالى المصور وقال أبو العالية الالف مفتاح اسمه الله واللام مفتاح اسمه لطيف والميم مفتاح اسمه مجيد والصاد مفتاح اسمه صادق وصبور وقيل هى حروف مقطعة استأثر الله تعالى بعلمها وهى سره فى كتابه العزيز وقيل هى حروف اسمه الاعظم وقيل هى حروف تحتوى معانى دل الله بها خلقه على مراده وقد تقدم بسط الكلام على معانى الحروف المقطعة أوائل السور فى أول سورة البقرة * وقوله تعالى (كتاب أنزل اليك) يعنى هذا كتاب أنزله الله اليك يا محمد وهو القرآن (فلا يكن فى صدرك حرج منه) يعنى فلا يضق صدرك بالابلاغ وتأدية ما أرسلت به الى الناس (لتنذر به) يعنى أنزلت اليك الكتاب يا محمد لتنذر به من أمرتك بانذاره (وذكرى للمؤمنين) يعنى ولتذكر وتعظ به المؤمنين وهذا من المؤخر الذى معناه التقديم تقديره كتاب أنزلناه اليك لتنذر به وذكرى للمؤمنين فلا يكن فى صدرك حرج منه قال ابن عباس فلا تكن فى شك منه لان الشك لا يكون الا من ضيق الصدر وقلة الاتساع لتوجيه ما حصل له * قوله تعالى (اتبعوا ما أنزل اليكم من ربكم) أى قل يا محمد لقومك اتبعوا أيها الناس ما أنزل اليكم من ربكم يعنى من القرآن الذى فيه الهدى والنور والبيان قال الحسن يا ابن آدم أمرت باتباع كتاب الله وسنة محمد صلى الله عليه وسلم والله ما نزلت آية الا ويجب أن تعلم فيم أنزلت وما معناها وبنحو هذا قال الزجاج أى اتبعوا القرآن وما أتى به النبى صلى الله عليه وسلم فانه مما أنزل لقوله تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا ومعنى الآية ان الله تعالى لما أمر رسوله صلى الله عليه وسلم بالانذار فى قوله لتنذر به كان معنى الكلام انذر القوم وقل لهم اتبعوا ما أنزل اليكم من ربكم واتركوا ما أنتم عليه من الكفر والشرك وقيل معناه لتنذر به وتذكر به المؤمنين فتقول لهم اتبعوا ما أنزل اليكم من ربكم وقيل هو خطاب للكفار أى اتبعوا أيها المشركون ما أنزل اليكم من ربكم واتركوا ما أنتم عليه من الكفر والشرك ويدل عليه قوله

(ورفع بعضكم فوق بعض درجات) أى خالف بين أحوالكم فجعل بعضكم فوق بعض فى الخلق والرزق والمعاش والقوة والفضل (ليبلوكم فيما آتاكم) ليختبركم فيما رزقكم يعنى يبتلى الغنى الفقير والشريف والوضيع والحر والعبد ليظهر منكم ما يكون عليه من الثواب والعقاب (ان ربك سريع العقاب) لان ما هو آت فهو سريع قريب قيل هو الهلاك فى الدنيا (وانه لغفور رحيم) قال عطاء سريع العقاب لاعدائه غفور لاوليائه رحيم بهم

﴿ تفسير سورة الاعراف ﴾

مكية كلها الا خمس آيات أولها واسألهم عن القرية التى كانت

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(المص كتاب) أى هذا كتاب (أنزل اليك) وهو القرآن (فلا يكن فى صدرك حرج منه) قال مجاهد شك فالخطاب للرسول صلى الله عليه وسلم والمراد به الامة وقال أبو العالية حرج أى ضيق معناه لا يضق صدرك بالابلاغ وتأدية ما أرسلت به (لتنذر به) أى كتاب أنزل اليك لتنذر به (وذكرى للمؤمنين) أى عظة لهم وهو رفع مردود على الكتاب (اتبعوا) أى وقل لهم اتبعوا (ما أنزل اليكم من ربكم

ولا تتبعوا من دونه أولياء) أى لا تتخذوا غيره أولياء تطيعونهم فى معصية الله تعالى (قليلا ما تذكرون) تتعظون وقرأ ابن عامر يتذكرون بالياء والتاء (وكم من قرية أهلكناها) بالعذاب وكم للتكثير و رب للتقليل (فجاءها بأسنا) عذابنا (بياتا) ليلا (أوهم قائلون) من القيلولة تقديره فجاءها بأسنا ليلا وهم نائمون أو نهارا وهم قائلون أو نائمون ظهيرة والقيلولة استراحة نصف النهار وان لم يكن معها نوم ومعنى الآية انهم جاءهم بأسنا وهم غير متوقعين اما ليلا أو نهارا قال الزجاج وأو لتصريف العذاب أى مرة ليلا ومرة نهارا وقيل معناه من أهل القرى من أهلكناهم ليلا ومنهم من أهلكناهم نهارا أى حكمنا بهلاكها فان قيل ما معنى أهلكناها فجاءها بأسنا فكيف يكون مجىء البأس بعد الهلاك قيل معنى أهلكنا حكمنا بهلاكها فجاءها بأسنا وقيل فجاءها بأسنا هو بيان قوله أهلكناها مثل قول القائل أعطيتنى فأحسنت الى لا فرق بينه و بين قوله أحسنت الى فأعطيتنى فيكون أحدهما بدلا من الآخر (فما كان دعواهم) أى قولهم ودعاؤهم وتضرعهم والدعوى تكون بمعنى الادعاء و بمعنى الدعاء قال سيبويه تقول العرب اللهم أشركنا فى صالح دعوى المسلمين أى فى دعائهم (اذ جاءهم بأسنا) عذابنا (الا أن قالوا انا كنا ظالمين) معناه لم يقدروا على رد العذاب وكان حاصل أمرهم الاعتراف بالجناية حين لا ينفع الاعتراف (فلنسئلن الذين أرسل اليهم) يعنى الامم عن اجابتهم الرسل وهذا سؤال توبيخ لا سؤال استعلام يعنى نسألهم عما عملوا فيما بلغهم الرسل (ولنسئلن المرسلين) عن الابلاغ (فلنقصن عليهم بعلم) أى تخبرنهم عن علم قال ابن عباس رضى الله عنهما ينطق عليهم كتاب أعمالهم كقوله تعالى هذا كتابنا ينطق عليكم بالحق

تعالى (ولا تتبعوا من دونه أولياء) يعنى ولا تتخذوا الذين يدعونكم الى الكفر والشرك أولياء فتتبعوهم والمعنى ولا تتولوا من دونه شياطين الانس والجن فيأمروكم بعبادة الاصنام واتباع البدع والاهواء الفاسدة (قليلا ما تذكرون) يعنى ما تتعظون الا قليلا * قوله تعالى (وكم من قرية أهلكناها) لما أمر الله رسوله صلى الله عليه وسلم بالانذار والابلاغ وأمر أمته باتباع ما أنزله اليهم حذرهم نقمته و بأسه ان لم يتبعوا ما أمروا به فذكر فى هذه الاية ما فى ترك المتابعة والاعراض عن أمره من الوعيد فقال تعالى وكم من قرية أهلكناها قيل فيه حذف تقديره وكم من أهل قرية لان المقصود بالاهلاك أهل القرية لا القرية وقيل ليس فيه حذف لان اهلاك القرية اهلاك لاهلها (فجاءها بأسنا) يعنى عذابنا * فان قلت مجىء البأس وهو العذاب انما يكون قبل الاهلاك فكيف قال أهلكناها فجاءها بأسنا * قلت معناه وكم من قرية حكمنا باهلاكها فجاءها بأسنا وقال الفراء الهلاك والبأس قد يقعان معا كما يقال أعطيتنى فأحسنت الىّ فلم يكن الاحسان قبل الاعطاء ولا بعده وانما وقعا معا وقال غيره لا فرق بين قولك أعطيتنى فأحسنت الىّ أو أحسنت الىّ فأعطيتنى فيكون أحدهما بدلا من الآخر (بياتا) يعنى فجاءها عذابنا ليلا قبل أن يصبحوا (أوهم قائلون) من القيلولة وهى نوم نصف النهار أو استراحة نصف النهار وان لم يكن معها نوم والمعنى فجاءها بأسنا غفلة وهم غير متوقعين له ليلا وهم نائمون أو نهارا وهم قائلون وقت الظهيرة وكل ذلك وقت الغفلة ومقصود الآية انه جاءهم العذاب على حين غفلة منهم من غير تقدم أمارة تدلهم على وقت نزول العذاب وفيه وعيد وتخويف للكفار كأنه قيل لهم لا تغتروا بأسباب الامن والراحة فان عذاب الله اذا نزل نزل دفعة واحدة (فما كان دعواهم) يعنى فما كان دعاء أهل القرية التى جاءها بأسنا والدعوى تكون بمعنى الادعاء و بمعنى الدعاء قال سيبويه تقول العرب اللهم أشركنا فى صالح دعوى المؤمنين ومنه قوله تعالى دعواهم فيها سبحانك اللهم (اذ جاءهم بأسنا) يعنى عذابنا (الا أن قالوا انا كنا ظالمين) يعنى انهم لم يقدروا على رد العذاب عنهم وكان حاصل أمرهم الاعتراف بالجناية وذلك حين لا ينفع الاعتراف (فلنسئلن الذين أرسل اليهم) يعنى نسأل الامم الذين أرسلنا اليهم الرسل ماذا عملتم فيما جاءتكم به الرسل (ولنسئلن المرسلين) يعنى ولنسألن الرسل الذين أرسلناهم الى الامم هل بلغتم رسالاتنا وأديتم الى الامم ما أمرتم بتأديته اليهم أم قصرتم فى ذلك قال ابن عباس رضى الله عنهما فى معنى هذه الآية يسأل الله تعالى الناس عما أجابوا به المرسلين و يسأل المرسلين عما بلغوا وعنه أنه قال يوضع الكتاب يوم القيامة فيتكلم بما كانوا يعملون وقال السدى يسئل الامم ماذا عملوا فيما جاءت به الرسل و يسئل الرسل هل بلغوا ما أرسلوا به * فان قلت قد أخبر عنهم فى الآية الاولى بانهم اعترفوا على أنفسهم بالظلم فى قوله انا كنا ظالمين فما فائدة هذا السؤال مع اعترافهم على أنفسهم بذلك * قلت لما اعترفوا بأنهم كانوا ظالمين مقصرين سئلوا بعد ذلك عن سبب هذا الظلم والتقصير والمقصود من هذا التقريع والتوبيخ للكفار * فان قلت فما الفائدة فى سؤال الرسل مع العلم بأنهم قد بلغوا رسالات ربهم الى من أرسلوا اليهم من الامم * قلت اذا كان يوم القيامة أنكر الكفار تبليغ الرسالة من الرسل فقالوا ما جاءنا من بشير ولا نذير فكان مسئلة الرسل على وجه الاستشهاد بهم على من أرسلوا اليهم من الامم أنهم قد بلغوا رسالات ربهم الى من أرسلوا اليه من الامم فتكون هذه المسئلة كالتقريع والتوبيخ للكفار أيضا لانهم أنكروا تبليغ الرسل فيزداد بذلك خزيهم وهوانهم وعذابهم * وقوله تعالى (فلنقصن عليهم بعلم) يعنى فلنخبرن

الرسل ومن أرسلوا اليهم بعلم و يقين بما عملوا في الدنيا (وما كنا غائبين) يعني عنهم وعن أفعالهم وعن الرسل فيما بلغوا وعن الامم فيما أجابوا * فان قلت كيف الجمع بين قوله تعالى فلنسئلن الذين أرسل اليهم ولنسئلن المرسلين و بين قوله فلنقصن عليهم بعلم وما كنا غائبين واذا كان عالما فما فائدة هذا السؤال * قلت فائدة سؤال الامم والرسل مع علمه سبحانه وتعالى بجميع المعلومات التقريع والتوبيخ للكفار لانهم اذا أقروا على أنفسهم كان أبلغ في المقصود فأما سؤال الاسترشاد والاستثبات فهو منفي عن الله عز وجل لانه عالم بجميع الاشياء قبل كونها وفي حال كونها و بعد كونها فهو العالم بالكليات والجزئيات وعلمه بظاهر الاشياء كعلمه بباطنها * قوله تعالى (والوزن يومئذ الحق) يعني والوزن يوم سؤال الامم والرسل وهو يوم القيامة العدل وقال مجاهد المراد بالوزن هنا القضاء ومعنى الحق العدل وذهب جمهور المفسرين الى أن المراد بالوزن وزن الاعمال بالميزان وذلك ان الله عز وجل ينصب ميزانا له لسان وكفتان كل كفة قدر ما بين المشرق والمغرب قال ابن الجوزي جاء في الحديث ان داود عليه الصلاة والسلام سأل ربه أن يريه الميزان فأراه اياه فقال الهي من يقدر أن يملأ كفتيه حسنات فقال يا داود اذا رضيت عن عبدي ملأتها بتمرة وقال حذيفة جبريل صاحب الميزان يوم القيامة فيقول له ربه عز وجل زن بينهم ورد من بعضهم على بعض وليس ثم ذهب ولا فضة فيرد على المظلوم من الظالم ما وجد له من حسنة فان لم يكن له حسنة أخذ من سيئات المظلوم فيرد على سيئات الظالم فيرجع الرجل وعليه مثل الجبل * فان قلت أليس الله عز وجل يعلم مقادير أعمال العباد فما الحكمة في وزنها * قلت فيه حكم منها اظهار العدل وان الله عز وجل لا يظلم عباده ومنها امتحان الخلق بالايمان بذلك في الدنيا واقامة الحجة عليهم في العقبى ومنها تعريف العباد ما لهم من خير وشر وحسنة وسيئة ومنها اظهار علامة السعادة والشقاوة ونظيره انه تعالى أثبت أعمال العباد في اللوح المحفوظ ثم في صحائف الحفظة الموكلين ببني آدم من غير جواز النسيان عليه سبحانه وتعالى ثم اختلف العلماء في كيفية الوزن فقال بعضهم توزن صحائف الاعمال المكتوبة فيها الحسنات والسيئات ويدل على ذلك حديث البطاقة وهو ما روي عن عبد الله بن عمرو بن العاص أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله عز وجل سيخلص رجلا من أمتي على رؤس الخلائق يوم القيامة فينشر له تسعة وتسعين سجلا كل سجل مثل مد البصر ثم يقول له أتنكر من هذا شيأ أظلمتك كتبتي الحافظون فيقول لا يا رب فيقول أفلك عذر فيقول لا يا رب فيقول الله تبارك وتعالى بلى ان لك عندنا حسنة فانه لا ظلم عليك اليوم فيخرج الله له بطاقة فيها أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا رسول الله فيقول احضر وزنك فيقول يا رب ما هذه البطاقة مع هذه السجلات فيقال فانه لا ظلم عليك اليوم فتوضع السجلات في كفة والبطاقة في كفة فطاشت السجلات وثقلت البطاقة ولا يثقل مع اسم الله شيء أخرجه الترمذي وأحمد بن حنبل وقال ابن عباس يؤتى بالاعمال الحسنة على صورة حسنة وبالاعمال السيئة على صورة قبيحة فتوضع في الميزان فعلى قول ابن عباس ان الاعمال تتصور صورا وتوضع تلك الصور في الميزان ويخلق الله تعالى في تلك الصور ثقلا وخفة ونقل البغوي عن بعضهم انها توزن الاشخاص واستدل لذلك بما روي عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال انه ليأتي الرجل العظيم السمين يوم القيامة لا يزن عند الله تعالى جناح بعوضة أخرجاه في الصحيحين وهذا الحديث ليس فيه دليل على ما ذكر من وزن الاشخاص في الميزان لان المراد بقوله لا يزن عند الله جناح بعوضة مقداره وحرمته لا وزن جسده ولحمه والصحيح قول من قال ان صحائف الاعمال توزن أو نفس الاعمال تتجسد وتوزن والله أعلم بحقيقة ذلك * وقوله تعالى (فمن ثقلت موازينه) جمع ميزان وأورد على هذا انه ميزان واحد فما وجه الجمع وأجيب عنه بأن العرب قد توقع لفظ الجمع على الواحد وقيل انه ينصب لكل عبد ميزان وقيل انما جمعه لان الميزان يشتمل على الكفتين والشاهدين واللسان ولا يتم الوزن الا باجتماع ذلك كله وقيل هو جمع موزون يعني من رجحت أعماله بالحسنة الموزونة التي لها وزن وقدر (فأولئك هم المفلحون) يعني هم الناجون غدا والفائزون بثواب الله

وجزائه

(وما كنا غائبين) عن الرسل فيما بلغوا وعن الامم فيما أجابوا قوله تعالى (والوزن يومئذ الحق) يعني يوم السؤال قال مجاهد معناه والقضاء يومئذ العدل وقال الاكثرون أراد به وزن الاعمال بالميزان وذلك ان الله تعالى ينصب ميزانا له لسان وكفتان كل كفة بقدر ما بين المشرق والمغرب واختلفوا في كيفية الوزن فقال بعضهم توزن صحائف الاعمال وروينا ان رجلا ينشر عليه تسعة وتسعون سجلا كل سجل مد البصر فيخرج له بطاقة فيها شهادة أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله فتوضع السجلات في كفة والبطاقة في كفة فطاشت السجلات وثقلت البطاقة وقيل توزن الاشخاص وروينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ليأتي الرجل العظيم السمين يوم القيامة فلا يزن عند الله جناح بعوضة وقيل توزن الاعمال روي ذلك عن ابن عباس فيؤتى بالاعمال الحسنة على صورة حسنة وبالاعمال السيئة على صورة قبيحة فتوضع في الميزان والحكمة في وزن الاعمال امتحان الله عباده بالايمان في الدنيا واقامة الحجة عليهم في العقبى (فمن ثقلت موازينه) قال مجاهد حسناته (فأولئك هم المفلحون)

ومن خفت موازينه فأولئك الذين خسروا أنفسهم بما كانوا بآياتنا يظلمون) يجحدون وقال أبو بكر رضى الله عنه حين حضره الموت فى وصيته لعمر بن الخطاب رضى الله عنه انما ثقلت موازين من ثقلت موازينه يوم القيامة باتباعهم الحق فى الدنيا وثقله عليهم وحق لميزان يوضع فيه الحق غدا ان يكون ثقيلا وانما خفت موازين من خفت موازينه يوم القيامة باتباعهم الباطل فى الدنيا وخفته عليهم وحق لميزان يوضع فيه الباطل غدا ان يكون خفيفا فان قيل فقد قيل فمن ثقلت موازينه ذكر بلفظ الجمع والميزان واحد قيل يجوز أن يكون لفظه جمعا ومعناه واحدا كقوله يا أيها الرسل وقيل لكل عبد ميزان وقيل الاصل ميزان واحد عظيم ولكل عبد فيه ميزان معلق به وقيل جمعه لان الميزان يشتمل على الكفتين والشاهدين واللسان ولا يتم الوزن الا باجتماعها قوله تعالى (ولقد مكنا كم فى الارض) أى ملكنا كم والمراد من التمكين التمليك والقدرة (وجعلنا لكم فيها معايش) أى أسبابا تعيشون بها أيام حياتكم من التجارات والمكاسب والمآكل والمشارب والمعايش جمع المعيشة (قليلا ما تشكرون) فيما صنعت اليكم قوله عز وجل (ولقد خلقنا كم ثم صورنا كم) قال ابن عباس خلقنا كم أى أصولكم وآباءكم ثم صورنا كم فى أرحام أمهاتكم وقال قتادة والضحاك والسدى أما خلقنا كم فآدم وأما صورنا كم فذريته وقال مجاهد خلقنا كم آدم ثم صورنا كم فى ظهر آدم بلفظ الجمع لانه أبو البشر ففى خلقه خلق من يخرج من صلبه وقيل خلقنا كم فى ظهر آدم ثم صورنا كم يوم الميثاق حين أخرجكم كالذر وقال عكرمة خلقنا كم فى أصلاب الرجال وصورنا كم فى أرحام النساء وقال يمان خلق الانسان فى الرحم ثم صوره فشق سمعه وبصره وأصابعه وقيل الكل آدم خلقه وصوره وثم بمعنى الواو (ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم) فان قيل الامر بسجود الملائكة كان قبل خلق بنى آدم فما وجه قوله ثم قلنا وثم للترتيب والتراخى قيل على قول من يصرف الخلق والتصوير الى آدم وحده يستقيم الكلام أما على قول من يصرفه الى الذرية فعنه أجوبة أحدها ان ثم بمعنى الواو أى وقلنا للملائكة فلا تكون للترتيب والتعقيب وقيل أراد ثم أخبركم انا قلنا للملائكة اسجدوا وقيل فيه تقديم وتأخير تقديره

وجزائه (ومن خفت موازينه) يعنى موازين أعماله وهم الكفار بدليل قوله تعالى (فأولئك الذين خسروا أنفسهم) يعنى غبنوا أنفسهم حظوظها من جزيل ثواب الله تعالى وكرامته (بما كانوا بآياتنا يظلمون) يعنى سبب ذلك الخسران انهم كانوا بحجج الله وأدلة توحيده يجحدون ولا يقرون بها روى عن أبى بكر الصديق رضى الله تعالى عنه انه حين حضره الموت قال فى وصيته لعمر بن الخطاب انما ثقلت موازين من ثقلت موازينه يوم القيامة باتباعهم الحق فى الدنيا وثقله عليهم وحق لميزان يوضع فيه الحق غدا أن يكون ثقيلا وانما خفت موازين من خفت موازينه يوم القيامة باتباعهم الباطل فى الدنيا وخفته عليهم وحق لميزان يوضع فيه الباطل غدا أن يكون خفيفا ۞ قوله عز وجل (ولقد مكنا كم فى الارض) يعنى ولقد مكنا كم أيها الناس فى الارض والمراد من التمكين التمليك وقيل معناه جعلنا لكم فيها مكانا وقرارا وأقدرنا كم على التصرف فيها (وجعلنا لكم فيها معايش) جمع معيشة يعنى به جميع وجوه المنافع التى تحصل بها الارزاق وتعيشون بها أيام حياتكم وهى على قسمين أحدهما ما أنعم الله تعالى به على عباده من الزرع والثمار وأنواع المآكل والمشارب والثانى ما يتحصل من المكاسب والارباح فى أنواع التجارات والصنائع وكلا القسمين فى الحقيقة انما يحصل بفضل الله وانعامه واقداره وتمكينه لعباده من ذلك فثبت بذلك ان جميع معايش العالم انعام من الله تعالى على عباده وكثرة الانعام توجب الطاعة للمنعم بها والشكر له عليها ثم بين تعالى انه مع هذا الافضال على عباده وانعامه عليهم لا يقومون بشكره كما ينبغى فقال تعالى (قليلا ما تشكرون) يعنى على ما صنعت اليكم وأنعمت به عليكم وفيه دليل على انهم قد يشكرون لان الانسان قد يذكر نعم الله فيشكره عليها فلا يخلو فى بعض الاوقات من الشكر على النعم وحقيقة الشكر تصور النعمة واظهارها ويضاده الكفر وهو نسيان النعمة وسترها ۞ قوله تعالى (ولقد خلقنا كم ثم صورنا كم) يعنى ولقد خلقنا كم أيها الناس المخاطبون بهذا الخطاب وقت نزوله فى ظهر أبيكم آدم ثم صورنا كم فى أرحام النساء صورا مخلوقة ۞ فان قلت على هذا التفسير يكون قوله ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم يقتضى ان الامر بالسجود لآدم كان وقع بعد خلق المخاطبين بهذا الخطاب وتصويرهم لان كلمة ثم للتراخى ومعلوم ان الامر ليس كذلك بل كان السجود لآدم عليه الصلاة والسلام قبل خلق ذريته ۞ قلت يحتمل أن يكون المعنى ولقد خلقنا كم ثم صورنا كم أيها المخاطبون ثم أخبرنا كم انا قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فتكون كلمة ثم تفيد ترتيب خبر على خبر ولا تفيد ترتيب المخبر به على الخبر وقيل فى معنى الآية ولقد خلقنا كم يعنى آدم ثم صورنا كم يعنى ذريته وهذا قول ابن عباس وقال مجاهد ولقد خلقنا كم يعنى آدم ثم صورنا كم يعنى فى ظهره وعلى هذين القولين انما ذكر آدم بلفظ الجمع على التعظيم أو لانه أبو البشر فكان فى خلقه خلق من خرج من صلبه وقيل ان الخلق والتصوير يرجع الى آدم عليه الصلاة والسلام وحده والمعنى ولقد خلقنا كم يعنى آدم حكمنا بخلقه ثم صورنا كم يعنى آدم صورة من طين (ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم) يعنى بعد اكمال خلقه وقد تقدم فى سورة البقرة الكلام فى معنى هذا السجود وانه كان على سبيل التحية والتعظيم لآدم لا حقيقة السجود وقيل بل كان حقيقة السجود وأن المسجود له هو الله تعالى وانما كان آدم كالقبلة للساجدين وقيل بل كان المسجود له وكان ذلك بأمر الله تعالى وهل كان هذا الامر بالسجود لجميع الملائكة أو لبعضهم فيه

ولقد خلقناكم يعنى آدم ثم قلنا للملائكة اسجدوا ثم صورناكم قوله تعالى (فسجدوا) يعنى الملائكة (الا ابليس لم يكن من

الساجدين) لآدم (قال) الله تعالى يا ابليس (ما منعك أن لا تسجد اذ أمرتك) أى ما منعك ان تسجد ولا زائدة كقوله تعالى وحرام على قرية أهلكناها انهم لا يرجعون (قال) ابليس مجيبا له (أنا خير منه) لانك (خلقتنى من نار وخلقته من طين) والنار خير وأنور من الطين قال ابن عباس أول من قاس ابليس فأخطأ القياس فمن قاس الدين بشئ من رأيه قرنه الله مع ابليس قال ابن سيرين ما عبدت الشمس الا بالقياس قال محمد بن جرير ظن الخبيث ان النار خير من الطين ولم يعلم ان الفضل لمن جعل الله له الفضل وقد فضل الطين على النار وقالت الحكماء للطين فضل على النار من وجوه منها ان من جوهر الطين الرزانة والوقار والحلم والصبر وهو الداعى لآدم بعد السعادة التى سبقت له الى التوبة والتواضع والتضرع فأورثه الاجتباء والتوبة والهداية ومن جوهر النار الخفة والطيش والجرأة والارتفاع وهو الداعى لابليس بعد الشقاوة التى سبقت له الى الاستكبار والاصرار فأورثه اللعنة والشقاوة ولان الطين سبب جمع الاشياء والنار سبب تفرقها ولان التراب سبب الحياة لان حياة الاشجار والنبات به والنار سبب الهلاك

قوله تعالى (قال فاهبط منها) أى من الجنة وقيل من السماء الى الارض وكان له ملك الارض فأخرجه قال

منها الى جزائر البحر وعرشه فى البحر الاخضر فلا يدخل الارض الا خائفا على هيئة السارق مثل شيخ عليه أطمار يروع فيها حتى يخرج منها

خلاف تقدم ذكره فى سورة البقرة ❊ وقوله تعالى (فسجدوا) يعنى الملائكة (الا ابليس) يعنى فسجد الملائكة لآدم الا ابليس (لم يكن من الساجدين) يعنى له وظاهر الآية يدل على أن ابليس كان من الملائكة لان الله تعالى استثناه منهم وكان الحسن يقول ان ابليس لم يكن من الملائكة لانه خلق من نار والملائكة من نور وانما استثناه من الملائكة لانه كان مأمورا بالسجود لآدم مع الملائكة فلما لم يسجد أخبر الله تعالى عنه انه لم يكن من الساجدين لآدم فلهذا استثناه منهم ❊ قوله تعالى (قال ما منعك أن لا تسجد اذ أمرتك) يعنى قال الله عز وجل لابليس أى شئ منعك من السجود لآدم اذ أمرتك به فعلى هذا التأويل تكون كلمة لا فى قوله أن لا تسجد صلة زائدة وانما دخلت للتوكيد والتقدير ما منعك أن تسجد فهو كقوله لا أقسم أى أقسم وقوله وحرام على قرية أهلكناها انهم لا يرجعون أى يرجعون وقوله لئلا يعلم أهل الكتاب أى ليعلم أهل الكتاب وهذا قول الكسائى والفراء والزجاج والاكثرين وقيل ان كلمة لا هنا على أصلها مفيدة وليست بزائدة لانه لا يجوز أن يقال ان كلمة من كتاب الله زائدة أو لا معنى لها وعلى هذا القول حكى الواحدى عن أحمد بن يحيى أن لا فى هذه الآية ليست زائدة ولا توكيد الا ان معنى قوله ما منعك أن لا تسجد من قال لك لا تسجد فحمل نظم الكلام على معناه وهذا القول حكاه أبو بكر عن الفراء وقال الطبرى الصواب فى ذلك أن يقال ان فى الكلام محذوفا تقديره ما منعك من السجود فأحوجك أن لا تسجد فترك ذكر أحوجك استغناء عنه بمعرفة السامعين به ونقل الامام فخر الدين الرازى عن القاضى قال ذكر الله تعالى المنع وأراد الداعى فكأنه قال ما دعاك الى أن لا تسجد لان مخالفة الله تعالى عظيمة يتعجب منها و يسئل عن الداعى اليها ❊ فان قلت لم سأله عن المانع له من السجود وهو أعلم به ❊ قلت انما سأله للتوبيخ والتقريع له ولاظهار معاندته وكفره وافتخاره بأصله وحسده لآدم عليه الصلاة والسلام ولذلك لم يتب الله عليه (قال) يعنى قال ابليس مجيبا لله تعالى عما سأله عنه (أنا خير منه) ❊ فان قلت قوله أنا خير منه ليس بجواب عما سأله عنه فى قوله تعالى ما منعك أن لا تسجد فلم يجب بما منعه من السجود فانه كان ينبغى له أن يقول منعنى كذا وكذا ولكنه قال أنا خير منه ❊ قلت استأنف قصة أخبر فيها عن نفسه بالفضل على آدم وفيها دليل على موضع الجواب وهو قوله (خلقتنى من نار وخلقته من طين) والنار خير من الطين وأنور وانما قال أنا خير منه لما رأى انه أشد منه قوة وأفضل منه أصلا وذلك لفضل الجنس الذى خلق منه وهو النار على الطين الذى خلق منه آدم عليه الصلاة والسلام فجهل عدو الله ابليس وجه الحق وأخطأ طريق الصواب لان من المعلوم ان من جوهر النار الخفة والطيش والارتفاع والاضطراب وهذا الذى حمل الخبيث ابليس مع الشقاء الذى سبق له من الله تعالى فى الكتاب السابق على الاستكبار على السجود لآدم عليه الصلاة والسلام والاستخفاف بأمر ربه فأورده ذلك العطب والهلاك ومن المعلوم أن فى جوهر الطين الرزانة والاناة والصبر والحلم والحياء والتثبت وهذا كان الداعى لآدم عليه الصلاة والسلام مع السعادة السابقة التى سبقت له من الله تعالى فى الكتاب السابق الى التوبة من خطيئته ومسئلته ربه العفو عنه والمغفرة ولذلك كان الحسن وابن سيرين يقولان أول من قاس ابليس فأخطأ وقال ابن سيرين أيضا ما عبدت الشمس والقمر الا بالمقاييس وأصل هذا القياس الذى قاسه ابليس لعنه الله تعالى لما رأى ان النار أفضل من الطين وأقوى فقال أنا خير منه خلقتنى من نار وخلقته من طين ولم يدر ان الفضل لمن جعله الله فاضلا وان الافضلية والخيرية لا تحصل بسبب فضيلة الاصل والجوهر وأيضا الفضيلة انما تحصل بسبب الطاعة وقبول الامر فالمؤمن الحبشى خير من الكافر القرشى فالله تعالى خص صفيه آدم عليه الصلاة والسلام بأشياء لم يخص بها غيره وهو انه خلقه بيده ونفخ فيه من روحه وأسجد له ملائكته وعلمه أسماء كل شئ وأورثه الاجتباء والتوبة والهداية الى غير ذلك مما خص الله تعالى به آدم عليه الصلاة والسلام للعناية التى سبقت له فى القدم وأورث ابليس كبره اللعنة والطرد للشقاوة التى سبقت له فى القدم ❊ وقوله تعالى (قال فاهبط منها) يعنى

قال الله تعالى لابليس لعنه الله اهبط من الجنة وقيل من السماء الى الارض والهبوط الانزال والانحدار من فوق على سبيل القهر والهوان والاستخفاف (فما يكون لك أن تتكبر فيها) يعنى فليس لك أن تستكبر فى الجنة عن أمرى وطاعتى لانه لا ينبغى أن يسكن فى الجنة أو فى السماء متكبر مخالف لامر الله عز وجل فأما غير الجنة والسماء فقد يسكنها المستكبر عن طاعة الله تعالى وهم الكفار الساكنون فى الارض (فاخرج انك من الصاغرين) يعنى انك من الاذلاء المهانين والصغار الذل والمهانة قال الزجاج استكبر عدو الله ابليس فابتلاه الله تعالى بالصغار والذلة وقيل كان له ملك الارض فأخرجه الله تعالى منها الى جزائر البحر الاخضر وعرشه عليه فلا يدخل الارض الا خائفا كهيئة السارق مثل شيخ عليه اطمار رثة يروع فيها حتى يخرج منها (قال) يعنى قال ابليس عند ذلك (أنظرنى) يعنى أخرنى وأمهلنى فلا تمتنى (الى يوم يبعثون) يعنى من قبورهم وهى النفخة الآخرة عند قيام الساعة وهذا من جهالة الخبيث ابليس لعنه الله لانه سأل ربه الامهال وقد علم أنه لا سبيل لاحد من خلق الله تعالى الى البقاء فى الدنيا ولكنه كره أن يكون ذائقا للموت فطلب البقاء والخلود فلم يجب الى ما سأل بل (قال) الله تعالى له (انك من المنظرين) يعنى من المؤخرين المهلين وقد بين الله تعالى مدة النظرة والمهلة فى سورة الحجر فقال تعالى انك من المنظرين الى يوم الوقت المعلوم وذلك هو النفخة الاولى حين يموت الخلق كلهم * فان قلت فما وجه قوله انك من المنظرين وليس أحد ينظر سواه * قلت معناه ان الذين تقوم عليهم الساعة منظرون الى ذلك الوقت بآجالهم فهو منهم (قال) يعنى ابليس (فبما أغويتنى) يعنى فبأى شئ أضللتنى فعلى هذا تكون ما استفهامية وتم الكلام عند قوله أغويتنى ثم ابتدأ فقال (لاقعدن لهم صراطك المستقيم) وقيل هى باء القسم تقديره فباغوائك اياى وقيل معناه فبما أوقعت فى قلبى الغى الذى كان سبب هبوطى الى الارض من السماء وأضللتنى عن الهدى لأقعدن لهم صراطك المستقيم يعنى لأجلسن على طريقك القويم وهو طريق الاسلام وقيل المراد بالصراط المستقيم الطريق الذى يسلكونه الى الجنة وذلك بأن أوسوس اليهم وأزين لهم الباطل وما يكسبهم المآثم وقيل المراد بالصراط المستقيم هنا طريق مكة يعنى يمنعهم من الهجرة وقيل المراد به الحج والقول الاول أولى لانه يعم الجميع ومعنى الآية لأردن بنى آدم عن عبادتك وطاعتك ولأغوينهم ولأضلنهم كما أضللتنى عن سبرة بن أبى الفاكه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الشيطان قعد لابن آدم باطرقة قعد له فى طريق الاسلام فقال تسلم وتذر دين آبائك وآباء آبائك فعصاه وأسلم وقعد له بطريق الهجرة فقال تهاجر وتذر أرضك وسماءك وانما مثل المهاجر كمثل الفرس فى الطول فعصاه فهاجر وقعد له بطريق الجهاد فقال تجاهد فهو جهد النفس والمال فتقاتل فتقتل فتنكح المرأة ويقسم المال فعصاه فجاهد قال فمن فعل ذلك كان حقا على الله أن يدخله الجنة وان غرق كان حقا على الله أن يدخله الجنة أو وقصته دابته كان حقا على الله أن يدخله الجنة أخرجه النسائى وقوله تعالى اخبارا عن ابليس (ثم لآتينهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيمانهم وعن شمائلهم) قال ابن عباس من بين أيديهم يعنى من قبل الآخرة فاشككهم فيها ومن خلفهم يعنى من قبل الدنيا فارغبهم فيها وعن أيمانهم يشبه عليهم أمر دينهم وعن شمائلهم أشهى لهم المعاصى وانما جعل الآخرة من بين أيديهم فى هذا القول لانهم منقلبون اليها وصائرون اليها فعلى هذا الاعتبار فالدنيا خلفهم لانهم يخلفونها وراء ظهورهم وقال ابن عباس فى رواية عنه من بين أيديهم من قبل دنياهم يعنى أزينها فى قلوبهم ومن خلفهم من قبل الآخرة فأقول لا بعث ولا نشور ولا جنة ولا نار وعن أيمانهم من قبل

قوله تعالى (فما يكون لك أن تتكبر) بمخالفة الامر (فيها) أى فى الجنة ولا ينبغى أن يسكن الجنة ولا السماء متكبر مخالف لامر الله (فاخرج انك من الصاغرين) من الاذلاء والصغار الذل والمهانة (قال) ابليس عند ذلك (أنظرنى) أخرنى وأمهلنى فلا تمتنى (الى يوم يبعثون) من قبورهم وهو النفخة الآخرة عند قيام الساعة أراد الخبيث ان لا يذوق الموت (قال) الله تعالى (انك من المنظرين) المؤخرين وبين مدة النظر والمهلة فى موضع آخر فقال الى يوم الوقت المعلوم وهو النفخة الاولى حين يموت الخلق كلهم (قال فبما أغويتنى) اختلفوا فى ما قيل هو استفهام يعنى فبأى شئ أغويتنى ثم ابتدأ فقال لاقعدن لهم وقيل هو ما الجزاء أى لاجل انك أغويتنى أقعدن لهم وقيل هو ما المصدر موضع القسم تقديره فباغوائك اياى لاقعدن لهم كقوله بما غفر لى ربى يعنى بغفران ربى والمعنى بقدرتك على ونفاذ سلطانك وقال ابن الانبارى أى فيما أوقعت فى قلبى من الغى الذى كان سبب هبوطى من السماء أغويتنى أى أضللتنى عن الهدى وقيل أهلكتنى وقيل خيبتنى (لأقعدن لهم صراطك المستقيم) أى لأجلسن لبنى آدم على طريقك القويم وهو الاسلام (ثم لآتينهم من بين أيديهم) قال على بن أبى طلحة عن ابن عباس من بين أيديهم أى من قبل الآخرة فاشككهم فيها (ومن خلفهم) أرغبهم فى دنياهم (وعن أيمانهم) أشبه عليهم أمر دينهم (وعن شمائلهم) أشهى لهم المعاصى وروى عطية عن ابن عباس من بين أيديهم من قبل

دنياهم يعنى أزينها فى قلوبهم ومن خلفهم من قبل الآخرة فأقول لا بعث ولا جنة ولا نار وعن أيمانهم من قبل حسناتهم وعن شمائلهم من قبل سيآتهم وقال الحكم من بين أيديهم من قبل الدنيا يزينها لهم ومن خلفهم من قبل الآخرة يثبطهم عنها وعن أيمانهم من قبل الحق يصدهم عنه وعن شمائلهم من قبل الباطل يزينه لهم وقال قتادة أتاهم من بين أيديهم فاخبرهم انه

حسناتهم وعن شمائلهم من قبل سيآتهم وأما جعل الدنيا من بين أيديهم في هــذا القول لان الانسان يسعى فيها ويشاهدها فهي حاضرة بين يديه والآخرة غائبة عنــه فهي خلفه وقال الحكم بن عتبة من بين أيديهم يعــني من قبل الدنيا فأزينها لهم ومن خلفهم من قبل الآخرة فأثبطهم عنها وعن أيمانهم يعني من قبل الحق فأصدهم عنه وعن شمائلهم من قبل الباطل فأزينه لهم وقال قتادة أتاهم من بين أيديهم فاخبرهم انه لا بعث ولا جنة ولا نار ومن خلفهم من أمر الدنيا فزينها لهم ودعاهم اليها وعن أيمانهم من قبل حسناتهم فبطأهم عنها وعن شمائلهم زين لهم السيئات والمعاصي ودعاهم اليها أتاك يا ابن آدم من كل وجه غير انه لم يأتك من فوقك فلم يستطع أن يحول بينك وبين رحمة الله تعالى وقال مجاهــد يأتيهم من بين أيديهم وعن أيمانهم حيث يبصرون ومن خلفهم وعن شمائلهم حيث لا يبصرون ومعنى هــذا من حيث يخطئون ويعلمون انهم يخطئون ومن حيث لا يبصرون انهم يخطئون ولا يعلمون انهم يخطئون وقيل من بين أيديهم يعني فيما بقي من أعمــارهم فلا يقدمون فيــه طاعة ومن خلفهم يعني ما مضى من أعمــارهم فلا يتوبون عمــا أسلفوا فيــه من معصية وعن أيمــانهم يعني من قبــل الغنى فلا ينفقون ولا يشكرون ومن خلفهم يعــني من قبل الفقر فلا يمتنعون فيــه من محظور نالوه وقال شقيق البلخي ما من صباح الا ويأتيني الشيطان من الجهات الاربع من بين يدي ومن خلفي وعن يميني وعن شمالي أما بين يدي فيقول لا تخف ان الله غفور رحيم فأقرأ واني لغفار لمن تاب وآمن وعمــل صالحا ثم اهتدى وأما من خلفي فيخوفني من وقوع أولادي في الفقر فأقرأ وما من دابة في الارض الا على الله رزقها وأما من قبل يميني فيأتيني من الثناء فأقرأ والعاقبة للمتقين وأما عن قبل شمالي فيأتيني من قبل الشهوات فأقرأ وحيل بينهم وبين ما يشتهون وقيل ان ذكر هــذه الجهات الاربع انما أريد بها التأكيد والمبالغة في القاء الوسوسة في قلب ابن آدم وانه لا يقصر في ذلك ومعنى الآية على هذا القول ثم لآتينهم من جميع الوجوه الممكنة لجميع الاعتبارات وقوله (ولا تجد أكثرهم شاكرين) يعني ولا تجــد يارب أكثر بني آدم شاكرين لك على نعمك التي أنعمت بها عليهم وقال ابن عباس معناه ولا تجــد أكثرهم موحدين * فان قلت كيف علم الخبيث ابليس ذلك حتى قال ولا تجد أكثرهم شاكرين * قلت قاله ظنا فأصاب ومنه قوله تعالى ولقد صدّق عليهم ابليس ظنه وقيل انه كان عازما على المبالغة في تزيين الشهوات وتحسين القبائح وعلم ميل بني آدم الى ذلك فقال هذه المقالة وقيل انه رآه مكتوبا في اللوح المحفوظ فقال هذه المقالة على سبيل اليقين والقطع والله أعلم بمراده * قوله عز وجل (قال اخرج منها) أي قال الله تعالى لابليس حين طرده عن بابه وأبعــده عن جنابه وذلك بسبب مخالفته وعصيانه اخرج منها يعني من الجنة فانه لا ينبغي أن يسكن فيها العصاة (مذؤما) يعني معيبا والذأم أشد العيب (مدحورا) يعني مطرودا مبعدا وقال ابن عباس صغيرا ممقوتا وقال قتادة لعينا مقيتا وقال الكلبي ملوما مقصيا من الجنة ومن كل خير (لمن تبعك منهم) يعني من بني آدم (لأملأن جهنم منكم أجمعــين) اللام لام القسم أقسم الله تعــالى ان من تبع ابليس من بني آدم وأطاعــه منهــم أن يملأ جهنم منــه وممن كفر من بني آدم وابليس وذريته ومن تبعه منهم * قوله تعالى (ويا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة) أي وقلنا يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنــة وذلك بعد أن أهبط منها ابليس وأخرجه وطرده من الجنــة (فكلا من حيث شئتما) يعني فكلا من ثمــار الجنــة من أي مكان شئتما * فان قلت قال في سورة البقرة وكلا بالواو وقال هنا فكلا بالفاء فمــا الفرق * قلت قال الامام فخر الدين الرازي ان الواو تفيــد الجمع المطلق والفاء تفيــد الجمع على سبيل التعقيب فالمفهوم من الفاء نوع داخــل تحت المفهوم من الواو ولا منافاة بين النوع والجنس ففي سورة البقرة ذكر الجنس وهنا ذكر النوع (ولا تقربا هــذه الشجرة فتكونا من الظالمين) تقدم في سورة البقرة الكلام على تفسير هــذه الآية مستوفى * قوله تعالى (فوسوس لهما الشيطان) يعــني فوسوس اليهما والوسوسة حــديث يلقيه الشيطان في قلب الانسان يقال وسوس اذا تكلم كلاما خفيا مكررا وأصلــه من صوت الحلي ومعنى وسوس لهما فعــل الوسوسة وألقاها اليهما * فان قلت كيف وسوس

لا بعث ولا جنة ولا نار ومن خلفهم من أمور الدنيا نزينها لهم ويدعوهم اليها وعن أيمانهم من قبل حسناتهم بطأهم عنها وعن شمائلهم زين لهم السيئات والمعاصي ودعاهم اليها أتاك يا ابن آدم من كل وجــه غير انه لم يأتك من فوقك لم يستطع أن يحول بينك وبين رحمــة الله وقال مجاهد من بين أيديهــم وعن أيمــانهم من حيث يبصرون ومن خلفهم وعن شمائلهــم من حيث لا يبصرون وقال ابن جريج معنى قوله حيث لا يبصرون أي لا يخطؤن حيث يعلمون انهم يخطؤن وحيث لا يبصرون أي لا يعلمون انهــم يخطؤن (ولا تجد أكثرهم شاكرين) مؤمنين فان قيل كيف عــلم الخبيث ذلك قيــل قاله ظنا فأصاب قال الله تعــالى ولقد صدق عليهم ابليس ظنــه (قال) الله تعــالى لابليس (اخرج منها مذؤما مدحورا) أي معيبا والذأم والذام أشد العيب يقال ذامه يذامه ذاما فهو مذؤم وذامه يذيمه ذاما فهو مذيم مثل سار يسير سيرا والمدحور المبعد المطرود يقال دحره يدحره دحرا اذا أبعده وطرده قال ابن عباس مذؤما أي ممقوتا قال قتادة مذؤما مدحورا أي لعينا شقيا وقال الكلبي مذؤما ملوما مدحورا مقصيا من الجنــة ومن كل خــير (لمن تبعــك منهــم) من بني آدم (لأملأن جهنم) اللام لام القسم (منكم أجمعين) أي منك ومن ذريتك ومن كفار ذرية آدم أجمعين (ويا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة فكلا من اليهما
حيث شئتما ولا تقربا هذه الشجرة فتكونا من الظالمين فوسوس لهما الشيطان) أي اليهما والوسوسة حديث يلقيه الشيطان في قلب الانسان :

اليهما وآدم وحواء في الجنة وابليس قد أخرج منها * قلت ذكر الامام فخر الدين الرازي في الجواب عن هذا السؤال عن الحسن انه قال كان يوسوس في الارض الى السماء الى الجنة بالقوة القوية التي جعلها الله تعالى له وقال أبومسلم الاصبهاني بل كان آدم وابليس في الجنة لان هذه الجنة كانت بعض جنات الارض والذي يقوله بعض الناس من أن ابليس دخل في جوف الحية فدخلت به الحية الى الجنة فقصة مشهورة ركيكة وقال آخرون ان آدم وحواء ربما قربا من باب الجنة وكان ابليس واقفا من خارج الجنة على بابها فقرب أحدهما من الآخر فحصلت الوسوسة هنالك * فان قلت ان آدم عليه الصلاة والسلام قد عرف ما بينه و بين ابليس من العداوة فكيف قبل قوله * قلت يحتمل أن يقال ان ابليس اتى آدم مرارا كثيرة و رغبه في أكل هذه الشجرة بطرق كثيرة منها رجاء نيل الخلد ومنها قوله وقاسمهما اني لكما لمن الناصحين فلاجل هذه المواظبة والمداومة على هذا التمويه أثر كلام ابليس في آدم حتى أكل من الشجرة (ليبدي لهما ماووري عنهما من سوآتهما) يعني ليظهر لهم ماغطي وستر من عوراتهما وقوله ماووري مأخوذ من المواراة وهي الستر يقال واريته بمعنى سترته والسوأة فرج الرجل والمرأة سمي بذلك لان ظهوره يسوء الانسان وفي الآية دليل على ان كشف العورة من المنكرات المحرمات واللام في قوله ليبدي لهما لام العاقبة وذلك لان ابليس لم يقصد بالوسوسة ظهور عوراتهما وانما كان حملهما على المعصية فقط فكان عاقبة أمرهما ان بدت عوراتهما (وقال) يعني وقال ابليس لآدم وحواء (مانهاكما ربكما عن هذه الشجرة) يعني عن الاكل من هذه الشجرة (الا أن تكونا ملكين أو تكونا من الخالدين) يعني انما نهاكما عن هذه الشجرة لكي لا تكونا ملكين من الملائكة تعلمان الخير والشر أو تكونا من الباقين الذين لا يموتون وانما أطمع ابليس آدم بهذه الآية لانه علم ان الملائكة لهم المنزلة والقرب من العرش فاستشرف لذلك آدم وأحب أن يعيش مع الملائكة لطول أعمارهم أو يكون مع الخالدين الذين لا يموتون أبدا * فان قلت ظاهر الآية يدل على ان الملك أفضل من الانبياء لان آدم عليه الصلاة والسلام طلب أن يكون من الملائكة وهذا يدل على فضلهم عليه * قلت ليس في ظاهر الآية مايدل على ذلك لان آدم عليه الصلاة والسلام لما طلب أن يكون من الملائكة كان ذلك الطلب قبل أن يتشرف بالنبوة وكانت هذه الواقعة قبل نبوة آدم عليه الصلاة والسلام فطلب أن يكون من الملائكة أو من الخالدين وعلى تقدير ان تكون هذه الواقعة في زمان النبوة بعد ان شرف بها آدم انما طلب أن يكون من الملائكة لطول أعمارهم لا لانهم أفضل منه حتى يلتحق بهم في الفضل لانه طلب اما أن يكون من الملائكة لطول أعمارهم أو من الخالدين الذين لا يموتون أبدا * وقوله تعالى (وقاسمهما) أي وأقسم وحلف لهما وهذا من المفاعلة التي تختص بالواحد (اني لكما لمن الناصحين) قال قتادة حلف لهما بالله تعالى حتى خدعهما وقد يخدع المؤمن بالله فقال اني خلقت قبلكما وأنا أعلم منكما فاتبعاني أرشدكما وقال بعض العلماء من خادعنا بالله خدعنا له (فدلاهما بغرور) يعني فخدعهما بغرور يقال مازال فلان يدلي فلانا بغرور يعني مازال يخدعه و يكلمه بزخرف من القول الباطل قال الازهري وأصله ان الرجل العطشان يتدلى في البئر ليأخذ الماء فلا يجد فيها ماء فوضعت التدلية موضع الطمع فيما لا فائدة فيه والغرور اظهار النصح مع ابطان الغش وهو ان ابليس حطهما من منزلة الطاعة الى حالة المعصية لان التدلي لا يكون الا من علو الى أسفل ومعنى الآية ان ابليس لعنه الله تعالى غر آدم باليمين الكاذبة وكان آدم عليه الصلاة والسلام يظن ان أحدا لا يحلف بالله كاذبا وابليس أول من حلف بالله كاذبا فلما حلف ابليس ظن آدم انه صادق فاغتر به (فلما ذاقا الشجرة) يعني طعما من ثمرة الشجرة وفيه دليل على انهما تناولا اليسير من ذلك قصدا الى معرفة طعمه لان الذوق يدل على الاكل اليسير (بدت لهما سوآتهما) يعني ظهرت لهما عوراتهما قال ابن عباس رضي الله عنهما

(ليبدي لهما ماووري عنهما من سوآتهما) أي ليظهر لهما ماغطي وستر عنهما من عوراتهما قيل اللام فيه لام العاقبة وذلك ان ابليس لم يوسوس لهذا ولكن كان عاقبة أمرهم ذلك وهو ظهور عورتهما كقوله تعالى فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا ثم بين الوسوسة فقال (وقال) ابليس لآدم وحواء (مانهاكما ربكما عن هذه الشجرة الا أن تكونا ملكين) يعني الا كراهية أن تكونا من الملائكة يعلمان الخير والشر (أو تكونا من الخالدين) من الباقين الذين لا يموتون كما قال في موضع آخر هل أدلك على شجرة الخلد (وقاسمهما اني لكما لمن الناصحين) أي وأقسم وحلف لهما وهذا من المفاعلة التي تختص بالواحد وقال قتادة حلف لهما بالله حتى خدعهما وقد يخدع المؤمن بالله فقال اني خلقت قبلكما وأنا أعلم منكما فاتبعاني أرشدكما وابليس أول من حلف بالله كاذبا فلما حلف ظن آدم ان احدا لا يحلف بالله الا صادقا فاغتر به (فدلاهما بغرور) أي خدعهما يقال مازال ابليس يدلي فلانا بالغرور يعني مازال يخدعه و يكلمه بزخرف باطل من القول وقيل حطهما من منزلة الطاعة الى حالة المعصية ولا يكون التدلي الا من علو الى أسفل والتدلية ارسال الدلو في البئر يقال تدلى بنفسه ودعا غيره وقال الازهري أصله من تدلية العطشان في البئر ليروى من الماء ولا يجد الماء فيكون تدلى بالغرور والغرور اظهار النصح مع ابطان الغش (فلما ذاقا الشجرة بدت لهما سوآتهما) قال الكلبي فلما أكلا منها وروى عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال قبل ان ازدردا أخذتهما العقوبة والعقوبة ان بدت ظهرت لهما سوآتهما عوراتهما وتهافت عنهما لباسهما حتى أبصر كل واحد منهما ماووري

قبل ان ازدردا أخذتهما العقوبة والعقوبة أن ظهرت وبدت لهما سوآتهما وتهافت عنهما لبسهما حتى أبصر كل واحد منهما ماوورى عنه من عورة صاحبه وكانالا يريان ذلك وقال وهب كان لباسهما من النور لا يرى هذا عورة هذه ولا هذه عورة هذا فلما أصابا الخطيئة بدت لهما سوآتهما وقال قتادة كان لباس آدم في الجنة ظفرا كله فلما وقع في الذنب قشط عنه وبدت سوأته (وطفقا) يعني وأقبلا وجعلا (يخصفان عليهما من ورق الجنة) يعني انهما لما بدت لهما سوآتهما جعلا يرقعان ويلزقان عليهما من ورق الجنة وهو ورق التين حتى صار كهيئة الثوب وقال الزجاج جعلا ورقة على ورقة ليسترا سوآتهما وفي الآية دليل على ان كشف العورة من ابن آدم قبيح ألا ترى أنهما بادرا الى ستر العورة لما تقرر في عقلهما من قبيح كشفها روى أبيّ بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كان آدم صلى الله عليه وسلم رجلا طويلا كانه نخلة سحوق كثير شعر الرأس فلما وقع في الخطيئة بدت له سوأته وكان لا يراها في الجنة فانطلق فارّا فعرضت له شجرة من شجر الجنة فحبسته بشعره فقال لها ارسليني قالت لست بمرسلتك فناداه ربه يا آدم أمني تفر قال لا يارب ولكني استحييتك ذكره البغوي بغير سند وأسنده الطبري من طريقين موقوفا ومرفوعا * قوله تعالى (وناداهما ربهما ألم أنهكما عن تلكما الشجرة) يعني ان الله تعالى نادى آدم وحواء وخاطبهما فقال ألم أنهكما عن أكل ثمرة هذه الشجرة (وأقل لكما ان الشيطان لكما عدو مبين) يعني ألم أعلمكما ان الشيطان قد بانت عداوته لكما بترك السجود حسدا أو بغيا قال ابن عباس رضي الله عنهما لما أكل آدم من الشجرة قيل له لم أكلت من الشجرة التي نهيتك عنها قال حواء أمرتني قال فاني أعقبتها أن لا تحمل الا كرها ولا تضع الا كرها قال فرنت حواء عند ذلك رنه فقيل لها الرنة عليك وعلى بناتك وقال محمد بن قيس ناداه ربه يا آدم لم أكلت منها وقد نهيتك قال أطعمتني حواء فقال لحواء لم أطعمتيه قالت أمرتني الحية فقال للحية لم أمرتها قالت أمرني ابليس قال الله تعالى أما أنت يا حواء فكما أدميت الشجرة تدمين كل شهر وأما أنت يا حية فأقطع رجليك فتمشين على وجهك وسيشدخ رأسك من لقيك وأما أنت يا ابليس فملعون مطرود مدحور يعني عن الرحمة وقيل ناداه ربه يا آدم أما خلقتك بيدي أما نفخت فيك من روحي أما أسجدت لك ملائكتي أما أسكنتك جنتي في جواري * قوله عز وجل (قالا ربنا ظلمنا أنفسنا) وهذا خبر من الله عز وجل عن آدم عليه الصلاة والسلام وحواء عليها السلام واعترافهما على أنفسهما بالذنب والندم على ذلك والمعنى قالا يا ربنا انا فعلنا بأنفسنا من الاساءة اليها بمخالفة أمرك وطاعة عدونا وعدوك ما لم يكن لنا أن نطيعه فيه من أكل الشجرة التي نهيتنا عن أكلها (وان لم تغفر لنا) يعني وأنت يا ربنا ان لم تستر علينا ذنبنا (وترحمنا) يعني وتتفضل علينا برحمتك (لنكونن من الخاسرين) يعني من الهالكين قال قتادة قال آدم يا رب أرأيت ان تبت اليك واستغفرتك قال اذا أدخلك الجنة وأما ابليس فلم يسأله التوبة وسأله أن ينظره فأعطى كل واحد منهما ما سأل وقال الضحاك في قوله ربنا ظلمنا أنفسنا قال هي الكلمات التي تلقاها آدم عليه الصلاة والسلام من ربه عز وجل

﴿فصل﴾ وقد استدل من يرى صدور الذنب من الانبياء عليهم الصلاة والسلام بهذه الآية وأجيب عنه بأن درجة الانبياء عليهم الصلاة والسلام في الرفعة والعلو والمعرفة بالله عز وجل مما حملهم على الخوف منه والاشفاق من المؤاخذة بما لم يؤاخذ به غيرهم وانهم ربما عوتبوا بأمور صدرت منهم على سبيل التأويل والسهو فهم بسبب ذلك خائفون وجلون وهي ذنوب بالاضافة الى علو منصبهم وسيآت بالنسبة الى كمال طاعتهم لا انها ذنوب كذنوب غيرهم ومعاص كمعاصي غيرهم فكان ما صدر منهم مع طهارتهم ونزاهتهم وعمارة بواطنهم بالوحي السماوي والذكر القدسي وعمارة ظواهرهم بالعمل الصالح والخشية لله عز وجل ذنوبا وهي حسنات بالنسبة الى غيرهم كما قيل حسنات الابرار سيآت المقربين يعني انهم يرونها بالنسبة الى أحوالهم كالسيآت وهي حسنات لغيرهم وقد تقدم في سورة البقرة ان أكل آدم من الشجرة هل كان قبل

عنه من عورة صاحبه وكانالا يريان ذلك قال وهب كان لباسهما من النور وقال قتادة كان ظفرا ألبسهما الله من الظفر لباسا فلما واقعا الذنب بدت لهما سوآتهما فاستحيا (وطفقا) أقبلا وجعلا (يخصفان) يرقعان ويلزقان ويصلان (عليهما من ورق الجنة) وهو ورق التين حتى صار كهيئة الثوب قال الزجاج يجعلان ورقة على ورقة ليسترا سوآتهما وروى عن أبيّ بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان آدم رجلا طوالا كانه نخلة سحوق كثير شعر الرأس فلما وقع في الخطيئة بدت له سوأته وكان لا يراها فانطلق هاربا في الجنة فعرضت له شجرة من شجر الجنة فحبسته بشعره فقال لها ارسليني قالت لست بمرسلتك فناداه ربه يا آدم أتفرّ مني قال لا يا رب ولكن استحييتك (وناداهما ربهما ألم أنهكما عن تلكما الشجرة) يعني عن الاكل منها (وأقل لكما ان الشيطان لكما عدو مبين) أي بين العداوة قال محمد بن قيس ناداه ربه يا آدم أكلت منها وقد نهيتك قال رب أطعمتني حواء قال لحواء لم أطعمتيه قالت أمرتني الحية قال للحية لم أمرتها قالت أمرني ابليس فقال الله أما أنت يا حواء فكما أدميت الشجرة فتدمين كل شهر وأما أنت يا حية فأقطع قوائمك فتمشين على بطنك ووجهك وسيشدخ رأسك من لقيك وأما أنت يا ابليس فملعون مدحور (قالا ربنا ظلمنا أنفسنا) ضررناها بالمعصية (وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين) الهالكين

النبوة

(قال اهبطوا بعضكم لبعض عدو ولكم فى الارض مستقر ومتاع الى حين قال فيها تحيون)

النبوة أو بعدها والخلاف فيه فأغنى عن الاعادة والله أعلم * قوله تعالى (قال اهبطوا) قال الامام فخر الدين الرازى رحمه الله ان الذى تقدم ذكره هو آدم وحواء وابليس فقوله اهبطوا يجب أن يتناول هؤلاء الثلاثة وقال الطبرى قال الله تعالى لآدم وحواء وابليس والحية اهبطوا يعنى من السماء الى الارض قال السدّى رحمه الله قوله تعالى اهبطوا يعنى الى الارض آدم وحواء وابليس والحية (بعضكم لبعض عدو) يعنى ان العداوة ثابتة بين آدم وابليس والحية وذرية كل واحد من آدم وابليس (ولكم فى الارض مستقر) يعنى موضع قرار تستقرون فيه وقال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما فى قوله تعالى ولكم فى الارض مستقر يعنى القبور (ومتاع الى حين) يعنى ولكم فيها متاع تستمتعون به الى انقطاع الدنيا أو الى انقضاء آجالكم ومعنى الآية ان الله عز وجل أخبر آدم وحواء وابليس والحية انه اذا أهبطهم الى الارض فان بعضهم لبعض عدو وان لهم فى الارض موضع قرار يستقرون فيه الى انقضاء آجالهم ثم يستقرون فى قبورهم الى انقطاع الدنيا قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما فى قوله تعالى ومتاع الى حين يعنى الى يوم القيامة والى انقطاع الدنيا (قال فيها تحيون) يعنى قال الله عز وجل لآدم وذريته وابليس وأولاده فيها تحيون يعنى فى الارض تعيشون أيام حياتكم (وفيها تموتون) يعنى وفى الارض تكون وفاتكم وموضع قبوركم (ومنها تخرجون) يعنى ومن الارض يخرجكم ربكم ويحشركم للحساب يوم القيامة * قوله عز وجل (يا بنى آدم قد أنزلنا عليكم لباسا يوارى سوآتكم) اعلم ان الله عز وجل لما أمر آدم وحواء بالهبوط الى الارض وجعلها مستقرا لهم أنزل عليهم كل ما يحتاجون اليه من مصالح الدين والدنيا فكان مما أنزل عليهم اللباس الذى يحتاج اليه فى الدين والدنيا فأما منفعته فى الدين فانه يستر العورة وسترها شرط فى صحة الصلاة وأما منفعته فى الدنيا فانه يمنع الحر والبرد فامتن الله على عباده بأن أنزل عليهم لباسا يوارى سوآتهم فقال تعالى يا بنى آدم قد أنزلنا عليكم لباسا يوارى سوآتكم يعنى لباسا تسترون به عوراتكم * فان قلت ما معنى قوله قد أنزلنا عليكم لباسا * قلت ذكر العلماء فيه وجوها أحدها أنه بمعنى خلق أى خلقنا لكم لباسا أو بمعنى رزقناكم لباسا الوجه الثانى ان الله تعالى أنزل المطر من السماء وهو سبب نبات اللباس فكأنه أنزله عليهم الوجه الثالث ان جميع بركات الارض تنسب الى السماء والى الانزال كما قال تعالى وأنزلنا الحديد (وريشا) الريش للطائر معروف وهو لباسه وزينته كالثياب للانسان فاستعير للانسان لانه لباسه وزينته والمعنى وأنزلنا عليكم لباسين لباسا يوارى سوآتكم ولباسا لزينتكم لان التزين غرض صحيح كما قال تعالى لتركبوها وزينة وقال ولكم فيها جمال وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله جميل يحب الجمال واختلفوا فى معنى الريش المذكور فى الآية فقال ابن عباس رضى الله عنهما وريشا يعنى مالا وهو قول مجاهد والضحاك والسدى لان المال مما يتزين به ويقال تريش الرجل اذا تموّل وقال ابن زيد الريش الجمال وهو يرجع الى الزينة أيضا وقيل ان الرياش فى كلام العرب الاثاث وما ظهر من الثياب والمتاع مما يلبس أو يفرش والريش أيضا المتاع والاموال عندهم وربما استعملوه فى الثياب والكسوة دون سائر المال يقال انه لحسن الريش أو لحسن الثياب وقيل الريش والرياش يستعمل أيضا فى الخصب ورفاهية العيش (ولباس التقوى) اختلف العلماء فى معناه فمنهم من حمله على نفس الملبوس وحقيقته ومنهم من حمله على المجاز أما من حمله على نفس الملبوس فاختلفوا أيضا فى معناه فقال ابن الانبارى لباس التقوى هو اللباس الاول وانما أعاده اخبارا أن ستر العورة من التقوى وذلك خير وقيل انما أعاده لاجل أن يخبر عنه بأنه خير لان العرب فى الجاهلية كانوا يتعبدون بالتعرى وخلع الثياب فى الطواف بالبيت فاخبر ان ستر العورة فى الطواف هو لباس التقوى وذلك خير وقال زيد بن على رحمه الله تعالى لباس التقوى آلات الحرب التى يتقى بها فى الحروب كالدروع والمغفر ونحو ذلك وقيل لباس التقوى هو الصوف والخشن من الثياب التى يلبسها أهل الزهد والورع وقيل هو ستر العورة فى الصلاة وأما من حمل لباس التقوى على المجاز فاختلفوا فى معناه فقال قتادة والسدى لباس التقوى هو الايمان لان صاحبه يتقى به من النار وقال ابن عباس رضى الله عنهما لباس التقوى هو العمل الصالح وقال الحسن رضى الله عنه هو الحياء لانه يحث على

يعنى فى الارض تعيشون (وفيها تموتون ومنها تخرجون) أى من الارض تخرجون من قبوركم للبعث قرأ ابن عامر وحمزة والكسائى تخرجون بفتح التاء ههنا وفى الزخرف وافق يعقوب ههنا وزاد حمزة والكسائى وكذلك تخرجون فى أول الروم والباقون بضم التاء وفتح الراء فيهن قوله تعالى (يا بنى آدم قد أنزلنا عليكم) أى خلقنا لكم (لباسا) وقيل انما قال أنزلنا لان اللباس يكون من نبات الارض والنبات يكون بما ينزل من السماء فمعنى قوله أنزلنا أى أنزلنا أسبابه وقيل كل بركات الارض منسوبة الى السماء كما قال تعالى وأنزلنا الحديد وانما يستخرج الحديد من الارض وسبب نزول هذه الآية انهم كانوا فى الجاهلية يطوفون بالبيت عراة يقولون لا نطوف فى ثياب عصينا الله فيها فكان الرجال يطوفون بالنهار والنساء بالليل عراة قال قتادة كانت المرأة تطوف وتضع يدها على فرجها وتقول

اليوم يبدو بعضه أو كله
وما بدا منه فلا أحله

فأمر الله سبحانه بالستر فقال قد أنزلنا عليكم لباسا (يوارى سوآتكم) يستر عوراتكم واحدتها سوأة سميت بها لانه يسوء صاحبها انكشافها فلا تطوفوا عراة (وريشا) يعنى مالا فى قول ابن عباس ومجاهد والضحاك والسدى يقال تريش الرجل اذا تموّل وقيل الريش الجمال أى ما تتجملون به من الثياب وقيل هو اللباس (ولباس التقوى

ذلك خير) قرأ أهل المدينة وابن عامر والكسائي ولباس بنصب السين عطفا على قوله لباسا وقرأ الآخرون بالرفع على الابتداء وخبره خير وجعلوا ذلك صلة في الكلام ولذلك قرأ ابن مسعود وأبيّ بن كعب ولباس التقوى خير واختلفوا في لباس التقوى قال

قتادة والسدي التقوى هو الايمان وقال الحسن هو الحياء لانه يبعث على التقوى وقال عطاء عن ابن عباس هو العمل الصالح وعن عثمان بن عفان انه هو السمت الحسن وقال عروة بن الزبير لباس التقوى خشية الله وقال الكلبي هو العفاف والمعنى لباس التقوى خير لصاحبه اذا أخذ به مما خلق له من اللباس للتجمل وقال ابن الانباري لباس التقوى هو اللباس الاول وانما أعاده اخبارا ان ستر العورة خير من التعري في الطواف وقال زيد بن علي لباس التقوى الآلات التي يتقى بها في الحرب كالدرع والمغفر والساعد والساقين وقيل لباس التقوى هو الصوف والثياب الخشنة التي يلبسها أهل الورع (ذلك من آيات الله لعلهم يذّكرون يابني آدم لا يفتننكم الشيطان) لا يضلنكم الشيطان (كما أخرج أبويكم) أي كما فتن أبويكم آدم وحواء فاخرجهما (من الجنة ينزع عنهما لباسهما ليريهما سوآتهما) أي ليرى كل واحد سوأة الآخر (انه يراكم) يعني ان الشيطان يراكم يابني آدم (هو

وقبيله) جنوده قال ابن عباس هو وولده وقال قتادة قبيله الجن والشياطين (من حيث لا ترونهم) قال مالك بن دينار ان عدوا يراك ولا تراه لشديد المؤنة الامن عصم الله (انا جعلنا الشياطين أولياء) قرناء وأعوانا (للذين لا يؤمنون) قال الزجاج سلطناهم عليهم يزيدون في غيهم كما قال انا أرسلنا الشياطين على الكافرين تؤزهم أزا

التقوى وقال عثمان بن عفان رضي الله عنه لباس التقوى هو السمت الحسن وقال عروة بن الزبير رضي الله عنه لباس التقوى خشية الله وقال الكلبي هو العفاف فعلى هذه الاقوال ان لباس التقوى خير لصاحبه اذا أخذ به مما خلق الله له من لباس التجمل وزينة الدنيا وهو قوله تعالى (ذلك خير) يعني ان لباس التقوى خير من لباس الجمال والزينة وأنشدوا في المعنى

اذا أنت لم تلبس ثيابا من التقى * عريت وان وارى القميص قميص

* وقوله تعالى (ذلك من آيات الله) يعني انزال اللباس عليكم يابني آدم من آيات الله الدالة على معرفته وتوحيده (لعلهم يذكرون) يعني لعلهم يذكرون نعمته عليهم فيشكرونها * قوله تعالى (يابني آدم لا يفتننكم الشيطان كما أخرج أبويكم من الجنة) قيل هذا خطاب للذين كانوا يطوفون بالبيت عراة والمعنى لايخدعنكم بغروره ولا يضلنكم فيزين لكم كشف عوراتكم في الطواف وانما ذكر قصة آدم هنا وشدة عداوة ابليس له ليحذر بذلك أولاد آدم فقال تعالى يابني آدم لا يفتننكم الشيطان كما أخرج أبويكم من الجنة يعني آدم وحوّاء عليهما الصلاة والسلام والمعنى ان من قدر على اخراج أبويكم من الجنة بوسوسته وشدة عداوته فبأن يقدر على فتنتكم بطريق الاولى فحذر الله عز وجل بني آدم وأمرهم بالاحتراز عن وسوسة الشيطان وغروره وتزيينه القبائح وتحسينه الافعال الرديئة في قلوب بني آدم فهذه فتنته التي نهى الله تعالى عباده عنها وحذرهم منها * وقوله تعالى (ينزع عنهما لباسهما) انما أضاف نزع اللباس الى الشيطان وان لم يباشر ذلك لان نزع لباسهما كان بسبب وسوسة الشيطان وغروره فاسند اليه واختلفوا في اللباس الذي نزع عنهما فقال ابن عباس رضي الله عنهما كان لباسهما الظفر فلما أصابا الخطيئة نزع عنهما وبقيت الاظفار تذكرة وزينة ومنافع وقال وهب بن منبه رحمه الله تعالى كان لباس آدم وحوّاء نورا وقال مجاهد كان لباسهما التقى وفي رواية عنه التقوى وقيل ان لباسهما من ثياب الجنة وهذا القول أقرب لان اطلاق اللباس ينصرف اليه ولان النزع لا يكون الا بعد اللبس (ليريهما سوآتهما) يعني ليرى آدم عورة حوّاء وترى حوّاء عورة آدم وكان قبل ذلك لا يرى بعضهم سوأة بعض (انه يراكم هو وقبيله) يعني ان ابليس يراكم يابني آدم هو وقبيله انما أعاد الكناية في قوله هو ليحسن العطف والقبيل جمع قبيلة وهي الجماعة المجتمعة التي يقابل بعضهم بعضا وقال الليث كل جيل من جن أو انس قبيل ومعنى يراكم هو وقبيله أي من هو من نسله وحكى أبو عبيد عن أبي زيد القبيل ثلاثة فصاعدا من قوم شتى والجمع قبل والقبيلة بنو أب واحد وقال الطبري قبيله يعني صنفه وجيله الذي هو منهم وهو واحد يجمع على قبل وهم الجن وقال مجاهد الجن والشياطين وقال ابن زيد قبيله نسله وقال ابن عباس رضي الله عنهما هو وولده وقوله (من حيث لا ترونهم) يعني أنتم يابني آدم قال العلماء رحمهم الله ان الله تعالى خلق في عيون الجن ادراكا يرون بذلك الادراك الانس ولم يخلق في عيون الانس هذا الادراك فلم يروا الجن وقالت المعتزلة الوجه في ان الانس لا يرون الجن رقة أجسام الجن ولطافتها والوجه في رؤية الجن للانس كثافة أجسام الانس والوجه في رؤية الجن بعضهم بعضا ان الله تعالى قوى شعاع أبصار الجن وزاد فيها حتى يرى بعضهم بعضا ولو جعل في أبصارنا هذه القوّة لرأيناهم ولكن لم يجعلها وحكى الواحدي وابن الجوزي عن ابن عباس رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم وجعلت صدور بني آدم مساكن لهم الامن عصمه الله تعالى كما قال تعالى الذي يوسوس في صدور الناس فهم يرون بني آدم وبنو آدم لا يرونهم وقال مجاهد قال ابليس جعل لنا أربعة نرى ولا نرى ونخرج من تحت الثرى ويعود شيخنا فتى وقال مالك بن دينار رحمه الله تعالى ان عدوا يراك ولا تراه لشديد المؤنة الامن عصمه الله تعالى (انا جعلنا الشياطين أولياء) يعني أعوانا وقرناء (للذين لا يؤمنون) قال الزجاج يعني سلطناهم عليهم

يزيدون

(واذا فعلوا فاحشة) قال ابن عباس ومجاهد هى طوافهم بالبيت عراة وقال عطاء الشرك والفاحشة اسم لكل فعل قبيح بلغ النهاية فى القبح (قالوا وجدنا عليها آباءنا) وفيه اضمار معناه واذا فعلوا فاحشة فنهوا عنها قالوا وجدنا عليها آباءنا واذا قيل ومن أين أخذ آباؤكم قالوا (والله أمرنا بها قل ان الله لا يأمر بالفحشاء أتقولون على الله مالا تعلمون قل أمر ربى بالقسط) قال ابن عباس بلا اله الا الله وقال الضحاك بالتوحيد وقال مجاهد والسدى بالعدل (وأقيموا وجوهكم عند كل مسجد) قال مجاهد والسدى يعنى توجهوا حيث ما كنتم فى الصلاة الى الكعبة وقال الضحاك اذا حضرت الصلاة وأنتم عند مسجد فصلوا فيه ولا يقولن أحدكم أصلى فى مسجدى وقيل معناه اجعلوا سجودكم لله خالصا (وادعوه) واعبدوه (مخلصين له الدين) الطاعة والعبادة (كما بدأكم تعودون) قال ابن عباس ان الله بدأ خلق بنى آدم مؤمنا وكافرا كما قال هو الذى خلقكم فمنكم كافر ومنكم مؤمن ثم يعيدهم يوم القيامة كما خلقهم مؤمنا وكافرا قال جابر يبعثون على ما ماتوا عليه أخبرنا أحمد بن عبد الله الصالحى حدثنا أبو سعيد محمد بن موسى الصيرفى أنبأنا محمد بن عبد الله الصفار حدثنا أحمد بن محمد بن عيسى البرتى حدثنا أبو حذيفة حدثنا سفيان الثورى عن الاعمش عن أبى سفيان عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يبعث كل عبد على ما مات عليه المؤمن على ايمانه والكافر على كفره وقال أبو العالية عادوا على علمه فيهم قال سعيد بن جبير كما كتب عليكم تكونون قال محمد بن كعب من ابتدأ الله خلقه على الشقاوة صار اليها وان عمل أعمال أهل السعادة كما ان ابليس كان يعمل بأعمال أهل السعادة ثم صار الى الشقاوة ومن ابتدأ خلقه على السعادة صار اليها وان عمل بعمل أهل الشقاوة وكما ان السحرة كانت تعمل بعمل أهل الشقاوة فصاروا الى السعادة أخبرنا عبد الواحد المليحى أنبأنا عبد الرحمن ابن أبى شريح أنبأنا أبو القاسم البغوى حدثنا على بن الجعد حدثنا أبو غسان عن أبى حازم قال سمعت سهل بن سعد يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان العبد يعمل فيما يرى الناس بعمل أهل الجنة وانه من أهل النار وانه ليعمل فيما يرى الناس بعمل أهل النار وانه من أهل الجنة وانما الاعمال بالخواتيم وقال الحسن ومجاهد كما بدأكم وخلقكم فى الدنيا ولم تكونوا شيأ كذلك تعودون أحياء يوم القيامة كما قال كما بدأنا أول خلق نعيده

يزيدون فى غيهم * قوله عز وجل (واذا فعلوا فاحشة) قال ابن عباس رضى الله عنهما ومجاهد هى طوافهم بالبيت عراة الرجال والنساء وقال عطاء هى الشرك والفاحشة اسم لكل فعل قبيح فيدخل فيه جميع المعاصى والكبائر فيمكن حملها على الاطلاق وان كان السبب مخصوصا بما ورد من طوافهم عراة ولما كانت هذه الافعال التى كان أهل الجاهلية يفعلونها ويعتقدون انها طاعات وهى فى نفسها فواحش ذمهم الله تعالى عليها ونهاهم عنها فاحتجوا عن هذه الافعال بما أخبر الله عنهم وهو قوله تعالى (قالوا وجدنا عليها آباءنا والله أمرنا بها) فذكروا لانفسهم عذرين أحدهما محض التقليد وهو قولهم وجدنا على هذا الفعل آباءنا وهذا التقليد باطل لانه لا أصل له والعذر الثانى قولهم والله أمرنا بها وهذا العذر أيضا باطل وقد أجاب الله تعالى عنه بقوله (قل ان الله لا يأمر بالفحشاء) والمعنى ان هذه الافعال التى كان أهل الجاهلية يفعلونها هى فى أنفسها قبيحة منكرة فكيف يأمر الله تعالى بها والله لا يأمر بالفحشاء بل يأمر بما فيه مصالح العباد ثم قال تعالى ردا عليهم (أتقولون على الله مالا تعلمون) يعنى انكم ما سمعتم كلام الله تعالى ابتداء من غير واسطة ولا أخذتموه عن الانبياء الذين هم وسائط بين الله تعالى وبين عباده فى تبليغ أوامره ونواهيه وأحكامه لانكم تنكرون نبوة الانبياء فكيف تقولون على الله مالا تعلمون * قوله تعالى (قل أمر ربى بالقسط) أى قل يا محمد لهؤلاء الذين يقولون على الله مالا يعلمون أمر ربى بالقسط يعنى بالعدل وهذا قول مجاهد والسدى وقال ابن عباس رضى الله عنهما بلا اله الا الله فالامر بالقسط فى هذه الآية يشتمل على معرفة الله تعالى بذاته وصفاته وأفعاله وانه واحد لا شريك له (وأقيموا وجوهكم عند كل مسجد) * فان قلت قل أمر ربى بالقسط خبر وقوله وأقيموا وجوهكم عند كل مسجد أمر وعطف الامر على الخبر لا يجوز فما معناه * قلت فيه اضمار وحذف تقديره قل أمر ربى بالقسط وقال وأقيموا وجوهكم عند كل مسجد فحذف قال لدلالة الكلام عليه ومعنى الآية فى قول مجاهد والسدى وجهوا وجوهكم حيثما كنتم فى الصلاة الى الكعبة وقال الضحاك معناه اذا حضرت الصلاة وأنتم عند المسجد فصلوا فيه ولا يقولن أحدكم أصلى فى مسجدى أو فى مسجد قومى وقيل معناه اجعلوا سجودكم لله خالصا (وادعوه مخلصين له الدين) أى واعبدوه مخلصين العبادة والطاعة والدعاء لله عز وجل لا لغيره (كما بدأكم تعودون) قال ابن عباس رضى الله عنهما ان الله عز وجل بدأ خلق بنى آدم مؤمنا وكافرا كما قال تعالى هو الذى خلقكم فمنكم كافر ومنكم مؤمن ثم يعيدهم يوم القيامة كما بدأ خلقهم مؤمنا وكافرا وحجة هذا القول قوله فى سياق الآية فريقا هدى وفريقا حق عليهم الضلالة فانه كالتفسير له ويدل على صحة ذلك ما روى عن جابر رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يبعث كل عبد على ما مات عليه أخرجه مسلم زاد البغوى فى روايته المؤمن على ايمانه والكافر على كفره وقال محمد بن كعب من ابتدأ الله خلقه على الشقاوة صار الى ما ابتدئ عليه خلقه وان عمل بأعمال أهل السعادة كما ان ابليس كان يعمل بعمل أهل السعادة ثم صار الى الشقاوة ومن ابتدئ خلقه على السعادة صار اليها وان عمل بأعمال أهل الشقاوة كما ان السحرة كانوا يعملون بعمل أهل الشقاوة ثم صاروا الى السعادة ويصحح هذا القول ما روى عن أبى هريرة رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الرجل ليعمل الزمن الطويل بعمل أهل الجنة ثم يختم له عمله بعمل أهل النار وان الرجل ليعمل الزمن الطويل بعمل أهل النار ثم يختم له عمله بعمل أهل الجنة أخرجه مسلم

وقال الحسن ومجاهد في معنى الآية كما بدأكم خلقكم في الدنيا ولم تكونوا شيئاً فأحياكم ثم يميتكم كذلك تعودون أحياء يوم القيامة ويشهد لصحة هذا القول ما روي عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بموعظة فقال أيها الناس انكم تحشرون الى الله عز وجل حفاة عراة غرلا كما بدأنا أول خلق نعيده وعدا علينا انا كنا فاعلين أخرجه البخاري ومسلم * وقوله تعالى (فريقا هدى) يعني هداهم الله الى الايمان به ومعرفته ووفقهم لطاعته وعبادته (وفريقا حق عليهم الضلالة) يعني وخذل فريقا حتى وجبت عليهم الضلالة للسابقة التي سبقت لهم في الازل بأنهم أشقياء وفيه دليل على ان الهدى والضلالة من الله عز وجل ولما روي عن عبدالله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله خلق خلقه في ظلمة فألقى عليهم من نوره فمن أصابه من ذلك النور اهتدى ومن أخطأه ضل أخرجه الترمذي * وقوله تعالى (انهم اتخذوا الشياطين أولياء من دون الله) يعني ان الفريق الذين حق عليهم الضلالة اتخذوا الشياطين نصراء وأعوانا أطاعوهم فيما أمروهم به من الكفر والمعاصي والمعنى ان الداعي الذي دعاهم الى الكفر والمعاصي هو أنهم اتخذوا الشياطين أولياء من دون الله لان الشياطين لا يقدرون على اضلال أحد * وقوله (ويحسبون انهم مهتدون) يعني أنهم مع ضلالتهم يظنون ويحسبون أنهم على هداية وحق وفيه دليل على ان الكافر الذي يظن انه في دينه على الحق والجاحد والمعاند في الكفر سواء * قوله عز وجل (يابني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد) عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال كانت المرأة تطوف بالبيت وهي عريانة فتقول من يعيرني تطوافا تجعله على فرجها وهي تقول

اليوم يبدو بعضه أو كله * وما بدا منه فلا أحله

فنزلت هذه الآية خذوا زينتكم عند كل مسجد أخرجه مسلم وروى سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما قال كانوا يطوفون بالبيت عراة الرجال بالنهار والنساء بالليل وذكر الحديث زاد في رواية أخرى عنه فأمرهم الله تعالى أن يلبسوا ثيابهم ولا يتعروا وقال مجاهد كان حي من أهل اليمن كان أحدهم اذا قدم حاجا أو معتمرا يقول لا ينبغي لي أن أطوف في ثوب قد عصيت فيه فيقول من يعيرني مئزرا فان قدر عليه والا طاف عريانا فأنزل الله تعالى فيه ما تسمعون خذوا زينتكم عند كل مسجد وقال الزهري ان العرب كانت تطوف بالبيت عراة الا الحمس وهم قريش وأحلافهم فمن جاء من غير الحمس وضع ثيابه وطاف في ثوب أحمسي ويرى أنه لا يحل له أن يلبس ثيابه فان لم يجد من يعيره من الحمس فانه يلقي ثيابه ويطوف عريانا وان طاف في ثياب نفسه ألقاها اذا قضى طوافه وحرمها أي جعلها حراما عليه فلذلك قال الله تعالى خذوا زينتكم عند كل مسجد والمراد من الزينة لبس الثياب التي تستر العورة قال مجاهد ما يواري عورتك ولو عباءة وقال الكلبي الزينة ما يواري العورة عند كل مسجد لطواف وصلاة وقوله تعالى خذوا زينتكم أمر وظاهره الوجوب وفيه دليل على ان ستر العورة واجب في الصلاة والطواف وفي كل حال * وقوله تعالى (وكلوا واشربوا) قال الكلبي كانت بنو عامر لا يأكلون في أيام حجهم الا قوتا ولا يأكلون دسما يعظمون بذلك حجهم فقال المسلمون نحن أحق أن نفعل ذلك يا رسول الله فأنزل الله عز وجل وكلوا واشربوا يعني الدسم واللحم (ولا تسرفوا) يعني بتحريم ما لم يحرمه الله من أكل اللحم والدسم قال ابن عباس رضي الله عنهما كل ما شئت واشرب ما شئت والبس ما شئت ما أخطأتك خصلتان سرف ومخيلة وقال علي بن الحسين بن واقد قد جمع الله الطب كله في نصف آية فقال وكلوا واشربوا ولا تسرفوا وفي الآية دليل على ان جميع المطعومات والمشروبات حلال الا ما خصه الشرع بدليل في التحريم لان الاصل في جميع الاشياء الاباحة الا ما حظره الشارع وثبت تحريمه بدليل منفصل (انه لا يحب المسرفين) يعني ان الله تعالى لا يحب من أسرف في المأكول والمشروب والملبوس وفي هذه الآية وعيد وتهديد لمن أسرف في هذه الاشياء لان محبة الله تعالى عبارة عن رضاه عن العبد وايصال الثواب اليه واذا لم يحبه علم أنه تعالى ليس هو راض عنه فدلت الآية على الوعيد الشديد في الاسراف * قوله تعالى (قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده) يعني قل يا محمد لهؤلاء الجهلة من العرب الذين يطوفون بالبيت عراة من حرم عليكم زينة الله

أي هداهم الله (وفريقا حق) وجب (عليهم الضلالة) أي بالارادة السابقة (انهم اتخذوا الشياطين أولياء من دون الله ويحسبون أنهم مهتدون) فيه دليل على ان الكافر الذي يظن انه في دينه على الحق والجاحد والمعاند سواء قوله تعالى (يابني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد) قال أهل التفسير كانت بنو عامر يطوفون بالبيت عراة فأنزل الله عز وجل يابني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد يعني الثياب قال مجاهد ما يواري عورتك ولو عباءة قال الكلبي الزينة ما يواري العورة عند كل مسجد لطواف وصلاة (وكلوا واشربوا) قال الكلبي كانت بنو عامر لا يأكلون في أيام حجهم من الطعام الا قوتا ولا يأكلون دسما يعظمون بذلك حجهم فقال المسلمون نحن أحق ان نفعل ذلك يا رسول الله فأنزل الله عز وجل وكلوا يعني اللحم والدسم واشربوا (ولا تسرفوا) بتحريم ما أحل الله لكم من اللحم والدسم (انه لا يحب المسرفين) الذين يفعلون ذلك قال ابن عباس كل ما شئت والبس ما شئت ما أخطأتك خصلتان سرف ومخيلة قال علي بن الحسين بن واقد قد جمع الله الطب كله في نصف آية وقال كلوا واشربوا فقوله عز وجل (قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده) يعني لبس

التى خلقها لعباده أن تتزينوا بها وتلبسوها فى الطواف وغيره ثم فى تفسير الزينة قولان أحدهما وهو قول جمهور المفسرين ان المراد من الزينة هنا اللباس الذى يستر العورة والقول الثانى ذكر الامام فخر الدين الرازى انه يتناول جميع أنواع الزينة فيدخل تحته جميع أنواع الملبوس والحلى ولولا أن النص ورد بتحريم استعمال الذهب والحرير على الرجال لدخلا فى هذا العموم ولكن النص ورد بتحريم استعمال الذهب والحرير على الرجال دون النساء (والطيبات من الرزق) يعنى ومن حرم الطيبات من الرزق التى أخرجها الله لعباده وخلقها لهم ثم ذكروا فى معنى الطيبات فى هذه الآية أقوالا أحدها ان المراد بالطيبات اللحم والدسم الذى كانوا يحرمونه على أنفسهم أيام الحج يعظمون بذلك حجهم فرد الله تعالى بقوله قل من حرم زينة الله التى أخرج لعباده والطيبات من الرزق والقول الثانى وهو قول ابن عباس رضى الله تعالى عنهما وقتادة ان المراد بذلك ما كان أهل الجاهلية يحرمونه من البحائر والسوائب قال ابن عباس رضى الله عنهما ان أهل الجاهلية كانوا يحرمون أشياء أحلها الله تعالى من الرزق وغيرها وهو قول الله تعالى قل أرأيتم ما أنزل الله لكم من رزق فجعلتم منه حراما وحلالا وهو هذا وأنزل الله قل من حرم زينة الله التى أخرج لعباده والطيبات من الرزق والقول الثالث ان الآية على العموم فيدخل تحته كل ما يستلذ ويشتهى من سائر المطعومات الا ما نهى عنه وورد نص بتحريمه (قل هى للذين آمنوا) يعنى قل يا محمد ان الطيبات التى أخرج الله من رزقه للذين آمنوا (فى الحيوة الدنيا) غير خالصة لهم لانه يشركهم فيها المشركون (خالصة) لهم (يوم القيامة) يعنى لا يشركهم فيها أحد لانه لا حظ للمشركين يوم القيامة فى الطيبات من الرزق وقيل خالصة لهم يوم القيامة من التكدير والتنغيص والغم لانه قد يقع لهم فى الحياة الدنيا فى تناول الطيبات من الرزق كدر وتنغيص فأعلمهم انها خالصة لهم فى الآخرة من ذلك كله (كذلك نفصل الآيات لقوم يعلمون) يعنى كذلك نبين الحلال مما أحللت والحرام مما حرمت لقوم علموا انى أنا الله وحدى لا شريك لى فأحلوا حلالى وحرموا حرامى * قوله عز وجل (قل انما حرم ربى الفواحش) جمع فاحشة وهى ما قبح وفحش من قول أو فعل والمعنى قل يا محمد لهؤلاء المشركين الذين يتجردون من الثياب ويطوفون بالبيت عراة ويحرمون أكل الطيبات مما أحل الله لهم ان الله لم يحرم ما تحرمونه أنتم بل أحله الله لعباده وطيبه لهم وانما حرم ربى الفواحش من الافعال والاقوال (ما ظهر منها وما بطن) يعنى علانيته وسره (ق) عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا أحد أغير من الله من أجل ذلك حرم الفواحش ما ظهر منها وما بطن ولا أحد أحب اليه المدح من الله من أجل ذلك مدح نفسه أصل الغيرة ثوران القلب وهيجان الحفيظة بسبب المشاركة فيما يختص به الانسان ومنه غيرة أحد الزوجين على الآخر لاختصاص كل واحد منهما بصاحبه ولا يرضى أن يشاركه أحد فيه فلذلك يذب عنه ويمنعه من غيره وأما الغيرة فى وصف الله تعالى فهو منعه من ذلك وتحريمه له ويدل على ذلك قوله ومن غيرته حرم الفواحش ما ظهر منها وما بطن وقد يحتمل أن تكون غيرته تغيير حال فاعل ذلك بعقاب والله أعلم * وقوله تعالى (والاثم) يعنى وحرم الاثم واختلفوا فى الفرق بين الفاحشة والاثم فقيل الفواحش الكبائر لانه قد تفاحش قبحها وتزايد والاثم عبارة عن الصغائر من الذنوب فعلى هذا يكون معنى الآية قل انما حرم ربى الكبائر والصغائر وقيل الفاحشة اسم لما يجب فيه الحد من الذنوب والاثم اسم لما لا يجب فيه الحد وهذا القول قريب من الاول واعترض على هذين القولين بان الاثم فى أصل اللغة الذنب فيدخل فيه الكبائر والصغائر وقيل ان الفاحشة اسم للكبيرة والاثم اسم لمطلق الذنب سواء كان كبيرا أو صغيرا والفائدة فيه ان يقال لما حرم الله الكبيرة بقوله قل انما حرم ربى الفواحش أردفه بتحريم مطلق الذنب لئلا يتوهم متوهم أن التحريم مقصور على الكبائر فقط وقيل ان الفاحشة وان كانت بحسب اللغة اسما لكل ما تفاحش من قول أو فعل لكنه قد صار فى العرف مخصوصا بالزنا لانه اذا أطلق لفظ الفاحشة لم يفهم منه الا ذاك فوجب حمل لفظ الفاحشة على الزنا وأما الاثم فقد قيل انه اسم من أسماء الخمر وهو قول الحسن وعطاء قال الجوهرى وقد تسمى الخمر اثما واستدل عليه بقول الشاعر

الثياب فى الطواف (والطيبات من الرزق) يعنى اللحم والدسم فى أيام الحج وعن ابن عباس وقتادة والطيبات من الرزق ما حرم أهل الجاهلية من البحائر والسوائب (قل هى للذين آمنوا فى الحيوة الدنيا خالصة يوم القيامة) فيه حذف تقديره هى للذين آمنوا وللمشركين فى الحياة الدنيا فان أهل الشرك يشاركون المؤمنين فى طيبات الدنيا وهى فى الآخرة خالصة للمؤمنين لا حظ للمشركين فيها وقيل هى خالصة يوم القيامة من التنغيص والغم للمؤمنين فانها لهم فى الدنيا مع التنغيص والغم وقرأ نافع خالصة رفع أى قل هى للذين آمنوا مشتركة فى الدنيا خالصة يوم القيامة وقرأ الآخرون بالنصب على القطع (كذلك نفصل الآيات لقوم يعلمون قل انما حرم ربى الفواحش ما ظهر منها وما بطن) يعنى الطواف عراة ما ظهر طواف الرجال بالنهار وما بطن طواف النساء بالليل وقيل هو الزنا سرا وعلانية أخبرنا عبد الواحد بن أحمد المليحى أنبأنا أحمد بن عبد الله النعيمى أنبأنا محمد بن يوسف حدثنا محمد بن اسمعيل حدثنا سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن عمرو بن مرة عن أبى وائل عن عبد الله قال قلت أنت سمعت هذا من عبد الله قال نعم رفعه قال لا أحد أغير من الله فلذلك حرم الفواحش ما ظهر منها وما بطن ولا أحد أحب اليه المدحة من الله فلذلك مدح نفسه قوله عز وجل (والاثم) يعنى الذنب والمعصية وقال الضحاك الذنب الذى لا حد فيه وقال الحسن الاثم الخمر

شربت الاثم حتى ضل عقلي * كذاك الاثم يذهب بالعقول

وقال ابن سيده صاحب المحكم وعندي ان تسمية الخمر بالاثم صحيح لان شربها اثم وبهذا المعنى يظهر الفرق بين اللفظين وأنكر أبو بكر بن الانباري تسمية الخمر بالاثم قال لان العرب ماسمتها اثما قط في جاهلية ولا في اسلام ولكن قد يكون الخمر داخلا تحت الاثم لقوله قل فيهما اثم كبير * وقوله تعالى (والبغي) أي وحرّم البغي (بغير الحق) والبغي هو الظلم والكبر والاستطالة على الناس ومجاوزة الحد في ذلك كله ومعنى البغي بغير الحق هو ان يطلب ماليس له بحق فاذا طلب ماله بحق خرج من أن يكون بغيا (وان تشركوا) أي وحرّم أن تشركوا (بالله مالم ينزل به سلطانا) هذا فيه تهكم بالمشركين والكفار لانه لا يجوز ان ينزل حجة وبرهانا بأن يشرك به غيره لان الاقرار بشيء ليس على ثبوته حجة ولا برهان ممتنع فلما امتنع حصول الحجة والبينة على صحة القول بالشرك وجب أن يكون باطلا على الاطلاق * فان قلت البغي والاشراك داخلان تحت الفاحشة والاثم لان الشرك من أعظم الفواحش وأعظم الاثم وكذا البغي أيضا من الفواحش والاثم * قلت انما أفردهما بالذكر للتنبيه على عظم قبحهما كأنه قال من الفواحش المحرمة البغي والشرك فكأنه بين جملته ثم تفصيله وقوله (وأن تقولوا على الله مالا تعلمون) تقدم تفسيره * قوله تعالى (ولكل أمة أجل) الاجل الوقت المؤقت لانقضاء وقت المهلة ثم في هذا الاجل المذكور في الآية قولان أحدهما انه أجل العذاب والمعنى ان لكل أمة كذبت رسلها وقتا معينا وأجلا مسمى أمهلهم الله الى ذلك الوقت (فاذا جاء أجلهم) يعني فاذا حل وقت عذابهم (لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون) يعني فلا يؤخرون ولا يمهلون قدر ساعة ولا أقل من ساعة وانما ذكرت الساعة لانها أقل أسماء الاوقات في العرف وهذا حين سألوا نزول العذاب فأخبرهم الله تعالى ان لهم وقتا اذا جاء ذلك الوقت وهو وقت اهلاكهم واستئصالهم فلا يؤخرون عنه ساعة ولا يستقدمون والقول الثاني ان المراد بهذا الاجل هو أجل الحياة والعمر فاذا انقضى ذلك الاجل وحضر الموت فلا يؤخر ساعة ولا يقدم ساعة وعلى هذا القول يلزم ان يكون لكل واحد أجل لا يقع فيه تقديم ولا تأخير وانما قال تعالى لكل أمة لتقارب أعمار أهل كل عصر فكأنهم كالواحد في مقدار العمر وعلى هذا القول أيضا يكون المقتول ميتا بأجله خلافا لمن يقول القاتل قطع عليه أجله * قوله عز وجل (يابني آدم اما يأتينكم رسل منكم) هي ان الشرطية ضمت اليها ما مؤكدة لمعنى الشرط وجزاء هذا الشرط هو الفاء وما بعده من الشرط والجزاء وهو قوله فمن اتقى وأصلح يعني منكم وانما قال رسل بلفظ الجمع وان كان المراد به واحدا وهو النبي صلى الله عليه وسلم لانه خاتم الانبياء وهو مرسل الى كافة الخلق فذكره بلفظ الجمع على سبيل التعظيم فعلى هذا يكون الخطاب في قوله يابني آدم لاهل مكة ومن يلحق بهم وقيل أراد جميع الرسل وعلى هذا فالخطاب في قوله يابني آدم عام في كل بني آدم وانما قال منكم يعني من جنسكم ومثلكم من بني آدم لان الرسول اذا كان من جنسهم كان أقطع لعذرهم وأثبت للحجة عليهم لانهم يعرفونه ويعرفون أحواله فاذا أتاهم بما لا يليق بقدرته أو بقدرة أمثاله علم ان ذلك الذي أتى به معجزة له وحجة على من خالفه (يقصون عليكم آياتي) يعني يقرؤن عليكم كتابي وأدلة أحكامي وشرائعي التي شرعت لعبادي (فمن اتقى) يعني فمن اتقى الشرك ومخالفة رسلي (وأصلح) يعني العمل الذي أمرته به رسلي فعمل بطاعتي وتجنب معصيتي وما نهيته عنه (فلا خوف عليهم) يعني حين يخاف غيرهم يوم القيامة من العذاب (ولا هم يحزنون) يعني على مافاتهم من دنياهم التي تركوها (والذين كذبوا بآياتنا) يعني ومن جحدوا آياتنا وكذبوا رسلنا (واستكبروا عنها) يعني واستكبروا عن الايمان بها وماجاءت به رسلنا (أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) يعني لا يخرجون منها أبدا * قوله تعالى (فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا) يعني فمن أعظم ظلما ممن يقول على الله مالم يقله أو يجعل له شريكا من خلقه وهو منزه عن الشريك والولد (أو كذب بآياته) يعني أو كذب بالقرآن الذي أنزله على عبده ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم (أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب) يعني ينالهم حظهم مما قدر لهم وكتب في اللوح المحفوظ واختلفوا في ذلك النصيب على

قال الشاعر شربت الأثم حتى ضل عقلي * (١٨٦) كذاك الاثم يذهب بالعقول (والبغي) الظلم والكبر (بغير الحق وأن تشركوا بالله مالم ينزل به سلطانا) حجة وبرهانا (وان تقولوا على الله مالا تعلمون) في تحريم الحرث والانعام في قول مقاتل وقال غيره هو عام في تحريم القول في الدين من غير يقين (ولكل أمة أجل) مدة وأكل وشرب وقال ابن عباس وعطاء والحسن يعني وقتا لنزول العذاب بهم (فاذا جاء أجلهم) وانقطع أكلهم (لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون) أي لا يتقدمون وذلك حين سألوا العذاب فأنزل الله هذه الآية قوله تعالى (يابني آدم اما يأتينكم رسل منكم) أي ان يأتكم قيل أراد جميع الرسل وقال مقاتل أراد بقوله يابني آدم مشركي العرب وبالرسل محمدا صلعم وحده (يقصون عليكم آياتي) قال ابن عباس فرائضي وأحكامي (فمن اتقى وأصلح) أي اتقى الشرك وأصلح عمله وقيل أخلص ما بينه وبين ربه (فلا خوف عليهم) اذا خاف الناس (ولا هم يحزنون) أي اذا حزنوا (والذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها) تكبروا عن الايمان بها ذكر الاستكبار لان كل مكذب وكافر متكبر قال الله تعالى انهم كانوا اذا قيل لهم لا اله الا الله يستكبرون (أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) قوله تعالى (فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا) جعل له شريكا (أو كذب بآياته) القرآن (أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب) نصيبهم أي حظهم مما كتب لهم في اللوح المحفوظ واختلفوا فيه قال الحسن والسدي

قولين

قوا بن أحدهمـا ان المرادبه هو العذاب المعين لهم فى الكتا ب ثم اختلفوا فيه فقال الحسن والسدى ما كتب لهم من العذاب وقضى عليهم من سواد الوجوه و زرقة العيون وقال ابن عباس فى رواية عنه كتب لمن يفـترى على الله كذبا ان وجهه أسود وقال الزجاج هو المذكور فى قوله فأنذرتكم نارا تلظى وفى قوله اذ الاغـلال فى أعناقهم فهذه الاشياء هى نصيبهم من الكتاب على قدر ذنوبهـم فى كفرهم والقول الثانى ان المراد بالنصيب المذكور فى الكتاب هو شئ سوى العذاب ثم اختلفوا فيـه فقال ابن عباس رضى الله عنهما فى رواية أخرى عنه وعن مجاهد وسعيد بن جبير وعطيـة فى قوله ينالهم نصيبهم من الكتاب قالوا هو السعادة والشقاوة وقال ابن عباس ما كتب عليهم من الاعمـال وقال فى رواية أخرى عنه من عمل خيرا جوزى به ومن عمل شرا جوزى به وقال قتادة جزاء أعمـالهم التى عملوها وقيـل معنى ذلك ينالهـم نصيبهم مما وعدوا فى الكتا ب من خـير أو شر قاله مجاهد والضحاك وهو رواية عن ابن عباس رضى الله عنهـما أيضا وقال الربيع بن أنس ينالهم ما كتب لهم فى الكتاب من الرزق وقال محمد بن كعب القرظى عمله و رزقه وعمره وقال ابن زيد ينالهم نصيبهم من الكتاب من الاعمـال والارزاق والاعمـار فاذا فرغ هـذا جاءتهم رسلنا يتوفونهم وصحح الطبرى هـذا القول الآخر وقال لان الله تعـالى أتبع ذلك بقوله حـتى اذا جاءتهـم رسلنا يتوفونهـم فأبان ان الذى ينالهم هو ما قدر لهم فى الدنيا فاذا فرغ توفتهم رسل ربهـم قال الامام فخر الدين رحمـه الله تعـالى وانما حصـل الاختلاف لان لفظ النصيب محتمل لكل الوجوه وقال بعض المحققين حمله على العمر والرزق أولى لانه تعـالى بين انهم وان بلغوا فى الكفر ذلك المبلغ العظيم فانه ليس بمـانع ان ينالهـم ما كتب لهم من رزق وعمر تفضلا من الله سبحانه وتعـالى لكى يصلحوا ويتوبوا * قوله تعالى (حتى اذا جاءتهم رسلنا يتوفونهم) يعنى حتى اذا جاءت هؤلاء الذين يفترون على الله الكذب رسلنا يعنى ملك الموت وأعوانه لقبض أرواحهم عند استكمال أعمـارهم وأرزاقهم لان لفظ الوفاة يفيد هـذا المعنى (قالوا) يعنى قال الرسل وهم الملائكة للكفار (أينما كنتم تدعون من دون الله) وهذا سؤال توبيخ وتقريع وتبكيت لا سؤال استـعلام والمعنى أين الذين كنتم تعبـدونهم من دون الله ادعوهـم ليدفعوا عنكم ما نزل بكم وقيل ان هـذا يكون فى الآخرة والمعنى حتى اذا جاءتهم رسلنا يعنى ملائكة العذاب يتوفونهم يعنى يستوفون عـددهم عنـد حشرهم الى النار قالوا أينما كنتم تدعون يعنى شركاء وأولياء تعبـدونهم من دون الله فادعوهم ليـدفعوا عنكم ما جاءكم من أمر الله (قالوا) يعنى الكفار مجيبين للرسـل (ضـلوا عنا) يعنى بطلوا وذهبوا عنا وتركونا عنـد حاجتنا اليهم فلم ينفعونا (وشهدوا على أنفسهم أنهـم كانوا كافرين) يقول الله تعـالى وشهد هؤلاء الكفار عنـد معاينة العذاب أنهـم كانوا جاحدين وحـدانية الله واعترفوا على أنفسهم بذلك * قوله عز وجـل (قال ادخلوا فى أمم قد خلت من قبلكم من الجن والانس) يقول الله عز وجـل يوم القيامة لمن افترى عليه الكذب وجعـل له شريكا من خلقـه ادخلوا فى أمم يعنى فى جمـلة أمم قد خلت يعنى قد مضت وسلفت وانما قال قد خلت ولم يقل قد خلوا لانه أطلق الضمير على الجماعة يعنى فى جملة جماعة قد خلت من قبلكم من الجن والانس (فى النار) أى ادخـلوا جميعا فى النار التى هى مستقركم ومأواكم وانما عنى بالامم الجماعات والاحزاب وأهل الملل الكافرة من الجن والانس (كلما دخلت أمة) يعنى كلما دخلت جماعة النار (لعنت أختها) يعنى كلما دخلت أمـة النار لعنت أختها من أهـل ملتها فى الدين لا فى النسب قال السدى كلما دخلت أهـل ملة النار لعنوا أصحابهـم على ذلك الدين فيلعن المشركون المشركين واليهود اليهود والنصارى النصارى والصابئون الصابئين والمجوس المجوس تلعن الآخرة الاولى (حتى اذا اداركوا) يعنى تداركوا وتلاحقوا (فيها جميعا) يعنى تلاحقوا واجتمعوا فى النار جميعا وأدرك بعضهم بعضا واستقروا فى النار (قالت أخراهم لأولاهم) قال ابن عباس رضى الله عنهما يعنى قال آخر كل أمة لاولها وقال السدى قالت أخراهم

ما كتب لهم من العذاب وقضى عليهم من سواد الوجوه وزرقة العيون قال عطية عن ابن عباس كتب لمن يفترى على الله ان وجهه مسود قال الله تعالى ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسودة وقال سعيد بن جبير ومجاهد ما سبق لهم من الشقاوة والسعادة وقال ابن عباس وقتادة والضحاك يعنى أعمالهم التى عملوها وكتب عليهم من خير وشر يجرى عليها وقال محمد ابن كعب القرظى ما كتب لهم من الارزاق والاعمال فاذا فنيت (حتى اذا جاءتهم رسلنا يتوفونهم) يقبضون أرواحهم يعنى ملك الموت وأعوانه (قالوا) يعنى يقول الرسـل للكفار (أينما كنتم تدعون) تعبدون (من دون الله) سؤال تبكيت وتقريع (قالوا ضلوا عنا) بطلوا وذهبوا عنا (وشهدوا على أنفسهم) اعترفوا عنـد معاينـة الموت (انهم كانوا كافرين قال ادخلوا فى أمم) يعنى يقول الله لهم يوم القيامة ادخلوا فى أمم أى مع جماعات (قد خلت) مضت (من قبلكم من الجن والانس فى النار) يعـنى كفار الامم الخاليـة (كلما دخلت أمة لعنت أختها) يريد أختها فى الدين لا فى النسب فتلعن اليهود اليهود والنصارى النصارى وكل فرقـة تلعن أختها ويلعن الاتباع القادة ولم يقـل أخاها لانه عنى الامة والجماعة (حتى اذا اداركوا فيها) أى تداركوا وتلاحقـوا واجتمعوا فى النار (جميعا قالت أخراهم) قال مقاتل يعنى أخراهم دخولا النار وهم الاتباع (لأولاهم) أى لاولاهم دخولا وهم القادة لان القادة يدخلون النار أولا وقال ابن عباس يعنى آخر كل أمة لاولاها وقال السدى أهل آخر الزمان لاولاهم الذين شرعوا لهم ذلك الدين

الذين كانوا فى آخر الزمان لاولاهم الذين شرعوا لهم ذلك الدين وقال مقاتل يعنى قال آخرهم دخولا النار وهم الاتباع لاولهم دخولا وهم القادة لان القادة يدخلون النار أولا (ربنا هؤلاء أضلونا) يعنى تقول الاتباع ربنا هؤلاء القادة والرؤساء أضلونا عن الهدى وزينوا لنا طاعة الشيطان وقيل انما قال المتأخرون ذلك لانهم كانوا يعتقدون تعظيم المتقدمين من أسلافهم فسلكوا سبيلهم فى الضلالة واتبعوا طريقهم فيما كانوا عليه من الكفر والضلالة فلما كان يوم القيامة وتبين لهم فساد ما كانوا عليه قالوا ربنا هؤلاء أضلونا لانا اتبعنا سبيلهم (فآتهم عذابا ضعفا من النار) أى أضعف عليهم العذاب قال أبو عبيدة الضعف هو مثل الشئ مرة واحدة قال الازهرى والذى قاله أبو عبيدة هو ما يستعمله الناس فى مجاز كلامهم وأما كتاب الله فهو عربى مبين فيرد تفسيره الى موضع كلام العرب والضعف فى كلامهم ما زاد وليس بمقصور على مثلين وجائز فى كلام العرب هذا ضعفه أى مثلاه وثلاثة أمثاله لان الضعف فى الاصل زيادة غير محصورة وأولى الاشياء به أن يجعل عشرة أمثاله فأقل الضعف محصور وهو المثل وأكثره غير محصور وقال الزجاج فى تفسير هذه الآية فآتهم عذابا ضعفا أى مضاعفا لان الضعف فى كلام العرب على ضربين أحدهما المثل والآخر أن يكون فى معنى تضعيف الشئ أى زيادته (قال) يعنى قال الله تعالى (لكل ضعف) يعنى لأولاكم ضعف ولأخراكم ضعف وقيل معناه للتابع ضعف وللمتبوع ضعف لانهم قد دخلوا فى الكفر جميعا (ولكن لا تعلمون) يعنى ما أعد الله لكل فريق من العذاب وقرئ بالياء ومعناه ولكن لا يعلم كل فريق ما أعد الله تعالى من العذاب للفريق الآخر (وقالت أولاهم) يعنى فى الكفر وهم القادة (لأخراهم) يعنى الاتباع (فما كان لكم علينا من فضل) يعنى قد ضللتم كما ضللنا وكفرتم كما كفرنا وقيل فى معنى الآية وقالت كل أمة سلفت فى الدنيا لاخراها الذين جاؤا من بعدهم فسلكوا سبيل من مضى قبلهم فما كان لكم علينا من فضل وقد علمتم ما حل بنا من عقوبة الله بسبب كفرنا ومعصيتنا اياه وجاءتكم بذلك الرسل والنذر فما رجعتم عن ضلالتكم وكفركم (فذوقوا العذاب) وهذا يحتمل أن يكون من قول القادة للاتباع والامة الاولى للاخرى التى بعدها ويحتمل أن يكون من قول الله تعالى يعنى يقول الله للجميع فذوقوا العذاب (بما كنتم تكسبون) يعنى بسبب ما كنتم تكسبون من الكفر والاعمال الخبيثة * قوله عز وجل (ان الذين كذبوا بآياتنا) يعنى كذبوا بدلائل التوحيد فلم يصدقوا بها ولم يتبعوا رسلنا (واستكبروا عنها) أى وتكبروا عن الايمان بها والتصديق لها وأنفوا عن اتباعها والانقياد لها والعمل بمقتضاها تكبرا (لا تفتح لهم أبواب السماء) يعنى لا تفتح لارواحهم اذا خرجت من أجسادهم ولا يصعد لهم الى الله عز وجل فى وقت حياتهم قول ولا عمل لان أرواحهم وأقوالهم وأعمالهم كلها خبيثة وانما يصعد الى الله تعالى الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه قال ابن عباس رضى الله عنهما لا تفتح أبواب السماء لارواح الكفار وتفتح لارواح المؤمنين وفى رواية عن ابن عباس رضى الله عنهما أيضا قال لا يصعد لهم قول ولا عمل وقال ابن جريج لا تفتح أبواب السماء لاعمالهم ولا لارواحهم وروى الطبرى بسنده عن البراء بن عازب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر قبض روح الفاجر وانه يصعد بها الى السماء قال فيصعدون بها فلا يمرون على ملأ من الملائكة الا قالوا ما هذه الروح الخبيثة قال فيقولون فلان بأقبح أسمائه التى كان يدعى بها فى الدنيا حتى ينتهوا بها الى السماء فيستفتحون له فلا يفتح له ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تفتح لهم أبواب السماء ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل فى سم الخياط وقيل فى معنى الآية لا تنزل عليهم البركة والخير لان ذلك لا ينزل الا من السماء فاذا لم تفتح لهم أبواب السماء فلا ينزل عليهم من البركة والخير والرحمة شئ * وقوله تعالى (ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل فى سم الخياط) والولوج الدخول والجمل معروف وهو الذكر من الابل وسم الخياط ثقب الابرة قال الفراء الخياط والمخيط ما يخاط به والمراد به الابرة فى هذه الآية وانما خص الجمل بالذكر من بين سائر الحيوانات لانه أكبر من سائر الحيوانات جسما عند العرب قال الشاعر

* جسم الجمال وأحلام العصافير * وصف من هجاه بهذا بعظم الجسم مع صغر العقل فجسم الجمل من أعظم

الاجسام

(ربنا هؤلاء) الذين (أضلونا) عن الهدى يعنى القادة (فآتهم عذابا ضعفا من النار) أى ضعف عليهم العذاب (قال) الله تعالى (لكل ضعف) يعنى للقادة والاتباع ضعف من العذاب (ولكن لا تعلمون) ما لكل فريق منكم من العذاب وقرأ أبو بكر لا يعلمون بالياء أى لا يعلم الاتباع ما للقادة ولا القادة ما للاتباع (قالت أولاهم) يعنى القادة (لأخراهم) للاتباع (فما كان لكم علينا من فضل) لانكم كفرتم كما كفرنا فنحن وأنتم فى الكفر سواء وفى العذاب سواء (فذوقوا العذاب بما كنتم تكسبون ان الذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها لا تفتح) بالتاء خفيف أبو عمرو وبالياء خفيف حمزة والكسائى والباقون بالتاء والتشديد (لهم أبواب السماء) لادعيتهم ولا لأعمالهم وقال ابن عباس لأرواحهم لانها خبيثة لا يصعد بها بل يهوى بها الى سجين انما تفتح أبواب السماء لارواح المؤمنين وأدعيتهم وأعمالهم (ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل فى سم الخياط) أى حتى يدخل البعير فى ثقب الابرة والخياط والمخيط واحد وهو الابرة والمراد منه انهم لا يدخلون الجنة أبدا لان الشئ اذا علق بما يستحيل كونه دل ذلك على تأكيد المنع كما يقال لا أفعل ذلك حتى يشيب الغراب أو يبيض القار يريد لا أفعله أبدا

الاجسام وثقب الابرة من أضيق المنافذ فكان ولوج الجمل مع عظم جسمه في ثقب الابرة الضيق محالا فكذلك دخول الكفار الجنة محال ولما وصف الله دخولهم الجنة على حصول هذا الشرط وكان وقوع هذا الشرط محالا ثبت ان الموقوف على المحال محال فوجب بهذا الاعتبار ان دخول الكفار الجنة مأيوس منه قطعا وقال بعض أهل المعاني لما علق الله تعالى دخولهم الجنة بولوج الجمل في سم الخياط وهو خرق الابرة كان ذلك نفيا لدخولهم الجنة على التأبيد وذلك لان العرب اذا علقت ما يجوز كونه بما لا يجوز كونه استحال كون ذلك الجائز وهذا كقولك لا آتيك حتى يشيب الغراب ويبيض القار ومنه قول الشاعر

اذا شاب الغراب أتيت أهلي * وصار القار كاللبن الحليب

* قوله تعالى (وكذلك نجزي المجرمين) أي ومثل الذي وصفنا نجزي المجرمين يعني الكافرين لانه تقدم من صفتهم أنهم كذبوا بآيات الله واستكبروا عنها وهذه صفة الكفار فوجب حمل لفظ المجرمين على أنهم الكفار ولما بين الله عز وجل ان الكفار لا يدخلون الجنة أبدا بين انهم من أهل النار ووصف ما أعد لهم فيها فقال تعالى (لهم من جهنم مهاد) يعني لهم من نار جهنم فراش وأصل المهاد التمهيد الذي يقعد عليه ويضطجع عليه كالفراش والبساط (ومن فوقهم غواش) جمع غاشية وهي الغطاء كاللحاف ونحوه ومعنى الآية ان النار محيطة بهم من تحتهم ومن فوقهم قال محمد بن كعب القرظي والضحاك والسدي المهاد الفراش والغواشي اللحف (وكذلك نجزي الظالمين) يعني وكذلك نكافئ ونجازي المشركين الذين وضعوا العبادة في غير موضعها * قوله عز وجل (والذين آمنوا وعملوا الصالحات لا نكلف نفسا الا وسعها) لما ذكر الله تعالى وعيد الكافرين وما أعد لهم في الآخرة أتبعه بذكر وعد المؤمنين وما أعد لهم في الآخرة فقال والذين آمنوا وعملوا الصالحات يعني والذين صدقوا الله ورسوله وأقروا بما جاءهم به من وحي الله اليه وتنزيله عليه من شرائع دينه وعملوا بما أمرهم به وأطاعوه في ذلك وتجنبوا ما نهاهم عنه لا نكلف نفسا الا وسعها يعني لا نكلف نفسا الا ما يسعها من الاعمال وما يسهل عليها ويدخل في طوقها وقدرتها وما لا حرج فيه عليها ولا ضيق قال الزجاج الوسع ما يقدر عليه وقال مجاهد معناه الا ما افترض عليها يعني الذي افترض عليها من وسعها الذي تقدر عليه ولا تعجز عنه وقد غلط من قال ان الوسع بذل المجهود قال أكثر أصحاب المعاني ان قوله تعالى لا نكلف نفسا الا وسعها اعتراض وقع بين المبتدا والخبر والتقدير والذين آمنوا وعملوا الصالحات (أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون) لا نكلف نفسا الا وسعها وانما حسن وقوع هذا الكلام بين المبتدا والخبر لانه من جنس هذا الكلام لانه تعالى لما ذكر عملهم الصالح ذكر ان ذلك العمل من وسعهم وطاقتهم وغير خارج عن قدرتهم وفيه تنبيه للكفار على ان الجنة مع عظم قدرها ومحلها يتوصل اليها بالعمل الصالح السهل من غير تحمل كلفة ولا مشقة صعبة وقال قوم من أصحاب المعاني هو من تمام الخبر وموضعه رفع والعائد محذوف كأنه قال لا نكلف نفسا منهم الا وسعها فحذف العائد للعلم به * قوله تعالى (ونزعنا ما في صدورهم من غل) يعني وقلعنا وأخرجنا ما في صدور المؤمنين من غش وحسد وحقد وعداوة كانت بينهم في الدنيا ومعنى الآية أزلنا تلك الاحقاد التي كانت لبعضهم على بعض في الدنيا فجعلناهم اخوانا على سرر متقابلين لا يحسد بعضهم بعضا على شئ خص الله به بعضهم دون بعض ومعنى نزع الغل تصفية الطباع واسقاط الوساوس ودفعها عن ان ترد على القلب روي عن علي رضي الله عنه قال فينا والله أهل بدر نزلت ونزعنا ما في صدورهم من غل اخوانا على سرر متقابلين وروي عنه أيضا أنه قال اني لأرجو أن أكون أنا وعثمان وطلحة والزبير من الذين قال الله تعالى فيهم ونزعنا ما في صدورهم من غل وقيل ان الحسد والغل يزول بدخولهم الجنة (خ) عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يخلص المؤمنون من النار فيحبسون على قنطرة بين الجنة والنار فيقتص لبعضهم من بعض مظالم كانت بينهم في الدنيا حتى اذا هذبوا ونقوا أذن الله لهم في دخول الجنة فوالذي نفس محمد بيده لاحدهم أهدى بمنزله في الجنة منه بمنزله في الدنيا وقال السدي في هذه الآية ان

(وكذلك نجزي المجرمين لهم من جهنم مهاد) أي فراش (ومن فوقهم غواش) أي لحف وهي جمع غاشية يعني ما غشاهم وغطاهم يريد احاطة النار بهم من كل جانب كما قال الله لهم من فوقهم ظلل من النار ومن تحتهم ظلل (وكذلك نجزي الظالمين والذين آمنوا وعملوا الصالحات لا نكلف نفسا الا وسعها) أي طاقتها وما لا حرج فيه ولا تضييق عليه (أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون ونزعنا) أخرجنا (ما في صدورهم من غل) من غش وعداوة كانت بينهم في الدنيا فجعلناهم اخوانا على سرر متقابلين لا يحسد بعضهم بعضا على شئ خص الله به بعضهم

(تجرى من تحتهم الانهار) روى الحسن عن علىّ رضى الله عنهم قال فينا والله أهل بدر نزلت ونزعنا مافى صدورهم من غل اخوانا على سرر متقابلين
وقال علىّ رضى الله عنه أيضا انى لأرجو أن أكون أنا وعثمان وطلحة والزبير من الذين قال لهم الله عزوجل ونزعنا مافى صدورهم من غل أخبرنا
عبد الواحد المليحى أنبأنا أحمد بن عبد الله النعيمى أنبأنا محمد بن يوسف حدثنا محمد بن اسمعيل حدثنا الصلت بن محمد حدثنا يزيد بن زريع حدثنا
سعيد عن قتادة عن أبى المتوكل الناجى عن أبى سعيد الخدرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يخلص المؤمنون من النار فيحبسون على قنطرة
بين الجنة والنار فيقتص لبعضهم من بعض مظالم كانت بينهم فى الدنيا حتى اذا هذبوا ونقوا أذن لهم فى دخول الجنة فوالذى
نفس محمد بيده لاحدهم أهدى بمنزله فى الجنة منه بمنزله كان فى الدنيا وقال السدى فى هذه الآية ان أهل الجنة اذا سيقوا الى الجنة وجدوا عند بابها شجرة فى أصل ساقها عينان فشربوا من احداهما فينزع مافى صدورهم من غل فهو الشراب الطهور واغتسلوا من الاخرى فجرت عليهم نضرة النعيم فلن يشعثوا ولن يشحبوا بعدها أبدا (وقالوا الحمد لله الذى هدانا لهذا) أى الى هذا يعنى طريق الجنة وقال سفيان الثورى معناه هدانا العمل هذا ثوابه (وما كنا) قرأ ابن عامر ما كنا بلا واو (لنهتدى لولا ان هدانا الله لقد جاءت رسل ربنا بالحق) هذا قول أهل الجنة حين رأوا ماوعدهم الرسل عيانا (ونودوا أن تلكم الجنة أورثتموها بما كنتم تعملون) قيل هذا النداء اذا رأوا الجنة من بعيد نودوا أن تلكم الجنة وقيل هذا النداء يكون فى الجنة أخبرنا أبو بكر محمد بن عبد الله ابن أبى توبة
الخطيب أنبأنا أبو طاهر محمد بن أحمد بن الحارث أنبأنا محمد بن يعقوب الكسائى أنبأنا عبد الله
ابن محمود أنبأنا ابراهيم بن عبد الله الخلال حدثنا عبد الله بن المبارك عن سفيان عن أبى اسحق عن الاغر عن أبى سعيد وعن أبى هريرة قالا ينادى
مناد ان لكم ان تصحوا فلا تسقموا أبدا وان لكم ان تحيوا فلا تموتوا أبدا وان لكم ان تشبوا فلا تهرموا أبدا وان لكم ان تنعموا فلا تبأسوا أبدا
فذلك قوله ونودوا أن تلكم الجنة أورثتموها بما كنتم تعملون هذا حديث صحيح أخرجه مسلم بن الحجاج عن اسحق بن ابراهيم وعبد الرحمن
ابن حميد عن عبد الرزاق عن سفيان الثورى بهذا الاسناد مرفوعا وروى عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مامن أحد الا وله
منزلة فى الجنة ومنزلة فى النار فاما الكافر فانه يرث المؤمن منزله من النار والمؤمن يرث الكافر منزله من الجنة

أهل الجنة اذا سبقوا الى الجنة فبلغوا وجدوا عند بابها شجرة فى أصل ساقها عينان فشربوا من احداهما فينزع مافى صدورهم من غل فهو الشراب الطهور واغتسلوا من الاخرى فجرت عليهم نضرة النعيم فلن يشعثوا ولن يشحبوا بعدها أبدا وقيل ان درجات أهل الجنة متفاوتة فى العلو والكمال فبعض أهل الجنة أعلى من بعض وأخرج الله عزوجل الغل والحسد من صدورهم وأزاله عنهم ونزعه من قلوبهم فلا يحسد صاحب الدرجة النازلة صاحب العالية وأورد على هذا القول كيف يعقل أن الانسان يرى الدرجات العالية والنعم العظيمة وهو محبوس عنها لا يصل اليها ولا يميل بطبعه اليها ولا يغتم بسبب حرمانه منها وان كان فى لذة ونعيم وأجيب عن هذا بأن الله تعالى قد وعد بازالة الحقد والحسد من قلوب أهل الجنة حتى تكمل لهم اللذة والسرور حتى ان أحدهم لا يرى نفسه الا فى كمال وزيادة فى النعيم الذى هو فيه فيرضى بما هو فيه ولا يحسد أحدا أبدا وبهذا تم نعيمه ولذته وكمل سروره وبهجته * وقوله تعالى (تجرى من تحتهم الانهار) لما أخبر الله تعالى بما أنعم به على أهل الجنة من ازالة الغل والحسد والحقد من صدورهم أخبر بما أنعم به عليهم من اللذات والخيرات والمسرات (وقالوا الحمد لله الذى هدانا لهذا) يعنى ان المؤمنين اذا دخلوا الجنة قالوا الحمد لله الذى وفقنا وأرشدنا للعمل الذى هذا ثوابه وتفضل علينا به رحمة منه واحسانا وصرف عنا عذاب جهنم بفضله وكرمه فله الحمد على ذلك (وما كنا لنهتدى لولا أن هدانا الله) يعنى وما كنا لنرشد لذلك العمل الذى هذا ثوابه لولا انه أرشدنا الله اليه ووفقنا بفضله ومنه وكرمه وفى الآية دليل على ان المهتدى من هداه الله ومن لم يهده الله فليس بمهتد (لقد جاءت رسل ربنا بالحق) يعنى ان أهل النعيم اذا دخلوها ورأوا ما أعد الله لهم فيها من النعيم قالوا لقد جاءت رسل ربنا بالحق يعنى انهم رأوا ماوعدهم به الرسل عيانا (ونودوا أن تلكم الجنة) يعنى ونادى مناد يا أهل الجنة ان هذه الجنة التى كانت الرسل وعدتكم بها فى الدنيا واختلفوا فى المنادى فقيل هو الله عزوجل وقيل الملائكة ينادون بامر الله عزوجل وقيل هذا النداء يكون فى الجنة (م) عن أبى سعيد الخدرى وأبى هريرة رضى الله تعالى عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا دخل أهل الجنة الجنة نادى مناد ان لكم أن تحيوا فلا تموتوا أبدا وان لكم أن تصحوا فلا تسقموا أبدا وان لكم أن تشبوا فلا تهرموا أبدا وان لكم أن تنعموا فلا تبأسوا أبدا فذلك قوله عزوجل ونودوا ان تلكم الجنة أورثتموها بما كنتم تعملون * وقوله تعالى (أورثتموها بما كنتم تعملون) روى أبو هريرة رضى الله عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم قال مامن أحد الا وله منزل فى الجنة ومنزل فى النار فأما الكافر فانه يرث المؤمن منزله من النار والمؤمن يرث الكافر منزله من الجنة زاد فى رواية فذلك قوله تعالى أورثتموها بما كنتم تعملون قال بعضهم لما سمى الله الكافر ميتا بقوله أموات غير أحياء وسمى المؤمن حيا بقوله لينذر من كان حيا وفى الشرع ان الاحياء يرثون الاموات فقال أورثتموها يعنى ان المؤمن حى وهو يرث الكافر منزله من الجنة لانه فى حكم الميت وقيل معناه ان أمرهم يؤل الى الجنة كما ان الميراث يؤل الى الوارث وقيل أورثتموها عن الاعمال الصالحة التى عملتموها

لان

قوله تعالى (ونادى أصحاب الجنة أصحاب النار أن قد وجدنا ما وعدنا ربنا) من الثواب (حقا) أى صدقا (فهل وجدتم ما وعد ربكم) من العذاب (حقا قالوا نعم) قرأ الكسائى بكسر العين حيث كان والباقون بفتحها وهما لغتان (فأذن مؤذن بينهم) أى نادى مناد أسمع الفريقين (أن لعنة الله على الظالمين) قرأ أهل المدينة والبصرة وعاصم ان خفيف لعنة رفع وقرأ الآخرون بالتشديد لعنة الله نصب على الظالمين أى الكافرين (الذين يصدون) أى يصرفون الناس (عن سبيل الله) طاعة الله (ويبغونها عوجا) أى يطلبونها زيغا وميلا أى يطلبون سبيل الله جائرين عن القصد قال ابن عباس يصلون لغير الله ويعظمون مالم يعظمه الله والعوج بكسر العين فى الدين والامر والارض وكل مالم يكن قائما وبالفتح فى كل ما كان قائما كالحائط والرمح ونحوهما (وهم بالآخرة كافرون وبينهما حجاب) يعنى بين الجنة والنار وقيل بين أهل الجنة وأهل النار حجاب وهو السور الذى ذكر الله فى قوله فضرب بينهم بسور له باب قوله تعالى (وعلى الاعراف رجال) والاعراف هى ذلك السور الذى بين الجنة والنار وهى جمع عرف وهو اسم للمكان المرتفع ومنه عرف الديك لارتفاعه على ماسواه من جسده وقال السدى سمى ذلك السور أعرافا لان أصحابه يعرفون الناس واختلفوا فى الرجال الذين أخبر الله عنهم انهم على الاعراف فقال حذيفة وابن عباس هم قوم استوت حسناتهم وسيئاتهم وقصرت بهم سيئاتهم عن الجنة وتجاوزت بهم حسناتهم عن النار فوقفوا هناك حتى يقضى الله فيهم ما يشاء ثم يدخلهم الجنة بفضل رحمته وهم آخر من يدخل الجنة

لان الجنة جعلت لهم جزاء وثوابا على الاعمال ولا يعارض هذا القول ما ورد عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال لن يدخل الجنة أحد بعمله وانما يدخلها برحمة الله فان دخول الجنة برحمة الله وانقسام المنازل والدرجات بالاعمال وقيل ان العمل الصالح لن يناله المؤمن ولن يبلغه الا برحمة الله تعالى وتوفيقه واذا كان العمل الصالح بسبب الرحمة كان دخول الجنة فى الحقيقة برحمة الله تعالى وجعلها الله ثوابا وجزاء لهم على تلك الاعمال الصالحة التى عملوها فى دار الدنيا والله أعلم * قوله تعالى (ونادى أصحاب الجنة أصحاب النار) يعنى ونادى أهل الجنة أهل النار وهذا النداء انما يكون بعد استقرار أهل الجنة فى الجنة وأهل النار فى النار تقول أهل الجنة يا أهل النار (أن قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا) يعنى ما وعدنا فى الدنيا على ألسنة رسله من الثواب على الايمان به وبرسله وطاعته حقا (فهل وجدتم ما وعد ربكم حقا) يعنى من العذاب على الكفر (قالوا نعم) يعنى قال أهل النار مجيبين لاهل الجنة نعم وجدنا ذلك حقا * فان قلت هذا النداء من كل أهل الجنة لكل أهل النار أو من البعض للبعض * قلت ظاهر قوله ونادى أصحاب الجنة أصحاب النار يفيد العموم والجمع اذا قابل الجمع يوزع الفرد على الفرد فكل فريق من أهل الجنة ينادى من كان يعرفه من الكفار فى دار الدنيا * فان قلت اذا كانت الجنة فى السماء والنار فى الارض فكيف يمكن ان يبلغ هذا النداء أو كيف يصح ان يقع * قلت ان الله تعالى قادر على ان يقوى الاصوات والاسماع فيصير البعيد كالقريب * وقوله تعالى (فأذن مؤذن بينهم) يعنى نادى مناد وأعلم لان أصل الاذان فى اللغة الاعلام والمعنى نادى مناد أسمع الفريقين وهذا المنادى من الملائكة وقيل انه اسرافيل صاحب الصور ذكره الواحدى (أن لعنة الله على الظالمين) يعنى يقول المؤذن ان لعنة الله على الظالمين ثم فسر الظالمين من هم فقال تعالى (الذين يصدون عن سبيل الله) يعنى الذين يمنعون الناس عن الدخول فى دين الاسلام (ويبغونها عوجا) يعنى ويحاولون ان يغيروا دين الله وطريقته التى شرع لعباده ويبدلونها وقيل معناه انهم يصلون لغير الله ويعظمون مالم يعظمه الله وذلك انهم طلبوا سبيل الله بالصلاة لغير الله وتعظيم مالم يعظمه الله فأخطؤا الطريق وضلوا عن السبيل (وهم بالآخرة كافرون) يعنى وهم بكون الآخرة واقعة جاحدون منكرون لها * قوله عز وجل (وبينهما حجاب) يعنى بين الجنة والنار وقيل بين أهل الجنة وأهل النار حجاب وهو المذكور فى قوله تعالى فضرب بينهم بسور له باب باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب قال مجاهد الاعراف حجاب بين الجنة والنار وقال السدى وبينهما حجاب هو السور وهو الاعراف وقوله (وعلى الاعراف رجال) الاعراف جمع عرف وهو كل مرتفع من الارض ومنه قيل عرف الديك لارتفاعه على ما سواه من الجسد سمى بذلك لانه بسبب ارتفاعه صار أعرف وأبين مما انخفض وقال السدى انما سمى الاعراف لان أصحابه يعرفون الناس وقال ابن عباس رضى الله عنهما الاعراف الشئ المشرف وعنه قال الاعراف سور كعرف الديك وعنه ان الاعراف جبل بين الجنة والنار يحبس عليه ناس من أهل الذنوب بين الجنة والنار واختلف العلماء فى صفة الرجال الذين أخبر الله عنهم انهم على الاعراف وما

أخبرنا أبو بكر محمد بن عبد الله بن أبى توبة ثنا أبو طاهر محمد بن أحمد بن الحارث ثنا محمد بن يعقوب الكسائى ثنا عبد الله بن محمود ثنا ابراهيم بن عبد الله الخلال ثنا عبد الله بن المبارك عن أبى بكر الهذلى قال قال سعيد بن جبير يحدث عن ابن مسعود قال يحاسب الناس يوم القيامة فمن كانت حسناته أكثر من سيئاته بواحدة دخل الجنة ومن كانت سيئاته أكثر من حسناته بواحدة دخل النار ثم قرأ قوله فمن ثقلت موازينه فاولئك هم المفلحون ومن خفت موازينه فاولئك الذين خسروا أنفسهم ثم قال ان الميزان يخف بمثقال حبة أو يرجح قال ومن استوت حسناته وسيئاته كان من أصحاب الاعراف فوقفوا على الصراط ثم عرفوا أهل الجنة وأهل النار فاذا نظروا الى أهل الجنة نادوا سلام عليكم واذا صرفوا أبصارهم الى أصحاب النار قالوا ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين فاما أصحاب الحسنات فانهم يعطون نورا يمشون به بين أيديهم وبأيمانهم ويعطى كل عبد

السبب الذى من أجله صاروا هنالك فروى عن حذيفة انه سئل عن أصحاب الاعراف فقال هم قوم استوت حسناتهم وسيآتهم فقصرت بهم سيآتهم عن الجنة وتخلفت بهم حسناتهم عن النار فوقفوا هنالك على السور حتى يقضى الله تعالى فيهم قال بعضهم انما جعلوا على الاعراف لانها درجة متوسطة بين الجنة والنار فهم لا من أهل الجنة ولا من أهل النار لكن الله تعالى يدخلهم الجنة بفضله ورحمته لانه ليس فى الآخرة دار الا الجنة أو النار وقال ابن مسعود رضى الله تعالى عنه يحاسب الناس يوم القيامة فمن كانت حسناته أكثر بواحدة دخل الجنة ومن كانت سيآته أكثر بواحدة دخل النار وان الميزان يخف و يثقل بمثقال حبة من خردل ومن استوت حسناته وسيآته كان من أصحاب الاعراف فوقفوا على الاعراف فاذا نظروا الى أهل الجنة نادوا سلام عليكم واذا نظروا الى أهل النار قالوا ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين فهنالك يقول الله تعالى لم يدخلوها وهم يطمعون فكان الطمع دخولا قال ابن مسعود رضى الله تعالى عنه اذا عمل العبد حسنة كتب له بها عشر واذا عمل سيئة لم تكتب له الا واحدة ثم قال هلك من غلب آحاده عشراته وقال ابن عباس رضى الله عنهما الاعراف سور بين الجنة والنار وأصحاب الاعراف هم قوم استوت حسناتهم وسيآتهم فهم بذلك المكان حتى اذا أراد الله تعالى أن يعافيهم انطلق بهم الى نهر يقال له نهر الحياة حافتاه قصب الذهب مكلل باللؤلؤ ترابه المسك فألقوا فيه حتى تصلح ألوانهم وتبدو فى نحورهم شامة بيضاء يعرفون بها حتى اذا صلحت ألوانهم أتى بهم الرحمن تبارك وتعالى فقال تمنوا ما شئتم فيتمنون حتى اذا انقطعت أمنيتهم قال لهم لكم الذى تمنيتم ومثله سبعون ضعفا فيدخلون الجنة ذكره ابن جرير فى تفسيره وقال شرحبيل بن سعد أصحاب الاعراف قوم خرجوا فى الغزو من غير اذن آبائهم ورواه الطبرى بسنده الى يحيى بن غيل مولى لبنى هاشم عن محمد بن عبد الرحمن عن أبيه قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أصحاب الاعراف فقال هم قوم قتلوا عصاة لآبائهم فمنعهم قتلهم فى سبيل الله عن النار ومنعتهم معصية آبائهم أن يدخلوا الجنة زاد فى رواية فهم آخر من يدخل الجنة وذكر ابن الجوزى انهم قوم رضى آباؤهم دون أمهاتهم وأمهاتهم دون آبائهم ورواه عن ابراهيم وذكر عن أبى صالح مولى التوأمة عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انهم أولاد الزنا وقيل انهم الذين ماتوا فى الفترة وفيه بعد لان آخر أمر أصحاب الاعراف الى الجنة وهؤلاء الذين ماتوا فى الفترة الله أعلم بحالهم وهو يتولى أمرهم وقيل انهم أولاد المشركين الذين ماتوا أطفالا وهذا القول يرجع معناه الى القول الذى قبله لانه داخل فى حكمه فهذه الاقوال تدل على ان أصحاب الاعراف دون أهل الجنة فى الدرجات وان كانوا يدخلون الجنة برحمة الله تعالى وقال مجاهد أصحاب الاعراف قوم صالحون فقهاء علماء فعلى هذا القول انما يكون لبثهم على الاعراف على سبيل النزهة أو ليرى غيرهم شرفهم وفضلهم وقيل انهم أنبياء حكاه ابن الانبارى وانما أجلسهم الله على ذلك المكان العالى تمييزا لهم على سائر أهل القيامة واظهارا لفضلهم وعلو مرتبتهم وليكونوا مشرفين على أهل الجنة والنار ومطلعين على أحوالهم ومقادير ثواب أهل الجنة وعقاب أهل النار وقال أبو مجلز أصحاب الاعراف ملائكة يعرفون الفريقين بسيماهم يعنى يعرفون أهل الجنة وأهل النار فقيل لابى مجلز ان الله تعالى يقول وعلى الاعراف رجال وأنت تقول انهم ملائكة فقال ان الملائكة ذكور ليسوا باناث فضعف الطبرى قول أبى مجلز قال لان لفظ الرجال فى لسان العرب لا يطلق الا على الذكور من بنى آدم دون اناثهم ودون سائر الخلق وحاصل هذه الاقوال ان أصحاب الاعراف أفضل من أهل الجنة لانهم أعلى منهم منزلة وأفضل وقيل انما أجلسهم الله فى ذلك المكان العالى ليميزوا بين أهل الجنة وبين أهل النار والله أعلم بمراده وأسرار كتابه * قوله عز وجل (يعرفون كلا بسيماهم) يعنى أصحاب الاعراف يعرفون أهل الجنة بسيماهم وذلك ببياض وجوههم ونضرة النعيم عليهم و يعرفون أهل النار بسيماهم وذلك بسواد وجوههم وزرقة عيونهم والسيما العلامة الدالة على الشئ وأصله من السمة قال ابن عباس رضى الله عنهما أصحاب الاعراف اذا رأوا أصحاب الجنة عرفوهم ببياض الوجوه واذا رأوا أصحاب النار

يومئذ نورا فاذا أتوا على الصراط سلب الله نور كل منافق ومنافقة فلما رأى أهل الجنة ما لقى المنافقون قالوا ربنا أتمم لنا نورنا فاما أصحاب الاعراف فان النور لم ينزع من بين أيديهم ومنعتهم سيآتهم أن يمضوا فبقى فى قلوبهم الطمع اذ لم ينزع النور من بين أيديهم فهنالك يقول الله لم يدخلوها وهم يطمعون وكان الطمع للنور الذى بين أيديهم ثم ادخلوا الجنة وكانوا آخر أهل الجنة دخولا وقال شرحبيل بن سعد أصحاب الاعراف قوم خرجوا فى الغزو بغير اذن آبائهم ورواه مقاتل فى تفسيره مرفوعا قال هم رجال غزوا فى سبيل الله عصاة لآبائهم فقتلوا فأعتقوا من النار بقتلهم فى سبيل الله وحبسوا عن الجنة بمعصية آبائهم فهم آخر من يدخل الجنة وروى عن مجاهد أنهم أقوام رضى عنهم أحد الابوين دون الآخر يحبسون على الاعراف الى أن يقضى الله بين الخلق ثم يدخلون الجنة وقال عبد العزيز بن يحيى الكنانى هم الذين ماتوا فى الفترة ولم يبدلوا دينهم وقيل هم أطفال المشركين وقال الحسن هم أهل الفضل من المؤمنين علوا على الاعراف فيطلعون على أهل الجنة وأهل النار جميعا و يطالعون أحوال الفريقين قوله تعالى (يعرفون كلا بسيماهم) أى يعرفون أهل الجنة ببياض وجوههم وأهل النار بسواد وجوههم.

(ونادوا أصحاب الجنة أن سلام عليكم) أى اذا رأوا أهل الجنة قالوا سلام عليكم (لم يدخلوها) يعنى أصحاب الاعراف لم يدخلوا الجنة (وهم يطمعون) فى دخولها قال أبو العالية ما جعل الله ذلك الطمع فيهم الا كرامة يريدها بهم قال الحسن الذى جعل الطمع فى قلوبهم يوصلهم الى ما يطمعون (واذا صرفت أبصارهم تلقاء أصحاب النار) تعوّذوا بالله (قالوا ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين) يعنى الكافرين فى النار (ونادى أصحاب الاعراف رجالا) كانوا عظماء فى الدنيا من أهل النار (يعرفونهم بسيماهم

قالوا ما أغنى عنكم جمعكم) فى الدنيا من المال والولد (وما كنتم تستكبرون) عن الايمان قال الكلبى ينادون وهم على السور يا وليد بن المغيرة ويا أبا جهل بن هشام ويا فلان ثم ينظرون الى الجنة فيرون فيها الفقراء والضعفاء ممن كانوا يستهزؤن بهم مثل سلمان وصهيب وخباب وبلال وأشباههم فيقول أصحاب الاعراف لاولئك الكفار (أهؤلاء) يعنى هؤلاء الضعفاء (الذين أقسمتم) حلفتم (لا ينالهم الله برحمة) أى حلفتم انهم لا يدخلون الجنة ثم يقال لاهل الاعراف (ادخلوا الجنة لا خوف عليكم ولا أنتم تحزنون) وفيه قول آخر ان أصحاب الاعراف اذا قالوا لاهل النار ما قالوا قال لهم أهل النار ان دخل أولئك الجنة فأنتم لم تدخلوها فيعيرونهم بذلك ويقسمون انهم يدخلون النار فتقول الملائكة الذين حبسوا أصحاب الاعراف على الصراط لاهل النار أهؤلاء يعنى أصحاب الاعراف الذين أقسمتم يا أهل النار انه لا ينالهم الله برحمة ثم قالت الملائكة لاصحاب الاعراف ادخلوا الجنة لا خوف عليكم ولا أنتم تحزنون فيدخلون الجنة قوله تعالى (ونادى أصحاب النار أصحاب الجنة أن أفيضوا) أى صبوا (علينا من الماء أو مما رزقكم الله) أى أوسعوا علينا مما رزقكم الله من طعام الجنة قال عطاء عن ابن عباس لما صار أصحاب الاعراف الى الجنة طمع أهل النار فى الفرج وقالوا يا رب ان لنا قرابات من أهل الجنة فأذن لنا حتى نراهم ونكلمهم فنظروا الى قراباتهم فى الجنة وما هم فيه من النعيم فعرفوهم ولم يعرفهم أهل الجنة لسواد وجوههم فينادى أصحاب النار أصحاب الجنة بأسمائهم وأخبروهم بقراباتهم أن أفيضوا علينا من الماء أو مما رزقكم الله (قالوا

... الجنة

فى الدرجة كان وقوفهم على الاعراف ليكونوا درجة متوسطة بين الجنة والنار فاذا رأوا أهل الجنة وعرفوهم ببياض وجوههم نادوهم أن سلام عليكم وهو قوله تعالى (ونادوا أصحاب الجنة أن سلام عليكم) يعنى نادى أصحاب الاعراف أصحاب الجنة أن سلام عليكم يعنى سلمتم من الآفات وحصل لكم الامن والسلامة واذا رأوا أهل النار يعرفونهم بسواد وجوههم قالوا ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين * وان قلنا ان أصحاب الاعراف هم الاشراف والافاضل من أهل الجنة كان جلوسهم على الاعراف ليطلعوا على أهل الجنة وأهل النار ثم لينقلهم الله عز وجل الى الدرجات العلية فى الجنة * وقوله تعالى (لم يدخلوها وهم يطمعون) يعنى فى دخول الجنة قال الحسن ما جعل الله ذلك الطمع فى قلوبهم الا لكرامة يريدها بهم * قوله تعالى (واذا صرفت أبصارهم تلقاء أصحاب النار) يعنى واذا صرفت أبصار أصحاب الاعراف تلقاء أصحاب النار يعنى وجاههم وحيالهم فنظروا اليهم والى سواد وجوههم وما هم فيه من العذاب (قالوا ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين) يعنى الذين ظلموا أنفسهم بالشرك وقال ابن عباس رضى الله عنهما ان أصحاب الاعراف اذا نظروا الى أهل النار وعرفوهم قالوا ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين والمعنى ان أصحاب الاعراف اذا نظروا الى أهل النار وما هم فيه من العذاب تضرعوا الى الله تعالى وسألوه أن لا يجعلهم منهم * قوله تعالى (ونادى أصحاب الاعراف رجالا) يعنى ونادى أصحاب الاعراف رجالا كانوا عظماء فى الدنيا وهم من أهل النار (يعرفونهم بسيماهم) يعنى بسيما أهل النار (قالوا) يعنى أصحاب الاعراف لهؤلاء الذين عرفوهم فى النار (ما أغنى عنكم جمعكم) يعنى ما كنتم تجمعون من الاموال والعدد فى الدنيا (وما كنتم تستكبرون) يعنى وما أغنى عنكم تكبركم عن الايمان شيأ قال الكلبى ينادونهم وهم على السور يا وليد بن المغيرة يا أبا جهل بن هشام يا فلان ويا فلان ثم ينظرون الى الجنة فيرون فيها الفقراء والضعفاء ممن كانوا يستهزؤن بهم مثل سلمان وصهيب وخباب وبلال وأشباههم فيقول أصحاب الاعراف لاولئك الكفار (أهؤلاء) لفظ استفهام يعنى أهؤلاء الضعفاء (الذين أقسمتم) بالله (لا ينالهم الله برحمة) يعنى انكم حلفتم انهم لا يدخلون الجنة وقد دخلوا الجنة ثم يقول الله تعالى لاصحاب الاعراف (ادخلوا الجنة) بفضلى ورحمتى (لا خوف عليكم ولا أنتم تحزنون) وقيل ان أصحاب الاعراف اذا قالوا لاصحاب النار ما أخبر الله عنهم قال لهم أهل النار ان أولئك دخلوا الجنة وأنتم لم تدخلوها فيعيرونهم بذلك ويقسمون انهم لا يدخلون الجنة ولا ينالهم الله برحمة فتقول الملائكة لاهل النار أهؤلاء يعنى أصحاب الاعراف الذين أقسمتم لا ينالهم الله برحمة ثم تقول الملائكة لاصحاب الاعراف ادخلوا الجنة برحمة الله لا خوف عليكم ولا أنتم تحزنون * قوله عز وجل (ونادى أصحاب النار أصحاب الجنة أن أفيضوا علينا من الماء أو مما رزقكم الله قالوا) قال ابن عباس رضى الله عنهما لما صار أصحاب الاعراف الى الجنة طمع أهل النار فى الفرج فقالوا يا ربنا ان لنا قرابات من أهل الجنة فأذن لنا حتى نراهم ونكلمهم فيأذن لهم فينظرون الى قراباتهم فى الجنة وما هم فيه من النعيم فيعرفونهم وينظر أهل الجنة الى قراباتهم من أهل النار فلم يعرفوهم لسواد وجوههم فينادون أى أصحاب النار أصحاب الجنة بأسمائهم فينادى الرجل أباه وأخاه فيقول قد احترقت أفض على من الماء فيقال لهم

أجيبوهم فيقولون ان الله حرمهما على الكافرين ومعنى الآية ان أهل النار يستغيثون بأهل الجنة اذا استقروا فيها وذلك عند نزول البلاء بأهل النار وما يلقون من شدة العطش والجوع عقوبة لهم من الله على ماسلف منهم فى الدنيا من الكفر والمعاصى يقول أهل النار لأهل الجنة يا أهل الجنة أفيضوا علينا من الماء يعنى صبوا علينا من الماء أو مما رزقكم الله يعنى وأطعمونا مما رزقكم الله ووسعوا علينا من طعام الجنة فيجيبهم أهل الجنة بقولهم (ان الله حرمهما على الكافرين) وهذا الجواب يفيد الحرمان قال بعضهم لما كانت شهواتهم فى الدنيا فى لذة الاكل والشرب عذبهم الله فى الآخرة بشدة الجوع والعطش فسألوا ما كانوا يعتادونه فى الدنيا من طلب الاكل والشرب فأجيبوا بأن الله حرمهما على الكافرين يعنى طعام الجنة وشرابها ثم وصف الكافرين فقال تعالى (الذين اتخذوا دينهم لهوا ولعبا) يعنى انهم تلاعبوا بدينهم الذى شرع لهم ولهوا عنه وأصل اللهو ما يشغل الانسان عما يعنيه ويهمه يقال لهوت بكذا ولهيت عن كذا أى اشتغلت عنه قال ابن عباس رضى الله عنهما هم المستهزؤن وذلك أنهم كانوا اذا دعوا الى الايمان سخروا ممن دعاهم اليه وهزؤا به استهزاء بالله عز وجل وقيل هو ما زين لهم الشيطان من تحريم البحائر والسوائب والمكاء والتصدية حول البيت وسائر الخصال الذميمة التى كانوا يفعلونها فى الجاهلية وقيل معنى دينهم عيدهم اتخذوه لهوا ولعبا لا يذكرون الله فيه (وغرتهم الحيوة الدنيا) يعنى وخدعهم عاجل ما هم فيه من خصب العيش ولذته وشغلهم ما هم فيه من ذلك عن الايمان بالله ورسله وعن الاخذ بنصيبهم من الآخرة حتى أتتهم المنية وهم على ذلك والغرة غفلة فى اليقظة وهو طمع الانسان فى طول العمر وحسن العيش وكثرة المال والجاه ونيل الشهوات فاذا حصل له ذلك صار محجوبا عن الدين وطلب الخلاص لانه غريق فى الدنيا بلذاته وما هو فيه من ذلك ولما وصفهم الله تعالى بهذه الصفات الذميمة قال (فاليوم) يعنى يوم القيامة (ننساهم كما نسوا لقاء يومهم هذا) يعنى فاليوم نتركهم فى العذاب المهين جياعا عطاشا كما تركوا العمل للقاء يومهم هذا وهذا قول ابن عباس ومجاهد والسدى قال ابن عباس رضى الله عنهما نسيهم من الخير ولم ينسهم من الشر وقيل معناه نعاملهم معاملة من نسى فنتركهم فى النار كما تركوا العمل وأعرضوا عن الايمان اعراض الناسى سمى الله تعالى جزاء نسيانهم بالنسيان على المجاز لان الله تعالى لا ينسى شيأ فهو كقوله وجزاء سيئة سيئة مثلها فيكون المراد من هذا النسيان ان الله تعالى لا يجيب دعاءهم ولا يرحم ضعفهم وذلهم بل يتركهم فى النار كما تركوا الايمان والعمل (وما كانوا بآياتنا يجحدون) يعنى ونتركهم فى النار كما كانوا بدلائل وحدانيتنا يكذبون * قوله تعالى (ولقد جئناهم بكتاب) يعنى ولقد جئنا هؤلاء الكفار بالقرآن الذى أنزلناه عليك يا محمد (فصلناه على علم) أى بيناه على علم منا بما نفصله ونبينه (هدى ورحمة لقوم يؤمنون) أى جعلنا القرآن هاديا وذا رحمة لقوم يؤمنون (هل ينظرون) يعنى هل ينتظر هؤلاء الكفار الذين كذبوا بآياتنا وجحدوها ولم يؤمنوا بها (الا تأويله) يعنى هل ينظرون ويتوقعون الا ما وعدوا به على ألسنة الرسل من العذاب وان مصيرهم الى النار والتأويل ما يؤل اليه الشئ (يوم يأتى تأويله) يعنى يوم القيامة لانه يوم الجزاء وما تؤل اليه أمورهم (يقول الذين نسوه من قبل) يعنى يقول الذين تركوا العمل بالقرآن ولم يؤمنوا به يوم القيامة عند معاينة العذاب (قد جاءت رسل ربنا بالحق) أقروا على أنفسهم واعترفوا حين لا ينفعهم ذلك الاعتراف والاقرار والمعنى ان الكفار أقروا بأن الذى جاءت به الرسل من الايمان والتصديق والحشر والنشر والبعث يوم القيامة والثواب والعقاب حق وصدق وانما أقروا بهذه الاشياء لانهم شاهدوها معاينة وذلك حين لا ينفعهم ولما رأوا أنفسهم فى العذاب قالوا (فهل لنا من شفعاء فيشفعوا لنا أو نرد فنعمل غير الذى كنا نعمل) يعنى انه ليس لنا طريق الى الخلاص مما نحن فيه من العذاب الا أن يشفع لنا شفيع عند ربنا فيقبل شفاعته فينا فيخلصنا من هذا العذاب أو نرد الى الدنيا فنعمل غير الذى كنا نعمل فيها فنبدل الكفر بالتوحيد والايمان والمعاصى بالطاعة والانابة (قد خسروا أنفسهم) يعنى ان الذى طلبوه لا يحصل لهم فتبين خسرانهم واهلاكهم أنفسهم لانهم

ان الله حرمهما على الكافرين) يعنى الماء والطعام (الذين اتخذوا دينهم لهوا ولعبا) وهو ما زين لهم الشيطان من تحريم البحيرة وأخواتها والمكاء والتصدية حول البيت وسائر الخصال الذميمة التى كانوا يفعلونها فى الجاهلية وقيل دينهم أى عيدهم (وغرتهم الحيوة الدنيا فاليوم ننساهم) نتركهم فى النار (كما نسوا لقاء يومهم هذا) أى كما تركوا العمل للقاء يومهم هذا (وما كانوا بآياتنا يجحدون ولقد جئناهم بكتاب) يعنى القرآن (فصلناه) بيناه (على علم) منا لما يصلحهم (هدى ورحمة) أى جعلنا القرآن هاديا وذا رحمة (لقوم يؤمنون هل ينظرون) أى هل ينتظرون (الا تأويله) قال مجاهد جزاءه وقال السدى عاقبته ومعناه هل ينتظرون الا ما يؤول اليه أمرهم من العذاب ومصيرهم الى النار (يوم يأتى تأويله) أى جزاؤه وما يؤول اليه أمرهم (يقول الذين نسوه من قبل قد جاءت رسل ربنا بالحق) اعترفوا به حين لا ينفعهم الاعتراف (فهل لنا) اليوم (من شفعاء فيشفعوا لنا أو نرد) الى الدنيا (فنعمل غير الذى كنا نعمل قد خسروا أنفسهم) أهلكوها بالعذاب

كانوا فى الدنيا أول مرة فلم يعملوا بطاعة الله ولو ردوا الى الدنيا لعادوا الى ما كانوا عليه من الكفر والعصيان لسابق علم الله تعالى فيهم (وضل عنهم ما كانوا يفترون) يعنى و بطل وذهب عنهم ما كانوا يزعمون و يكذبون فى الدنيا من أن الاصنام تشفع لهم فلما أفضوا الى الآخرة ذهب ذلك عنهم وعلموا أنهم كانوا فى دعواهم كاذبين * قوله عز وجل (ان ربكم الله) يعنى ان سيدكم ومالككم ومصلح أموركم وموصل الخيرات اليكم والذى يدفع عنكم المكاره هو الله (الذى خلق السموات والارض) أصل الخلق فى اللغة التقدير و يستعمل فى ابداع الشئ من غير أصل سبق ولا ابتداء تقدم فقوله خلق السموات والارض يعنى أبدعهما وأنشأ خلقهما على غير مثال سبق وقدر أحوالهما (فى ستة أيام) * فان قلت اليوم عبارة عن مقدار من الزمان وذلك المقدار هو من طلوع الشمس الى غروبها فكيف قال فى ستة أيام ولم يكن شمس ولا سماء * قلت معناه فى مقدار ستة أيام فهو كقوله ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا يعنى على مقادير البكر والعشى فى الدنيا لان الجنة لا ليل فيها ولا نهار واختلف العلماء فى اليوم الذى ابتدأ الله عز وجل بخلق الاشياء فيه فقيل فى يوم السبت وهو قول محمد بن اسحق وغيره ويدل على صحة هذا القول ما روى مسلم فى افراده من حديث أبى هريرة رضى الله عنه قال أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدى فقال خلق الله تعالى التربة يوم السبت وخلق الجبال يوم الاحد وخلق الشجر يوم الاثنين وخلق المكروه يوم الثلاثاء وخلق النور يوم الاربعاء وخلق الدواب يوم الخميس وخلق آدم بعد العصر من يوم الجمعة فى آخر الخلق فى آخر ساعة من ساعات الجمعة فيما بين العصر الى الليل وهذا الحديث وان كان فى صحيح مسلم ففيه مقال وقد أنكره بعض العلماء لما فيه من المخالفة للآية الكريمة لان الله تعالى يقول خلق السموات والارض فى ستة أيام وقال فى آية أخرى ولقد خلقنا السموات والارض وما بينهما فى ستة أيام فدل هذين النصين على ان جميع الخلق تم وكمل فى ستة أيام والذى فى الحديث ان بعض الخلق وقع فى سبعة أيام وذلك مجموع أيام الاسبوع فلهذا السبب أنكره من أنكره من العلماء وقد ذكر الازهرى فى كتابه تهذيب اللغة ما يقوى الحديث فقال وقال ابن الانبارى السبت القطع وسمى يوم السبت لان الله تعالى ابتدأ الخلق يوم السبت وقطع فيه بعض خلق السموات والارض وقيل ان ابتداء الخلق كان يوم الاحد وهو قول عبد الله بن سلام وكعب الاحبار والضحاك ومجاهد واختاره ابن جرير الطبرى قال الطبرى خلق الله السموات والارض فى ستة أيام وذلك يوم الاحد والاثنين والثلاثاء والاربعاء والخميس والجمعة وروى بسنده عن مجاهد قال بدأ خلق العرش والماء والهواء وخلقت الارض من الماء وبدأ الخلق يوم الاحد والاثنين والثلاثاء والاربعاء والخميس وجمع الخلق فى يوم الجمعة وتهودت اليهود فى يوم السبت و يوم من الستة الايام كألف سنة مما تعدون و يعضد هذا القول ما حكاه صاحب المحكم ابن سيده قال وسمى سابع الاسبوع سبتا لان ابتداء الخلق كان من يوم الاحد الى يوم الجمعة ولم يكن فى السبت خلق قال أصحاب الاخبار والسير والتواريخ ان الله تعالى خلق التربة التى هى الارض بلا دحو ولا بسط فى يوم الاحد والاثنين ثم استوى الى السماء فسواهن سبع سموات فى يومين وهما الثلاثاء والاربعاء ثم دحا الارض و بسطها وطحاها وأخرج ماءها ومرعاها وخلق دوابها ووحشها وجميع ما فيها فى يومين وهما الخميس والجمعة وخلق آدم فى يوم الجمعة آخر الخلق فى آخر ساعة من ساعات الجمعة وقيل خلق الله عز وجل التربة يوم الاحد ثم استوى الى السماء فخلقها وجميع ما فيها يوم الاثنين والثلاثاء ثم مد الارض ودحاها يوم الاربعاء والخميس وخلق آدم يوم الجمعة وأسكنه الجنة هو وزوجته حوّاء ثم أهبطهما الى الارض فى آخر ساعة من يوم الجمعة وقيل أول ما خلق الله القلم ثم اللوح فكتب فيه ما كان وما سيكون وما خلق وما هو خالق الى يوم القيامة ثم خلق الظلمة والنور ثم خلق العرش ثم خلق السماء من درة بيضاء ثم خلق التربة ثم خلق السموات وما فيها من نجوم وشمس وقمر ثم مد الارض و بسطها من التربة التى خلقها أولا ثم خلق جميع ما فيها من جبال وشجر ودواب وغير ذلك ثم خلق آدم آخر الخلق فى آخر ساعة من ساعات يوم الجمعة وفيه أهبط الى الارض فتكامل جميع الخلق فى ستة أيام كل يوم مقداره ألف سنة وهذا قول جمهور العلماء وقيل فى ستة أيام من

(وضل) و بطل (عنهم ما كانوا يفترون) قوله تعالى (ان ربكم الله الذى خلق السموات والارض فى ستة أيام) أراد به فى مقدار ستة أيام لان اليوم من لدن طلوع الشمس الى غروبها ولم يكن يومئذ يوم ولا شمس ولا سماء وقيل ستة أيام كأيام الآخرة وكل يوم كألف سنة وقيل كأيام الدنيا قال سعيد ابن جبير كان الله عز وجل قادرا على خلق السموات والارض فى لمحة ولحظة فخلقهن فى ستة أيام تعليما لخلقه التثبت والتأنى فى الامور وقد جاء فى الحديث التأنى من الرحمن والعجلة من الشيطان

أيام الدنيا * فان قلت ان الله عزوجل قادر على أن يخلق جميع الخلق فى لحظة واحدة ومنه قوله تعالى وما أمرنا الا واحدة كلمح بالبصر فما الفائدة فى خلق السموات والارض فى ستة أيام وما الحكمة فى ذلك * قلت ان الله سبحانه وتعالى وان كان قادرا على خلق جميع الاشياء فى لحظة واحدة الا أنه تعالى جعل لكل شئ حدا محدودا ووقتا معلوما فلا يدخل فى الوجود الا فى ذلك الوقت والمقصود من ذلك تعليم عباده التثبت والتأنى فى الامور وقال سعيد بن جبير كان الله عزوجل قادرا على خلق السموات والارض فى لمحة ولحظة فخلقهن فى ستة أيام تعليما لخلقه التثبت والتأنى فى الامور كما فى الحديث التأنى من الله والعجلة من الشيطان وقيل ان الشئ اذا أحدث دفعة واحدة فلعله أن يخطر ببال بعضهم ان ذلك الشئ انما وقع على سبيل الاتفاق فاذا أحدث شيأ بعد شئ على سبيل المصلحة والحكمة كان ذلك أبلغ فى القدرة وأقوى فى الدلالة وقيل ان الله تعالى أراد أن يوقع فى كل يوم أمرا من أمره حتى تستعظمه الملائكة وغيرهم ممن شاهده وقيل ان التعجيل فى الخلق أبلغ فى القدرة وأقوى فى الدلالة والتثبت أبلغ فى الحكمة فأراد الله تعالى اظهار حكمته فى خلق الاشياء بالتثبت كما أظهر قدرته فى خلق الاشياء بكن فيكون * وقوله تعالى (ثم استوى على العرش) العرش فى اللغة السرير وقيل هو ما علا فأظل وسمى مجلس السلطان عرشا اعتبارا بعلوه ويكنى عن العز والسلطان والمملكة بالعرش على الاستعارة والمجاز يقال فلان ثل عرشه يعنى ذهب عزه وملكه وسلطانه قال الراغب فى كتابه مفردات القرآن وعرش الله عزوجل مما لا يعلمه البشر الا بالاسم على الحقيقة وليس هو كما تذهب اليه أوهام العامة فانه لو كان كذلك لكان حاملاله تعالى الله عن ذلك وليس كما قال قوم انه الفلك الاعلى والكرسى فلك الكواكب وأما استوى بمعنى استقر فقد رواه البيهقى فى كتابه الاسماء والصفات بروايات كثيرة عن جماعة من السلف وضعفها كلها وقال أما الاستواء فالمتقدمون من أصحابنا كانوا لا يفسرونه ولا يتكلمون فيه كنحو مذهبهم فى أمثال ذلك وروى بسنده عن عبد الله ابن وهب انه قال كنا عند مالك بن أنس فدخل رجل فقال يا أبا عبد الله الرحمن على العرش استوى كيف استواؤه قال فأطرق مالك وأخذته الرحضاء ثم رفع رأسه فقال الرحمن على العرش استوى كما وصف نفسه ولا يقال له كيف وكيف عنه مرفوع وأنت رجل سوء صاحب بدعة أخرجوه فاخرج الرجل وفى رواية يحيى بن يحيى قال كنا عند مالك بن أنس فجاء رجل فقال يا أبا عبد الله الرحمن على العرش استوى كيف استواؤه فأطرق مالك برأسه حتى علته الرحضاء ثم قال الاستواء غير مجهول والكيف غير معقول والايمان به واجب والسؤال عنه بدعة وما أراك الا مبتدعا فأمر به أن يخرج وروى البيهقى بسنده عن ابن عيينة قال كل ما وصف الله تعالى به نفسه فى كتابه فتفسيره تلاوته والسكوت عنه قال البيهقى والآثار عن السلف فى مثل هذا كثيرة وعلى هذه الطريقة يدل مذهب الشافعى رضى الله تعالى عنه واليه ذهب أحمد بن حنبل والحسن بن الفضل البجلى ومن المتأخرين أبو سليمان الخطابى قال البغوى أهل السنة يقولون الاستواء على العرش صفة الله بلا كيف يجب على الرجل الايمان به ويكل العلم به الى الله عزوجل وذكر حديث مالك بن أنس مع الرجل الذى سأله عن الاستواء وقد تقدم وروى عن سفيان الثورى والاوزاعى والليث بن سعد وسفيان بن عيينة وعبد الله بن المبارك وغيرهم من علماء السنة فى هذه الآيات التى جاءت فى الصفات المتشابهة اقروها كما جاءت بلا كيف وقال الامام فخر الدين الرازى رحمه الله بعد ذكره الدلائل العقلية والسمعية انه لا يمكن حمل قوله تعالى ثم استوى على العرش على الجلوس والاستقرار وشغل المكان والحيز وعند هذا حصل للعلماء الراسخين مذهبان الاول القطع بكونه تعالى متعاليا عن المكان والجهة ولا نخوض فى تأويل الآية على التفصيل بل نفوض علمها الى الله تعالى وهو الذى قررناه فى تفسير قوله وما يعلم تأويله الا الله والراسخون فى العلم يقولون آمنا به وهذا المذهب هو الذى نختاره ونقول به ونعتمد عليه والمذهب الثانى أنا نخوض فى تأويله على التفصيل وفيه قولان ملخصهما ان الاول ما ذكره القفال فقال العرش فى كلامهم هو السرير الذى يجلس عليه الملك ثم جعل ثل العرش كناية عن نقض الملك يقال ثل عرشه أى انتقض ملكه واذا استقام له ملكه واطرد أمره ونفذ حكمه قالوا استوى على عرشه واستوى على

(ثم استوى على العرش) قال الكلبى ومقاتل استقر وقال أبو عبيدة صعد وأولت المعتزلة الاستواء بالاستيلاء فأما أهل السنة يقولون الاستواء على العرش صفة لله تعالى بلا كيف يجب على الرجل الايمان به ويكل العلم فيه الى الله عزوجل وسأل رجل مالك بن أنس عن قوله الرحمن على العرش استوى كيف استوى فأطرق رأسه مليا وعلاه الرحضاء ثم قال الاستواء غير مجهول والكيف غير معقول والايمان به واجب والسؤال عنه بدعة وما أظنك الا ضالا ثم أمر به فأخرج وروى عن سفيان الثورى والاوزاعى والليث ابن سعد وسفيان بن عيينة وعبد الله بن المبارك وغيرهم من علماء السنة فى هذه الآيات التى جاءت فى الصفات المتشابهات أمروها كما جاءت بلا كيف والعرش فى اللغة هو السرير وقيل هو ما علا فأظل ومنه عرش الكروم وقيل العرش الملك

سر يرملكه هذا ماقاله القفال والذي قاله القفال حق وصواب ثم قال والله تعالى دل على ذاته وصفاته وكيفية تدبيره العالم على الوجه الذي ألفوه من ملوكهم واستقر في قلوبهم تنبيها على عظمة الله جل جلاله وكمال قدرته وذلك مشروط بنفي التشبيه والمراد منه نفاذ القدرة وجريان المشيئة قال ويدل على صحة هذا قوله في سورة يونس ثم استوى على العرش يدبر الامر فقوله يدبر الامر جرى مجرى التفسير لقوله ثم استوى على العرش وأورد على هذا القول ان الله تعالى لم يكن مستويا على الملك قبل خلق السموات والارض والله تعالى منزه عن ذلك وأجيب عنه بان الله تعالى كان قبل خلق السموات والارض مالكها لكن لا يصح أن يقال شبع زيد الا بعد أكله الطعام فاذا فسر العرش بالملك صح أن يقال انه تعالى انما استوى على ملكه بعد خلق السموات والارض والقول الثاني أن يكون استوى بمعنى استولى وهذا مذهب المعتزلة وجماعة من المتكلمين واحتجوا عليه بقول الشاعر

قد استوى بشر على العراق ❊ من غير سيف ودم مهراق

وعلى هذا القول انما خص العرش بالاخبار عنه بالاستيلاء عليه لانه أعظم المخلوقات ورد هذا القول بأن العرب لا تعرف استوى بمعنى استولى وانما يقال استولى فلان على كذا اذا لم يكن في ملكه ثم ملكه واستولى عليه والله تعالى لم يزل مالكا للاشياء كلها ومستوليا عليها فأي تخصيص للعرش هنا دون غيره من المخلوقات ونقل البيهقي عن أبي الحسن الاشعري ان الله تعالى فعل في العرش فعلا سماه استواء كما فعل في غيره فعلا سماه رزقا ونعمة وغيرهما من أفعاله ثم لم يكيف الاستواء الا انه جعله من صفات الفعل لقوله تعالى ثم استوى على العرش وثم للتراخي والتراخي انما يكون في الافعال وأفعال الله تعالى توجد بلا مباشرة منه اياها ولا حركة وحكى الاستاذ أبو بكر بن فورك عن بعض أصحابنا انه قال استوى بمعنى علا من العلو قال ولا يريد بذلك علوا بالمسافة والتحيز والكون في المكان متمكنا فيه ولكن يريد معنى نفي التحيز عنه وانه ليس مما يحويه طبق أو يحيط به قطر ووصف الله تعالى بذلك طريقة الخبر ولا يتعدى ما ورد به الخبر قال البيهقي رحمه الله تعالى وهو على هذه الطريقة من صفات الذات وكلمة ثم تعلقت بالمستوى عليه لا بالاستواء قال وقد أشار أبو الحسن الاشعري الى هذه الطريقة حكاية فقال بعض أصحابنا انه صفة ذات قال وجوابي هو الاول وهو ان الله تعالى مستو على عرشه وانه فوق الاشياء بائن منها بمعنى انه لا تحله ولا يحلها ولا يماسها ولا يشبهها وليست البينونة بالعزلة تعالى الله ربنا عن الحلول والمماسة علوا كبيرا وقد قال بعض أصحابنا ان الاستواء صفة الله تعالى تنفي الاعوجاج عنه وروي ان ابن الاعرابي جاءه رجل فقال يا أبا عبد الرحمن مامعنى قوله تعالى الرحمن على العرش استوى قال انه مستو على عرشه كما أخبر فقال الرجل انما معنى قوله استوى أي استولى فقال له ابن الاعرابي مايدريك أن العرب لا تقول استولى فلان على الشئ حتى يكون له فيه مضاد فأيهما غلب قيل لمن غلب قد استولى عليه والله تعالى لا مضاد له فهو على عرشه كما أخبر لا كما تظنه البشر والله أعلم ❊ وقوله تعالى (يغشي الليل النهار) يعني انه تعالى يأتي بالليل على النهار فيغطيه ويلبسه حتى يذهب بنوره وفيه حذف تقديره ويغشي النهار الليل وانما لم يذكر النهار لدلالة الكلام عليه (يطلبه حثيثا) يعني سريعا وذلك انه اذا كان يعقب أحدهما الآخر ويخلفه فكأنه يطلبه حكى الامام فخر الدين الرازي عن القفال انه قال ان الله تعالى لما أخبر عباده باستوائه على العرش أخبر عن استمرار أمور المخلوقات على وفق مشيئته وأراهم ذلك فيما يشاهدونه منها لينضم العيان الى الخبر وتزول الشبهة من كل الجهات قال الامام واعلم انه سبحانه وتعالى وصف هذه الحركة بالسرعة الشديدة وذلك لان تعاقب الليل والنهار انما يحصل بحركة الفلك الاعظم وتلك الحركة أشد الحركات سرعة فان الانسان اذا كان في أشد عدوه بمقدار رفع رجله ووضعها يتحرك الفلك الاعظم ثلاث آلاف ميل وهي ألف فرسخ فلهذا قال تعالى يطلبه حثيثا لسرعة حركته (والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره) معنى التسخير التذليل وقال الزجاج وخلق هذه الاشياء جارية في مجاريها بأمره وقال المفسرون يعني بتسخيرهن تذليلهن لما يراد منها من طلوع وغروب وسير ورجوع اذ ليس هي قادرات

(يغشي الليل النهار) قرأ حمزة والكسائي وابو بكر ويعقوب يغشي بالتشديد هاهنا وفي سورة الرعد والباقون بالتخفيف أي يأتي الليل على النهار فيغطيه وفيه حذف أي ويغشي النهار الليل ولم يذكره لدلالة الكلام عليه وذكر في آية أخرى فقال يكوّر الليل على النهار ويكوّر النهار على الليل (يطلبه حثيثا) أي سريعا وذلك انه اذا كان يعقب أحدهم الآخر ويخلفه فكأنه يطلبه (والشمس والقمر والنجوم مسخرات) قرأ ابن عامر كلها بالرفع على الابتداء والخبر والباقون بالنصب وكذلك في سورة النحل عطفا على قوله خلق السموات والارض أي خلق هذه الاشياء مسخرات أي مذللات (بأمره

بأنفسهن وانما هن يتصرفن فى متصرفاتهن على ارادة المدبر لهن الحكيم فى تدبيرهن وتصريفهن على ما أراد منهن والمراد بالامر فى قوله بأمره نفاذ ارادته لان الغرض من هذه الآية تبيين عظمة قدرته ومنهم من حمل الامر على الامر الذى هو الكلام وقال انه تعالى أمر هذه الاجرام بالسير الدائم والحركة المستمرة الى انقضاء الدنيا وخراب هذا العالم * فان قلت ان الشمس والقمر من النجوم فلم أفردهما بالذكر ثم عطف عليهما ذكر النجوم * قلت انما أفردهما بالذكر لبيان شرفهما على سائر الكواكب لما فيهما من الاشراق والنور وسيرهما فى المنازل لتعرف الاوقات فهو كقوله من كان عدوا لله وملائكته ورسله وجبريل وميكال فعطف جبريل وميكال على ذكر الملائكة وان كانا من الملائكة لبيان شرفهما وفضلهما على غيرهما من الملائكة * وقوله تعالى (ألا له الخلق والامر) يعنى له الخلق لانه خلقهم وله أن يأمر فيهم بما أراد وله أن يحكم فيهم بما شاء وعلى هذا المعنى الامر هنا الذى هو نقيض النهى واستخرج سفيان بن عيينة من هذا المعنى ان كلام الله عز وجل ليس بمخلوق فقال ان الله تعالى فرق بين الخلق والامر فمن جمع بينهما فقد كفر يعنى ان من جعل الامر الذى هو كلامه تعالى من جملة ما خلقه فقد كفر لان المخلوق لا يقوم بمخلوق مثله وقيل معناه ان جميع ما فى العالم لله عز وجل والخلق له لانه خلقهم وجميع الامور تجرى بقضائه وقدره فهو مجريها ومنشئها فلا يبقى بعد هذا لاحد شىء وقيل المراد بالامر هنا الارادة لان الغرض من الآية تعظيم القدرة وفى الآية دليل على انه لا خالق الا الله عز وجل ففيه رد على من يقول ان للشمس والقمر والكواكب تأثيرات فى هذا العالم فأخبر الله انه هو الخالق المدبر لهذا العالم لا الشمس والقمر والكواكب وله الامر المطلق وليس لاحد أمر غيره فهو الآمر والناهى الذى يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد لا اعتراض لاحد من خلقه عليه (تبارك الله) يعنى تمجد وتعظم وارتفع وقال الزجاج تبارك تفاعل من البركة ومعنى البركة الكثرة من كل خير وقيل معناه تعالى وتعظم الله (رب العالمين) يعنى انه هو الذى يستحق التعظيم وذلك ان الله تعالى لما افتتح هذه الآية بقوله ان ربكم الله الذى خلق السموات والارض وذكر أشياء من عظيم خلقه وان له الخلق والامر والنهى والقدرة عليهم ختم الآية بالثناء عليه لانه هو المستحق للمدح المطلق والثناء والتعظيم وقال ابن عباس رضى الله عنهما معناه جاء بكل بركة وقيل تبارك معناه تقدس والتقديس الطهارة وقيل معناه باسمه يتبرك فى كل شىء وقال المحققون معنى هذه الصفة ثبت ودام كما لم يزل ولا يزال وأصل البركة الثبوت ويقال تبارك الله ولا يقال متبارك ولا مبارك لانه لم يرد به التوقيف * قوله عز وجل (ادعوا ربكم) قيل معناه اعبدوا ربكم لان معنى الدعاء طلب الخير من الله تعالى وهذه صفة العبادة ولانه تعالى عطف عليه قوله وادعوه خوفا وطمعا والمعطوف يجب أن يكون مغايرا للمعطوف عليه وقيل المراد به حقيقة الدعاء وهو الصحيح لان الدعاء هو السؤال والطلب وهو نوع من أنواع العبادة لان الداعى لا يقدم على الدعاء الا اذا عرف من نفسه الحاجة الى ذلك المطلوب وهو عاجز عن تحصيله وعرف أن ربه تبارك وتعالى يسمع الدعاء ويعلم حاجته وهو قادر على ايصالها الى الداعى فعند ذلك يعرف العبد نفسه بالعجز والنقص ويعرف ربه بالقدرة والكمال وهو المراد من قوله تعالى (تضرعا) يعنى ادعوا ربكم تذللا واستكانة وهو اظهار الذل الذى فى النفس والخشوع يقال ضرع فلان لفلان اذا ذل له وخشع وقال الزجاج تضرعا يعنى تملقا وحقيقته ان تدعوه خاضعين خاشعين متعبدين بالدعاء له تعالى (وخفية) يعنى سرا فى أنفسكم وهو ضد العلانية والادب فى الدعاء أن يكون خفيا لهذه الآية قال الحسن بين دعوة السر ودعوة العلانية سبعون ضعفا ولقد كان المسلمون يجتهدون فى الدعاء ولا يسمع لهم صوت ان كان الا همسا بينهم وبين ربهم وذلك انه تعالى يقول ادعوا ربكم تضرعا وخفية وان الله تعالى ذكر عبدا صالحا رضى فعله فقال تعالى اذ نادى ربه نداء خفيا (ق) وعن أبى موسى الاشعرى رضى الله عنه قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعل الناس يجهرون بالتكبير فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أيها الناس اربعوا على أنفسكم انكم لا تدعون أصم ولا غائبا انكم تدعون سميعا بصيرا وهو معكم والذى تدعونه أقرب الى أحدكم من عنق راحلته قال أبو موسى رضى الله عنه وأنا خلفه أقول لا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم فى نفسى

ألا له الخلق والأمر) له الخلق لانه خلقهم وله الامر يأمر فى خلقه بما يشاء قال سفيان بن عيينة فرق الله بين الخلق والامر فمن جمع بينهما فقد كفر (تبارك الله) أى تعالى الله وتعظم وقيل ارتفع والمبارك المرتفع وقيل تبارك تفاعل من البركة وهى النماء والزيادة أى البركة تكتسب وتنال بذكره وعن ابن عباس قال جاء بكل بركة وقال الحسن تجىء البركة من عنده وقيل تبارك تقدس والقدس الطهارة وقيل تبارك الله أى باسمه يتبرك فى كل شىء وقال المحققون معنى هذه الصفة ثبت ودام بما لم يزل ولا يزال وأصل البركة الثبوت ويقال تبارك الله ولا يقال متبارك ولا مبارك لانه لم يرد به التوقيف (رب العالمين ادعوا ربكم تضرعا) تذللا واستكانة (وخفية) أى سرا قال الحسن بين دعوة السر ودعوة العلانية سبعون ضعفا ولقد كان المسلمون يجتهدون فى الدعاء وما يسمع لهم صوت ان كان الا همسا بينهم وبين ربهم ذلك ان الله سبحانه يقول ادعوا ربكم تضرعا وخفية وان الله ذكر عبدا صالحا ورضى فعله فقال اذ نادى ربه نداء خفيا

فقال

فقال يا عبد الله بن قيس ألا أدلك على كنز من كنوز الجنة قلت بلى يا رسول الله قال لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم قوله صلى الله عليه وسلم اربعوا على أنفسكم يعني ارفقوا بها واقصروا عن الصياح في الدعاء * وقوله تعالى (انه لا يحب المعتدين) يعني في الدعاء وقال أبو مجلز هم الذين يسألون منازل الانبياء عن عبد الله بن مغفل انه سمع ابنه يقول اللهم اني أسألك القصر الابيض عن يمين الجنة اذا دخلتها فقال أي بني سل الله الجنة وتعوذ به من النار فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول سيكون في هذه الامة قوم يعتدون في الطهور والدعاء أخرجه أبو داود وقال ابن جريج الاعتداء رفع الصوت والنداء والصياح في الدعاء وقيل الاعتداء مجاوزة الحد في كل شيء فكل من خالف أمر الله ونهيه فقد اعتدى ودخل تحت قوله تعالى انه لا يحب المعتدين وفرع بعض أرباب الطريقة على قوله تعالى ادعوا ربكم تضرعا وخفية هل الافضل اظهار العبادات أم لا فذهب بعضهم الى ان اخفاء الطاعات والعبادات أفضل من اظهارها لهذه الآية ولكونها أبعد عن الرياء وذهب بعضهم الى ان اظهارها أفضل ليقتدي به الغير فيعمل مثل عمله وتوسط الشيخ محمد بن علي الحكيم الترمذي فقال ان كان خائفا على نفسه من الرياء فالاولى اخفاء العبادات صونا لعمله عن البطلان وان كان قد بلغ في الصفاء وقوة اليقين الى التمكين بحيث صار مباينا شائبة الرياء كان الاولى في حقه الاظهار لتحصل فائدة الاقتداء به وذهب بعضهم الى ان اظهار العبادات المفروضات أفضل من اخفائها فالصلاة المكتوبة في المسجد أفضل من صلاته في بيته وصلاة النفل في البيت أفضل من صلاته في المسجد وكذا اظهار الزكاة أفضل من اخفائها واخفاء صدقة التطوع أفضل من اظهارها ويقاس على هذا سائر العبادات * قوله تعالى (ولا تفسدوا في الارض بعد اصلاحها) يعني ولا تفسدوا أيها الناس في الارض بالمعاصي والكفر والدعاء الى غير طاعة الله بعد اصلاح الله اياها ببعثة الرسل وبيان الشرائع والدعاء الى طاعة الله تعالى وهذا معنى قول الحسن والسدي والضحاك والكلبي وقال ابن عطية لا تعصوا في الارض فيمسك الله المطر ويهلك الحرث بسبب معاصيكم فعلى هذا يكون معنى قوله بعد اصلاحها يعني بعد اصلاح الله اياها بالمطر والخصب وقيل معنى الآية ولا تفسدوا في الارض شيأ بعد أن أصلحه الله تعالى فيدخل فيه المنع من اتلاف النفس بالقتل أو افسادها بقطع بعض الاعضاء وافساد الاموال بالغصب والسرقة وأخذه من الغير بوجوه الحيل وافساد الاديان بالكفر واعتقاد البدع والاهواء المضلة وافساد الانساب بالاقدام على الزنا وافساد العقول بسبب شرب المسكر وذلك لان المصالح المعتبرة في الدنيا هي هذه الخمسة فمنع الله من ادخال الفساد في ماهيتها * وقوله تعالى (وادعوه خوفا وطمعا) أصل الخوف انزعاج في الباطن لما لا يؤمن من المضار وقيل هو توقع مكروه يحصل فيما بعد والطمع توقع محبوب يحصل له والمعنى وادعوه خوفا منه ومن عقابه وطمعا فيما عنده من جزيل ثوابه وقال ابن جريج معناه خوف العدل وطمع الفضل وقيل معناه ادعوه خوفا من الرياء في الذكر والدعاء وطمعا في الاجابة * فان قلت قال في أول الآية ادعوا ربكم تضرعا وخفية وقال هنا وادعوه وهذا هو عطف الشيء على نفسه فما فائدة ذلك * قلت الفائدة فيه ان المراد بقوله تعالى ادعوا ربكم أي ليكن الدعاء مقرونا بالتضرع والاخبات وقوله وادعوه خوفا وطمعا ان فائدة الدعاء أحد هذين الامرين فكانت الآية الاولى في بيان شرط صحة الدعاء والآية الثانية في بيان فائدة الدعاء وقيل معناه كونوا جامعين في أنفسكم بين الخوف والرجاء في أعمالكم كلها ولا تطمعوا انكم وفيتم حق الله في العبادة والدعاء وان اجتهدتم فيهما (ان رحمت الله) أصل الرحمة رقة تقتضي الاحسان الى المرحوم وتستعمل تارة في الرقة المجردة عن الاحسان وتارة في الاحسان المجرد عن الرقة واذا وصف بها الباري جل وعز فليس يراد بها الا الاحسان المجرد دون الرقة

(انه لا يحب المعتدين) قيل المعتدين في الدعاء وقال أبو مجلز هم الذين يسألون منازل الانبياء عليهم السلام أخبرنا عمر بن عبد العزيز القاشاني أنبأنا القاسم بن جعفر الهاشمي أنبأنا أبو علي محمد بن أحمد اللؤلؤي ثنا أبو داود السجستاني حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا حماد يعني ابن سلمة أنبأنا سعيد الجريري عن أبي نعامة ان عبد الله بن مغفل سمع ابنه يقول اللهم اني أسألك القصر الابيض عن يمين الجنة اذا دخلتها فقال يا بني سل الله الجنة وتعوذ به من النار فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انه سيكون في هذه الامة قوم يعتدون في الطهور والدعاء وقيل أراد به الاعتداء بالجهر قال ابن جريج من الاعتداء رفع الصوت والنداء بالدعاء والصياح روينا عن أبي موسى قال لما غزا رسول الله صلى الله عليه وسلم خيبر أشرف الناس على واد فرفعوا أصواتهم بالتكبير فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اربعوا على أنفسكم انكم لا تدعون أصم ولا غائبا انكم تدعون سميعا قريبا وقال عطية هم الذين يدعون على المؤمنين فيما لا يحل فيقولون اللهم اخزهم اللهم العنهم (ولا تفسدوا في الارض بعد اصلاحها) أي لا تفسدوا فيها بالمعاصي والدعاء الى غير طاعة الله بعد اصلاح الله اياها ببعث الرسل وبيان الشريعة والدعاء الى طاعة الله وهذا معنى قول الحسن والسدي والضحاك والكلبي وقال عطية لا تعصوا في الارض فيمسك الله المطر ويهلك الحرث بمعاصيكم فعلى هذا معنى قوله بعد اصلاحها أي بعد اصلاح الله اياها بالمطر والخصب (وادعوه خوفا وطمعا) أي خوفا منه ومن عذابه وطمعا فيما عنده من مغفرته وثوابه وقال ابن جريج خوف العدل وطمع الفضل (ان رحمت الله

قريب من المحسنين) ولم يقل قريبة قال سعيد بن جبير الرحمة ههنا الثواب فرجع النعت الى المعنى دون اللفظ كقوله واذا حضر القسمة أولو القربى واليتامى والمساكين فارزقوهم منه ولم يقل منها لانه أراد الميراث والمال وقال الخليل بن أحمد القريب والبعيد يستوى فيهما المذكر والمؤنث والواحد والجمع قال أبو عمرو بن العلاء القريب فى اللغة يكون بمعنى القرب و بمعنى المسافة تقول العرب هذه امرأة قريبة منك اذا كانت بمعنى القرابة وقريب منك اذا كانت بمعنى المسافة قوله تعالى (وهو الذى يرسل الرياح بشرا) قرأ عاصم بالباء وضمها وسكون الشين هاهنا وفى الفرقان وسورة النمل يعنى انها تبشر بالمطر بدليل قوله تعالى الرياح مبشرات وقرأ حمزة والكسائى نشرا بالنون وفتحها وهى الريح الطيبة اللينة قال الله تعالى والناشرات نشرا وقرأ ابن عامر بضم النون وسكون الشين وقرأ الآخرون بضم النون والشين جمع نشور مثل صبور وصبر ورسول ورسل أى متفرقة وهى الرياح التى تهب من كل ناحية (بين يدى رحمته) أى قدام المطر أخبرنا عبد الوهاب بن محمد الخطيب أنبأنا عبد العزيز بن أحمد الخلال أنبأنا أبو العباس الاصم أنبأنا الربيع أنبأنا الشافعى أنبأنا الثقة عن الزهرى عن ثابت بن قيس عن أبى هريرة قال أخذت الناس ريح بطريق مكة وعمر حاج فاشتدت فقال عمر رضى الله عنه لمن حوله ما بلغكم فى الريح فلم يرجعوا اليه شيأ فبلغنى الذى سأل عمر عنه من أمر الريح فاستحثثت راحلتى حتى أدركت عمر وكنت فى مؤخر الناس فقلت يا أمير المؤمنين أخبرت انك سألت عن الريح وانى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الريح من روح الله تأتى بالرحمة و بالعذاب فلا تسبوها وسلوا الله من خيرها و تعوذوا به من شرها و رواه عبد الرزاق عن معمر عن الزهرى باسناده (حتى اذا أقلت) حملت الرياح (سحابا ثقالا) بالمطر (سقناه) ورد الكناية الى السحاب (لبلد ميت) أى الى بلد ميت محتاج الى الماء وقيل معناه لاحياء بلد ميت لا نبات فيه

الازهرى

فرحمة الله عز وجل عبارة عن الافضال والانعام على عباده وايصال الخير اليهم وقيل هى ارادة ايصال الخير والنعمة الى عباده فعلى القول الاول تكون الرحمة من صفات الافعال وعلى القول الثانى تكون من صفات الذات (قريب من المحسنين) قال سعيد بن جبير الرحمة ههنا الثواب فرجع النعت الى المعنى دون اللفظ وقيل ان تأنيث الرحمة ليس بحقيقى وما كان كذلك جاز فيه التذكير والتأنيث عند أهل اللغة وكون الرحمة قريبة من المحسنين لان الانسان فى كل ساعة من الساعات فى ادبار عن الدنيا واقبال على الآخرة واذا كان كذلك كان الموت أقرب اليه من الحياة وليس بينه و بين رحمة الله التى هى الثواب فى الآخرة الا الموت وهو قريب من الانسان * قوله عز وجل (وهو الذى يرسل الرياح) هذا عطف على ما قبله والمعنى ان ربكم الله الذى خلق السموات والارض وهو الذى يرسل الرياح (بشرا) قرئ نشرا بالنون أراد جمع نشور وهى الريح الطيبة الهبوب التى تهب من كل ناحية وقيل هو جمع ناشر يقال أنشر الله الريح بمعنى أحياها وقال الفراء النشر الريح الطيبة اللينة التى تنشئ السحاب وقال ابن الانبارى النشر المنتشرة الواسعة الهبوب وقيل النشر خلاف الطى فيحتمل انها كانت بانقطاعها كالمطوية فانتشرت بمعنى أرسلت وقرئ بشرا بالباء جمع بشيرة وهى التى تبشر بالمطر والريح هو الهواء المتحرك يمنة ويسرة والرياح أربعة الصبا وهى الشرقية والدبور وهى الغربية والشمال وهى التى تهب من تحت القطب الشمالى والجنوب وهى القبلية وعن ابن عمر رضى الله عنهما ان الرياح ثمان أربع منها عذاب وهى القاصف والعاصف والصرصر والعقيم وأربع منها رحمة وهى الناشرات والمبشرات والمرسلات والذاريات (بين يدى رحمته) يعنى أمام المطر الذى هو رحمته وانما سماه رحمة لانه سبب لحياة الارض الميتة قال أبو بكر بن الانبارى رحمه الله تعالى اليدان تستعملهما العرب فى المجاز على معنى التقدمة تقول هذه تكون فى الفتن بين يدى الساعة يريدون قبل أن تقوم الساعة تشبيها وتمثيلا بما اذا كانت يد الانسان تتقدمانه كذلك الرياح تتقدم المطر وتؤذن به عن أبى هريرة رضى الله عنه قال أخذت الناس ريح بطريق مكة وعمر حاج فاشتدت فقال عمر لمن حوله ما بلغكم فى الريح فلم يرجعوا اليه شيأ و بلغنى الذى سأل عمر عنه من أمر الريح فاستحثثت راحلتى حتى أدركت عمر وكنت فى مؤخر الناس فقلت يا أمير المؤمنين أخبرت انك سألت عن الريح فانى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الريح من روح الله تعالى تأتى بالرحمة وتأتى بالعذاب فاذا رأيتموها فلا تسبوها واسألوا الله من خيرها واستعيذوا بالله من شرها رواه الشافعى رضى الله عنه بطوله وأخرجه أبو داود وفى المسند عنه وقال كعب الاحبار لو حبس الله الريح عن عباده ثلاثة أيام لانتن أكثر أهل الارض * وقوله تعالى (حتى اذا أقلت سحابا ثقالا) يقال أقل فلان الشئ اذا حمله واشتقاق الاقلال من القلة فان من يرفع شيأ يراه قليلا والسحاب جمع سحابة وهو الغيم فيه ماء أو لم يكن فيه ماء سمى سحابا لانسحابه فى الهواء والمعنى حتى اذا حملت هذه الرياح سحابا ثقالا بما فيه من الماء قال السدى ان الله تبارك وتعالى يرسل الرياح فتأتى بالسحاب من بين الخافقين وهما طرفا السماء والارض حيث يلتقيان فتخرجه من ثم ثم تنشره فتبسطه فى السماء كيف يشاء ثم تفتح له أبواب السماء فيسيل الماء على السحاب ثم يمطر السحاب بعد ذلك وقيل ان الله تعالى دبر بحكمته ان الرياح تتحرك تحريكا شديدا فتثير السحاب ثم ينضم بعضه الى بعض فيتراكم و ينعقد و يحمل الماء ثم تسوقه الى حيث يشاء الله عز وجل وهو قوله تعالى (سقناه لبلد ميت) يعنى الى بلد فتكون اللام بمعنى الى وقيل معناه لاجل حياة بلد ميت وانما قال سقناه لان لفظ السحاب مذكر وان كان جمع سحابة فكان ورود الكناية عنه على سبيل التذكير جائزا نظرا الى اللفظ قال

الازهري رحمه الله تعالى قال الليث البلد كل موضع من الارض عامر أو غير عامر خال أو مسكون والطائفة منها بلدة والجمع بلاد ذاد غيره والمفازة تسمى بلدة لكونها مسكن الوحش والجن قال الاعشى

و بلدة مثل ظهر الترس موحشة * للجن بالليل في حافاتها زجل

ومعنى الآية أنا سقنا السحاب الى بلد ميت محتاج لا نزال الماء لم ينزل فيه غيث ولم تنبت فيه خضرة (فأنزلنا به الماء) اختلفوا في الضمير في قوله تعالى به الى ماذا يعود فقال الزجاج رحمه الله وابن الانباري جائز أن يكون المعنى فانزلنا بالبلد الميت الماء وجائز أن يكون المعنى وأنزلنا بالسحاب الماء لان السحاب آلة لنزول الماء (فأخرجنا به) يعني بذلك الماء لان انزال الماء كان سببا لاخراج الثمرات وقيل يحتمل أن يكون المعنى فاخرجنا بذلك الميت (من كل الثمرات) يعني وأخرجنا بذلك البلد بعد موته وجدبه من أصناف الثمار والزروع (كذلك نخرج الموتى) يعني كما أحيينا البلد الميت كذلك نخرج الموتى أحياء من قبورهم بعد فنائهم ودروس آثارهم واختلفوا في وجه التشبيه فقيل ان الله تعالى كما يخلق النبات بواسطة انزال المطر كذلك يحيي الموتى بواسطة انزال المطر أيضا قال أبو هريرة وابن عباس رضي الله عنهما ان الناس اذا ماتوا في النفخة الاولى أمطر الله تعالى عليهم ماء من تحت العرش يدعى ماء الحيوان أربعين سنة فينبتون كما ينبت الزرع من الماء وفي رواية أربعين يوما فينبتون في قبورهم نبات الزرع حتى اذا استكملت أجسادهم نفخ فيهم الروح ثم يلقى عليهم النوم فيناموا في قبورهم فاذا نفخ في الصور النفخة الثانية عاشوا ثم يحشرون من قبورهم وهم يجدون طعم النوم في رؤسهم وأعينهم كما يجد النائم حين يستيقظ من نومه فعند ذلك يقولون ياويلنا من بعثنا من مرقدنا فيناديهم المنادي هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون قال مجاهد اذا أراد الله تعالى أن يخرج الموتى أمطر السماء حتى تنشق الارض ثم يرسل الارواح فتعود كل روح الى جسدها فكذلك يحيي الله الموتى بالمطر كاحيائه الارض به وقيل انما وقع التشبيه بأصل الاحياء والمعنى انه تعالى كما أحيا هذا البلد الميت بعد خرابه وموته فانبت فيه الزرع والشجر وجعل فيه الثمر كذلك يحيي الله الموتى ويخرجهم من قبورهم أحياء بعد أن كانوا أمواتا ورمما بالية لان من قدر على اخراج الثمر الرطب من الخشب اليابس قادر على أن يحييهم ويخرجهم من قبورهم الى حشرهم ونشرهم (لعلكم تذكرون) الخطاب لمنكري البعث يقول انكم شاهدتم الاشجار وهي مزهرة مورقة مثمرة في أيام الربيع والصيف ثم انكم شاهدتموها يابسة عارية من تلك الازهار والاوراق والثمار ثم ان الله تعالى أحياها مرة أخرى فالقادر على احيائها بعد موتها قادر على احياء الاجساد بعد موتها والمعنى انما وصفت ما وصفت من التشبيه والتمثيل لكي تعتبروا وتتذكروا وتعلموا ان من فعل ذلك كان هو الذي يعيد ويحيي * قوله تعالى (والبلد الطيب) يعني والارض الطيبة التربة السهلة السمحة (يخرج نباته باذن ربه) يعني اذا أصابه المطر أخرج نباته باذن الله عز وجل (والذي خبث لا يخرج) يعني والبلد الذي خبث أرضه فهي سبخة لا يخرج يعني لا يخرج نباته (الا نكدا) يعني عسرا بمشقة وكلفة قال الشاعر في المعنى يذم انسانا

لا تنجز الوعد ان وعدت وان * أعطيت أعطيت تافها نكدا

يعني بالتافه القليل وبالنكد العسير ومعناه انك ان أعطيت أعطيت القليل بعسر ومشقة قال المفسرون هذا مثل ضربه الله تعالى للمؤمن والكافر فشبه المؤمن بالارض الحرة الطيبة وشبه نزول القرآن على قلب المؤمن بنزول المطر على الارض الطيبة فاذا نزل المطر عليها أخرجت أنواع الازهار والثمار وكذلك المؤمن اذا سمع القرآن آمن به وانتفع به وظهرت منه الطاعات والعبادات وأنواع الاخلاق الحميدة وشبه الكافر بالارض الرديئة الغليظة السبخة التي لا ينتفع بها وان أصابها المطر فكذلك الكافر اذا سمع القرآن لا ينتفع به ولا يصدقه ولا يزيده الا عتوا وكفرا وان عمل الكافر حسنة في الدنيا كانت بمشقة وكلفة ولا ينتفع بها في الآخرة قال ابن عباس رضي الله عنهما هذا مثل ضربه الله تعالى للمؤمن يقول هو طيب وعمله طيب كما ان البلد الطيب ثمره طيب ثم ضرب مثل الكافر كالبلدة السبخة المالحة التي خرجت منها البركة فالكافر خبيث وعمله

(فأنزلنا به) أي بالسحاب وقيل بذلك البلد (الماء) يعني المطر (فأخرجنا به من كل الثمرات كذلك نخرج الموتى) استدل باحياء الارض بعد موتها على احياء الموتى (لعلكم تذكرون) قال أبو هريرة وابن عباس اذا مات الناس كلهم في النفخة الاولى أرسل الله عليهم مطرا كمني الرجال من ماء تحت العرش يدعى ماء الحيوان فينبتون في قبورهم نبات الزرع حتى اذا استكملت أجسادهم نفخ فيهم الروح ثم يلقى عليهم النوم فيناموا في قبورهم ثم يحشرون بالنفخة الثانية وهم يجدون طعم النوم في رؤسهم وأعينهم فعند ذلك يقولون ياويلنا من بعثنا من مرقدنا قوله تعالى (والبلد الطيب يخرج نباته باذن ربه) هذا مثل ضربه الله للمؤمن والكافر فمثل المؤمن مثل البلد الطيب يصيبه المطر فيخرج نباته باذن ربه (والذي خبث) يريد الارض السبخة التي (لا يخرج) نباتها (الا نكدا) قرأ أبو جعفر بفتح الكاف وقرأ الآخرون بكسرها أي عسرا قليلا بعناء ومشقة فالاول مثل المؤمن الذي اذا سمع القرآن وعاه وعقله وانتفع به والثاني مثل الكافر الذي يسمع القرآن فلا يؤثر فيه كالبلد الخبيث الذي لا يتبين أثر المطر فيه

(كذلك نصرف الآيات) نبينها (لقوم يشكرون) أخبرنا عبد الواحـ‌ـب فرجع النعت الى المعنى دون اللفظ كقوله واذا حضر القسمة أولو
اسمعيل حدثنا محمد بن العلاء حدثنا حماد بن أسامة عن يزيد بن عبد الله عن‌ـال وقال الخليل بن أحمد القريب والبعيد يستوى فيهما بعثنى الله
به من الهدى والعلم كمثل الغيث الكثير أصاب في اللغة يكون بمعنى القرب و بمعنى المسافة تقول العرب كلأ والعشب

الكثير وكانت منها أجادب أمسكت الماء فنفع الله بها الناس فشربوا وسقوا وزرعوا وأصاب منها طائفة أخرى انما هى قيعان لا تمسك ماء ولا تنبت كلأ فذلك مثل من فقه فى دين الله ونفعه ما بعثنى الله به فعلم وعلم ومثل من لم يرفع بذلك رأسا ولم يقبل هدى الله الذى أرسلت به قوله تعالى (لقد أرسلنا نوحا الى قومه) وهو نوح بن لمك بن متوشلخ بن أخنوخ وهو ادريس وهو أول نبى بعثه الله بعد ادريس وكان نجارا بعثه الله الى قومه وهو ابن خمسين سنة وقال ابن عباس ابن أربعين سنة وقيل بعث وهو ابن مائتين وخمسين سنة وقال مقاتل ابن مائة سنة وقال ابن عباس سمى نوحا لكثرة ما ناح على نفسه واختلفوا فى سبب نوحه فقال بعضهم لدعوته على قومه بالهلاك وقيل لمراجعته ربه فى شأن ابنه كنعان وقيل لانه مر بكلب مجذوم فقال اخسأ ياقبيح فأوحى الله تعالى اليه أعبتنى أم عبت الكلب (فقال) لقومه (ياقوم اعبدوا الله مالكم من اله غيره) قرأ أبو جعفر والكسائى من اله غيره بكسر الراء حيث كان على نعت الاله ووافق حمزة فى سورة فاطر هل من خالق غير الله وقرأ الآخرون برفع الراء على التقديم تقديره مالكم غيره من اله (انى أخاف عليكم) ان لم تؤمنوا (عذاب يوم عظيم قال الملأ من قومه انا لنراك فى ضلال) خطأ وزوال عن الحق (مبين) بين (قال) نوح (ياقوم ليس بى ضلالة) ولم يقل ليست لان معنى الضلالة الضلال أو على تقديم الفعل (ولكنى رسول من رب العالمين

خبيث وقال مجاهد هذا مثل ضربه الله تعالى ‌ـام على عباده وايصال الخير اليهم وقيل هى ادل على صحة هذا التأويل ‌ـوه من صفات الاله ما روى عن أبى موسى الاشعرى رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ان مثل ما بعثنى الله تعالى به من الهدى والعلم كمثل غيث أصاب أرضا فكانت منها طائفة طيبة قبلت الماء فانبتت الكلأ والعشب الكثير وكانت منها أجادب أمسكت الماء فنفع الله تعالى بها الناس فشربوا منها وسقوا وزرعوا وأصاب طائفة منها أخرى انما هى قيعان لا تمسك ماء ولا تنبت كلأ فذلك مثل من فقه فى دين الله عز وجل ونفعه ما بعثنى الله تعالى به فعلم وعلم ومثل من لم يرفع بذلك رأسا ولم يقبل هدى الله تعالى الذى أرسلت به أخرجاه فى الصحيحين * وقوله تعالى (كذلك نصرف الآيات لقوم يشكرون) يعنى كما ضربنا هذا المثل كذلك نبين الآيات الدالة على التوحيد والايمان آية بعد آية وحجة بعد حجة لقوم يشكرون الله تعالى على انعامه عليهم بالهداية وحيث جنبهم سبيل الضلالة وانما خص الشاكرين بالذكر لانهم هم الذين انتفعوا بسماع القرآن * قوله عز وجل (لقد أرسلنا نوحا الى قومه) اعلم ان الله تبارك وتعالى لما ذكر فى الآيات المتقدمة دلائل آثار قدرته وغرائب خلقه وصنعته الدالة على توحيده وربوبيته وأقام الدلالة القاطعة على صحة البعث بعد الموت أتبع ذلك بقصص الانبياء عليهم الصلاة والسلام وما جرى لهم مع أممهم وفى ذلك تسلية للنبى صلى الله عليه وسلم لانه لم يكن اعراض قومه فقط عن قبول الحق بل قد أعرض عنه سائر الامم الخالية والقرون الماضية وفيه تنبيه على ان عاقبة أولئك الذين كذبوا الرسل كانت الى الخسار والهلاك فى الدنيا وفى الآخرة الى العذاب العظيم فمن كذب بمحمد صلى الله عليه وسلم من قومه كانت عاقبته مثل أولئك الذين خلوا من قبله من الامم المكذبة وفى ذكر هذه القصص دليل على صحة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم لانه كان أميا لا يقرأ ولا يكتب ولم يلق أحدا من علماء زمانه فلما أتى بمثل هذه القصص والاخبار عن القرون الماضية والامم الخالية مما لم ينكره عليه أحد علم بذلك انه انما أتى به من عند الله عز وجل وانه أوحى اليه ذلك فكان ذلك دليلا واضحا وبرهانا قاطعا على صحة نبوته صلى الله عليه وسلم وقوله تعالى لقد أرسلنا نوحا الى قومه لقد أرسلنا نوحا جواب قسم محذوف تقديره والله لقد أرسلنا نوحا وهو نوح بن لمك ابن متوشلخ بن اخنوخ وهو ادريس عليه الصلاة والسلام ومعنى أرسلنا بعثنا وهو أول نبى بعثه الله تعالى بعد ادريس وكان نوح عليه الصلاة والسلام نجارا وقيل معنى الارسال ان الله تعالى حمله رسالة ليؤديها الى قومه فعلى هذا التقدير فالرسالة تكون متضمنة للبعث أيضا ويكون البعث كالتابع لانه أصل قال ابن عباس رضى الله عنهما بعثه الله وهو ابن أربعين سنة وقيل وهو ابن خمسين سنة وقيل وهو ابن مائتين وخمسين سنة وقيل وهو ابن مائة سنة وقال ابن عباس رضى الله عنهما سمى نوحا لكثرة ما ناح على نفسه واختلفوا فى سبب نوحه فقيل لدعوته على قومه بالهلاك وقيل لمراجعته ربه فى شأن ابنه كنعان وقيل لانه مر بكلب مجذوم فقال له اخسأ ياقبيح فأوحى الله تعالى اليه أعبتنى أم عبت الكلب (فقال) يعنى نوحا لقومه (ياقوم اعبدوا الله مالكم من اله غيره) يعنى اعبدوا الله تعالى فانه هو الذى يستحق العبادة لا غيره فانه ليس لكم اله معبود سواه فانه هو الذى يستوجب أن يعبد (انى أخاف عليكم عذاب يوم عظيم) يعنى ان لم تقبلوا ما آمركم به من عبادة الله تعالى واتباع أمره وطاعته واليوم الذى خافه عليهم هو اما يوم الطوفان واهلاكهم فيه أو يوم القيامة وانما قال أخاف على الشك وان كان على يقين من حلول العذاب بهم ان لم يؤمنوا به لانه لم يعلم وقت نزول العذاب بهم أيعاجلهم أم يتأخر عنهم العذاب الى يوم القيامة (قال الملأ) وهم الجماعة الاشراف (من قومه انا لنراك) يعنى يا نوح (فى ضلال مبين) يعنى فى خطأ وزوال عن الحق بين (قال) يعنى نوحا (ياقوم ليس بى ضلالة) يعنى ما بى ما تظنون من الضلال (ولكنى رسول من رب

العالمين) يعني هو أرسلني اليكم لانذركم وأخوفكم ان لم تؤمنوا به وهو قوله (أبلغكم رسالات ربي) يعني بتحذيري اياكم عقابه على كفركم ان لم تؤمنوا به (وأنصح لكم) يقال نصحته ونصحت له كما يقال شكرته وشكرت له والنصح ارادة الخير لغيره كما يريده لنفسه وقيل النصح تحري قول أو فعل فيه صلاح للغير وقيل حقيقة النصح تعريف وجه المصلحة مع خلوص النية من شوائب المكروه والمعنى أنه قال أبلغكم جميع تكاليف الله وشرائعه وأرشدكم الى الوجه الاصلح والاصوب لكم وأدعوكم الى مادعاني اليه وأحب لكم ما أحب لنفسي قال بعضهم والفرق بين ابلاغ الرسالة وبين النصيحة هو أن تبليغ الرسالة أن يعرفهم جميع أوامر الله تعالى ونواهيه وجميع أنواع التكاليف التي أوجبها الله تعالى عليهم وأما النصيحة فهو أن يرغبهم في قبول تلك الاوامر والنواهي والعبادات ويحذرهم عقابه ان عصوه (وأعلم من الله مالا تعلمون) يعني وأعلم انكم ان عصيتم أمره عاقبكم بالطوفان والغرق في الدنيا ويعذبكم في الآخرة عذابا عظيما وقيل أعلم أن مغفرة الله تعالى لمن تاب وعقوبته لمن أصرّ على الكفر وقيل لعل الله تعالى أطلعه على سرّ من أسراره فقال وأعلم من الله مالا تعلمون (أوعجبتم) الالف ألف استفهام والواو للعطف والمعطوف عليه محذوف وهذا الاستفهام استفهام انكار معناه أكذبتم وعجبتم (أن جاءكم ذكر من ربكم) يعني وحيا من ربكم (على رجل منكم) تعرفونه وتعرفون نسبه وذلك لان كونه منهم يزيل التعجب وقيل المراد بالذكر الكتاب الذي أنزله الله تعالى على نوح عليه الصلاة والسلام سماه ذكرا كما سمى القرآن ذكرا وقيل المراد بالذكر المعجزة التي جاء بها نوح عليه السلام فعلى هذا تكون على بمعنى مع أي مع رجل منكم قال الفراء على هنا بمعنى مع (لينذركم) يعني جاءكم لاجل أن ينذركم (ولتتقوا) أي ولاجل أن تتقوا (ولعلكم ترحمون) لان المقصود من ارسال الرسل الانذار والمقصود من الانذار التقوى عن كل مالا ينبغي والمقصود بالتقوى الفوز بالرحمة في الدار الآخرة (فكذبوه) يعني فكذبوا نوحا (فأنجيناه) يعني من الطوفان والغرق (والذين معه) يعني من آمن من قومه معه (في الفلك) يعني في السفينة (وأغرقنا الذين كذبوا بآياتنا انهم كانوا قوما عمين) قال ابن عباس رضي الله عنهما عميت قلوبهم عن معرفة الله تعالى وقال الزجاج عموا عن الحق والايمان يقال رجل عم في البصيرة وأعمى في البصر وأنشدوا قول زهير

وأعلم ما في اليوم والامس قبله * ولكنني عن علم ما في غد عم

قال مقاتل عموا عن نزول العذاب بهم وهو الغرق * قوله تعالى (والى عاد أخاهم هودا) أي وأرسلنا الى عاد وهو عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح وهي عاد الاولى أخاهم هودا يعني أخاهم في النسب لا في الدين وهو هود ابن عبد الله بن رباح بن الخلود بن عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح وقال ابن اسحق هو هود بن شالخ بن ارفخشد بن سام بن نوح واتفقوا على ان هودا عليه الصلاة والسلام لم يكن أخاهم في الدين ثم اختلفوا في سبب الاخوة من أين حصلت فقيل انه كان واحدا من القبيلة فيتوجه قوله أخاهم لانه واحد منهم وقيل انه لم يكن من القبيلة ثم ذكروا في تفسير هذه الاخوة وجهين الاول قال الزجاج انه كان من بني آدم ومن جنسهم لا من الملائكة ويكفي هذا القدر في تسمية الاخوة والمعنى انا أرسلنا الى عاد واحدا من جنسهم من البشر ليكون الفهم والانس بكلامه أتم وأكمل ولم نبعث اليهم من غير جنسهم مثل الملك أو الجن والثاني انه أخاهم يعني صاحبهم والعرب تسمي صاحب القوم أخاهم وكانت منازل عاد بالاحقاف باليمن والاحقاف الرمل الذي عند عمان وحضرموت (قال ياقوم اعبدوا الله مالكم من اله غيره) أي اعبدوا الله وحده ولا تجعلوا معه الها آخر فانه ليس لكم اله غيره والفرق بين قوله في قصة نوح فقال وهنا قال ان نوحا كان مواظبا على دعوة قومه غير متوان فيها لان الفاء تدل على التعقيب وأما هود فلم يكن كذلك بل كان دون نوح في المبالغة في الدعاء فأخبر الله تعالى عنه بقوله قال ياقوم اعبدوا الله مالكم من اله غيره (أفلا تتقون) يعني أفلا تخافون عقابه بعبادتكم غيره ولما كانت هذه القصة منسوقة على قصة قوم نوح وقد علموا ما حل بهم من الغرق حسن

أبلغكم) قرأ أبو عمرو أبلغكم بالتخفيف حيث كان من الابلاغ لقوله لقد أبلغتكم (...) (رسالات ربى) ليعلم أن قد أبلغوا رسالات ربهم وقرأ الآخرون بالتشديد من التبليغ لقوله تعالى بلغ ما أنزل اليك رسالات ربى (وأنصح لكم) يقال نصحته ونصحت له والنصح أن يريد لغيره من الخير ما يريد لنفسه (وأعلم من الله مالا تعلمون) ان عذابه لا يرد عن القوم المجرمين (أوعجبتم) ألف استفهام دخلت على واو العطف (أن جاءكم ذكر من ربكم) قال ابن عباس رضي الله عنهما موعظة وقيل بيان وقيل رسالة (على رجل منكم لينذركم) عذاب الله ان لم تؤمنوا (ولتتقوا) أي لكي تتقوا الله (ولعلكم ترحمون) لكي ترحموا (فكذبوه) يعني كذبوا نوحا (فأنجيناه) من الطوفان (والذين معه في الفلك) في السفينة (وأغرقنا الذين كذبوا بآياتنا انهم كانوا قوما عمين) أي كفارا قال ابن عباس رضي الله عنهما عميت قلوبهم عن معرفة الله قال الزجاج عموا عن الحق والايمان يقال رجل عم عن الحق وأعمى في البصر وقيل العمى والاعمى كالخضر والاخضر قال مقاتل عموا عن نزول العذاب وهو الغرق قوله تعالى (والى عاد أخاهم هودا) أي وأرسلنا الى عاد وهو عاد بن عوص ابن ارم بن سام بن نوح عليه السلام وهي عاد الاولى أخاهم في النسب لا في الدين وهو هود بن عبد الله بن رباح بن الجلود بن عاد بن عوص وقال ابن اسحق هو ابن شالخ بن ارفخشد بن سام بن نوح (قال ياقوم اعبدوا الله مالكم من اله غيره أفلا تتقون) أفلا تخافون نقمته

(قال الملأ الذين كفروا من قومه انا لنراك) ياهود (فى سفاهة) فى حمق وجهالة قال ابن عباس رضى الله عنهما تدعو الى دين لا نعرفه (وانا لنظنك من الكاذبين) انك رسول الله الينا (قال) هود (ياقوم ليس بى سفاهة ولكنى رسول من رب العالمين أبلغكم رسالات ربى وأنا لكم ناصح أمين) ناصح أدعوكم الى التوبة أمين على الرسالة قال الكلبى كنت فيكم قبل اليوم أمينا (أوعجبتم أن جاءكم ذكر من ربكم على رجل منكم) يعنى نفسه (لينذركم واذكروا اذجعلكم خلفاء) يعنى فى الارض (من بعد قوم نوح) أى من بعد اهلاكهم (وزادكم فى الخلق بسطة) أى طولا وقوّة قال الكلبى والسدى كانت قامة الطويل منهم مائة ذراع وقامة القصير ستون ذراعا وقال أبو حمزة الثمالى سبعون ذراعا وعن ابن عباس رضى الله عنهما ثمانون ذراعا وقال مقاتل كان طول كل رجل اثنى عشر ذراعا وقال وهب كان رأس أحدهم مثل القبة العظيمة وكان عين الرجل يفرخ فيها الضباع وكذلك مناخرهم (فاذكروا آلاء الله) نعم الله واحدها الى والى مثل معى وامعاء وقفا واقفاء ونظيرها آناء الليل واحدها أنى وانى (لعلكم تفلحون قالوا أجئتنا لنعبد الله وحده ونذر ما كان يعبد آباؤنا) من الاصنام (فأتنا بما تعدنا) من العذاب (ان كنت من الصادقين قال) هود (قد وقع) وجب ونزل (عليكم من ربكم رجس) أى عذاب والسين مبدلة من الزاى (وغضب) أى سخط (أتجادلوننى فى أسماء سميتموها) وضعتموها (أنتم وآباؤكم) قال أهل التفسير كانت لهم أصنام يعبدونها سموها أسماء مختلفة (ما نزّل الله بها من سلطان) حجة وبرهان (فانتظروا) نزول العذاب (انى معكم من المنتظرين فأنجيناه) يعنى هودا عند نزول العذاب بقومه

قوله هنا أفلا تتقون يعنى أفلا تخافون ما نزل بهم من العذاب ولما لم يكن قبل واقعة قوم نوح شئ حسن تخويفهم من العذاب فقال هنالك انى أخاف عليكم عذاب يوم عظيم (قال الملأ الذين كفروا من قومه انا لنراك فى سفاهة) يعنى انا لنراك ياهود فى حمق وجهالة وضلالة عن الحق والصواب أخبر الله تعالى عن قوم نوح انهم قالوا له انا لنراك فى ضلال مبين وأخبر عن قوم هود انهم قالوا له انا لنراك فى سفاهة والفرق بينهما ان نوحا لما خوّف قومه بالطوفان وطفق فى عمل السفينة قال له قومه عند ذلك انا لنراك فى ضلال مبين حيث تتعب فى اصلاح سفينة فى أرض ليس فيها من الماء شئ وأما هود عليه السلام فانه لما زيف عبادة الاصنام ونسب من عبدها الى السفه وهو قلة العقل قابلوه بمثله فقالوا انا لنراك فى سفاهة (وانا لنظنك من الكاذبين) يعنى فى ادّعائك انك رسول من عند الله (قال) يعنى قال هود لهؤلاء الملأ الذين نسبوه الى السفه (ياقوم ليس بى سفاهة) يعنى ليس الامر كما تدعون أن بى سفاهة (ولكنى رسول من رب العالمين) يعنى اليكم (أبلغكم رسالات ربى) يعنى أؤدى اليكم ما أرسلنى به من أوامره ونواهيه وشرائعه وتكاليفه (وأنا لكم ناصح) يعنى فيما آمركم به من عبادة الله عز وجل وترك عبادة ما سواه (أمين) يعنى على تبليغ الرسالة وأداء النصح والامين الثقة على ما ائتمن عليه حكى الله عن نوح عليه الصلاة والسلام انه قال وأنصح لكم وحكى عن هود عليه الصلاة والسلام انه قال وأنا لكم ناصح فالاول بصيغة الفعل والثانى بصيغة اسم الفاعل والفرق بينهما ان صيغة الفعل تدل على تجدد النصح ساعة بعد ساعة فكان نوح يدعو قومه ليلا ونهارا كما أخبر الله عنه بقوله قال رب انى دعوت قومى ليلا ونهارا فلما كان ذلك من عادته ذكره بصيغة الفعل فقال وأنصح لكم وأما هود فلم يكن كذلك بل كان يدعوهم وقتا دون وقت فلهذا قال وأنا لكم ناصح أمين والمدح للنفس بأعظم صفات المدح غير لائق بالعقلاء وانما فعل هود ذلك وقال هذا القول لانه كان يجب عليه اعلام قومه بذلك ومقصوده الرد عليهم فى قولهم وانا لنظنك من الكاذبين فوصف نفسه بالامانة وانه أمين فى تبليغ ما أرسل به من عند الله ففيه تقرير للرسالة والنبوة وفيه دليل على جواز مدح الانسان نفسه فى موضع الضرورة الى مدحها (أوعجبتم أن جاءكم ذكر من ربكم على رجل منكم لينذركم) يعنى أعجبتم أن أنزل الله وحيه على رجل تعرفونه لينذركم بأس ربكم ويخوّفكم عقابه (واذكروا اذجعلكم خلفاء من بعد قوم نوح) يعنى واذكروا نعمة الله عليكم اذ أهلك قوم نوح وجعلكم تخلفونهم فى الارض (وزادكم فى الخلق بسطة) يعنى طولا وقوّة قال الكلبى والسدى كانت قامة الطويل منهم مائة ذراع وقامة القصير ستين ذراعا وقيل سبعين ذراعا وعن ابن عباس رضى الله عنهما ثمانين ذراعا وقال مقاتل اثنى عشر ذراعا وقال وهب كان رأس أحدهم مثل القبة العظيمة (فاذكروا آلاء الله) يعنى نعم الله وفيه اضمار تقديره فاذكروا نعمة الله عليكم واعملوا عملا يليق بذلك الانعام وهو أن تؤمنوا به وتتركوا ما أنتم عليه من عبادة الاصنام (لعلكم تفلحون) يعنى لكى تفوزوا بالفلاح وهو البقاء فى الآخرة (قالوا) يعنى قال قوم هود مجيبين له (أجئتنا) ياهود (لنعبد الله وحده ونذر ما كان يعبد آباؤنا) يعنى من الاصنام (فأتنا بما تعدنا) يعنى من العذاب (ان كنت من الصادقين) يعنى فى قولك انك رسول الله (قال) يعنى قال هود مجيبا لهم (قد وقع) يعنى نزل ووجب (عليكم من ربكم رجس وغضب) أى عذاب وسخط (أتجادلوننى) يعنى أتخاصموننى (فى أسماء سميتموها أنتم وآباؤكم) يعنى وضعتم لها أسماء من عند أنفسكم والمراد منه الاستفهام على سبيل الانكار عليهم لانهم سموا الاصنام بالآلهة وذلك معدوم فيها (ما نزّل الله بها من سلطان) يعنى من حجة وبرهان على هذه التسمية وانما سميتموها أنتم من عند أنفسكم بغير دليل (فانتظروا) يعنى العذاب (انى معكم من المنتظرين) يعنى نزول العذاب بكم (فأنجيناه) يعنى فأنجينا هودا عند نزول العذاب

(والذين معه برحمة منا وقطعنا دابر الذين كذبوا بآياتنا) أي استأصلناهم وأهلكناهم عن آخرهم (وما كانوا مؤمنين)

﴿ قصة عاد على ما ذكره محمد بن اسحق وغيره ﴾ انهم كانوا ينزلون اليمن وكانت مساكنهم بالأحقاف وهي رمال بين عمان وحضرموت وكانوا قد فشوا في الارض كلها وقهروا أهلها بفضل قوّتهم التي آتاهم الله عز وجل وكانوا أصحاب أوثان يعبدونها صنم يقال له صداً وصنم يقال له صمود وصنم يقال له الهبا فبعث الله اليهم هودا نبيا وهو من أوسطهم نسبا وأفضلهم حسبا فأمرهم أن يوحدوا الله ويكفوا عن ظلم الناس لم يأمرهم بغير ذلك فكذبوه وقالوا من أشد منا قوّة وبنوا المصانع وبطشوا بطشة الجبارين فلما فعلوا ذلك أمسك الله عنهم المطر ثلاث سنين حتى جهدهم ذلك وكان الناس في ذلك الزمان اذا نزل بهم بلاء فطلبوا الفرج كانت طلبتهم الى الله عز وجل عند بيته الحرام بمكة مسلمهم ومشركهم فيجتمع بمكة ناس كثير شتى مختلفة أديانهم وكلهم معظم لمكة وأهل مكة يومئذ العماليق سموا عماليق لان أباهم عمليق بن لاوذ ابن سام بن نوح وكان سيد العماليق اذ ذاك بمكة رجل يقال له معاوية بن بكر وكانت أم معاوية كلهدة بنت الخيبري رجل من عاد فلما قحط المطر عن عاد وجهدوا قالوا جهزوا وفدا منكم الى مكة فليستسقوا لكم فبعثوا قيل بن عنز ونعيم بن هزال من هزيل وعقيل بن صندين ابن عاد الاكبر ومرثد بن سعد بن عفير وكان مسلما يكتم اسلامه وجلهمة بن الخيبري خال معاوية بن بكر ثم بعثوا لقمان بن عاد الاصغر بن صندين بن عاد الاكبر فانطلق كل رجل من هؤلاء ومعه رهط من قومه حتى بلغ عدد وفدهم سبعين رجلا فلما قدموا مكة نزلوا على معاوية بن بكر وهو بظاهر مكة خارجا من الحرم فأنزلهم وأكرمهم وكانوا أخواله وأصهاره فأقاموا عنده شهرا يشربون الخمر وتغنيهم الجرادتان وهما قينتان لمعاوية بن بكر وكان مسيرهم شهرا ومقامهم شهرا فلما رأى معاوية بن بكر طول مقامهم وقد بعثهم قومهم يتغوّثون بهم من البلاء الذي أصابهم شق ذلك عليه وقال هلك أخوالي وأصهاري وهؤلاء مقيمون عندي وهم ضيفي والله ما أدري كيف أصنع بهم أستحي أن آمرهم

بقومه (والذين معه برحمة منا) يعني وأنجينا أتباعه الذين آمنوا به وصدقوه لانهم كانوا مستحقين للرحمة (وقطعنا دابر الذين كذبوا بآياتنا) يعني وأهلكنا الذين كذبوا هودا من قومه وأراد بالآيات معجزات هود عليه الصلاة والسلام الدالة على صدقه وهذا اهلاك استئصال فهلكوا جميعا ولم يبق منهم واحد (وما كانوا مؤمنين) يعني لانهم لم يكونوا مصدقين بالله ولا برسوله هود عليه الصلاة والسلام

﴿ ذكر قصة عاد على ما ذكره محمد بن اسحق وأصحاب السير والاخبار ﴾

قالوا جميعا كانت منازل عاد وجماعتهم حين بعث الله تعالى فيهم هودا عليه الصلاة والسلام الاحقاف والاحقاف الرمل فيما بين عمان وحضرموت من أرض اليمن وكانوا قد فسقوا في الارض كلها وقهروا أهلها بفضل قوّتهم التي جعلها الله فيهم وكانوا أصحاب أوثان يعبدونها من دون الله عز وجل صنم يقال له صداء وصنم يقال له صمود وصنم يقال له الهباء فبعث الله عز وجل فيهم هودا عليه الصلاة والسلام وهو من أوسطهم نسبا وأفضلهم موضعا فأمرهم أن يوحدوا الله ولا يجعلوا معه الها غيره وأن يكفوا عن ظلم الناس ولم يأمرهم بغير ذلك فيما ذكر فأبوا عليه وكذبوه وقالوا من أشد منا قوّة واتبعه منهم ناس فآمنوا به وهم يسير يكتمون ايمانهم وكان ممن صدقه وآمن به رجل يقال له مرثد بن سعد بن عفير وكان يكتم ايمانه فلما عتوا على الله وكذبوا نبيهم وأكثروا في الارض الفساد وتجبروا وبنوا بكل ريع آية واتخذوا المصانع لعلهم يخلدون فلما فعلوا ذلك أمسك الله عنهم المطر ثلاث سنين حتى جهدهم ذلك وكان الناس في ذلك الزمان اذا نزل بهم بلاء وجهد يطلبون الفرج من الله عز وجل وذلك عند بيته الحرام بمكة مؤمنهم ومشركهم وكان يجتمع بمكة ناس كثير مختلفة أديانهم وكل معظم مكة معترف بحرمتها ومكانها من الله عز وجل وكان البيت معروفا مكانه من الحرم وكان سكان مكة يومئذ العماليق وانما سموا العماليق لان أباهم كان عمليق بن لاوذ بن سام بن نوح وكان سيد العماليق يومئذ رجلا يقال له معاوية ابن بكر وكانت أم معاوية كلهدة بنت الخيبري وهو رجل من عاد وكانت عاد أخوال معاوية سيد العماليق فلما قحطت عاد وقل عنهم المطر قالوا جهزوا منكم وفدا الى مكة ليستسقوا لكم فانكم قد هلكتم فبعثوا قيل بن عنز ونعيم بن هزال من هزيل وعقيل بن صندين بن عاد الاكبر ومرثد بن سعد بن عفير وكان مسلما يكتم اسلامه وجلهمة بن الخيبري خال معاوية بن بكر سيد العماليق ولقمان بن عاد فانطلق كل رجل من هؤلاء القوم ومعه جماعة من قومه فبلغ عدد وفد عاد سبعين رجلا فلما قدموا مكة نزلوا على معاوية بن بكر وهو بظاهر مكة خارجا عن الحرم فأنزلهم وأكرمهم وكانوا أخواله وأصهاره فأقاموا عنده شهرا يشربون الخمر وتغنيهم الجرادتان وهما قينتان لمعاوية بن بكر فلما رأى معاوية بن بكر طول مقامهم عنده وقد بعثهم قومهم يتغوّثون لهم من البلاء الذي أصابهم شق ذلك عليه وقال هلك أخوالي وأصهاري وهؤلاء مقيمون عندي وهم ضيفي نازلون عليّ والله ما أدري كيف أصنع فاني أستحي أن آمرهم بالخروج لما بعثوا اليه فيظنوا انه ضيق مني بمكانهم عندي وقد هلك من وراءهم من قومهم جهدا وعطشا قال وشكا ذلك من أمرهم الى قينتيه الجرادتين فقالتا قل شعرا نغنيهم به ولا يدرون من قاله لعل ذلك أن يحركهم فقال معاوية

ألا يا قيل ويحك قم فهينم * لعل الله يسقينا غماما * فيسقي أرض عاد ان عادا
قد امسوا لا يبينون الكلاما * من العطش الشديد فليس نرجو * به الشيخ الكبير ولا الغلاما

بالخروج ان ما بعثوا اليه فيظنون انه ضيق منى بمقامهم عندى وقد هلك من وراءهم من قومهم جهدا وعطشا والى دين لا نعرفه (وانا النظنك
الجرادتين فقالتا قل شعرا نغنهم به لا يدرون من قاله لعل ذلك ان يحركهم فقال معاوية بن بكر ألا يا قيل ويحك والمين أبلغكم رسالات ربي وأ
فيسقى أرض عاد ان عادا * قد امسوا لا يبينون الكلاما من العطش الشديد فليس نرجو
وقد كانت نساؤهم بخير * فقد امست نساؤهم أيامى وان الوحش تأتيهم جهارا * لاقعة قوم نوح شئ حسن
وامن قومه انا لنراك

وقد كانت نساؤهمو بخير * فقد أمست نساؤهم أيامى * وان الوحش تأتيهم جهارا ولا تخشى لعادى سهاما * وأنتم ههنا فيما اشتهيتم * نهاركمو وليلكمو تماما
فقبح وفدكم من وفد قوم * ولا لقوا التحية والسلاما

فلما قال معاوية هذا الشعر وغنتهم به الجرادتان وعرف القوم ماغنتا به قال بعضهم لبعض ياقوم انما بعثكم قومكم ليتغوثوا بكم من هذا البلاء الذى نزل بهم وقد أبطأتم عليهم فادخلوا الحرم واستسقوا لقومكم فقال مرثد بن سعد بن عفير انكم والله لا تسقون بدعائكم ولكن ان أطعتم نبيكم وتبتم الى ربكم سقيتم وأظهر اسلامه عند ذلك وقال فى ذلك

عصت عاد رسولهم فأمسوا * عطاشا ما تبلهم السماء
لهم صنم يقال له صمود * يقابله صداء والهباء
فبصرنا الرسول سبيل رشد * فأبصرنا الهدى وجلا العماء
وان اله هود هو الهى * على الله التوكل والرجاء

زاد فى رواية

لقد حكم الاله وليس جورا * وحكم الله ان غلب الهواء
على عاد وعاد شر قوم * فقد هلكوا وليس لهم بقاء
وانى لن أفارق دين هود * طوال الدهر أو يأتى الفناء

فقال جلهمة بن الخيبرى مجيبا لمرثد بن سعد حين فرغ من مقالته وعرف انه اتبع دين هود وآمن به

ألا يا سعد انك من قبيل * ذوى كرم وأمك من ثمود
فانا لا نطيعك ما بقينا * ولسنا فاعلين لما تريد
أتأمرنا لنترك دين وفد * ورمل والصداء مع الصمود
ونترك دين آباء كرام * ذوى رأى ونتبع دين هود

ثم قال جلهمة لمعاوية بن بكر وأبيه بكر احبسا عنا مرثدا فلا يقدمن معنا مكة فانه قد تبع دين هود وترك ديننا ثم خرجوا الى مكة يستسقون بها لعاد فلما ولوا الى مكة خرج مرثد بن سعد من منزل معاوية بن بكر حتى أدركهم بمكة قبل أن يدعوا الله بشئ مما خرجوا اليه فلما انتهى اليهم قام يدعو الله وبها وفد عاد يدعونه فقال مرثد اللهم اعطنى سؤلى وحدى ولا تدخلنى فيما يدعوك به وفد عاد وقام قيل بن عنز رأس وفد عاد يدعو فقال اللهم أعط قيلا ما سألك وقال الوفد معه واجعل سؤلنا مع سؤله وكان قد تخلف عن وفد عاد لقمان بن عاد وكان سيد عاد حتى اذا فرغوا من دعواتهم قام لقمان فقال اللهم انى جئتك وحدى فى حاجتى فأعطنى سؤلى وسأل طول العمر فعمر عمر سبعة أنسر وقال قيل بن عنز حين دعا يا الهنا ان كان هود صادقا فاسقنا فانا قد هلكنا فانشأ الله تعالى سحائب ثلاثا بيضاء وحمراء وسوداء ثم ناداه مناد من السماء يا قيل اختر لقومك ولنفسك من هذه السحائب فقال قيل قد اخترت السحابة السوداء فانها أكثر السحاب ماء فناداه مناد اخترت رمادا رمددا لا يبقى من آل عاد أحدا وساق الله تعالى السحابة السوداء التى اختارها قيل بما فيها من النقمة الى عاد حتى خرجت عليهم من واد لهم يقال له المغيث فلما رأوها استبشروا بها وقالوا هذا عارض ممطرنا يقول الله عز وجل بل هو ما استعجلتم به ريح فيها عذاب أليم تدمر كل شئ أى كل شئ مرت به بأمر ربها وكان أول من أبصر

وأنتم ههنا فيما اشتهيتم
نهاركمو وليلكمو تماما
فقبح وفدكم من وفد قوم
ولا لقوا التحية والسلاما
فلما غنتهم الجرادتان هذا قال
بعضهم لبعض ياقوم انما بعثكم
قومكم يتغوثون بكم من البلاء
الذى نزل بهم وقد أبطأتم عليهم
فادخلوا هذا الحرم فاستسقوا
لقومكم فقال مرثد بن سعد بن
عفير وكان قد آمن بهود سرا انكم
والله لا تسقون بدعائكم ولكن
ان أطعتم نبيكم وأنبتم الى ربكم
سقيتم فاظهر اسلامه عند ذلك
وقال شعرا
عصت عاد رسولهم فامسوا
عطاشا ما تبلهم السماء
لهم صنم يقال له صمود
يقابله صداء والهباء
فبصرنا الرسول سبيل رشد
فأبصرنا الهدى وجلى العماء
وان اله هود هو الهى
على الله التوكل والرجاء
فقالوا لمعاوية بن بكر احبس
عنا مرثد بن سعد فلا يقدمن
معنا مكة فانه قد اتبع دين هود
وترك ديننا ثم خرجوا الى مكة
يستسقون لعاد فلما ولوا الى مكة
خرج مرثد بن سعد من منزل
معاوية حتى أدركهم قبل أن
يدعوا الله بشئ مما خرجوا له

فلما انتهى اليهم قام يدعو الله وبها وفد عاد يدعون فقال اللهم اعطنى سؤلى وحدى ولا تدخلنى فى شئ مما يدعوك به وفد عاد وكان قيل ما
ابن عنز رأس وفد عاد فقال وفد عاد اللهم أعط قيلا ما سألك واجعل سؤلنا مع سؤله وكان قد تخلف عن وفد عاد حين دعوا لقمان بن عاد وكان سيد عاد
حتى اذا فرغوا من دعوتهم فقال اللهم انى جئتك وحدى فى حاجتى فاعطنى سؤلى وسأل الله طول العمر فعمر عمر سبعة أنسر وقال قيل بن عنز حين
دعا يا الهنا ان كان هود صادقا فاسقنا فانا قد هلكنا فانشأ الله سحائب ثلاثا بيضاء وحمراء وسوداء ثم ناداه مناد من السحاب يا قيل اختر لنفسك

(والذين معه برحمة منا وقطعنا دابر فقال قيل اخترت السحابة السوداء فانها أكثر السحاب ماء فنا داه منا داخترت رمادا رمددا لا يبقى من آل عاد
قصة عاد على ماذكره محمد بن اسحاق التى اختارها قيل عا فيها من النقمة الى عاد حتى خرجت عليهم من واد لهم يقال له المغيث فلما رأوها استبشروا
قد فشوا فى الارض كلها وقهروا والله تعالى بل هو ما استعجلتم به ريح فيها عذاب أليم تدمر كل شئ بأمر ربها أى كل شئ مرت به وكان أول من أبصر
وصنم يقال له الهبا فبعث الله اليهم امرأة من عاد يقال لها مهدد فلما تبينت ما فيها صاحت ثم صعقت فلما أفاقت قالوا لها ماذا رأيت قالت رأيت ريحا فيها
رجال يقودونها فسخرها الله عليهم سبع ليال وثمانية أيام حسوما فلم تدع من عاد أحدا الا هلك واعتزل هود ومن معه من المؤمنين
بقومه (وا...) يرةما يصيبه ومن معه من الريح الا ما تلين عليه الجلود وتلذ الانفس وانها لتمر من عاد بالظعن فتحملهم بين السماء والارض
وتدمغهم بالحجارة وخرج وفد عاد من مكة حتى مروا بمعاوية بن بكر فنزلوا عليه فبيناهم عنده اذ أقبل رجل على ناقة فى ليلة مقمرة مساء ثالثة من مصاب عاد فاخبرهم الخبر فقالوا له فأين فارقت هودا وأصحابه فقال فارقتهم بساحل البحر فكانهم شكوا فيما حدثهم به فقالت هزيلة بنت بكر صدق ورب مكة وذكروا ان مرثد بن سعد ولقمان بن عاد وقيل بن عنز حين دعوا بمكة قيل لهم قد أعطيتم مناكم فاختاروا لانفسكم الا انه لا سبيل الى الخلود ولا بد من الموت فقال مرثد اللهم اعطنى صدقا وبرا فأعطى ذلك وقال لقمان اعطنى يارب عمرا فقيل له اختر فاختار عمر سبعة أنسر فكان يأخذ الفرخ حين يخرج من بيضته فيأخذ الذكر منها لقوته حتى اذا مات أخذ غيره فلم يزل يفعل ذلك حتى أتى على السابع وكان كل نسر يعيش
ثمانين سنة وكان آخرها لبدا فلما مات لبد مات لقمان معه وأما قيل فانه قال أختار أن يصيبنى ما أصاب قومى فقيل له انه الهلاك فقال لا أبالى لا
حاجة لى فى البقاء بعدهم فاصابه الذى أصاب عادا من البلاء والعذاب فهلك قال السدى بعث الله على عاد الريح العقيم فلما دنت منهم نظروا الى
الابل والرجال تطير بهم الريح بين السماء والارض فلما رأوها تبادروا البيوت فدخلوها وأغلقوا أبوابهم فجاءت الريح فقلعت أبوابهم فدخلت
عليهم فاهلكتهم فيها ثم أخرجتهم من البيوت فلما أهلكهم الله أرسل عليهم طيرا سوداء فنقلتهم الى البحر فألقتهم فيه وروى ان الله عز وجل أمر
الريح فأهالت عليهم الرمال فكانوا تحت الرمل سبع ليال وثمانية أيام لهم أنين تحت الرمل ثم أمر الريح فكشفت عنهم الرمال فاحتملتهم فرمت
بهم فى البحر ولم تخرج ريح قط الا بمكيال الا يومئذ فانها عتت على الخزنة فغلبتهم فلم يعلموا كم كان مكيالها وفى الحديث انها خرجت على قدر خرق
الخاتم وروى عن على ان قبر هود بحضرموت فى كثيب أحمر وقال عبد الرحمن بن سابط بين الركن والمقام وزمزم قبر تسعة وتسعين نبيا وان قبر هود
وشعيب وصالح واسمعيل فى تلك البقعة ويروى ان النبى من الانبياء اذا هلك قومه جاء هو والصالحون معه الى مكة يعبدون الله فيها حتى يموتوا

ما فيها وعرف انها ريح مهلكة امرأة من عاد يقال لها مهدد فلما عرفت ما فيها من العذاب صاحت ثم صعقت
فلما ان أفاقت قالوا لها ماذا رأيت قالت رأيت الريح فيها كشهب النار أمامها رجال يقودونها فسخرها الله عليهم
سبع ليال وثمانية أيام حسوما فلم تدع من آل عاد أحدا الا أهلكته واعتزل هود ومن معه من المؤمنين فى
حظيرة ما يصيبه ومن معه من الريح الا ما تلين عليه الجلود وتلذ به الانفس وانها فى قوتها لتمر بالظعن من عاد
فتحملهم بين السماء والارض وتدمغهم بالحجارة وخرج وفد عاد من مكة حتى مروا بمعاوية بن بكر فنزلوا عليه
فبيناهم عنده اذ أقبل اليه رجل على ناقة فى ليلة مقمرة وذلك مساء ثالثة من مصاب عاد فأخبرهم الخبر فقالوا
له أين فارقت هودا وأصحابه فقال فارقتهم بساحل البحر وكأنهم شكوا فيما حدثهم به فقالت هذيلة بنت بكر
صدق ورب الكعبة وقال السدى بعث الله عز وجل على عاد الريح العقيم فلما دنت منهم نظروا الى الابل
والرجال تطير بهم الريح بين السماء والارض فلما رأوها تبادروا الى البيوت فدخلوها وأغلقوا الابواب
فجاءت الريح فقلعت أبوابهم ودخلت عليهم فأهلكتهم فيها ثم أخرجتهم من البيوت فلما أهلكتهم أرسل الله
تعالى عليهم طيرا أسود فنقلتهم الى البحر فألقاهم فيه وقيل ان الله تعالى أمر الريح فأمالت عليهم الرمال فكانوا
تحتها سبع ليال وثمانية أيام يسمع لهم أنين تحت الرمل ثم أمر الله الريح فكشفت عنهم الرمل ثم احتملتهم فرمت
بهم فى البحر ولم تخرج ريح قط الا بمكيال الا يومئذ فانها عتت على الخزنة فغلبتهم فلم يعلموا كم كان مكيالها وفى
الحديث انها خرجت على مثل خرق الخاتم وقيل ان مرثد بن سعد ولقمان بن عاد وقيل بن عنز حين دعوا بمكة
قيل لهم قد أعطيتم مناكم فاختاروا لانفسكم غير أنه لا سبيل الى الخلود ولا بد من الموت فقال مرثد اللهم أعطنى
برا وصدقا فاعطى ذلك وقال لقمان اللهم اعطنى عمرا فقيل له اختر فاختار عمر سبعة أنسر فكان يأخذ الفرخ
حين يخرج من البيضة وكان يأخذ الذكر لقوته فيربيه حتى يموت فاذا مات أخذ غيره فلم يزل يفعل ذلك
حتى أتى على السابع وكان كل نسر يعيش ثمانين سنة وكان السابع من النسور اسمه لبد فلما مات لبد مات
لقمان معه وأما قيل فانه اختار لنفسه ما يصيب قومه فقيل له انه الهلاك فقال لا أبالى لا حاجة لى فى البقاء
بعد قومى فأصابه الذى أصاب عادا فهلك ومن معه من الوفد الذين خرجوا يستسقون لما دنت الريح لما
خرجوا من الحرم فأهلكتهم جميعا فلما أهلك الله عادا ارتحل هود ومن معه من المؤمنين من أرضهم بعد هلاك
قومه الى موضع يقال له الشحر من أرض اليمن فنزل هنالك ثم أدركه الموت فدفن بأرض حضرموت يروى
عن على بن أبى طالب كرم الله وجهه ان قبر هود عليه الصلاة والسلام بحضرموت فى كثيب أحمر وقال
عبد الرحمن بن شبابة بين الركن والمقام وزمزم قبر تسعة وتسعين نبيا وان قبر هود وصالح وشعيب واسمعيل

قوله تعالى (والى ثمود أخاهم صالحا) وهو ثمود بن عابر بن ارم بن سام بن نوح وأراد ههنا القبيلة قال أبو عمرو بن العلاء سميت ثمود لقلة مائها والثمد الماء القليل وكانت مساكنهم الحجر بين الحجاز والشام الى وادى القرى أخاهم صالحا أى أرسلنا الى ثمود أخاهم فى النسب لا فى الدين صالحا وهو صالح بن عبيد بن آسف بن ماسح بن عبيد بن خادر بن ثمود (قال ياقوم اعبدوا الله مالكم من اله غيره قد جاءتكم بينة) حجة (من ربكم) على صدقى (هذه ناقة الله) أضافها اليه على التفضيل والتخصيص كما يقال بيت الله (لكم آية) نصب على الحال (فذروها تأكل) العشب (فى أرض الله ولا تمسوها بسوء) لا تصيبوها بعقر (فيأخذكم عذاب أليم واذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد عاد وبوّأكم) أسكنكم وأنزلكم (فى الارض تتخذون من سهولها قصورا وتنحتون الجبال بيوتا) كانوا ينقبون فى الجبال البيوت ففى الصيف يسكنون بيوت الطين وفى الشتاء بيوت الجبل وقيل كانوا ينحتون البيوت فى الجبل لان بيوت الطين ما كانت تبقى مدة أعمارهم لطول أعمارهم (فاذكروا آلاء الله ولا تعثوا فى الارض مفسدين) والعثو أشد الفساد (قال الملأ) قرأ ابن عامر وقال الملأ بالواو (الذين استكبروا من قومه) يعنى الاشراف والقادة الذين تعظموا عن الايمان بصالح (للذين استضعفوا) يعنى الاتباع (لمن آمن منهم) يعنى قال الكفار للمؤمنين (أتعلمون أن صالحا مرسل من ربه) اليكم (قالوا انا بما أرسل به مؤمنون قال الذين استكبروا انا بالذى آمنتم به كافرون) جاحدون (فعقروا الناقة) قال الازهرى العقر هو قطع عرقوب البعير ثم جعل النحر عقرا لان ناحر البعير يعقره ثم ينحره (وعتوا عن أمر ربهم) والعتو الغلو فى الباطل يقال عتا يعتو عتوّا اذا استكبر والمعنى عصوا الله وتركوا أمره فى الناقة وكذبوا نبيهم والسلام

عليهم الصلاة والسلام فى تلك البقعة ويروى ان كل نبى من الانبياء اذا اهلك قومه جاء هو والصالحون من قومه معه الى مكة يعبدون الله تعالى حتى يموتوا بها * قوله عز وجل (والى ثمود أخاهم صالحا) يعنى وأرسلنا الى ثمود وهو ثمود بن عابر بن ارم بن سام بن نوح وهو أخو جديس بن عابر وكانت مساكن ثمود الحجر بين الحجاز والشام الى وادى القرى وما حوله ومعنى الكلام والى بنى ثمود أخاهم صالحا لان ثمود قبيلة قال أبو عمرو بن العلاء سميت ثمود لقلة مائها والثمد الماء القليل وقيل سموا ثمود باسم أبيهم الذى ينسبون اليه أخاهم صالحا يعنى فى النسب لا فى الدين وهو صالح بن عبيد بن آسف بن ماسح بن عبيد بن حاذر بن ثمود (قال ياقوم اعبدوا الله مالكم من اله غيره) يعنى قال لهم صالح حين أرسله الله تعالى اليهم ياقوم وحدوا الله تعالى ولا تشركوا به شيأ فما لكم من اله يستحق أن يعبد سواه (قد جاءتكم بينة من ربكم) يعنى جاءتكم حجة من ربكم وبرهان على صدق ما أقول وأدعو اليه من عبادة الله تعالى وأن لا تشركوا به شيأ وعلى تصديقى بانى رسول الله اليكم ثم فسر تلك البينة فقال (هذه ناقة الله لكم آية) يعنى علامة على صدقى قال العلماء رحمهم الله تعالى ووجه كون هذه الناقة آية على صدق صالح ومعجزة له خارقة للعادة انها خرجت من صخرة فى الجبل وكونها لا من ذكر ولا من أنثى وكمال خلقها من غير حمل ولا تدريج لانها خلقت فى ساعة وخرجت من الصخرة وقيل لانه كان لها شرب يوم ولجميع قبيلة ثمود شرب يوم وهذا من المعجزة أيضا لان ناقة تشرب ما تشرب به قبيلة معجزة وكانوا يحلبونها فى يوم شربها قدر ما يكفيهم جميعهم ويقوم لهم مقام الماء وهذا أيضا معجزة وقيل ان سائر الوحوش والحيوانات كانت تمتنع من شرب الماء فى يوم شرب الناقة وتشرب الحيوانات الماء فى غير يوم الناقة وهذا أيضا معجزة وانما أضافها الى الله تعالى فى قوله هذه ناقة الله على سبيل التفضيل والتشريف كما يقال بيت الله وقيل لان الله تعالى خلقها بغير واسطة ذكر وأنثى وقيل لانه لم يملكها أحد الا الله تعالى وقيل لانها كانت حجة الله على قوم صالح (فذروها تأكل فى أرض الله) يعنى فذروا الناقة تأكل العشب من أرض الله فان الارض لله والناقة أيضا لله وليس لكم فى أرض الله شئ لانه هو الذى أنبت العشب فيها (ولا تمسوها بسوء) يعنى ولا تطردوها ولا تقربوها بشئ من أنواع الاذى ولا تعقروها (فيأخذكم عذاب أليم) يعنى بسبب عقرها وأذاها (واذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد عاد) يعنى ان الله أهلك عادا وجعلكم تخلفونهم فى الارض وتعمرونها (وبوّأكم) يعنى وأسكنكم وأنزلكم (فى الارض تتخذون من سهولها قصورا) يعنى تبنون القصور من سهولة الارض لان القصور انما تبنى من اللبن والآجر المتخذ من الطين السهل اللين (وتنحتون الجبال بيوتا) يعنى وتشقون بيوتا من الجبال وقيل كانوا يسكنون السهول فى الصيف والجبال فى الشتاء وهذا يدل على أنهم كانوا متنعمين مترفهين (فاذكروا آلاء الله) أى فاذكروا نعمة الله عليكم واشكروه عليها (ولا تعثوا فى الارض مفسدين) قال قتادة معناه ولا تسيروا فى الارض مفسدين فيها والعثو أشد الفساد وقيل أراد به عقر الناقة وقيل هو على ظاهره فيدخل فيه النهى عن جميع أنواع الفساد (قال الملأ الذين استكبروا من قومه) يعنى قال الاشراف الذين تعظموا عن الايمان بصالح (للذين استضعفوا) يعنى المساكين (لمن آمن منهم) يعنى قال الاشراف المتعظمون فى أنفسهم لاتباعهم الذين آمنوا بصالح وهم الضعفاء من قومه (أتعلمون أن صالحا مرسل من ربه) يعنى ان الله أرسله الينا واليكم (قالوا انا بما أرسل به مؤمنون) يعنى قال الضعفاء انا بما أرسل الله به صالحا من الدين والهدى مصدقون (قال الذين استكبروا) يعنى عن أمر الله والايمان به وبرسوله صالح (انا بالذى آمنتم به كافرون) أى جاحدون منكرون (فعقروا الناقة) يعنى فعقرت ثمود الناقة والعقر قطع عرقوب البعير ثم جعل النحر عقرا لان ناحر البعير يعقره ثم ينحره (وعتوا عن أمر ربهم) أى تكبروا عن أمر ربهم وعصوه والعتو الغلو فى الباطل والتكبر عن الحق والمعنى أنهم عصوا الله وتركوا أمره فى الناقة وكذبوا نبيهم صالحا عليه الصلاة

(وقالوا ياصالح ائتنا بما تعدنا) أي من العذاب (ان كنت من المرسلين فاخذتهم الرجفة) وهي زلزلة الارض وحركتها وأهلكوا بالصيحة والرجفة (فأصبحوا في دارهم) قيل أراد الديار وقيل أراد في أرضهم وبلدتهم ولذلك وحد الدار (جاثمين) خامدين ميتين قيل سقطوا على وجوههم موتى عن آخرهم (فتولى) أعرض صالح (عنهم وقال ياقوم لقد أبلغتكم رسالة ربي ونصحت لكم ولكن لا تحبون الناصحين) فان قيل كيف خاطبهم بقوله لقد أبلغتكم رسالة ربي ونصحت لكم بعدما أهلكوا بالرجفة قيل كما خاطب النبي صلى الله عليه وسلم الكفار من قتلى بدر حين ألقاهم في القليب فجعل يناديهم بأسمائهم وأسماء آبائهم أيسركم انكم أطعتم الله ورسوله فانا قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا فهل وجدتم ما وعد ربكم حقا فقال عمر يارسول الله ما تكلم من أجساد لا أرواح لها فقال النبي صلى الله عليه وسلم والذي نفس محمد بيده ما أنتم باسمع لما أقول منهم ولكن لا يجيبون وقيل خاطبهم ليكون عبرة لمن خلفهم وقيل في الآية تقديم وتأخير تقديرها فتولى عنهم وقال ياقوم لقد أبلغتكم رسالة ربي فأخذتهم الرجفة وكان قصة ثمود على ما ذكره محمد بن اسحاق ووهب وغيرهما ان عادا لما هلكت وتقضى أمرها عمرت ثمود بعدها واستخلفوا في الارض فدخلوا فيها وكثروا وعمروا حتى جعل أحدهم يبني المسكن من المدر فينهدم والرجل منهم حي فلما رأوا ذلك اتخذوا من الجبال بيوتا وكانوا في سعة من معاشهم فعتوا وأفسدوا في الارض وعبدوا غير الله فبعث الله اليهم صالحا وكانوا قوما عربا وكان صالح من أوسطهم نسبا وأفضلهم حسبا وموضعا فبعثه الله اليهم غلاما شابا فدعاهم الى الله حتى شمط وكبر لا يتبعه منهم الا قليل

مستضعفون فلما ألح عليهم صالح بالدعاء والتبليغ وأكثر لهم التحذير والتخويف سألوه أن يريهم آية تكون مصداقا لما يقول فقال لهم أي آية تريدون قالوا تخرج معنا الى عيدنا وكان لهم عيد يخرجون فيه باصنامهم في يوم معلوم من السنة فتدعو الهك وندعو آلهتنا فان استجيب لك اتبعناك وان استجيب لنا اتبعتنا فقال لهم صالح نعم فخرجوا بأوثانهم الى عيدهم وخرج صالح معهم فدعوا أوثانهم وسألوها ان لا يستجاب لصالح في شيء مما يدعو به ثم قال جندع بن عمرو بن حراش وهو يومئذ سيد ثمود ياصالح أخرج لنا من هذه الصخرة لصخرة منفردة في ناحية الحجر يقال لها الكاثبة ناقة مخترجة جوفاء وبراء عشراء والمخترجة ما شاكل البخت من الابل فان فعلت صدقناك وآمنا بك فأخذ عليهم صالح مواثيقهم لئن فعلت لتصدقني ولتؤمنن بي قالوا نعم فصلى صالح ركعتين ودعا ربه فتمخضت الصخرة تمخض النتوج بولدها ثم تحركت الهضبة فانصدعت عن ناقة عشراء جوفاء وبراء كما وصفوا لا يعلم ما بين جنبيها عظما الا الله وهم ينظرون ثم نتجت سقبا مثلها في العظم فآمن به جندع بن عمرو ورهط من قومه وأراد أشراف ثمود أن يؤمنوا به ويصدقوه فنهاهم ذؤاب بن عمرو بن لبيد والحباب صاحب أوثانهم ورباب بن صمعر وكان كاهنهم وكانوا من أشراف ثمود فلما خرجت الناقة قال لهم صالح هذه ناقة الله لها شرب ولكم شرب يوم معلوم فمكثت

والسلام (وقالوا ياصالح ائتنا بما تعدنا) يعني من العذاب (ان كنت من المرسلين) يعني ان كنت كما تزعم انك رسول الله فان الله تعالى ينصر رسله على أعدائه وانما قالوا ذلك لانهم كانوا مكذبين في كل ما أخبرهم به من العذاب فعجل الله لهم ذلك فقال تعالى (فأخذتهم الرجفة) قال الفراء والزجاج الرجفة الزلزلة الشديدة العظيمة وقال مجاهد والسدي هي الصيحة فيحتمل أنهم أخذتهم الزلزلة من تحتهم والصيحة من فوقهم حتى هلكوا وهو قوله تعالى (فأصبحوا في دارهم جاثمين) يعني فأصبحوا في أرضهم وبلدهم جاثمين ولذلك وحد الدار كما يقال دار الحرب أي بلد الحرب ودار بني فلان يعني موضعهم ومجمعهم وجمع في آية أخرى فقال في ديارهم لانه أراد ما لكل واحد منهم من الديار والمساكن وقوله جاثمين يعني باركين على الركب والجثوم للناس والطير بمنزلة البروك للبعير وجثوم الطير هو وقوعه لاطئا بالارض في حال نومه وسكونه بالليل والمعنى انهم أصبحوا جاثمين على وجوههم موتى لا يتحركون (فتولى عنهم) يعني فأعرض عنهم صالح وفي وقت هذا التولي قولان أحدهما انه تولى عنهم بعد ان ماتوا وهلكوا ويدل عليه قوله فأصبحوا في دارهم جاثمين فتولى عنهم والفاء للتعقيب فدل على انه جعل هذا التولي بعد جثومهم وهو موتهم والقول الثاني انه تولى عنهم وهم أحياء قبل موتهم وهلاكهم ويدل عليه انه خاطبهم (وقال ياقوم لقد أبلغتكم رسالة ربي ونصحت لكم ولكن لا تحبون الناصحين) وهذا الخطاب لا يليق الا بالاحياء فعلى هذا القول يحتمل ان يكون في الآية تقديم وتأخير تقديره فتولى عنهم وقال ياقوم لقد أبلغتكم رسالة ربي ونصحت لكم ولكن لا تحبون الناصحين فأخذتهم الرجفة فأصبحوا في دارهم جاثمين وأجاب أصحاب القول الاول عن هذا انه خاطبهم بعد هلاكهم وموتهم توبيخا وتقريعا كما خاطب النبي صلى الله عليه وسلم الكفار من قتلى بدر حين ألقوا في القليب فجعل يناديهم بأسمائهم الحديث في الصحيح وفيه فقال عمر يارسول الله كيف تكلم أقواما قد جيفوا فقال ما أنتم بأسمع لما أقول منهم ولكن لا يجيبون وقيل انما خاطبهم صالح بذلك ليكون عبرة لمن يأتي من بعدهم فينزجر عن مثل تلك الطريقة التي كانوا عليها

﴿ ذكر قصة ثمود على ما ذكره محمد بن اسحق ووهب بن منبه وغيرهما من أصحاب السير والاخبار ﴾

قالوا جميعا ان عادا لما هلكت وانقضى أمرها عمرت ثمود بعدها واستخلفوا في الارض فدخلوا فيها وكثروا وعمروا حتى ان أحدهم ليبني المسكن من المدر فينهدم والرجل حي فلما رأوا ذلك اتخذوا من الجبال بيوتا وكانوا في سعة من العيش والرخاء فعثوا وأفسدوا في الارض وعبدوا غير الله فبعث الله تعالى اليهم صالحا نبيا وكانوا قوما عربا وكان صالح من أوسطهم نسبا وأفضلهم بيتا وحسبا فبعثه الله تعالى اليهم وهو غلام فلم يزل يدعوهم الى

الناقة ومعها سقبها فى أرض ثمود ترعى الشجر وتشرب الماء فكانت ترد الماء غبا فاذا كان يومها وضعت رأسها فى بئر فى الحجر يقال لها بئر الناقة فما ترفع رأسها حتى تشرب كل ماء فيها فلا تدع قطرة ثم ترفع رأسها فتفتح حتى تفحج لهم فيحلبون ما شاؤا من لبن فيشربون ويدخرون حتى يملؤا أوانيهم كلها ثم تصدر من غير الفج الذى وردت منه لا تقدر أن تصدر من حيث ترد يضيق عنها حتى اذا كان يومهم فيشربون ما شاؤا من الماء ويدخرون ما شاؤا ليوم الناقة فهم من ذلك فى سعة ودعة وكانت الناقة تصيف اذا كان الحر بظهر الوادى فتهرب منها المواشى أغنامهم وبقرهم وابلهم فتهبط الى بطن الوادى فى حره وجدبه وذلك ان المواشى تنفر منها اذا رأتها وتشتو ببطن الوادى اذا كان الشتاء فتهرب مواشيهم الى ظهر الوادى فى البرد والجدب فأضر ذلك بمواشيهم للبلاء والاختبار فكبر ذلك عليهم فعتوا عن أمر ربهم وحملهم ذلك على عقر الناقة فاجمعوا على عقرها وكانت امرأتان من ثمود احداهما يقال لها عنيزة بنت غنم بن مجلز تكنى بأم غنم وكانت امرأة ذؤاب بن عمرو وكانت عجوزا مسنة وكانت ذات بنات حسان وذات مال من ابل وبقر وغنم وامرأة أخرى يقال لها صدوف بنت المحيا وكانت جميلة غنية ذات مواش كثيرة وكانتا من أشد الناس عداوة لصالح وكانتا تحبان عقر الناقة لما أضرت بهما من مواشيهما فتحايلتا فى عقر الناقة فدعت صدوف رجلا من ثمود يقال له الحباب لعقر الناقة وعرضت عليه نفسها ان هو فعل فأبى عليها فدعت ابن عم لها يقال له مصدع بن مهرج بن المحيا وجعلت له نفسها على أن يعقر الناقة وكانت من أحسن الناس وأكثرهم مالا فأجابها الى ذلك ودعت عنيزة بنت غنم قدار بن سالف وكان رجلا أحمر أزرق قصيرا يزعمون انه كان لزنية ولم يكن لسالف ولكنه ولد على فراش سالف فقالت أعطيك أى بناتى شئت على أن تعقر الناقة وكان قدار عزيزا منيعا فى قومه أخبرنا عبد الواحد المليحى أنا أحمد بن عبد الله النعيمى أنا محمد بن يوسف حدثنا محمد بن اسمعيل حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا وهيب حدثنا هشام عن أبيه انه أخبره عبد الله بن زمعة أنه سمع النبى صلعم يخطب وذكر الناقة والذى عقرها فقال رسول الله صلعم اذ انبعث أشقاها انبعث لها رجل عزيز عارم منيع فى قومه مثل أبى زمعة رجعنا الى القصة قالوا فانطلق قدار بن سالف ومصدع بن مهرج فاستغويا غواة ثمود فاتبعهم سبعة نفر فكانوا تسعة رهط فانطلق قدار ومصدع وأصحابهما فرصدوا الناقة حين صدرت عن الماء وقد كمن لها قدار فى أصل صخرة على طريقها وكمن لها مصدع فى طريق آخر فمرت على مصدع فرماها بسهم فانتظم به فى عضلة ساقها وخرجت أم غنم عنيزة وأمرت ابنتها وكانت من أحسن الناس فأسفرت لقدار ثم زمرته فشد على الناقة بالسيف فكسف عرقوبها فخرت

الحباب

الله تعالى والى عبادته حتى شمط وكبر فلم يتبعه منهم الا قليل مستضعفون فلما ألح عليهم صالح بالدعاء والتبليغ وأكثر لهم التحذير والتخويف سألوه أن يريهم آية تكون مصدقا على ما يقول فقال صالح أى آية تريدون فقالوا تخرج معنا الى عيدنا وكان لهم عيد يخرجون فيه أصنامهم وذلك فى يوم معلوم من السنة وقالوا تدعو الهك وندعو آلهتنا فان استجيب لك اتبعناك وان استجيب لنا اتبعتنا فقال لهم صالح نعم فخرجوا بأصنامهم الى عيدهم وخرج صالح معهم ودعوا أوثانهم وسألوها أن لا يستجاب لصالح فى شئ مما يدعو به ثم قال جندع ابن عمرو بن حراش وهو يومئذ سيد ثمود يا صالح أخرج لنا من هذه الصخرة لصخرة منفردة فى ناحية الحجر يقال لها الكاثبة ناقة مخترجة جوفاء وبراء عشراء والمخترجة ما شاكلت البخت من الابل فان فعلت آمنا بك وصدقناك فأخذ عليهم صالح مواثيقهم لئن فعلت لتصدقنى ولتؤمنن بى قالوا نعم قال فصلى صالح عليه الصلاة والسلام ركعتين ودعا ربه عز وجل فتمخضت الصخرة كما تمخض النتوج بولدها ثم تحركت الهضبة عن ناقة عشراء جوفاء وبراء كما سألوا ووصفوا غير انه لا يعلم ما بين جنبيها الا الله عز وجل عظما وهم ينظرون ثم نتجت سقبا مثلها فى العظم فآمن به جندع بن عمرو ورهط معه من قومه وأراد بقية أشراف ثمود أن يؤمنوا به ويصدقوه فنهاهم ذؤاب بن عمرو بن لبيد والحباب وكان صاحبا أوثانهم ورباب بن ضمير وكان كاهنهم وكانوا من أشراف ثمود فلما خرجت الناقة من الصخرة قال لهم صالح هذه ناقة لها شرب ولكم شرب يوم معلوم فمكثت الناقة ومعها سقبها فى أرض ثمود ترعى الشجر وتشرب الماء وكانت ترد الماء غبا فاذا كان يوم ورودها وضعت رأسها فى بئر فى الحجر يقال لها بئر الناقة فما ترفع رأسها حتى تشرب كل ما فيها فلا تدع قطرة ثم ترفع رأسها فتتفحج لهم فيحلبون ما شاؤا منها من لبن فيشربون ويدخرون حتى يملؤا أوانيهم كلها ثم تصدر الناقة من غير الفج الذى وردت منه ولا تقدر أن تصدر من حيث وردت حتى اذا كان من الغد كان يوم ثمود فيشربون ما شاء الله من الماء ويدخرون ما شاؤا ليوم الناقة فهم على ذلك فى سعة ودعة وكانت الناقة تصيف اذا كان الحر بظهر الوادى فتهرب منها مواشيهم الابل والبقر والغنم فتهبط الى بطن الوادى فتكون فى حره وجدبه واذا كان الشتاء فتشتو الناقة فى بطن الوادى فتهرب المواشى الى ظهره فتكون فى البرد والجدب فأضر ذلك بمواشيهم للامر الذى يريده الله بهم والبلاء والاختبار فكبر ذلك عليهم فعتوا عن أمر ربهم وحملهم ذلك على عقر الناقة فأجمعوا على عقرها وكانت امرأتان من ثمود يقال لاحداهما عنيزة بنت غنم بن مجلد وتكنى بأم غنم وكانت عجوزا مسنة وهى امرأة ذؤاب بن عمرو وكانت ذات بنات حسان وذات مال من ابل وبقر وغنم والمرأة الاخرى يقال لها صدقة بنت المختار وكانت جميلة غنية ذات مواش كثيرة وكانتا من أشد الناس عداوة لصالح عليه الصلاة والسلام وكانتا تحبان عقر الناقة لما أضرت بمواشيهما فتحيلتا فى عقر الناقة فدعت صدقة رجلا من ثمود يقال له

ورغت رغاة واحدة تحذر سقبها ثم طعن فى لبتها فنحرها وخرج أهل البلد واقتسموا لحمها وطبخوه فلما رأى سقبها ذلك انطلق حتى أتى جبلا منيعا يقال له صنو وقيل اسمه قارة وأتى صالح فقيل له أدرك الناقة فقد عقرت فأقبل وخرجوا يتلقونه و يعتذرون اليه يانبى الله انما عقرها فلان ولاذنب لنا فقال صالح انظروا هل تدركون فصيلها فان أدركتموه فعسى أن يرفع عنكم العذاب فخرجوا يطلبونه فلما رأوه على الجبل ذهبوا ليأخذوه فاوحى الله الى الجبل فتطاول فى السماء حتى لا تناله الطير وجاء صالح فلما رآه الفصيل بكى حتى سالت دموعه ثم رغا ثلاثا وانفجرت الصخرة فدخلها فقال صالح لكل رغوة أجل يوم فتمتعوا فى داركم ثلاثة أيام ذلك وعد غير مكذوب وقال ابن اسحق اتبع السقب أربعة نفر من التسعة الذين عقروا الناقة وفيهم مصدع بن مهرج وأخوه ذؤاب بن مهرج فرماه مصدع بسهم فانتظم قلبه ثم جر برجله فانزله فالقوا لحمه مع لحم أمه وقال لهم صالح انتهكتم حرمة الله فابشروا بعذاب الله ونقمته قالوا وهم يهزؤن به ومتى ذلك يا صالح وما آية ذلك وكانوا يسمون الايام فيهم الاحد أول والاثنين أهون والثلاثاء دبار والاربعاء جبار والخميس مؤنسا والجمعة العروبة والسبت شبار وكانوا عقروا الناقة يوم الاربعاء فقال لهم صالح حين قالوا ذلك تصبحون غداة يوم مؤنس ووجوهكم مصفرة ثم تصبحون يوم العروبة ووجوهكم محمرة ثم تصبحون يوم شبار ووجوهكم مسودة ثم يصبحكم العذاب يوم أول فلما قال لهم صالح ذلك قال التسعة الذين عقروا الناقة هلم فلنقتل صالحا فان كان صادقا عجلناه قبلنا وان كان كاذبا قد كنا ألحقناه بناقته فأتوه ليلا ليبيتوه فى أهله فدمغتهم الملائكة بالحجارة فلما أبطؤا على أصحابهم أتوا منزل صالح فوجدوهم قد رضخوا بالحجارة فقالوا لصالح أنت قتلتهم ثم هموا به فقامت عشيرته دونه ولبسوا السلاح وقالوا لهم والله لا تقتلونه أبدا فقد وعدكم ان العذاب نازل بكم بعد ثلاث فان كان صادقا لم تزيدوا ربكم عليكم الا غضبا وان كان كاذبا فانتم من وراء ما تريدون فانصرفوا عنهم ليلتهم فاصبحوا يوم الخميس ووجوههم مصفرة كانما طليت بالخلوف صغيرهم وكبيرهم ذكرهم وأنثاهم فعند ذلك أيقنوا العذاب وعرفوا أن صالحا قد صدقهم فطلبوه ليقتلوه وخرج صالح هاربا منهم حتى جاء الى بطن من ثمود يقال لهم بنى غنم فنزل على سيدهم رجل يقال له نفيل و يكنى بأبى هدب وهو مشرك فغيبه عنهم ولم يقدروا عليه فغدوا على أصحاب صالح يعذبونهم ليدلوهم عليه فقال رجل من أصحاب صالح يقال له مبدع بن هرم يا نبى الله انهم ليعذبوننا لندلهم عليك أفندلهم عليه قال نعم فدلهم عليه وأتوا أبا هدب فكلموه فى ذلك فقال نعم عندى صالح وليس لكم عليه سبيل فأعرضوا عنه وتركوه وشغلهم عنه ما أنزل الله بهم من عذابه فجعل بعضهم يخبر بعضا بما يرون فى وجوههم فلما أمسوا صاحوا

الحباب لعقر الناقة وعرضت عليه نفسها ان هو فعل فأبى عليها فدعت ابن عم لها يقال له مصدع بن مهرج بن المحيا وجعلت له نفسها على أن يعقر الناقة وكانت من أحسن الناس وجها وأكثرهم مالا فأجابها الى ذلك ودعت عنيزة بنت غنم قدار بن سالف وكان رجلا أحمر أزرق قصيرا و يزعمون انه كان ابن زانية ولم يكن لسالف ولكنه ولد على فراشه فقالت عنيزة لقدار أى بناتى شئت أعطيتك على أن تعقر الناقة وكان قدار عزيزا منيعا فى قومه (ق) عن عبد الله بن زمعة رضى الله تعالى عنه انه سمع النبى صلى الله عليه وسلم يخطب وذكر الناقة والذى عقرها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ انبعث أشقاها انبعث لها رجل عزيز عارم منيع فى رهطه مثل أبى زمعة قوله انبعث أى قام بسرعة والعارم الخبيث الشرير والعرامة الشدة والقوة والشراسة والمنيع الممتنع ممن أراده قال أصحاب الاخبار فانطلق قدار بن سالف ومصدع بن مهرج فاستنفروا غواة ثمود فاتبعهم سبعة نفر فكانوا تسعة رهط فانطلق قدار ومصدع وأصحابهما فرصدوا الناقة حتى صدرت عن الماء وقد كمن لها قدار فى أصل صخرة على طريقها وكمن لها مصدع فى أصل صخرة أخرى فمرت على مصدع فرماها بسهم فانتظم فى عضلة ساقها فخرجت أم غنم عنيزة وأمرت ابنتها فسفرت عن وجهها وكانت من أحسن الناس وجها ليراها قدار ثم حثته على عقرها وأغرته به فشد قدار على الناقة بالسيف فكشف عرقوبها فخرت ورغت رغاة واحدة فتحدر سقبها من الجبل ثم طعن قدار فى لبتها فنحرها فخرج أهل البلد فاقتسموا لحمها فلما رأى سقبها ذلك انطلق هاربا حتى أتى جبلا منيعا يقال له صور وقيل قارة وأتى صالح عليه الصلاة والسلام فقيل له أدرك الناقة فقد عقرت فأقبل نحوها وخرج أهل البلد يتلقونه و يعتذرون اليه و يقولون يا نبى الله انما عقرها فلان ولاذنب لنا فقال صالح انظروا هل تدركون فصيلها فان أدركتموه فعسى أن يرفع عنكم العذاب فخرجوا فى طلبه فرأوه على الجبل فذهبوا ليأخذوه فأوحى الله تعالى الى الجبل أن تطاول فتطاول حتى ما تناله الطير وجاء صالح عليه الصلاة والسلام فلما رآه الفصيل بكى حتى سالت دموعه ثم رغا ثلاثا ثم انفجرت الصخرة فدخلها فقال صالح لكل رغوة أجل يوم تمتعوا فى داركم ثلاثة أيام ذلك وعد غير مكذوب وقال ابن اسحق تبع السقب أربعة نفر من التسعة الذين عقروا الناقة وفيهم مصدع بن مهرج وأخوه ذؤاب فرماه مصدع بسهم فأصاب قلبه ثم جذبه فأنزله وألقوا لحمه مع لحم أمه وقال لهم صالح عليه الصلاة والسلام انتهكتم حرمة الله فابشروا بعذاب الله ونقمته قالوا وهم يهزؤن به ومتى ذلك يا صالح وما آية ذلك وكانوا يسمون الايام فى ذلك الوقت الاحد أول والاثنين أهون والثلاثاء دبار والاربعاء جبار والخميس مؤنس والجمعة العروبة والسبت شبار وكانوا عقروا الناقة يوم الاربعاء فقال لهم صالح عليه الصلاة والسلام حين قالوا ذلك تصبحون غدا يوم مؤنس ووجوهكم مصفرة ثم تصبحون يوم العروبة ووجوهكم محمرة ثم تصبحون يوم شبار ووجوهكم مسودة ثم يصبحكم العذاب يوم أول فلما قال لهم صالح ذلك قال

بأجمعهم ألا قد مضى يوم من الاجل فلما أصبحوا اليوم الثاني اذا وجوههم محمرة كأنما خضبت بالدماء فصاحوا وبكوا فلما أمسوا صاحوا بأجمعهم ألا قد مضى يومان من الاجل وحضركم العذاب فلما أصبحوا اليوم الثالث اذا وجوههم مسودة كأنما طليت بالقار فصاحوا بأجمعهم ألا قد حضركم العذاب فلما ان كانت ليلة الاحد خرج صالح من بين أظهرهم ومن أسلم معه الى الشام فنزل رملة فلسطين فلما أصبح القوم تكفنوا وتحنطوا وألقوا أنفسهم بالارض يقلبون أبصارهم الى السماء مرة والى الارض مرة لا يدرون من أين يأتيهم العذاب فلما اشتد الضحى من يوم الاحد أتتهم صيحة من السماء فيها صوت كل صاعقة وصوت كل شيء له صوت في الارض فقطعت قلوبهم في صدورهم فلم يبق منهم صغير ولا كبير الا هلك كما قال الله تعالى فأصبحوا في دارهم جاثمين الا جارية مقعدة يقال لها ذريعة بنت سالف وكانت كافرة شديدة العداوة لصالح فأطلق الله رجليها بعد ما عاينت العذاب فخرجت كأسرع ما يرى شيء قط حتى أتت قزح وهو وادي القرى من حد ما بين الحجاز والشام فأخبرتهم بما عاينته من العذاب وما أصاب ثمود ثم استقت من الماء فسقيت فلما شربت ماتت وذكر السدي في عقر الناقة وأوحى الله الى صالح عليه السلام ان قومك سيعقرون ناقتك فقال لهم ذلك فقالوا ما كنا نفعل فقال صالح انه يولد في شهركم هذا غلام يعقرها فيكون هلاككم على يديه فقالوا لا يولد لنا ولد في هذا الشهر الا قتلناه قال فولد لتسعة منهم في ذلك الشهر فذبحوا أبناءهم ثم ولد للعاشر فأبى أن يذبح ابنه وكان لم يولد له قبل ذلك وكان ابنه أزرق أحمر فنبت نباتا سريعا وكان اذا مر بالتسعة قالوا لو كان أبناؤنا أحياء لكانوا مثل هذا فغضب التسعة على صالح لانه كان سبب قتل أولادهم فتقاسموا بالله لنبيتنه وأهله قالوا نخرج فنرى الناس انا قد خرجنا الى سفر فنأتي الغار فنكون فيه حتى اذا كان الليل وخرج صالح الى مسجده أتيناه فقتلناه ثم رجعنا الى الغار فكنا فيه ثم انصرفنا الى رحلنا فقلنا ما شهدنا مهلك أهله وانا لصادقون فيصدقوننا يظنون أنا قد خرجنا الى سفر وكان صالح لا ينام معهم في القرية وكان يبيت في مسجد يقال له مسجد صالح فاذا أصبح أتاهم فوعظهم وذكرهم واذا أمسى خرج الى المسجد فبات فيه فانطلقوا فدخلوا الغار فسقط عليهم الغار فقتلهم فانطلق رجال ممن قد اطلع على ذلك منهم فاذا هم رضخ فرجعوا يصيحون في القرية أي عباد الله ما رضي صالح أن أمرهم بقتل أولادهم حتى قتلهم فاجتمع أهل القرية على عقر الناقة وقال ابن اسحق كان تقاسم التسعة على تبييت صالح بعد عقرهم الناقة كما ذكرنا قال السدي وغيره فلما ولد ابن العاشر يعني قدار شب في اليوم شباب غيره في الجمعة وشب في شهر شباب غيره في السنة فلما كبر جلس مع أناس يصيبون من الشراب

التسعة الذين عقروا الناقة هلموا فلنقتل صالحا فان كان صادقا عجلناه قبلنا وان كان كاذبا كنا قد ألحقناه بناقته فأتوه ليلا ليقتلوه في أهله فدمغتهم الملائكة بالحجارة فلما أبطؤا على أصحابهم أتوا منزل صالح عليه الصلاة والسلام فوجدوهم وقد رضخوا بالحجارة فقالوا لصالح أنت قتلتهم ثم هموا به فقامت عشيرته دونه وقالوا لا تقتلوه أبدا فانه قد وعدكم العذاب انه نازل بكم بعد ثلاث فان كان صادقا لم تزيدوا ربكم الا غضبا عليكم وان كان كاذبا فأنتم وراء ما تريدون فانصرفوا عنه تلك الليلة فأصبحوا يوم الخميس ووجوههم مصفرة كأنما طليت بالخلوق صغيرهم وكبيرهم ذكرهم وأنثاهم فأيقنوا بالعذاب وعرفوا أن صالحا قد صدقهم فيما قال فطلبوه ليقتلوه فهرب منهم ولحق بحي من بطون ثمود يقال لهم بنو غنم فنزل على سيدهم واسمه نفيل ويكنى بأبي هدب وهو مشرك فمنع صالحا فلم يقدروا عليه وكانوا عمدوا الى أصحاب صالح ليدلوهم عليه فقال رجل من أصحاب صالح يقال له مبدع بن هرم يا نبي الله انهم يعذبوننا لندلهم عليك أفندلهم عليك قال نعم فدلوهم عليه فأتوا أبا هدب فكلموه في أمر صالح فقال هو عندي وليس لكم اليه سبيل فأعرضوا عنه وتركوه وشغلهم ما نزل بهم من العذاب فجعل بعضهم يخبر بعضا بما يرون في وجوههم فلما أمسوا صاحوا بأجمعهم ألا قد مضى يوم من الاجل فلما أصبحوا في اليوم الثاني اذا وجوههم محمرة كأنما خضبت بالدم فصاحوا وضجوا وبكوا وأيقنوا أنه العذاب فلما أمسوا صاحوا بأجمعهم ألا قد مضى يومان من الاجل وحضركم العذاب فلما أصبحوا في اليوم الثالث اذا وجوههم مسودة كأنما طليت بالقار فصاحوا جميعا ألا قد حضركم العذاب فلما كانت ليلة الاحد خرج صالح عليه الصلاة والسلام ومن أسلم معه من بين أظهرهم الى الشام فنزل رملة فلسطين فلما أصبحوا في اليوم الرابع تكفنوا وتحنطوا وألقوا بأنفسهم الى الارض يقلبون أبصارهم الى السماء مرة والى الارض مرة لا يدرون من أين يأتيهم العذاب فلما اشتد الضحى من يوم الاحد أتتهم صيحة عظيمة من السماء فيها صوت كل صاعقة وصوت كل شيء له صوت في الارض فتقطعت قلوبهم في صدورهم وهلكوا جميعا الا جارية مقعدة يقال لها ذريعة بنت سالف وكانت كافرة شديدة العداوة لصالح عليه الصلاة والسلام فاطلق الله تعالى رجليها بعدما عاينت العذاب وما أصاب ثمود فخرجت مسرعة حتى أتت وادي القرى فاخبرتهم بما عاينت من العذاب الذي بثمود ثم استقت ماء فسقيت فلما شربت ماتت في الحال وذكر السدي في عقر الناقة فقال أوحى الله عز وجل الى صالح عليه الصلاة والسلام ان قومك سيعقرون ناقتك فقال لهم ذلك صالح فقالوا ما كنا لنفعل فقال صالح انه سيولد في شهركم هذا غلام يعقرها فيكون هلاككم على يديه فقالوا لا يولد لنا في هذا الشهر ولد الا قتلناه قال فولد لتسعة منهم في ذلك الشهر أولاد فذبحوهم ثم ولد للعاشر ولد فابى أن يذبحه لانه كان لم يولد له قبل ذلك ولد وكان الولد الذي ولد له أحمر أزرق فنبت نباتا سريعا فكان اذا مر بالتسعة فرأوه قالوا لو كان أبناؤنا أحياء لكانوا مثل هذا الغلام فغضب

التسعة

فأرادوا ماء يمزجون به شرابهم وكان ذلك اليوم شرب الناقة فوجدوا الماء قد شربته الناقة فاشتد ذلك عليهم وقالوا ما نصنع نحن باللبن لو كنا نأخذ هذا
الماء الذي تشربه هذه الناقة فنسقيه أنعامنا وحروثنا كان خيرا لنا فقال ابن العاشر هل لكم في أن أعقرها لكم قالوا نعم فعقرها أخبرنا عبد الواحد المليحي
أنبأنا أحمد بن عبد الله النعيمي أنبأنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن اسمعيل ثنا محمد بن مسكين ثنا يحيى بن حسان بن حيان أبو زكريا ثنا سليمان عن عبد الله
ابن دينار عن ابن عمر أن رسول الله صلعم لما نزل الحجر في غزوة تبوك أمرهم أن لا يشربوا من بئرها ولا يستقوا منها فقالوا قد عجنا منها
واستقينا فأمرهم أن يطرحوا ذلك العجين ويهريقوا ذلك الماء وقال نافع عن ابن عمر فأمرهم رسول الله صلعم أن يهريقوا ما استقوا من آبارها وأن يعلفوا الابل العجين وأمرهم أن يستقوا من البئر التي كانت تردها الناقة وروى عن الزبير عن جابر قال لما مر النبي صلعم بالحجر في غزوة تبوك قال لاصحابه لا يدخل أحد منكم القرية ولا تشربوا من مائهم ولا تدخلوا على هؤلاء المعذبين الا أن تكونوا باكين أن يصيبكم مثل ما أصابهم ثم قال أما بعد فلا تسألوا رسولكم الآيات هؤلاء قوم صالح سألوا رسولهم الناقة فبعث الله الناقة فكانت ترد من هذا الفج وتصدر من هذا الفج وتشرب ماءهم يوم ورودها وأراهم مرتقى الفصيل من الجبل فعتوا عن أمر ربهم وعقروها فأهلك الله من تحت أديم السماء منهم في مشارق الارض ومغاربها الا رجلا واحدا يقال له أبو رغال وهو أبو ثقيف كان في حرم الله فمنعه حرم الله من عذاب الله فلما خرج أصابه ما أصاب قومه ودفن معه غصن من ذهب وأراهم
قبر أبي رغال فنزل القوم فابتدروا بأسيافهم وحفروا عنه واستخرجوا ذلك الغصن وكانت الفرقة المؤمنة من قوم صالح أربعة آلاف خرج بهم صالح
الى حضرموت فلما دخلوها مات صالح فسمي حضرموت ثم بنى الاربعة آلاف مدينة يقال لها حاضوراء قال قوم من أهل العلم توفي صالح بمكة
وهو ابن ثمان وخمسين سنة قوله تعالى (ولوطا) أي وأرسلنا لوطا وقيل معناه واذكر لوطا وهو لوط بن هاران بن تارخ بن أخي ابراهيم (اذ قال لقومه)
وهم أهل سدوم وذلك ان لوطا شخص من أرض بابل مع عمه ابراهيم عليه السلام مؤمنا مهاجرا معه الى الشام فنزل ابراهيم فلسطين وأنزل لوطا

التسعة على صالح لانه كان سبب قتل أبنائهم فتقاسموا بالله يعني فتحالفوا بالله لنبيتنه وأهله وقالوا نخرج فترى
الناس أنا قد خرجنا الى سفر فنأتي الغار فنكون فيه حتى اذا كان الليل وخرج صالح الى مسجده أتيناه فقتلناه ثم
نرجع الى الغار فنكون فيه حتى ننصرف الى رحلنا فنقول ما شهدنا مهلك أهله وانا لصادقون فيصدقوننا فيظنون
انا قد خرجنا الى سفر وكان صالح لا ينام معهم في القرية بل كان يبيت في مسجد له خارج القرية فاذا أصبح أتاهم
فيعظهم ويذكرهم فاذا أمسى خرج الى مسجده فيتعبد فيه قال فانطلق التسعة الى الغار فدخلوا فسقط عليهم فقتلوا
فانطلق رجال ممن كان قد اطلع على أمرهم لينظروا ما فعل أولئك النفر فرأوهم وهم رضخ فرجعوا الى القرية
يصيحون ما رضي صالح بقتل أولادهم حتى قتلهم فاجتمع أهل القرية على عقر الناقة وقال ابن اسحق كان التسعة
قد تقاسموا على تبييت صالح بعد عقر الناقة وقال السدي وغيره لما ولد للعاشر ولد سماه بقدار فكان يشب سريعا
فلما كبر جلس مع أناس يشربون الخمر فأرادوا ماء يمزجوا به شرابهم وكان ذلك اليوم يوم شرب الناقة فوجدوا الماء
قد شربته الناقة فاشتد ذلك عليهم وقالوا ما نصنع نحن بلبن هذه الناقة ولو كنا نأخذ هذا الماء الذي تشربه الناقة
فنسقيه لانعامنا وزروعنا كان خيرا لنا وقال ابن العاشر هل لكم أن أعقرها لكم قالوا نعم فعقرها (ق) عن ابن عمر
رضي الله عنهما قال لما مر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحجر قال لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا أنفسهم أن
يصيبكم ما أصابهم الا أن تكونوا باكين ثم قنع رأسه وأسرع السير حتى جاوز الوادي وفي رواية لمسلم لا تدخلوا
على هؤلاء المعذبين ثم ذكر مثله ولهما عنه ان الناس نزلوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على الحجر أرض ثمود
فاستقوا من آبارها وعجنوا به العجين فأمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يهريقوا ما استقوه ويعلفوا الابل
العجين وأمرهم أن يستقوا من البئر التي كانت تردها الناقة وللبخاري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نزل
الحجر في غزوة تبوك أمرهم أن لا يشربوا من آبارها ولا يستقوا منها فقالوا قد عجنا منها واستقينا فأمرهم النبي صلى
الله عليه وسلم أن يطرحوا ذلك العجين ويهريقوا ذلك الماء وفي بعض الاحاديث قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم لا تسألوا رسولكم الآيات هؤلاء قوم صالح سألوا رسولهم الآية فبعث الله الناقة فكانت ترد من هذا الفج
وتصدر من هذا الفج وتشرب ماءهم يوم ورودها وأراهم مرتقى الفصيل من القارة فعتوا عن أمر ربهم وعقروها
فأهلك الله من تحت أديم السماء منهم في مشارق الارض ومغاربها الا رجلا واحدا يقال له أبو رغال وهو أبو ثقيف
كان في حرم الله فمنعه حرم الله تعالى من عذاب الله فلما خرج أصابه ما أصاب قومه فدفن ودفن معه غصن من
ذهب وأراهم رسول الله صلى الله عليه وسلم قبر أبي رغال فنزل القوم وابتدروه بأسيافهم وحفروا عنه واستخرجوا
ذلك الغصن وكانت الفرقة المؤمنة من قوم صالح أربعة آلاف خرج بهم صالح الى حضرموت فلما دخلوها
مات صالح فسمي حضرموت ثم بنوا أربعة آلاف مدينة وسموها حاضوراء وقال قوم من أهل العلم توفي صالح
عليه الصلاة والسلام بمكة وهو ابن ثمان وخمسين سنة وأقام في قومه عشرين سنة * قوله تعالى (ولوطا) يعني
وأرسلنا لوطا وقيل معناه واذكر يا محمد لوطا وهو لوط بن هاران بن تارخ وهو ابن أخي ابراهيم وابراهيم عمه
(اذ قال لقومه) يعني أهل سدوم واليهم كان قد أرسل وذلك ان لوطا عليه الصلاة والسلام لما هاجر مع عمه
ابراهيم عليهما الصلاة والسلام الى الشام فنزل ابراهيم عليه الصلاة والسلام أرض فلسطين ونزل لوط
الاردن أرسله الله تعالى الى أهل سدوم يدعوهم الى الله تعالى وينهاهم عن فعلهم القبيح وهو قوله تعالى

الاردن فأرسله الله عزوجل الى أهل سدوم فقال لهم (أتأتون الفاحشة) يعني اتيان الذكر (ما سبقكم بها من أحد من العالمين) قال عمرو بن دينار ما نزا ذكر على ذكر في الدنيا الا كان من قوم لوط (أئنكم) قرأ أهل المدينة وحفص انكم بكسر الالف على الخبر وقرأ الآخرون على الاستئناف (لتأتون الرجال) في أدبارهم (شهوة (٢١٤) من دون النساء) فسر تلك الفاحشة يعني أدبار الرجال أشهى اليكم من فروج النساء (بل أنتم قوم مسرفون) مجاوزون الحلال الى الحرام قال محمد بن اسحق كانت لهم ثمار وقرى لم يكن في الارض مثلها فقصدهم الناس لينالوا من ثمارهم فآذوهم فعرض لهم ابليس في صورة شيخ فقال ان فعلت بهم كذا وكذا نجوتم فأبوا فلما ألح عليهم قصدوهم فأصابوهم غلمانا صباحا فأخذوهم وقهروهم على أنفسهم وأخبثوا بهم فاستحكم ذلك فيهم قال الحسن كانوا لا ينكحون الا الغرباء وقال الكلبي ان أول من عمل عمل قوم لوط ابليس لان بلادهم أخصبت فانتجعها أهل البلدان فتمثل لهم ابليس في صورة شاب ثم دعا الى دبره فنكح في دبره فأمر الله تعالى السماء أن تحصبهم والارض أن تخسف بهم (وما كان جواب قومه الا أن قالوا) قال بعضهم لبعض (أخرجوهم) يعني لوطا وأهل دينه (من قريتكم انهم أناس يتطهرون) يتنزهون عن أدبار الرجال (فأنجيناه) يعني لوطا (وأهله) المؤمنين وقيل أهله ابنتاه (الا امرأته كانت من الغابرين) يعني الباقين في العذاب وقيل معناه كانت من الباقين المعمرين قد أتى عليها دهر طويل فهلكت مع من هلك من قوم لوط وانما قال من الغابرين لانه أراد ممن بقي من الرجال فلما ضم ذكرها الى ذكر الرجال قال من الغابرين (وأمطرنا على
عليهم مطرا) يعني حجارة من سجيل قال وهب الكبريت والنار (فانظر كيف كان عاقبة المجرمين) قال أبو عبيدة يقال في العذاب أمطر وفي الرحمة مطر قوله تعالى (والى مدين أخاهم شعيبا) أي وأرسلنا الى ولد مدين وهو مدين بن ابراهيم خليل الرحمن عليه السلام وهم أصحاب الايكة أخاهم

(أتأتون الفاحشة) يعني أتفعلون الفعلة الخسيسة التي هي غاية في القبح وكانت فاحشتهم اتيان الذكران في أدبارهم (ما سبقكم بها من أحد من العالمين) من الاولى زائدة لتوكيد النفي وافادة معنى الاستغراق والثانية للتبعيض والمعنى ما سبقكم أيها القوم بهذه الفعلة الفاحشة أحد من العالمين قبلكم وفي هذا الكلام توبيخ لهم وتقريع على فعلهم تلك الفاحشة قال عمرو بن دينار ما نزا ذكر على ذكر في الدنيا الا كان من قوم لوط (أئنكم لتأتون الرجال) يعني في أدبارهم (شهوة من دون النساء) يعني ان أدبار الرجال أشهى عندكم من فروج النساء (بل أنتم) يعني أيها القوم (قوم مسرفون) أي مجاوزون الحلال الى الحرام وانما ذمهم وعيرهم ووبخهم بهذا الفعل الخبيث لان الله تبارك وتعالى خلق الانسان وركب فيه شهوة النكاح لبقاء النسل وعمران الدنيا وجعل النساء محلا للشهوة وموضع النسل فاذا تركهن الانسان وعدل عنهن الى غيرهن من الرجال فكأنما قد أسرف وجاوز واعتدى لانه وضع الشئ في غير محله وموضعه الذي خلق له لان أدبار الرجال ليست محلا للولادة التي هي مقصودة بتلك الشهوة المركبة في الانسان وكانت قصة قوم لوط على ما ذكره محمد بن اسحق وغيره من أهل الاخبار والسير انه كانت قرى قوم لوط مخصبة ذات زروع وثمار لم يكن في الارض مثلها فقصدهم الناس فآذوهم وضيقوا عليهم فعرض لهم ابليس في صورة شيخ وقال لهم اذا فعلتم بهم كذا وكذا نجوتم منهم فأبوا فلما ألح الناس عليهم قصدوهم فأصابوا غلمانا حسانا صباحا فأخبثوا واستحكم ذلك فيهم قال الحسن كانوا لا ينكحون الا الغرباء وقيل استحكم ذلك الفعل فيهم حتى نكح بعضهم بعضا وقال الكلبي ان أول من عمل به عمل قوم لوط ابليس وذلك لان بلادهم أخصبت فقصدها أهل البلدان فتمثل لهم ابليس في صورة شاب أمرد فدعا الى نفسه فكان أول من نكح في دبره فأمر الله تعالى السماء أن تحصبهم والارض أن تخسف بهم * قوله عزوجل (وما كان جواب قومه) يعني وما كان جواب قوم لوط للوط اذ وبخهم على فعلهم القبيح وركوبهم ما حرم الله تعالى عليهم من العمل الخبيث (الا أن قالوا) يعني قال بعضهم لبعض (أخرجوهم من قريتكم) يعني أخرجوا لوطا وأتباعه وأهل دينه من بلدكم (انهم أناس يتطهرون) يعني انهم أناس يتنزهون عن فعلكم وعن أدبار الرجال لانها موضع النجاسة ومن تركها فقد تطهر وقيل ان البعد عن المعاصي والآثام يسمى طهارة فمن تباعد عنهما فقد تطهر فلهذا قال انهم أناس يتطهرون أي من فعل المعاصي والآثام (فأنجيناه وأهله) يعني فأنجينا لوطا ومن آمن به واتبعه على دينه وقيل المراد بأهله المتصلون به بسبب النسل أو المراد بأهله ابنتاه (الا امرأته) يعني زوجته (كانت من الغابرين) يعني كانت من الباقين في العذاب لانها كانت كافرة وقيل معناه كانت من الباقين المعمرين قد أتى عليها دهر طويل ثم هلكت مع من هلك من قوم لوط وانما قال من الغابرين ولم يقل من الغابرات لانها هلكت مع الرجال فغلب ذكر الرجال فقال من الغابرين (وأمطرنا عليهم مطرا) يعني حجارة من سجيل قد عجنت بالكبريت والنار يقال مطرت السماء وأمطرت وقال أبو عبيدة يقال في العذاب أمطرت وفي الرحمة مطرت (فانظر كيف كان عاقبة المجرمين) يعني انظر يا محمد كيف كان عاقبة هؤلاء الذين كذبوا بالله ورسوله وعملوا الفواحش كيف أهلكناهم قال مجاهد نزل جبريل عليه السلام فأدخل جناحيه تحت مدائن قوم لوط فاقتلعها ورفعها الى السماء ثم قلبها فجعل أعلاها أسفلها ثم اتبعوا بالحجارة وقوله فانظر كيف كان عاقبة المجرمين وان كان هذا الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم لكن المراد به غيره من أمته ليعتبروا بما جرى على أولئك فينزجروا بذلك الاعتبار عن الافعال القبيحة والفواحش الخبيثة * قوله عز وجل (والى مدين أخاهم شعيبا) يعني وأرسلنا الى مدين أكثر المفسرين

على ان مدين اسم رجل وهو مدين بن ابراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام فعلى هـذا يكون المعنى وأرسلنا الى ولد مدين ومدين اسم للقبيلة كما يقال بنو تميم بنو عدي و بنو أسد وقيل مدين اسم للماء الذى كانوا عليه وقيل هو اسم للمدينة وعلى هـذين القولين يكون المعنى وأرسلنا الى أهـل مدين والصحيح هو الاول لقوله أخاهم شعيبا يعنى فى النسب لا فى الدين وشعيب هو ابن ثويب بن مدين بن ابراهيم عليه الصلاة والسـلام قاله عطاء وقال محمد بن اسحق هو شعيب بن ميكيل بن يشجر بن مدين بن ابراهيم عليه السلام وأم ميكيل بنت لوط عليه السلام وقيل هو شعيب بن يثرون بن ثويب بن مدين بن ابراهيم عليه السـلام وكان شعيب أعمى وكان يقال له خطيب الانبياء لحسن مراجعته قومه وكان قومه أهـل كفر وبخس فى المكيال والميزان (قال) يعـنى شعيبا (ياقوم اعبدوا الله مالكم من اله غيره قد جاءتكم بينـة من ربكم) يعـنى قد جاءتكم حجة وبرهان من ربكم بحقيقة ما أقول وصدق ما أدعى من النبوة والرسالة اليكم لانه لابد لكل نبى من معجزة تدل على صدق ما جاء به من عند الله غير ان تلك المعجزة التى كانت لشعيب لم تذكر فى القرآن وليست كل آيات الانبياء مذكورة فى القرآن وقيل أراد بالبينة مجىء شعيب بالرسالة اليهـم وقيل أراد بالبينة الموعظـة وهى قوله (فأوفوا الكيل والميزان) يعـنى فأتموا الكيل والميزان وأعطوا الناس حقوقهم وهو قوله (ولا تبخسوا الناس أشياءهم) يعنى لا تظلموا الناس حقوقهم ولا تنقصوهم اياها فتطففوا الكيل والوزن يقال بخس فـلان فى الكيل والوزن اذا نقصـه وطففه (ولا تفسدوا فى الارض بعد اصلاحها) يعنى بعد ان أصلحها الله تعالى ببعثة الرسل واقامة العـدل وكل نبى يبعث الى قوم فهو صلاحهم (ذلكم) يعـنى الذى ذكرت لكم وأمرتكم به من الايمـان بالله ووفاء الكيل والميزان وترك الظلم والبخس (خير لكم) يعنى ممـا أنتم عليه من الكفر وظلم الناس (ان كنتم مؤمنين) يعنى ان كنتم مصدقين بما أقول (ولا تقعدوا بكل صراط توعدون) يعـنى أن شعيبا قال لقومه الكفار ولا تقعدوا على كل طريق من الدين والحق تمنعون الناس من الدخول فيه وتهددونهم على ذلك وذلك أنهم كانوا يجلسون على الطرقات ويخوّفون من يريد الايمـان بالله وبرسوله شعيب وهو قوله تعالى (وتصدون عن سبيل الله من آمن به) يعـنى وتمنعون من يريد الايمان بالله وتقولون ان شعيبا كذاب وتخوّفونه بالقتل قال ابن عباس كانوا يجلسون على الطريق فيخبرون من أتى عليهم أن شعيبا الذى تريدونه كذاب فلا يفتنكم عن دينكم (وتبغونها عوجا) يعـنى وتريدون اعوجاج الطريق عن الحق وعدولها عن القصد وقيل معناه وتلتمسون لهـا الزيغ والضلال ولا تستقيمون على طريق الهدى والرشاد (واذكروا اذ كنتم قليلا فكثركم) يعنى ان شعيبا عليه الصلاة والسلام ذكرهم نعمة الله عليهم قال الزجاج يحتمل ذلك ثلاثة أوجه كثر عددكم وكثركم بالغنى بعد الفقر وكثركم بالقوّة بعد الضعف ووجه ذلك أنهم اذا كانوا فقراء ضعفاء فهم بمنزلة القليل والمعنى انه كثركم بعد القلة وأعزكم بعد الذلة فاشكروا نعمة الله تعالى عليكم وآمنوا به (وانظروا كيف كان عاقبـة المفسدين) يعنى وانظروا نظر اعتبار ما نزل بمن كان قبلكم من الامم السالفة والقرون الخالية حين عتوا على ربهم وعصوا رسله من العـذاب والهلاك وأقرب الامم اليكم قوم لوط فانظروا كيف أرسل الله تعالى عليهم حجارة من السماء لما عصوه وكذبوا رسله (وان كان طائفة منكم آمنوا بالذى أرسلت به وطائفة لم يؤمنوا) يعنى وان اختلفتم فى رسالتى فصرتم فرقتين فرقة آمنت بى وصدقت برسالتى وفرقة كذبت وجحدت رسالتى (فاصبروا) فيه وعيد وتهديد (حتى يحكم الله بيننا) يعنى حتى يقضى الله ويفصـل بيننا فيعز المؤمنين المصدقين وينصرهم ويهلك المكذبين الجاحدين ويعذبهم (وهو خير الحاكمين) يعنى انه حاكم عادل منزه عن الجور والميـل والحيف فى حكمه وانمـا قال خـير الحاكمين لانه قد يسمى بعض الاشخاص حاكما على سبيل المجاز والله تعالى هو الحاكم فى الحقيقة فلهذا قال وهو خير الحاكمين (قال الملأ الذين استكبروا من قومه)

شعيبا فى النسب لا فى الدين قال عطاء هو شعيب بن ثوبة بن مدين بن ابراهيم وقال ابن اسحق هو شعيب بن ميكائيل بن يسجر بن مدين بن ابراهيم وأم ميكائيل بنت لوط وقيل هو شعيب بن يثرون بن ابن مدين ابن ابراهيم وكان شعيب أعمى وكان يقال له خطيب الانبياء لحسن مراجعته قومه وكان قومه أهل كفر وبخس للمكيال والميزان (قال ياقوم اعبدوا الله مالكم من اله غيره قد جاءتكم بينة من ربكم) فان قيل ما معنى قوله تعالى قد جاءتكم بينة من ربكم ولم يكن لهم آية مذكورة قيل قد كانت لهم الآية الا انها لم تذكر وليست كل الآيات مذكورة فى القرآن وقيل أراد بالبينة مجىء شعيب (فأوفوا الكيل) أتموا الكيل (والميزان ولا تبخسوا الناس أشياءهم) لا تظلموا الناس حقوقهم ولا تنقصوهم اياها (ولا تفسدوا فى الارض بعد اصلاحها) أى ببعث الرسل والامر بالعدل وكل نبى بعث الى قوم فهو صلاحهم (ذلكم) الذى ذكرت لكم وأمرتكم به (خير لكم ان كنتم مؤمنين) مصدقين بما اقول (ولا تقعدوا بكل صراط) أى على كل طريق (توعدون) تهددون (وتصدون عن سبيل الله) دين الله (من آمن به وتبغونها عوجا) زيغا وقيل تطلبون الاعوجاج فى الدين والعدول عن القصد وذلك انهم كانوا يجلسون على الطريق فيقولون لمن يريد الايمان بشعيب ان شعيبا كذاب فلا يفتنك عن دينك ويتوعدون المؤمنين بالقتل ويخوفونهم وقال السدى كانوا عشارين (واذكروا اذ كنتم قليلا فكثركم) فكثر عددكم (وانظروا كيف كان عاقبة المفسدين) أى آخر أمر قوم لوط (وان كان طائفة منكم آمنوا بالذى أرسلت به وطائفة لم يؤمنوا) أى ان اختلفتم فى رسالتى فصرتم فرقتين مكذبين ومصدقين (فاصبروا حتى يحكم الله بيننا) بتعذيب المكذبين وانجاء المصدقين (وهو خير الحاكمين قال الملأ الذين استكبروا من قومه) يعنى الرؤساء الذين تعظموا عن الايمان به

يعني قال الجماعة من أشراف قومه الذين تكبروا عن الايمان بالله و برسوله وتعظموا عن اتباع شعيب (لنخرجنك ياشعيب والذين آمنوا معك من قريتنا أو لتعودن في ملتنا) يعني ان قوم شعيب أجابوه بأن قالوا لابد من أحد أمرين اما اخراجك ومن تبعك على دينك من بلدنا أو لترجعن الى ديننا وملتنا وما نحن عليه وهذا فيه اشكال وهو ان شعيبا عليه الصلاة والسلام لم يكن قط على ملتهم حتى يرجع الى ما كان عليه فما معنى قوله أو لتعودن في ملتنا وأجيب عن هذا الاشكال بأن أتباع شعيب كانوا قبل الايمان به على ملة أولئك الكفار فخاطبوا شعيبا وأتباعه جميعا فدخل هو في الخطاب وان لم يكن على ملتهم قط وقيل معناه لتصيرن الى ملتنا فوقع العود على معنى الابتداء كما تقول قد عاد علي من فلان مكروه بمعنى قد لحقني منه ذلك وان لم يكن قد سبق منه مكروه فهو كما قال الشاعر

فان تكن الايام أحسن مدة * الي فقد عادت لهن ذنوب

أراد فقد صارت لهن ذنوب ولم يرد أن ذنوبا كانت لهن قبل الاحسان *وقوله تعالى (قال أولو كنا كارهين) أي لا نعود في ملتكم وان أكرهتمونا وأجبرتمونا على الدخول فيها فلا نقبل ولا ندخل (قد افترينا على الله كذبا ان عدنا في ملتكم بعد اذ نجانا الله منها) يعني ان شعيبا أجاب قومه اذ دعوه ومن آمن به الى العود الى ملتهم والدخول فيها فقال قد افترينا يعني قد اختلقنا على الله كذبا وتخرصنا عليه من القول باطلا ان نحن رجعنا الى ملتكم وقد علمنا فساد ما أنتم عليه من الملة والدين وقد أنقذنا الله وخلصنا منها و بصرنا خطأها وهذا أيضا فيه من الاشكال مثل ما في الاول وهو ان شعيبا عليه الصلاة والسلام ما كان في ملتهم قط حتى يقول ان عدنا في ملتكم بعد اذ نجانا الله منها والجواب عنه مثل ما أجيب عن الاشكال الاول وهو ان نقول ان الله نجى قومه الذين آمنوا به من تلك الملة الباطلة الا أن شعيبا نظم نفسه في جملتهم وان كان بريئا مما كانوا عليه من الكفر فاجرى الكلام على حكم التغليب وقيل معنى نجانا الله منها علمنا قبح ملتكم وفسادها فكأنه خلصنا منها وقوله تعالى اخبارا عنه (وما يكون لنا أن نعود فيها الا أن يشاء الله ربنا) يعني وما يكون لنا أن نرجع الى ملتكم ونترك الحق الذي نحن عليه الا أن يشاء الله ربنا يعني الا أن يكون قد سبق لنا في علم الله أن نعود فيها فحينئذ يمضي قضاء الله وقدره فينا و ينفذ سابق مشيئته علينا وقال الواحدي معنى العود هنا الابتداء والذي عليه أهل العلم والسنة في هذه الآية ان شعيبا وأصحابه قالوا ما كنا لنرجع الى ملتكم بعد أن وقفنا على انها ضلالة تكسب دخول النار الا أن يريد الله اهلاكنا فأمورنا راجعة الى الله غير خارجة عن قبضته يسعد من يشاء بالطاعة و يشقي من يشاء بالمعصية وهذا من شعيب وقومه استسلام لمشيئة الله ولم تزل الانبياء والاكابر يخافون العاقبة وانقلاب الامر ألا ترى الى قول الخليل عليه الصلاة والسلام واجنبني و بني أن نعبد الاصنام وكان نبينا محمد صلى الله عليه وسلم كثيرا ما يقول يامقلب القلوب ثبت قلبي على دينك قال الزجاج رحمه الله تعالى المعنى وما يكون لنا أن نعود فيها الا أن يكون قد سبق في علم الله ومشيئته ان نعود فيها وتصديق ذلك قوله (وسع ربنا كل شئ علما) يعني انه تعالى يعلم ما يكون قبل أن يكون وما سيكون وانه تعالى كان عالما في الازل بجميع الاشياء فالسعيد من سعد في علم الله تعالى والشقي من شقي في علم الله تعالى (على الله توكلنا) أي على الله نعتمد واليه نستند في أمورنا كلها فانه الكافي لمن توكل عليه والمعنى على الله توكلنا لا على غيره فكأنه ترك الاسباب ونظر الى مسبب الاسباب (ربنا افتح بيننا و بين قومنا بالحق) لما أيس شعيب من ايمان قومه دعا بهذا الدعاء فقال ربنا افتح أي اقض وافصل واحكم بيننا و بين قومنا بالحق يعني بالعدل الذي لا جور فيه ولا ظلم ولا حيف (وأنت خير الفاتحين) يعني خير الحاكمين قال الفراء ان أهل عمان يسمون القاضي الفاتح والفتاح وقال غيره من أهل اللغة هي لغة مراد وأنشد لبعضهم في ذلك

ألا أبلغ بني عصم رسولا * فاني عن فتاحتكم غني

أراد انه غني عن حاكمهم وقاضيهم وقال ابن عباس رضي الله عنهما ما كنت أدري ما معنى قوله ربنا افتح بيننا و بين قومنا بالحق وأنت خير الفاتحين حتى سمعت ابنة ذي يزن تقول تعال أفاتحك يعني أقاضيك وهذا قول قتادة والسدي وابن جريج وجمهور المفسرين ان الفاتح هو القاضي والحاكم سمي بذلك لانه يفتح أغلاق الاشكال

(لنخرجنك ياشعيب والذين آمنوا معك من قريتنا أو لتعودن في ملتنا) أو لترجعن الى ديننا الذي نحن عليه (قال) شعيب (أولو كنا كارهين) يعني أولو كنا أي ان كنا كارهين لذلك فتجبروننا عليه (قد افترينا على الله كذبا ان عدنا في ملتكم بعد اذ نجانا الله منها وما يكون لنا أن نعود فيها) بعد اذ أنقذنا الله منها (الا أن يشاء الله ربنا) يقول الا ان يكون قد سبق لنا في علم الله ومشيئته انا نعود فيها فحينئذ يمضي قضاء الله فينا و ينفذ حكمه علينا فان قيل ما معنى قوله أو لتعودن في ملتنا وما يكون لنا ان نعود فيها ولم يكن شعيب قط على ملتهم حتى يصح قولهم ترجع الى ملتنا قيل معناه أو لتدخلن في ملتنا فقال وما كان لنا أن ندخل فيها وقيل معناه ان صرنا في ملتكم ومعنى عاد صار وقيل أراد به قوم شعيب لانهم كانوا كفارا فآمنوا فأجاب شعيب عنهم قوله (وسع ربنا كل شئ علما) أحاط علمه بكل شئ (على الله توكلنا) فيما توعدوننا فيه ثم عاد شعيب بعد ما أيس من فلاحهم فقال (ربنا افتح بيننا و بين قومنا) أي اقض بيننا (بالحق) والفتاح القاضي (وأنت خير الفاتحين) أي الحاكمين

بين الخصوم ويفصلها وقال الزجاج وجائز أن يكون معناه ربنا أظهر أمرنا حتى ينفتح بيننا وبين قومنا وينكشف والمراد منه ان ينزل عليهم عذابا يدل على كونهم مبطلين وعلى كون شعيب وقومه محقين وعلى هذا الوجه فالفتح يراد به الكشف والتمييز (وقال الملأ الذين كفروا من قومه لئن اتبعتم شعيبا) يعني وقال جماعة من أشراف قوم شعيب ممن كفر به لآخرين منهم لئن اتبعتم شعيبا على دينه وتركتم دينكم وملتكم وما أنتم عليه (انكم اذا لخاسرون) يعني انكم لمغبونون في فعلكم (فأخذتهم الرجفة) يعني الزلزلة الشديدة (فأصبحوا في دارهم جاثمين) قال ابن عباس وغيره فتح الله عليهم بابا من جهنم فأرسل عليهم حرا شديدا من جهنم فاخذ بانفاسهم فلم ينفعهم ظل ولا ماء فدخلوا في الاسراب ليبردوا فيها فوجدوها أشد حرا من الظاهر فخرجوا هربا الى البرية فبعث الله عليهم سحابة فيها ريح طيبة باردة فاظلتهم وهي الظلة فوجدوا لها بردا ونسيما فنادى بعضهم بعضا حتى اذا اجتمعوا تحت السحابة رجالهم ونساؤهم وصبيانهم ألهبها الله عليهم نارا ورجفت بهم الارض من تحتهم فاحترقوا كاحتراق الجراد في المقلاة وصاروا رمادا وروى ان الله تعالى حبس عنهم الريح سبعة أيام ثم سلط عليهم الحر حتى هلكوا بها وقال قتادة بعث الله شعيبا الى أصحاب الايكة والى أهل مدين فاما أصحاب الايكة فاهلكوا بالظلة وأما أهل مدين فاخذتهم الرجفة صاح بهم جبريل عليه السلام صيحة هلكوا جميعا قال أبو عبد الله البجلي كان أبو جاد وهوز وحطي وكلمن وسعفص وقرشت ملوك مدين وكان ملكهم في زمن شعيب يوم الظلة اسمه كلمن فلما هلك قالت ابنته شعرا تبكيه وترثيه به

كلمن هدم ركني * هلكه وسط المحله
سيد القوم أتاه * هلك نار تحت ظله
جعلت نارا عليهم * دارهم كالمضمحله

*وقوله تعالى (الذين كذبوا شعيبا كأن لم يغنوا فيها) يعني كأن لم يقيموا فيها ولم ينزلوها يوما من الدهر يقال غنيت بالمكان أي أقمت به والمغاني المنازل التي بها أهلها واحدها مغنى قال الشاعر

ولقد غنوا فيها بأنعم عيشة * في ظل ملك ثابت الاوتاد

أراد أقاموا فيها وقيل في معنى الآية كأن لم يعيشوا فيها متنعمين مستغنين يقال غني الرجل اذا استغنى وهو من الغنى الذي هو ضد الفقر (الذين كذبوا شعيبا كانوا هم الخاسرين) يعني خسروا أنفسهم بهلاكهم (فتولى عنهم) يعني فأعرض عنهم شعيب شاخصا من بين أظهرهم حين أتاهم العذاب (وقال ياقوم لقد أبلغتكم رسالات ربي ونصحت لكم) يعني انه قال لهم ذلك لما تيقن نزول العذاب بقومه واختلفوا هل كان ذلك القول قبل نزول العذاب أو بعده على قولين سبقا في قصة صالح عليه الصلاة والسلام وقوله (فكيف آسى) يعني أحزن (على قوم كافرين) والاسى أشد الحزن وانما اشتد حزنه على قومه لانهم كانوا كثيرين وكان يتوقع منهم الاجابة والايمان فلما نزل بهم ما نزل من العذاب عزى نفسه فقال كيف أحزن على قوم كافرين لانهم هم الذين أهلكوا أنفسهم باصرارهم على الكفر وقيل في معنى الآية ان شعيبا قال لقد أعذرت اليكم في الابلاغ والنصيحة والتحذير فلم تسمعوا قولي ولم تقبلوا نصحي فكيف أحزن عليكم يعني انكم لستم مستحقين لان يحزن عليكم فعلى القول الاول انه حصل لشعيب حزن على قومه وعلى القول الثاني لم يحزن عليهم والله أعلم وقوله تعالى (وما أرسلنا في قرية من نبي)

وقال الملأ الذين كفروا من قومه لئن اتبعتم شعيبا) تركتم دينكم (انكم اذا لخاسرون) مغبونون قال عطاء جاهلون وقال الضحاك عجزة (فأخذتهم الرجفة فأصبحوا في دارهم جاثمين) قال الكلبي الزلزلة وقال ابن عباس رضي الله عنهما وغيره فتح الله عليهم بابا من جهنم فأرسل عليهم حرا شديدا فأخذ بأنفاسهم ولم ينفعهم ظل ولا ماء فكانوا يدخلون الاسراب ليبردوا فيها فاذا دخلوها وجدوها أشد حرا من الظاهر فخرجوا هربا الى البرية فبعث الله سحابة فيها ريح طيبة فأظلتهم فنادى بعضهم بعضا وهي الظلة فوجدوا لها بردا ونسيما حتى اجتمعوا تحت السحابة رجالهم ونساؤهم وصبيانهم ألهبها الله عليهم نارا ورجفت بهم الارض فاحترقوا كما يحترق الجراد المقلي وصاروا رمادا وروى ان الله تعالى حبس عنهم الريح سبعة أيام ثم سلط عليهم الحر قال يزيد الجريري سلط الله عليهم الحر سبعة أيام ثم رفع لهم جبل من بعيد فأتاه رجل فاذا تحته أنهار وعيون فاجتمعوا تحته كلهم فوقع ذلك الجبل عليهم فذلك قوله عذاب يوم الظلة قال قتادة بعث الله شعيبا الى أصحاب الايكة وأصحاب مدين فأما أصحاب الايكة فأهلكوا بالظلة وأما أصحاب مدين فأخذتهم الصيحة صاح بهم جبريل عليه السلام صيحة فهلكوا جميعا قال أبو عبد الله البجلي كان أبو جاد وهوز وحطي وكلمن وسعفص وقرشت ملوك مدين وكان ملكهم في زمن شعيب عليه السلام يوم الظلة كلمن فلما هلك قامت ابنته تبكيه

كلمن قد هد ركني
هلكه وسط المحله
سيد القوم أتاه
هلك نار تحت ظله
جعلت نارا عليهم * دارهم كالمضمحله

وقوله تعالى (الذين كذبوا شعيبا كأن لم يغنوا فيها) أي لم يقيموا ولم ينزلوا فيها من قولهم غنيت بالمكان اذا أقمت به والمغاني المنازل واحدها مغنى وقيل كأن لم يتنعموا فيها (الذين كذبوا شعيبا كانوا هم الخاسرين) لا المؤمنين كما زعموا (فتولى عنهم) أعرض عنهم شعيب شاخصا من بين أظهرهم حين أتاهم العذاب (وقال ياقوم لقد أبلغتكم رسالات ربي ونصحت لكم فكيف آسى) أحزن (على قوم كافرين) والأسى الحزن والأسى الصبر قوله (وما أرسلنا في قرية من نبي) فيه اضمار يعني فكذبوه

(الا أخذنا) عاقبنا (أهلها) حين لم يؤمنوا (بالبأساء والضراء) قال ابن مسعود البأساء الفقر والضراء المرض وهذا معنى قول من قال البأساء في المال
والضراء في النفس وقيل البأساء البؤس وضيق العيش والضراء والضر سوء الحال وقيل البأساء في الحزن والضراء في

الجدب (لعلهم يضرعون) لكي يتضرعوا فيتوبوا (ثم بدلنا مكان السيئة الحسنة) يعني مكان البأساء والضراء الحسنة يعني النعمة والسعة والخصب والصحة (حتى عفوا) أي كثروا وازدادوا أو كثرت أموالهم يقال عفا الشعر اذا كثر قال مجاهد كثرت أموالهم وأولادهم (وقالوا) من غرتهم وغفلتهم بعد ما صاروا الى الرخاء (قد مس آباءنا الضراء والسراء) أي هكذا كانت عادة الدهر قديما لنا ولآبائنا ولم يكن ماسنا من الضراء عقوبة من الله فكونوا على ما أنتم عليه كما كان آباؤكم فانهم لم يتركوا دينهم لما أصابهم من الضراء قال الله تعالى عزوجل (فأخذناهم بغتة) فجاءة آمن ما كانوا (وهم لا يشعرون) بنزول العذاب (ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والارض) يعني المطر من السماء والنبات من الارض وأصل البركة المواظبة على الشيء أي تابعنا عليهم المطر والنبات ورفعنا عنهم القحط والجدب (ولكن كذبوا فأخذناهم بما كانوا يكسبون) من الاعمال
الخبيثة (أفأمن أهل القرى) الذين كفروا وكذبوا يعني مكة وما حولها (أن يأتيهم بأسنا) عذابنا (بياتا) ليلا (وهم نائمون كلها
أو أمن) قرأ أهل الحجاز والشام أو أمن بسكون الواو والباقون بفتحها (أهل القرى أن يأتيهم بأسنا ضحى) أي نهارا والضحى صدر النهار وقت انبساط الشمس (وهم يلعبون) ساهون لاهون

فيه اضمار وحذف تقديره فكذبوه (الا أخذنا أهلها بالبأساء والضراء) قال ابن مسعود البأساء الفقر والضراء المرض وهو معنى قول الزجاج فانه قال البأساء كل ما نالهم من الشدة في أموالهم والضراء كل ما نالهم من الامراض وقيل البأساء الشدة وضيق العيش والضراء الضر وسوء الحال (لعلهم يضرعون) يعني انما فعلنا بهم ذلك لكي يتضرعوا ويتوبوا والتضرع الخضوع والانقياد لامر الله عزوجل والمراد من هذه الآية ان الله عزوجل لما عرف نبيه صلى الله عليه وسلم أحوال الانبياء مع أممهم المكذبة وقص عليه من أخبارهم وعرفه سنته في الامم الذين خلوا من قبله وما صاروا اليه من الهلاك والعذاب عرفه في هذه الآية انه قد أرسل رسلا الى أمم أخر فكذبوا رسلهم فأخذهم بالبأساء والضراء كما فعل بمن كذب رسله وفيه تخويف وتحذير لكفار قريش وغيرهم من الكفار لينزجروا عما هم عليه من الكفر والتكذيب ثم بين تعالى انه لا يجري تدبيره في أهل القرى على نمط واحد وسنة واحدة انما يدبرهم بما يكون الى الايمان أقرب وهو قوله تعالى (ثم بدلنا مكان السيئة الحسنة) لان ورود النعمة على البدن والمال بعد الشدة والضيق يستدعي الانقياد للطاعة والاشتغال بالشكر قال أهل اللغة السيئة كل ما يسوء صاحبه والحسنة كل ما يستحسنه الطبع والعقل فالسيئة والحسنة هنا الشدة والرخاء والمعنى انه تعالى بدل مكان البأساء والضراء النعمة والسعة والخصب والصحة في الابدان فأخبر الله تعالى في هذه الآية انه يأخذ أهل المعاصي والكفر تارة بالشدة وتارة بالرخاء على سبيل الاستدراج وهو قوله (حتى عفوا) يعني انه فعل ذلك بهم حتى كثروا وكثرت أموالهم يقال عفا الشعر اذا كثر وطال قال مجاهد حتى كثرت أموالهم وأولادهم (وقالوا) يعني من غرتهم وغفلتهم بعد ما صاروا الى الرخاء والسعة (قد مس آباءنا الضراء والسراء) يعني أنهم قالوا هكذا عادة الدهر قديما وحديثا لنا ولآبائنا ولم يكن ما مسنا من الشدة والضراء عقوبة لنا من الله تعالى على ما نحن عليه فكونوا على ما أنتم عليه كما كان آباؤكم من قبل فانهم لم يتركوا دينهم لما أصابهم من الضراء والسراء قال الله تعالى (فأخذناهم بغتة) يعني أخذناهم فجأة آمن ما كانوا ليكون ذلك أعظم لحسرتهم (وهم لا يشعرون) يعني بنزول العذاب بهم والمراد بذكر هذه القصة اعتبار من سمعها لينزجر عما هو عليه من الذنوب

* قوله عزوجل (ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا) لما بين الله تعالى في هذه الآية الاولى ان الذين عصوا وتمردوا أخذهم بعذابه بين في هذه الآية انهم لو آمنوا يعني بالله وبرسله وأطاعوه فيما أمرهم به واتقوا يعني ما نهى الله تعالى عنه وحرمه عليهم (لفتحنا عليهم بركات من السماء والارض) فبركات السماء المطر وبركات الارض النبات والثمار وجميع ما فيها من الخيرات والانعام والارزاق والامن والسلامة من الآفات وكل ذلك من فضل الله تعالى واحسانه على عباده وأصل البركة ثبوت الخير الالهي في الشيء وسمي المطر بركة السماء لثبوت البركة فيه وكذا ثبوت البركة في نبات الارض لانه نشأ عن بركات السماء وهي المطر وقال البغوي أصل البركة المواظبة على الشيء أي تابعنا عليهم بالمطر من السماء والنبات من الارض ورفعنا عنهم القحط والجدب (ولكن كذبوا) يعني فعلنا بهم ذلك ليؤمنوا فما آمنوا ولكن كذبوا يعني الرسل (فأخذناهم) يعني بانواع العذاب (بما كانوا يكسبون) يعني أخذناهم بسبب كسبهم الاعمال الخبيثة * قوله تعالى (أفأمن أهل القرى) هو استفهام بمعنى الانكار وفيه وعيد وتهديد وزجر والمراد بالقرى مكة وما حولها وقيل هو عام في كل أهل القرى الذين كفروا وكذبوا (أن يأتيهم بأسنا) يعني عذابنا (بياتا) يعني ليلا (وهم نائمون أو أمن أهل القرى أن يأتيهم بأسنا ضحى) يعني نهارا لان الضحى صدر النهار (وهم يلعبون) يعني وهم ساهون لاهون غافلون عما يراد بهم والمقصود من الآية ان الله خوفهم بنزول العذاب وهم في غاية الغفلة وهو حال النوم بالليل وحال الضحى بالنهار لانه الوقت الذي يغلب على الانسان التشاغل فيه بأمور الدنيا وأمور الدنيا

(أفأمنوا مكر الله فلا يأمن مكر الله الا القوم الخاسرون) ومكر الله استدراجه اياهم بما أنعم عليهم في دنياهم وقال عطية يعني أخـذه وعذابه (أولم يهد) قرأ قتادة و يعقوب نهد بالنون على التعظيم والباقون بالياء على التفريد يعني أولم يتبين (للذين يرثون الارض من بعد) هلاك (أهلها) الذين كانوا فيها (أن لو نشاء أصبناهم) أي أخذناهم وعاقبناهم (بذنوبهم) كما عاقبنا من قبلهم (ونطبع) نختم (على قلوبهم فهم لا يسمعون) الايمان ولا يقبلون الموعظة قال الزجاج قوله ونطبع منقطع عما قبله لان قوله أصبناهم ماض ونطبع مستقبل (تلك القرى) أي هذه القرى التي ذكرت لك أمرها وأمر أهلها يعني قرى قوم نوح وعاد وثمود وقوم لوط وشعيب (نقص عليك من أنبائها) أخبارها لما فيها من الاعتبار (ولقد جاءتهم رسلهم بالبينات) بالآيات والمعجزات والعجائب (فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا من قبل) أي فما كانوا ليؤمنوا بعد رؤية المعجزات والعجائب بما كذبوا من قبل رؤيتهم تلك العجائب نظيره قوله عز وجل قد سألها قوم من قبلكم ثم أصبحوا بها كافرين قال ابن عباس والسدي يعني فما كان هؤلاء الكفار الذين أهلكناهم ليؤمنوا عند ارسال الرسل بما كذبوا من قبل يوم أخذ ميثاقهم حين أخرجهم من ظهر آدم فأقروا باللسان وأضمروا التكذيب وقال مجاهـد معناه فما كانوا لو أحييناهم بعد اهلاكهم ليؤمنوا بما كذبوا به من قبل هلاكهم لقوله عز وجل ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه قال يمان بن رباب هذا على معنى ان كل نبي أنذر قومه بالعذاب فكذبوه يقول ما كانوا ليؤمنوا بما كذب به أوائلهم من الامم الخاليـة بل كذبوا بما كذب أوائلهـم نظيره قوله عز وجـل كذلك ما أتى الذين من قبلهـم من رسـول الا قالوا ساحر أو مجنون (كذلك يطبع الله على قـلوب الكافرين) أي كما طبـع الله على قـلوب الامم الخاليـة وأهلكهـم كذلك يطبع الله على قـلوب الكفار الذين كتب ان لا يؤمنوا من قومك (وما وجـدنا لاكثرهم من عهـد) أي وفاء بالعهـد الذي عاهدهم يوم الميثاق حين أخرجهم من صلب آدم

كلها لعب و يحتمل أن يكون المراد خوضهم في كفرهم وذلك لعب أيضا لانه يضر ولا ينفع (أفأمنوا مكر الله) يعني استدراجه اياهم بما أنعم عليهم من الدنيا وقيـل المراد به أن يأتيهم عذابه من حيث لا يشعرون وعلى هـذا الوجه فيكون بمعنى التحذير وسمي هذا العذاب مكرا لنزوله وهم في غفلة عنه لا يشعرون به (فلا يأمن مكر الله الا القوم الخاسرون) يعـني انه لا يأمن أن يكون ما أعطاهم من النعمة مع كفرهم استـدراجا الا من خسر في أخراه وهلك مع الهـالكين (أولم يهد) يعني أولم يبين (للذين يرثون الارض من بعد) هلاك (أهلها) الذين كانوا من قبلهم فورثوها عنهم وخلفوهم فيها (أن لو نشاء أصبناهم بذنوبهم) يعـني لو نشاء أخذناهم وعاقبناهم بسبب كفرهم (ونطبع) أي نختم (على قلوبهم فهم لا يسمعون) يعني لا يسمعون موعظة ولا يقبلون الايمان ونطبع منقطع عما قبله والمعنى ونحن نطبع على قلوبهـم و يجوز أن يكون معطوفا على الماضي ولفظه لفظ المسـتقبل والمعنى ولو شئنا طبعنا على قلوبهم (تلك القرى) يعني هذه القرى التي ذكرناها لك يا محمـد أمرها وأمر أهلها وهي قرى قوم نوح وعاد وثمود وقوم لوط وقوم شعيب (نقص عليك من أنبائها) يعني نخبرك عنها وعن أخبار أهلها وما كان من أمرهم وأمر رسلهم الذين أرسلوا اليهم لتعلم يا محمـد انا لننصر رسلنا والذين آمنوا معهم على أعدائنا وأعدائهـم من أهـل الكفر والعناد وكيف أهلكناهم بكفرهم و بمخالفتهـم رسلهم ففيـه تسلية للنبي صلى الله عليـه وسلم وتحذير لكفار قريش أن يصيبهم مثل ما أصابهم (ولقد جاءتهم) يعني لاهل تلك القرى (رسلهم بالبينات) يعني جاءتهم رسلهم بالمعجزات الباهرات والبراهين الدالة على صـدقهم (فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا من قبل) اختلف أهل التفسير في معـنى ذلك فقيل معناه فما كان هؤلاء المشركون الذين أهلكناهم من أهل القرى ليؤمنوا عند ارسالنا اليهـم رسلهم بما كذبوا من قبل ذلك وهو يوم أخـذ ميثاقهم حين أخرجهم من ظهر آدم عليه السـلام فأقروا باللسان وأضمروا التكذيب وهـذا معـنى قول ابن عباس والسـدي قال السـدي آمنوا كرها يوم أخـذ الميثاق وقال مجاهد فما كانوا لو أحييناهم بعد اهلاكهم ومعاينتهـم العذاب ليؤمنوا بما كذبوا من قبل هلاكهم وقيـل معناه فما كانوا ليؤمنوا عند مجيء الرسل بما سـبق لهم في علم الله انهـم يكذبون به حين أخرجهم من صلب آدم عليه الصلاة والسـلام قال أبيّ بن كعب كان سـبق لهم في علمـه يوم أقرّ والله بالميثاق انهـم لا يؤمنون به وقال الربيع بن أنس يحق على العباد ان يأخـذوا من العـلم ما أبدى لهم ربهم وان لا يتأولوا علم ما أخفى الله تعالى عنهـم فان علمه نافذ فيما كان وفيما يكون وفي ذلك قال تعالى ولقد جاءتهم رسلهـم بالبينات فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا من قبل كذلك يطبع الله على قلوب الكافرين قال نفذ علمه فيهم أيهم المطيع من العاصي حيث خلقهم في صلب آدم عليه الصلاة والسـلام قال الطبري وأولى الاقوال بالصواب قول أبيّ بن كعب والربيع بن أنس وذلك ان من سـبق في علم الله انه لا يؤمن به فـلا يؤمن أبدا وقد كان سـبق في علم الله لمن هلك من الامم الذين قص خـبرهم في هذه السورة انهـم لا يؤمنون أبدا فأخبر عنهم انهم لم يكونوا ليؤمنوا بما هم مكذبون به في سابق علمه قبل مجيء الرسل عنـد مجيئهم اليهم (كذلك يطبع الله على قلوب الكافرين) يعـني كما طبع الله على قلوب كفار الامم الخاليـة وأهلكهـم كذلك يطبع الله على قلوب الكافرين الذين كتب الله عليهم انهـم لا يؤمنون من قومك (وما وجدنا لاكثرهم من عهـد) يعني وما وجدنا لاكثر الامم الخاليـة والقرون الماضيـة الذين قصصنا خبرهم عليك يا محمـد من وفاء بالعهد الذي

(وان وجدنا أكثرهم لفاسقين) أى ما وجدنا أكثرهم الا فاسقين ناقضين للعهد قوله تعالى (ثم بعثنا من بعدهم) أى من بعد نوح وهود وصالح
وشعيب (موسى بآياتنا) بأدلتنا (الى فرعون وملئه فظلموا بها) فجحدوا بها والظلم وضع الشئ فى غير موضعه وظلمهم وضع الكفر موضع الايمان
(فانظر كيف كان عاقبة المفسدين) كيف فعلنا بهم (وقال موسى) لما دخل على فرعون (يافرعون انى رسول من رب العالمين) اليك فقال فرعون
كذبت فقال موسى (حقيق على أن لا أقول على الله الا الحق) أى أنا خليق بان لا أقول على الله الا الحق فتكون على بمعنى الباء
كما يقال رميت بالقوس ورميت
عن القوس وجئت على حال
حسنة وبحال حسنة يدل
عليه قراءة أبى والاعمش
حقيق بان لا أقول وقال أبو
عبيدة معناه حريص على
أن لا أقول على الله الا الحق
وقرأ نافع علىّ بتشديد الياء
أى حق واجب على أن لا
أقول على الله الا الحق (قد
جئتكم ببينة من ربكم) يعنى
العصا (فأرسل معى بنى
اسرائيل) أى أطلق عنهم
وخلهم يرجعون الى الارض
المقدسة وكان فرعون قد
استخدمهم فى الاعمال الشاقة
من ضرب اللبن ونقل التراب
ونحوهما فقال فرعون مجيبا
لموسى (قال ان كنت جئت
بآية فأت بها ان كنت من
الصادقين فألقى) موسى (عصاه
من يده (فاذا هى ثعبان مبين)
والثعبان الذكر العظيم من
الحيات فان قيل أليس قد
قال فى موضع آخر كأنها جان
والجان الحية الصغيرة قيل
انها كانت كالجان فى الحركة
والخفة وهى فى جثتها حية
عظيمة قال ابن عباس
والسدى انه لما ألقى العصا
صارت حية عظيمة صفراء شعراء فاغرة فاها ما بين لحييها ثمانون ذراعا ارتفعت من الارض بقدر فعادت
ميل وقامت له على ذنبها واضعة لحيها الاسفل فى الارض والاعلى على سور القصر وتوجهت نحو فرعون لتأخذه وروى انها أخذت قبة فرعون
بين نابيها فوثب فرعون من سريره هاربا وأحدث قيل أخذه البطن فى ذلك اليوم أربعمائة مرة وحملت على الناس فانهزموا وصاحوا ومات
منهم خمسة وعشرون ألفا قتل بعضهم بعضا ودخل فرعون البيت وصاح ياموسى أنشدك بالله الذى أرسلك خذها وأنا أومن بك وأرسل معك
بنى اسرائيل فاخذها موسى فعادت عصا كما كانت ثم قال فرعون هل معك آية أخرى قال نعم

عهدناه اليهم وأوصيناهم به يوم أخذ الميثاق قال ابن عباس انما أهلك الله أهل القرى لانهم لم يكونوا حفظوا ما
وصاهم به (وان وجدنا أكثرهم لفاسقين) أى وما وجدنا أكثرهم الا فاسقين خارجين عن طاعتنا وأمرنا
قوله عز وجل (ثم بعثنا من بعدهم) يعنى ثم بعثنا بعد الانبياء الذين تقدم ذكرهم وهم نوح وهود وصالح ولوط
وشعيب عليهم الصلاة والسلام (موسى بآياتنا) يعنى بحججنا وأدلتنا الدالة على صدقه مثل اليد والعصا ونحو
ذلك من الآيات التى جاء بها موسى عليه الصلاة والسلام (الى فرعون وملئه) قيل ان كل من ملك مصر كان
يسمى فرعون فى ذلك الزمان مثل ما كان يسمى ملك الفرس كسرى وملك الروم قيصر وملك الحبشة النجاشى
وكان اسم فرعون الذى أرسل اليه موسى عليه الصلاة والسلام الوليد بن مصعب بن الريان وكان ملك القبط
والملأ أشراف قومه وانما خصوا بالذكر لانه اذا آمن الاشراف آمن الاتباع (فظلموا بها) يعنى فجحدوا بها لان
الظلم وضع الشئ فى غير موضعه وكانت هذه الآيات معجزات ظاهرة قاهرة فكفروا بها ووضعوا الكفر موضع
الايمان (فانظر كيف كان عاقبة المفسدين) أى انظر يا محمد بعين العقل والبصيرة كيف فعلنا بهم وكيف
أهلكناهم (وقال موسى يافرعون انى رسول من رب العالمين) يعنى ان موسى عليه الصلاة والسلام لما دخل
على فرعون دعاه الى الله تعالى والى الايمان به وقال له انى رسول أى مرسل اليك والى قومك من رب العالمين
يعنى ان الله الذى خلق السموات والارض وخلق الخلق وهو سيدهم ومالكهم هو الذى أرسلنى اليك
(حقيق) أى واجب (على أن لا أقول على الله الا الحق) يعنى أنى رسول والرسول لا يقول على الله الا الحق فى
وصفه وتنزيهه وتوحيده وانه لا اله غيره (قد جئتكم ببينة من ربكم) يعنى ببرهان على صدقى فيما أدعى من الرسالة
والمراد ببينته معجزته وهى العصا واليد البيضاء ثم ان موسى عليه الصلاة والسلام لما فرغ من تبليغ رسالته
رتب على ذلك الحكم فقال موسى (فأرسل معى بنى اسرائيل) يعنى خل عنهم وأطلقهم من أسرك وكان
فرعون قد استعبد بنى اسرائيل واستعملهم فى الاعمال الشاقة مثل ضرب اللبن ونقل التراب ونحو ذلك
من الاعمال الشاقة (قال ان كنت جئت بآية فأت بها ان كنت من الصادقين) يعنى ان فرعون قال لموسى
عليه الصلاة والسلام بعد تبليغ الرسالة ان كنت جئت من عند من أرسلك ببينة تدل على صدقك فأتنى بها
واحضرها عندى لتصح دعواك ويثبت صدقك فيما قلت (فألقى عصاه فاذا هى ثعبان مبين) أى بين
والثعبان الذكر من الحيات وصفه هنا بأنه ثعبان والثعبان من الحيات العظيم الضخم ووصفه فى آية أخرى بانه
جان والجان الحية الصغيرة والجمع بين هذين الوصفين أنها كانت فى عظم الجثة كالثعبان العظيم وفى خفة
الحركة كالحية الصغيرة وهى الجان قال ابن عباس والسدى ان موسى لما ألقى العصا صارت حية عظيمة صفراء
شعراء فاغرة فاها بين لحييها ثمانون ذراعا وارتفعت من الارض بقدر ميل وقامت على ذنبها واضعة لحيها
الاسفل فى الارض ولحيها الاعلى على سور القصر وتوجهت نحو فرعون لتأخذه فوثب فرعون عن سريره هاربا
وأحدث وقيل انه أحدث فى ذلك اليوم أربعمائة مرة وقيل انها أخذت قبة فرعون بين أنيابها وحملت على
الناس فانهزموا وصاحوا وقتل بعضهم بعضا فمات منهم فى ذلك اليوم خمسة وعشرون ألفا ودخل فرعون
البيت وصاح ياموسى أنشدك بالذى أرسلك أن تأخذها وأنا أومن بك وأرسل معك بنى اسرائيل

فعادت في يده عصا كما كانت وفي كون الثعبان مبينا وجوه الاول انه تميز وتبين ذلك عما عملته السحرة من التمويه والتلبيس وبذلك تتميز معجزات الانبياء عليهم الصلاة والسلام عن تمويه السحرة وتخييلهم الوجه الثاني انهم شاهدوا العصا قد انقلبت حية ولم يشتبه ذلك عليهم فلذلك قال ثعبان مبين أي بين الوجه الثالث ان ذلك الثعبان لما كان معجزة لموسى عليه الصلاة والسلام كان من أعظم الآيات التي أبانت صدق قول موسى عليه الصلاة والسلام في انه رسول من رب العالمين * وقوله تعالى (ونزع يده) النزع في اللغة عبارة عن اخراج الشيء عن مكانه والمعنى انه أخرج يده من جيبه أو من تحت جناحه (فاذا هي بيضاء للناظرين) قال ابن عباس وغيره أخرج يده من جيبه فرآها بيضاء من غير سوء يعني من غير برص وقيل ان موسى عليه الصلاة والسلام أدخل يده تحت جيبه ثم نزعها منه وقيل أخرج يده من تحت ابطه فاذا هي بيضاء لها شعاع غلب نور الشمس وكان موسى عليه الصلاة والسلام آدم اللون ثم ردها الى جيبه فأخرجها فاذا هي كما كانت ولما كان البياض المفرط عيبا في الجسد وهو البرص قال الله تعالى في آية أخرى بيضاء من غير سوء يعني من غير برص والمعنى فاذا هي بيضاء للنظارة ولا تكون بيضاء للنظارة الا اذا كان بياضها بياضا عجيبا خارجا عن العادة يتعجب منه

﴿فصل في بيان المعجزة وكونها دليلا على صدق الرسل﴾ اعلم ان الله تبارك وتعالى كان قادرا على خلق المعرفة والايمان في قلوب عباده ابتداء من غير واسطة ولكن أرسل اليهم رسلا تعرفهم معالم دينه وجميع تكليفاته وذلك الرسول واسطة بين الله عز وجل وبين عباده يبلغهم كلامه ويعرفهم أحكامه وجائز ان تكون تلك الواسطة من غير البشر كالملائكة مع الانبياء وجائز ان تكون الواسطة من جنس البشر كالانبياء مع أممهم ولا مانع لهذا من جهة العقل واذا جاز هذا في دليل العقل وقد جاءت الرسل عليهم الصلاة والسلام بمعجزات دلت على صدقهم فوجب تصديقهم في جميع ما أتوا به لان المعجز مع التحدي من النبي قائم مقام قول الله عز وجل صدق عبدي فأطيعوه واتبعوه ولان معجز النبي شاهد على صدقه فيما يقوله وسميت المعجزة معجزة لان الخلق عجزوا عن الاتيان بمثلها وهي على ضربين فضرب منها هو على نوع قدرة البشر ولكن عجزوا عنه فعجزهم عنه دل على انه من فعل الله ودل على صدق النبي صلى الله عليه وسلم كتمني الموت في قوله فتمنوا الموت ان كنتم صادقين فلما صرفوا عن تمنيه مع قدرتهم عليه علم انه من عند الله ودل على صدق النبي صلى الله عليه وسلم الضرب الثاني ما هو خارج عن قدرة البشر كاحياء الموتى وقلب العصا حية واخراج ناقة من صخرة وكلام الشجر والجماد والحيوان ونبع الماء من بين الاصابع وغير ذلك من المعجزات التي عجز البشر عن مثلها فاذا أتى النبي بشيء من تلك المعجزات الخارقة للعادات علم ان ذلك من عند الله وان الله عز وجل هو الذي أظهر ذلك المعجز على يد نبيه ليكون حجة له على صدقه فيما يخبر به عن الله عز وجل وقد ثبت بدليل العقل والبرهان القاطع ان الله تعالى قادر على خلق الاشياء وابداعها من غير أصل سبق لها واخراجها من العدم الى الوجود وانه قادر على قلب الاعيان وخوارق العادات والله تعالى أعلم * قوله عز وجل (قال الملأ من قوم فرعون ان هذا) يعني موسى (لساحر عليم) يعني انه ليأخذ بأعين الناس حتى يخيل لهم ان العصا صارت حية ويرى الشيء بخلاف ما هو عليه كما أراهم يده بيضاء وهو آدم اللون وانما قالوا ذلك لان السحر كان هو الغالب في ذلك الزمان فلما أتى بما يعجز عنه غيره قالوا ان هذا الساحر عليم * فان قلت قد أخبر الله تعالى في هذه السورة ان هذا الكلام من قول الملأ لفرعون وقال في سورة الشعراء قال للملأ حوله ان هذا لساحر عليم فكيف الجمع بينهما * قلت لا يمتنع أن يكون قاله فرعون أولا ثم انهم قالوه بعده فأخبر الله تعالى عنهم هنا وأخبر عن فرعون في سورة الشعراء وقيل يحتمل ان فرعون قال هذا القول ثم ان الملأ من قومه وهم خاصته سمعوه منه ثم انهم بلغوه الى العامة فأخبر الله عز وجل هنا عن الملأ وأخبر هناك عن فرعون * وقوله (يريد أن يخرجكم من أرضكم) يعني يريد موسى أن يخرجكم أيها القبط من أرض مصر (فماذا تأمرون) يعني فأي شيء تشيرون أن نعمل به وقيل ان قوله فماذا تأمرون من قول الملأ لان كلام فرعون تم عند قوله يريد أن يخرجكم من أرضكم فقال الملأ مجيبين لفرعون فماذا تأمرون وانما خاطبوه بلفظ الجمع وهو واحد

(ونزع يده فاذا هي بيضاء للناظرين) فأدخل يده في جيبه ثم نزعها منه وقيل أخرجها من تحت ابطه فاذا هي بيضاء لها شعاع غلب نور الشمس وكان موسى آدم اللون ثم أدخلها جيبه فصارت كما كانت (قال الملأ من قوم فرعون ان هذا لساحر عليم) يعنون انه ليأخذ بأعين الناس حتى يخيل اليهم العصا حية والآدم أبيض ويرى الشيء بخلاف ما هو عليه (يريد أن يخرجكم) يا معشر القبط (من أرضكم) مصر (فماذا تأمرون) أي تشيرون اليه هذا يقوله فرعون وان لم يذكره وقيل هذا من قول الملأ لفرعون وخاصته

(قالوا) يعنى الملأ (أرجه) قرأ ابن كثير وأهل البصرة وابن عامر بالهمزة وضم الهاء وقرأ الآخرون بلا همز ثم نافع رواية ورش والكسائى يشبعان الهاء كسرا ويسكنها عاصم وحمزة ويختلسها أبو جعفر وقالون قال عطاء معناه أخره وقيل احبسه (وأخاه) معناه انهم أشاروا عليه بتأخير أمره وترك التعرض اليه بالقتل (وأرسل فى المدائن حاشرين) يعنى الشرط فى المدائن هى مدائن الصعيد من نواحى مصر قالوا ارسل الى هذه المدائن رجالا يحشرون اليك من فيها من السحرة وكان رؤساء السحرة بأقصى مدائن الصعيد فان غلبهم موسى صدقناه وان غلبوا اعلمنا انه ساحر فذلك قوله (يأتوك بكل ساحر عليم) قرأ حمزة والكسائى سحار ههنا وفى سورة يونس ولم يختلفوا فى الشعراء انه سحار قيل السحار الذى يعلم السحر ولا يعلم والسحار الذى يعلم و يعمل وقيل الساحر من يكون سحره فى وقت دون وقت والسحار من يديم السحر قال ابن عباس وابن اسحق والسدى قال فرعون لما رأى من سلطان الله فى العصا ما رأى انا لا نغالب الا بمن هو أعلم منه فاتخذ غلمانا من بنى اسرائيل فبعث بهم الى قرية يقال لها الفوصاء يعلمونهم السحر فعلموهم سحرا كثيرا ووعد فرعون موسى موعدا فبعث الى السحرة فجاؤا ومعلمهم معهم فقال له ماذا صنعت قال قد علمتهم سحرا لا يطيقه سحرة أهل الارض الا أن يكون أمر من السماء فانه لا طاقة لهم به ثم بعث فرعون فى مملكته فلم يترك فى سلطانه ساحرا الا أتى به واختلفوا فى عددهم فقال مقاتل كانوا اثنين وسبعين اثنان من القبط وهما رؤساء القوم وسبعون من بنى اسرائيل وقال الكلبى كان الذين يعلمونهم رجلين مجوسيين من أهل نينوى وكانوا سبعين غير رئيسهم وقال كعب كانوا اثنى عشر ألفا وقال السدى كانوا بضعة وثلاثين ألفا وقال عكرمة كانوا سبعين ألفا وقال محمد بن المنكدر كانوا ثمانين ألفا وقال مقاتل كان رئيس السحرة شمعون وقال ابن جريج كان رئيسهم يوحنا (وجاء السحرة فرعون) واجتمعوا (قالوا) لفرعون (ان لنا لأجرا) أى جعلا ومالا (ان كنا نحن الغالبين) قرأ أهل الحجاز وحفص ان لنا على الخبر وقرأ الباقون بالاستفهام ولم يختلفوا فى الشعراء انه مستفهم (قال) فرعون (نعم وانكم لمن المقربين) فى المنزلة الرفيعة عندى مع الاجر قال الكلبى يعنى أول من يدخل وآخر من يخرج (قالوا) يعنى السحرة (ياموسى اما أن تلقى) عصاك (واما أن نكون نحن الملقين) اعصينا وحبالنا

على عادة الملوك فى التعظيم والتفخيم والمعنى فما ترون أن نفعل به والقول الاول أصح لسياق الآية التى بعدها وهو قوله تعالى (قالوا أرجه وأخاه) يعنى أخر أمرهما ولا تعجل فيه فتصير عجلتك عليك لا لك والارجاء التأخير فى اللغة وقيل معنى أرجه احبسه وأخاه وهذا القول ضعيف لان الارجاء فى اللغة هو التأخير لا الحبس ولان فرعون ما كان يقدر على حبس موسى بعد أن رأى من أمر العصا ما رأى (وأرسل فى المدائن) جمع مدينة واشتقاقها من مدن بالمكان أى أقام به يعنى مدائن صعيد مصر (حاشرين) يعنى رجالا يحشرون اليك السحرة من جميع مدائن الصعيد والمعنى انهم قالوا لفرعون أرسل الى هذه المدائن رجالا من أعوانك وهم الشرط يحشرون اليك من فيها من السحرة وكان رؤساء السحرة بأقصى مدائن الصعيد فان غلبهم موسى صدقناه واتبعناه وان غلبوه علمنا أنه ساحر فذلك قوله (يأتوك) يعنى الشرط (بكل ساحر) وقرئ سحار والفرق بين الساحر والسحار ان الساحر هو المبتدى فى صناعة السحر فيتعلم ولا يعلم والسحار هو الماهر الذى يتعلم منه السحر وقيل الساحر من يكون سحره وقتا دون وقت والسحار الذى يدوم سحره و يعمل فى كل وقت (عليم) يعنى ماهر بصناعة السحر وقال ابن عباس رضى الله عنهما وابن اسحق والسدى ان فرعون لما رأى من سلطان الله وقدرته فى العصا قال انا لا نقاتل موسى الا بمن هو أشد منه سحرا فاتخذ غلمانا من بنى اسرائيل و بعث بهم الى مدينة يقال لها الفوصاء يعلمونهم السحر فعلموهم سحرا كبيرا وواعد فرعون موسى موعدا ثم بعث الى السحرة فجاؤا ومعهم معلمهم فقال فرعون للمعلم ماذا صنعت قال قد علمتهم سحرا لا يطيقه سحر أهل الارض الا أن يكون أمرا من السماء فانه لا طاقة لهم به ثم بعث فرعون فى مملكته فلم يترك ساحرا الا أتى به واختلفوا فى عدد السحرة الذين جمعهم فرعون فقال مقاتل كانوا اثنين وسبعين اثنان منهم من القبط وهما رئيسا القوم وسبعون من بنى اسرائيل وقال الكلبى كان الذين يعلمونهم رجلين مجوسيين من أهل نينوى وكانوا سبعين غير رئيسهم وقال كعب الاحبار كانوا اثنى عشر ألفا وقال محمد بن اسحق كانوا خمسة عشر ألفا وقال عكرمة كانوا سبعين ألفا وقال محمد بن المنكدر كانوا ثمانين ألفا وقال السدى كانوا بضعا وثمانين ألفا و يقال رئيس القوم شمعون وقيل يوحنا * قوله عز وجل (وجاء السحرة فرعون) يعنى لما اجتمعوا وجاؤا الى فرعون (قالوا ان لنا لأجرا) يعنى جعلا وعطاء تكرمنا به (ان كنا نحن الغالبين) يعنى لموسى قال الامام فخر الدين الرازى ولقائل أن يقول كان حق الكلام أن يقول وجاء السحرة فرعون فقالوا بالفاء وجوابه هو على تقدير سائل سأل ما قالوا اذ جاؤا فأجيب بقوله قالوا أئن لنا لاجرا ان كنا نحن الغالبين يعنى لموسى (قال نعم) يعنى قال لهم فرعون لكم الاجر والعطاء (وانكم لمن المقربين) يعنى ولكم المنزلة الرفيعة عندى مع الاجر والمعنى ان فرعون قال للسحرة انى لا أقتصر معكم على الاجر بل أزيدكم عليه وتلك الزيادة انى أجعلكم من المقربين عندى قال الكلبى تكونون أول من يدخل على وآخر من يخرج من عندى (قالوا) يعنى السحرة (ياموسى اما أن تلقى) يعنى عصاك (واما أن نكون نحن الملقين) يعنى عصينا وحبالنا فى هذه الآية دقيقة لطيفة وهى ان السحرة راعوا مع موسى عليه الصلاة والسلام حسن الادب حيث قدموه على أنفسهم فى الالقاء لا جرم ان الله عز

وجل

(قال) موسى بل (ألقوا) أنتم (فلما ألقوا سحروا أعين الناس) أى صرفوا أعينهم عن ادراك حقيقة ما فعلوه من التمويه والتخييل وهذا هو السحر (واسترهبوهم) أى أرهبوهم وأفزعوهم (وجاؤا بسحر عظيم) وذلك انهم ألقوا حبالا غلاظا وخشبا طوالا فاذا هى حيات كامثال الجبال قد ملأت الوادى يركب بعضها بعضا وفى القصة ان الارض كانت ميلا فى ميل صارت حيات وأفاعى فى أعين الناس (وأوحينا الى موسى أن ألق عصاك) فألقاها فصارت حية عظيمة حتى سدت الافق قال ابن زيد كان اجتماعهم بالاسكندرية ويقال بلغ ذنب الحية من وراء البحر ثم فتحت فاها ثمانين ذراعا (فاذا هى تلقف) قرأ حفص تلقف ساكنة اللام خفيفة حيث كان وقرأ الآخرون بفتح اللام وتشديد القاف أى تبتلع (ما يأفكون) يكذبون من التخاييل وقيل يزورون على الناس وكانت تلتقم حبالهم وعصيهم واحدا واحدا حتى ابتلعت الكل وقصدت القوم الذين حضروا فوقع الزحام عليهم فهلك منهم فى الزحام خمسة وعشرون ألفا ثم أخذها موسى فصارت عصا كما كانت (فوقع الحق) قال الحسن ومجاهد ظهر الحق (وبطل ما كانوا يعملون) من السحر وذلك ان السحرة قالوا لو كان ما يصنع موسى سحرا لبقيت حبالنا وعصينا فلما فقدت علموا ان ذلك من أمر الله (فغلبوا هنالك وانقلبوا صاغرين) ذليلين مقهورين (وألقى السحرة ساجدين) لله قال مقاتل ألقاهم الله وقيل ألهمهم الله أن يسجدوا فسجدوا قال الاخفش من سرعة ما سجدوا كأنهم ألقوا

وجل عوّضهم حيث تأدبوا مع نبيه موسى صلى الله عليه وسلم أن من عليهم بالايمان والهداية ولما راعوا الادب أولا وأظهروا ما يدل على رغبتهم فى ذلك (قال) يعنى قال لهم موسى (ألقوا) يعنى أنتم فقدمهم على نفسه فى الالقاء * فان قلت كيف جاز لموسى أن يأمر بالالقاء وقد علم انه سحر وفعل السحر غير جائز * قلت ذكر العلماء رحمهم الله تعالى فيه أجوبة أحدها ان معناه ان كنتم محقين فى فعلكم فالقوا والا فلا تلقوا الجواب الثانى انما أمرهم بالالقاء لتظهر معجزته لانهم اذا لم يلقوا حبالهم وعصيهم لم تظهر معجزة موسى فى عصاه الجواب الثالث ان موسى علم انهم لابد أن يلقوا تلك الحبال والعصى وانما وقع التخيير فى التقديم والتأخير فأذن لهم فى التقديم لتظهر معجزته أيضا بغلبهم لانه لو ألقى أوّلا لم يكن له غلب وظهور عليهم فلهذا المعنى أمرهم بالالقاء أولا (فلما ألقوا) يعنى حبالهم وعصيهم (سحروا أعين الناس) يعنى صرفوا أعين الناس عن ادراك حقيقة ما فعلوه من التمويه والتخييل وهذا هو السحر وهذا هو الفرق بين السحر الذى هو فعل البشر وبين معجزة الانبياء عليهم الصلاة والسلام التى هى فعل الله وذلك لان السحر قلب الاعين وصرفها عن ادراك ذلك الشئ والمعجزة قلب نفس الشئ عن حقيقته كقلب عصا موسى عليه الصلاة والسلام حية تسعى (واسترهبوهم) يعنى أرهبوهم وأفزعوهم بما فعلوه من السحر وهذا قوله تعالى (وجاؤا) يعنى السحرة (بسحر عظيم) وذلك انهم ألقوا حبالا غلاظا وخشبا طوالا فاذا هى حيات كأمثال الجبال قد ملأت الوادى يركب بعضها بعضا ويقال انهم طلوا تلك الحبال بالزئبق وجعلوا داخل تلك العصى زئبقا أيضا وألقوها على الارض فلما أثر حر الشمس فيها تحركت والتوى بعضها على بعض حتى تخيل للناس انها حيات ويقال ان الارض كانت سعتها ميلا فى ميل فصارت كلها حيات وأفاعى ففزع الناس من ذلك وأوجس فى نفسه خيفة موسى وهذه الخيفة لم تحصل لموسى عليه الصلاة والسلام لاجل سحرهم لانه عليه الصلاة والسلام كان على يقين وثقة من الله تعالى انهم لن يغلبوه وهو غالبهم وكان عالما بان كل ما أتوا به على وجه المعارضة لمعجزته فهو من باب السحر والتخييل وذلك باطل ومع هذا الجزم يمتنع حصول الخوف لموسى من ذلك بل كان خوفه عليه الصلاة والسلام لاجل فزع الناس واضطرابهم مما رأوا من أمر تلك الحيات فخاف موسى عليه الصلاة والسلام ان يتفرقوا قبل ظهور معجزته وحجته فلذلك أوجس فى نفسه خيفة موسى * قوله تعالى (وأوحينا الى موسى أن ألق عصاك) يعنى فألقاها (فاذا هى تلقف) يعنى تبتلع (ما يأفكون) يعنى ما يكذب فيه السحرة لان أصل الافك قلب الشئ عن غير وجهه ومنه قيل للكذاب أفاك لانه يقلب الكلام عن وجهه الصحيح الى الباطل قال المفسرون أوحى الله عز وجل الى موسى عليه الصلاة والسلام أن لا تخف وألق عصاك فألقاها فصارت حية عظيمة حتى سدت الافق قال ابن زيد كان اجتماعهم بالاسكندرية فيقال بلغ ذنب الحية من وراء البحر ثم فتحت فاها ثمانين ذراعا فاذا هى تلقف يعنى تبتلع كل شئ أتوا به من السحر فكانت تبتلع حبالهم وعصيهم واحدا واحدا حتى ابتلعت الكل وقصدت القوم الذين حضروا ذلك الجمع ففزعوا ووقع الزحام بينهم فمات من ذلك الزحام خمسة وعشرون ألفا ثم أخذها موسى عليه السلام فصارت فى يده عصا كما كانت أول مرة فلما رأى السحرة ذلك عرفوا انه من أمر السماء وليس بسحر وعرفوا ان ذلك ليس من قدرة البشر وقوتهم فعند ذلك خروا سجدا وقالوا آمنا برب العالمين وذلك قوله تعالى (فوقع الحق) يعنى فظهر الحق الذى جاء به موسى (وبطل ما كانوا يعملون) يعنى من السحر وذلك ان السحرة قالوا لو كان ما صنع موسى سحرا لبقيت حبالنا وعصينا فلما فقدت وتلاشت فى عصا موسى علموا ان ذلك من أمر الله وقدرته (فغلبوا هنالك) يعنى فعند ذلك غلب فرعون وسحرته وجموعه (وانقلبوا صاغرين) يعنى ورجعوا ذليلين مقهورين (وألقى السحرة ساجدين) يعنى ان السحرة لما عاينوا من عظيم قدرة الله تعالى ما ليس فى قدرتهم مقابلته وعلموا انه ليس بسحر خروا لله

(قالوا آمنا برب العالمين) فقال فرعون اياى تعنون فقالوا (رب موسى وهرون) قال مقاتل قال موسى لكبير السحرة تؤمن بى ان غلبتك فقال لآتين بسحر لا يغلبه سحر وائن غلبتني لأومنن بك وفرعون ينظر (قال) لهم (فرعون) حين آمنوا (آمنتم به) قرأ حفص آمنتم على الخبر هاهنا وفى طه والشعراء وقرأ الآخرون بالاستفهام أآمنتم به (قبل أن آذن لكم) أصدقتم موسى من غير أمري اياكم (ان هذا لمكر مكرتموه) أى صنع صنعتموه أنتم وموسى (فى المدينة) فى مصر قبل خروجكم الى هذا الموضع لتستولوا على مصر (لتخرجوا منها أهلها فسوف تعلمون) ما أفعل بكم (لأقطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف) وهو ان يقطع من كل شق طرفا قال الكلبي لاقطعن أيديكم اليمنى وأرجلكم اليسرى (ثم لأصلبنكم أجمعين) على شاطئ نهر مصر (قالوا) يعنى السحرة لفرعون (انا الى ربنا منقلبون) راجعون فى الآخرة (وما تنقم منا) أى ما تكره منا وقال الضحاك وغيره وما تطعن علينا وقال عطاء مالنا عندك من ذنب تعذبنا عليه (الا أن آمنا بآيات ربنا لما جاءتنا) ثم فزعوا الى الله عز وجل فقالوا (ربنا أفرغ) اصبب (علينا صبرا وتوفنا مسلمين) ذكر الكلبي ان فرعون قطع أيديهم وأرجلهم وصلبهم وذكر غيره انه لم يقدر عليهم لقوله تعالى لا يصلون اليكما بآياتنا أنتما ومن اتبعكما الغالبون (وقال الملأ من قوم فرعون) له (أتذر موسى وقومه ليفسدوا فى الارض) وأرادوا بالافساد فى الارض دعاءهم الناس الى مخالفة فرعون فى عبادته (ويذرك) أى وليذرك (وآلهتك) فلا يعبدك ولا يعبدها قال ابن عباس كان لفرعون بقرة يعبدها وكان اذا رأى بقرة حسناء أمرهم أن يعبدوها فلذلك أخرج السامري لهم عجلا وقال الحسن كان قد علق على عنقه صليبا يعبده وقال السدي كان فرعون قد اتخذ لقومه أصناما وأمرهم بعبادتها وقال لقومه هذه آلهتكم أراد بها وأنا ربها ورب كم فذلك قوله أنا ربكم الاعلى وقرأ ابن مسعود وابن عباس والشعبي والضحاك ويذرك وإلهتك بكسر الالف أى عبادتك فلا يعبدك لان فرعون كان يعبد ولا يعبد وقيل أراد بالالهة الشمس وكانوا يعبدونها قال الشاعر

تروحنا من اللعباء قصرا * وأعجلنا الالاهة ان تؤبا

ساجدين وذلك ان الله عز وجل ألهمهم معرفته والايمان به (قالوا آمنا برب العالمين) فقال فرعون اياى تعنون فقالوا بل (رب موسى وهرون) قال مقاتل قال موسى لكبير السحرة تؤمن بى ان غلبتك فقال لآتين بسحر لا يغلبه سحر ولئن غلبتني لأومنن بك وقيل ان الحبال والعصى التى كانت مع السحرة كانت حمل ثلثمائة بعير فلما ابتلعتها عصا موسى كلها قال بعضهم لبعض هذا أمر خارج عن حد السحر وما هو الا من أمر السماء فآمنوا به وصدقوه * فان قلت كان يجب أن يأتوا بالايمان قبل السجود فما فائدة تقديم السجود على الايمان * قلت لما قذف الله عز وجل فى قلوبهم الايمان والمعرفة خروا وسجدوا لله تعالى شكرا على هدايتهم اليه وعلى ما ألهمهم الله من الايمان بالله وتصديق رسوله ثم أظهروا بعد ذلك ايمانهم وقيل لما رأوا عظيم قدرة الله تعالى وسلطانه فى أمر العصا وانه ليس يقدر على ذلك أحد من البشر وزالت كل شبهة كانت فى قلوبهم بادروا الى السجود لله تعظيما لشأنه لما رأوا من عظيم قدرته ثم انهم أظهروا الايمان باللسان قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما لما رأت السحرة ما رأت عرفت أن ذلك من أمر السماء وليس بسحر فخروا سجدا وقالوا آمنا برب العالمين رب موسى وهرون * قوله عز وجل (قال فرعون آمنتم به قبل أن آذن لكم) يعنى قال فرعون للسحرة آمنتم بموسى وصدقتموه قبل ان آمركم به وآذن لكم فيه (ان هذا لمكر مكرتموه فى المدينة) يعنى ان هذا الصنع الذى صنعتموه أنتم وموسى فى مدينة مصر قبل خروجكم الى هذا الموضع وذلك ان فرعون رأى موسى يحدث كبير السحرة فظن فرعون ان موسى وكبير السحرة قد تواطآ عليه وعلى أهل مصر وهو قوله (لتخرجوا منها أهلها) وتستولوا عليها أنتم (فسوف تعلمون) فيه وعيد وتهديد يعنى فسوف تعلمون ما أفعل بكم ثم فسر ذلك الوعيد فقال (لأقطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف) وهو ان تقطع احدى اليدين واحدى الرجلين فيخالف بينهما فى القطع (ثم لأصلبنكم أجمعين) يعنى على شاطئ نيل مصر قال ابن عباس رضى الله عنهما أول من صلب وأول من قطع الايدى والارجل فرعون (قالوا) يعنى مجيبين لفرعون حين وعدهم بالقتل (انا الى ربنا منقلبون) يعنى انا الى ربنا راجعون واليه صائرون فى الآخرة (وما تنقم منا) وما تكره منا وما تطعن علينا وقال عطاء معناه وما لنا عندك من ذنب تعذبنا عليه (الا أن آمنا بآيات ربنا لما جاءتنا) ثم فزعوا الى الله تعالى وسألوه الصبر على تعذيب فرعون اياهم فقالوا (ربنا أفرغ علينا صبرا) أى اصبب علينا صبرا كاملا تاما ولهذا أتى بلفظ التنكير يعنى صبرا وأى صبر عظيم (وتوفنا مسلمين) يعنى واقبضنا على دين الاسلام وهو دين خليلك ابراهيم عليه الصلاة والسلام قال ابن عباس رضى الله عنهما كانوا فى أول النهار سحرة وفى آخر النهار شهداء قال الكلبي ان فرعون قطع أيديهم وأرجلهم وصلبهم وقال غيره انه لم يقدر عليهم لقوله تعالى لا يصلون اليكما بآياتنا أنتما ومن اتبعكما الغالبون * قوله تعالى (وقال الملأ من قوم فرعون أتذر موسى) يعنى وقال جماعة من أشراف قوم فرعون لفرعون أتدع موسى (وقومه) من بنى اسرائيل (ليفسدوا فى الارض) يعنى أرض مصر وأراد بالافساد فيها انهم يأمرونهم بمخالفة فرعون وهو قوله (ويذرك وآلهتك) يعنى وتذره ليذرك ويذر آلهتك فلا يعبدك ولا يعبدها قال ابن عباس رضى الله عنهما كانت لفرعون بقرة كان يعبدها وكان اذا رأى بقرة حسنة أمرهم بعبادتها ولذلك أخرج لهم السامري

عجلا

(قال) فرعون (سنقتل أبناءهم) قرأ أهل الحجاز سنقتل بالتخفيف من القتل وقرأ الآخرون بالتشديد من التقتيل على التكثير (ونستحيي نساءهم) نتركهن أحياء (وانافوقهم قاهرون) غالبون قال ابن عباس كان فرعون يقتل أبناء بني اسرائيل في العام الذي قيل له انه يولد مولود يذهب بملكك فلم يزل يقتلهم حتى أتاهم موسى بالرسالة وكان من أمره ما كان فقال فرعون أعيدوا عليهم القتل فأعادوا عليهم القتـل فشكت ذلك بنو اسرائيـل (قال موسى لقومـه اسـتعينوا بالله واصبروا ان الارض لله) يعني أرض مصر (يورثها) يعطيها (من يشاء من عباده والعاقبـة للمتقين) النصر والظفر وقيـل السعادة والشهادة وقيل الجنة (قالوا أوذينا) قال ابن عباس لما آمنت السحرة اتبع موسى ستمائة ألف من بني اسرائيل فقالوا يعني قوم موسى انا أوذينا (من قبل أن تأتينا) بالرسالة بقتل الابناء (ومن بعدما جئتنا) باعادة القتـل علينا وقيـل المراد منه ان فرعون كان يستسخرهم قبل مجيء موسى الى نصف النهـار فلمـا جاء موسى استسخرهم جميع النهار بلا أجر وذكر الكلبي انهم كانوا يضربون له اللبن بطين فرعون فلما جاءه موسى أجبرهم أن يضربوه بطين من عندهم (قال) موسى (عسى ربكم أن يهلك عدوكم) فرعون (ويستخلفكم في الارض) أي يسكنكم أرض مصر من بعـدهم (فينظر كيف تعملون) فحقق الله ذلك فاغرق فرعون واستخلفهم في ديارهم وأموالهم فعبدوا العجل قوله تعالى (ولقد أخذنا آل فرعون بالسنين) أي بالجدب والقحط تقول العرب مستهم السنة أي جدب السنة وشدة السنة وقيل أراد بالسنين القحط سنة بعد سنة

عجلا وقال السدي كان فرعون قد اتخذ لقومه أصـنا ما وكان يأمرهم بعبادتها وقال لهم أنا ربكم ورب هـذه الاصنام وذلك قوله أنا ربكم الاعلى والاولى أن يقال ان فرعون كان دهريا منكرا لوجود الصانع فكان يقول مدبر هذا العالم السفلي هي الكواكب فاتخذ أصناما على صورة الكواكب وكان يعبدها ويأمر بعبادتها وكان يقول في نفسه انه هو المطاع والمخدوم في الارض فلهذا قال أنا ربكم الاعلى وقرأ ابن مسعود رضي الله عنه وابن عباس والشعبي والضحاك ويذرك والاهتك بكسر الالف ومعناه ويذرك وعبادتك فلا يعبدك لان فرعون كان يعبد ولا يعبد وقيل أراد بالآلهة الشمس والكواكب لانه كان يعبدها قال الشاعر

تروحنا من اللعباء قصرا * وأعجلنا الالاهة أن تؤبا

أراد بالالاهـة الشمس (قال) يعني فرعون مجيبا لقومه حـين قالوا له أتذر موسى وقومه (سـنقتل أبناءهم ونستحيي نساءهم) يعني نتركهن أحياء وذلك ان قوم فرعون لما أرادوا اغراء فرعون على قتل موسى وقومه أوجس موسى انزال العذاب بقومه ولم يقدر فرعون أن يفعل بموسى عليه الصلاة والسلام شيأ مما أرادوا به لقوة موسى عليه السلام بما معه من المعجزة فعدل الى قومه فقال سـنقتل أبناءهم ونستحيي نساءهم وقال ابن عباس رضي الله عنهما كان قد ترك القتل في بني اسرائيل بعـدما ولد موسى فلما جاءهم موسى بالرسالة وكان من أمره ما كان قال فرعون أعيدوا عليهم القتل فأعادوا القتل على بني اسرائيل والمعنى ان فرعون قال انما يتقوى موسى بقومه فنحن نسـعى في تقليل عدد قومه بالقتل لتقـل شوكته ثم بين فرعون انه قادر على ذلك بقوله (وانا فوقهم قاهرون) يعني بالغلبة والقدرة عليهم ولما نزل ببني اسرائيل ما نزل شكوا الى موسى ما نزل بهم (قال موسى لقومه) يعني لما شكوا اليه (اسـتعينوا بالله واصبروا) يعني استعينوا بالله على فرعون وقومه فيما نزل بكم من البـلاء فان الله هو الكافي لكم واصبروا على ما نالكم من المكاره في أنفسكم وأبنائكم (ان الارض لله) يعني أرض مصر وان كانت الارض كلها لله تعالى (يورثها من يشاء من عباده) وهذا اطماع من موسى عليه الصلاة والسـلام لبني اسرائيل أن يهلك فرعون وقومه ويملك بني اسرائيـل أرضهم وبلادهم بعـد اهلاكهم وهو قوله تعالى (والعاقبة للمتقين) يعني ان النصر والظفر للمتقين على عدوهم وقيـل أراد الجنة يعني ان عاقبة المتقين الصابرين الجنة (قالوا أوذينا من قبل أن تأتينا ومن بعـد ما جئتنا) قال ابن عباس رضي الله عنهـما لما آمنت السحرة تبع موسى سـتمائة ألف من بني اسرائيل والمعـنى ان بني اسرائيل لما سمعوا ما قاله فرعون وعدهم به من القتـل مرة ثانيـة قالوا لموسى قد أوذينا من قبل أن تأتينا يعـني بالرسالة وذلك ان بني اسرائيل كانوا مستضعفين في يد فرعون وقومه وكان يسـتعملهم في الاعمال الشاقة الى نصف النهار فلما جاء موسى بالرسالة وجرى ما جرى شـدد فرعون في استعمالهم فكان يستعملهم جميع النهار وأعاد القتل عليهم فقالوا أوذينا من قبـل أن تأتينا ومن بعد ما جئتنا يعني بالرسالة وظاهر هـذا الكلام يوهم أن بني اسرائيـل كرهوا مجيء موسى بالرسالة وذلك كفر والجواب عن هذا الايهام أن موسى عليه الصلاة والسـلام كان قد وعدهم بزوال ما كانوا فيه من الشدة والمشـقة فظنوا ان ذلك يكون على الفور فلما رأوا أنه قد زادت الشـدة عليهم قالوا أوذينا من قبـل أن تأتينا ومن بعـد ما جئتنا فمتى يكون ما وعدتنا به من زوال ما نحن فيـه (قال) موسى مجيبا لهم (عسى ربكم أن يهلك عدوكم) يعني فرعون وقومه (ويستخلفكم في الارض) يعني ويجعلكم تخلفونهم في أرضهم بعد هلاكهم (فينظر كيف تعـملون) يعني فيرى ربكم كيف تعـملون من بعدهم قال الزجاج فيرى وقوع ذلك منهم لان الله تعـالى لا يجازيهم بما يعلمه منهم وانما يجازيهم على ما يقع منهم * قوله عز وجل (ولقد أخذنا آل فرعون بالسنين) يعني بالقحط والجدب تقول العرب مستهم السنة يعني أخذهم الجـدب في السنة ويقال أسنتوا كما يقال أجدبوا قال الشاعر * ورجال مكة مسنتون عجاف * ومنه قوله

(ونقص من الثمرات) والغلات بالآفات والعاهات قال قتادة أما السنين فلأهل البوادي وأما نقص الثمرات فلأهل الأمصار (لعلهم يذكرون) أي يتعظون وذلك لأن الشدة ترقق القلوب وترغبها فيما عند الله عز وجل (فإذا جاءتهم الحسنة) يعني الخصب والسعة والعافية (قالوا لنا هذه) أي نحن أهلها ومستحقوها على العادة التي جرت لنا في سعة أرزاقنا ولم يروها تفضلا من الله عز وجل فيشكروا عليها (وإن تصبهم سيئة) جدب وبلاء ورأوا ما يكرهون (يطيروا) يتشاءموا (بموسى ومن معه) وقالوا ما أصابنا بلاء حتى رأيناهم فهذا من شؤم موسى وقومه وقال سعيد بن جبير ومحمد بن المنكدر كان ملك فرعون أربعمائة سنة وعاش ستمائة وعشرين سنة لا يرى مكروها ولو كان له في تلك المدة جوع أو حمى ليلة أو وجع ساعة لما ادعى الربوبية قط قال الله تعالى (ألا إنما طائرهم عند الله) نصيبهم من الخصب والجدب والخير والشر كله من الله وقال ابن عباس طائرهم ما قضى عليهم وقدر لهم وفي رواية عنه شؤمهم عند الله ومن قبل الله أي إنما جاءهم الشؤم بكفرهم بالله وقيل معناه الشؤم العظيم هو الذي لهم عند الله من عذاب النار (ولكن أكثرهم لا يعلمون) أن الذي أصابهم من الله (وقالوا) يعني القبط لموسى (مهما) متى ما كلمة تستعمل للشرط والجزاء (تأتنا به من آية) علامة (٢٢٦) (لتسحرنا بها) لتنقلنا عما نحن عليه من الدين (فما نحن لك بمؤمنين) بمصدقين (فأرسلنا عليهم الطوفان) قال ابن عباس وسعيد بن جبير وقتادة ومحمد بن اسحق دخل كلام بعضهم في بعض لما آمنت السحرة ورجع فرعون مغلوبا أبى هو وقومه إلا الإقامة على الكفر والتمادي في الشر فتابع الله عليهم الآيات وأخذهم بالسنين ونقص من الثمرات فلما عالج منهم بالآيات الأربع العصا واليد والسنين ونقص الثمار فأبوا أن يؤمنوا فدعا عليهم فقال يا رب إن عبدك فرعون علا في الأرض وطغى وعتا وإن قومه قد نقضوا عهدك رب فخذهم بعقوبة تجعلها لهم نقمة ولقومي عظة ولمن بعدهم آية وعبرة فبعث الله عليهم الطوفان وهو الماء أرسل الله عليهم الماء وبيوت بني اسرائيل وبيوت القبط مشتبكة مختلطة فامتلأت بيوت القبط حتى قاموا في الماء إلى تراقيهم ومن جلس منهم غرق ولم يدخل بيوت بني اسرائيل قطرة من الماء وركد الماء على أرضهم لا يقدرون أن يحرثوا ولا يعملوا شيئا ودام ذلك عليهم سبعة أيام من السبت إلى السبت وقال مجاهد وعطاء الطوفان الموت وقال وهب الطوفان الطاعون بلغة اليمن وقال أبو قلابة الطوفان الجدري وهم أول من عذبوا به فبقي في الأرض وقال مقاتل الطوفان الماء طغى فوق حروثهم وروى ابن ظبيان عن ابن عباس قال الطوفان أمر من الله طاف بهم ثم قرأ فطاف عليها طائف من ربك وهم نائمون قال نحاة الكوفة الطوفان مصدر لا يجمع كالرجحان والنقصان وقال أهل البصرة هو جمع واحدها طوفانة فقالوا لموسى ادع لنا ربك يكشف عنا المطر فنؤمن بك ونرسل معك بني اسرائيل فدعا ربه فرفع عنهم الطوفان فأنبت الله لهم في تلك السنة شيئا لم ينبته لهم قبل ذلك من الكلأ والزرع والثمر وأخصبت بلادهم فقالوا ما كان هذا الماء إلا نعمة علينا وخصبا فلم يؤمنوا وأقاموا شهرا في عافية فبعث الله عليهم الجراد فأكل عامة زروعهم وثمارهم وأوراق الشجر حتى كانت تأكل الأبواب وسقوف البيوت والخشب والثياب والأمتعة ومسامير الأبواب من الحديد حتى تقع دورهم وابتلي الجراد بالجوع فكان لا يشبع ولم يصب بني اسرائيل شيء من ذلك فعجوا وضجوا وقالوا يا موسى ادع لنا

صلى الله عليه وسلم اللهم اجعلها عليهم سنين كسني يوسف ومعنى الآية ولقد أخذنا آل فرعون بالجدب والقحط والجوع سنة بعد سنة (ونقص من الثمرات) يعني وإتلاف الغلات بالآفات قال قتادة أما السنون فلأهل البوادي وأما نقص الثمرات فلأهل الأمصار (لعلهم يذكرون) يعني لعلهم يتعظون فيرجعوا عما هم فيه من الكفر والمعاصي وذلك لأن الشدة ترقق القلوب وترغب فيما عند الله عز وجل من الخير ثم بين الله تعالى أنهم عند نزول العذاب وتلك المحن عليهم والشدة لم يزدادوا إلا تمردا وكفرا فقال تعالى (فإذا جاءتهم الحسنة) يعني الغيث والخصب والسعة والعافية والسلامة من الآفات (قالوا لنا هذه) أي نحن مستحقون لها ونحن أهلها على العادة التي جرت لنا في سعة الأرزاق وصحة الأبدان ولم يروا ذلك من فضل الله عليهم فيشكروه على إنعامه (وإن تصبهم سيئة) يعني القحط والجدب والمرض والبلاء ورأوا ما يكرهون في أنفسهم (يطيروا) يعني يتشاءموا وأصله يتطيروا والتطير التشاؤم في قول جميع المفسرين (بموسى ومن معه) يعني أنهم قالوا ما أصابنا بلاء إلا حين رأيناهم وما ذلك إلا بشؤم موسى وقومه قال سعيد بن جبير ومحمد بن المنكدر كان ملك فرعون أربعمائة سنة وعاش ستمائة وعشرين سنة لم ير مكروها قط ولو كان حصل له في تلك المدة جوع يوم أو حمى ليلة أو وجع ساعة لما ادعى الربوبية قط (ألا إنما طائرهم عند الله) يعني أن نصيبهم من الخصب والجدب والخير والشر كله من الله قال ابن عباس رضي الله عنهما طائرهم ما قضى لهم وقدر عليهم من عند الله وفي رواية عنه شؤمهم عند الله تعالى ومعناه إنما جاءهم بكفرهم بالله وقيل الشؤم العظيم هو الذي لهم عند الله من عذاب النار (ولكن أكثرهم لا يعلمون) يعني أن ما أصابهم من الله تعالى وإنما قال أكثرهم لا يعلمون لأن أكثر الخلق يضيفون الحوادث إلى الأسباب ولا يضيفونها إلى القضاء والقدر * قوله تعالى (وقالوا) يعني قوم فرعون وهم القبط لموسى عليه السلام (مهما تأتنا به من آية) يعني من عند ربك فهي عندنا سحر وهو قولهم (لتسحرنا بها) يعني لتصرفنا عما نحن عليه من الدين (فما نحن لك بمؤمنين) يعني بمصدقين وكان موسى عليه الصلاة والسلام رجلا حديدا مستجاب الدعوة فدعا عليهم فاستجاب الله عز وجل دعاءه فقال تعالى (فأرسلنا عليهم الطوفان) قال ابن عباس رضي الله عنهما وسعيد بن جبير وقتادة ومحمد بن اسحق دخل كلام

بعضهم

بعضهم فى بعض قالوا لما آمنت السحرة ورجع فرعون مغلوبا أبى هو وقومه الا الاقامة على الكفر والتمادى فى الشر فتابع الله عز وجل عليهم الآيات فأخذهم أولا بالسنين وهو القحط ونقص الثمرات وأراهم قبل ذلك من المعجزات اليد والعصا فلم يؤمنوا فدعا عليهم موسى وقال يارب ان عبدك فرعون علا فى الارض و بغى وعتا وان قومه قد نقضوا العهد رب فخذهم بعقوبة تجعلها عليهم نقمة ولقومى عظة ولمن بعدهم آية وعبرة فبعث الله عليهم الطوفان وهو الماء فأرسل الله عليهم المطر من السماء و بيوت بنى اسرائيل و بيوت القبط مختلطة مشتبكة فامتلأت بيوت القبط حتى قاموا فى الماء الى تراقيهم ومن جلس منهم غرق ولم يدخل من ذلك الماء فى بيوت بنى اسرائيل شئ وركد الماء على أرضهم فلم يقدروا على التحرك ولم يعملوا شيأ ودام ذلك الماء عليهم سبعة أيام من السبت الى السبت وقال مجاهد وعطاء الطوفان الموت وقال وهب الطوفان الطاعون بلغة أهل اليمن وقال أبو قلابة الطوفان الجدرى وهم أول من عذبوا به ثم بقى فى الارض وقال مقاتل الطوفان الماء طفا فوق حروثهم وفى رواية ابن عباس رضى الله عنهما ان الطوفان أمر من الله عز وجل طاف بهم فعند ذلك قالوا ياموسى ادع لنا ربك يكشف عنا هذا المطر فنحن نؤمن بك ونرسل معك بنى اسرائيل فدعا موسى عليه الصلاة والسلام ربه فرفع عنهم الطوفان وأنبت الله لهم تلك السنة شيأ لم ينبته قبل ذلك من الكلأ والزرع والثمر وأخصبت بلادهم فقالوا ما كان هذا الماء الا نعمة علينا فلم يؤمنوا وأقاموا شهرا فى عافية فبعث الله عليهم الجراد فأكل عامة زرعهم وثمارهم وورق الشجر وأكل الابواب وسقوف البيوت والخشب والثياب والامتعة وأكل مسامير الحديد التى فى الابواب وغيرها وابتلى الجراد بالجوع فكان لا يشبع وامتلأت دور القبط منه ولم يصب بنى اسرائيل من ذلك شئ فعجوا وضجوا وقالوا ياموسى ادع لنا ربك لئن كشفت عنا هذا الرجز لنؤمنن لك وأعطوه عهد الله وميثاقه بذلك فدعا موسى ربه عز وجل فكشف الله عنهم الجراد بعد ما أقام عليهم سبعة أيام من السبت الى السبت وفى الخبر مكتوب على صدر كل جرادة جند الله الاعظم ويقال ان موسى عليه السلام خرج الى الفضاء فأشار بعصاه نحو المشرق والمغرب فرجع الجراد من حيث جاء وكان قد بقى من زروعهم وثمارهم بقية فقالوا قد بقى لنا ما هو كافينا فما نحن بتاركى ديننا فلم يؤمنوا ولم يفوا بما عاهدوا عليه وعادوا الى أعمالهم الخبيثة فأقاموا شهرا فى عافية ثم بعث الله عز وجل عليهم القمل واختلفوا فيه فروى سعيد بن جبير عن ابن عباس رضى الله عنهما ان القمل هو السوس الذى يخرج من الحنطة وقال مجاهد وقتادة والسدى والكلبى القمل الدبى وهو صغار الجراد الذى لا أجنحة له وقال أبو عبيدة هو الحمنان وهو ضرب من الجراد وقال عطاء الخراسانى هو القمل نفسه وكان الحسن يقرأ بفتح القاف وسكون الميم قال أصحاب الاخبار أمر الله عز وجل موسى عليه الصلاة والسلام أن يمشى الى كثيب رمل أعفر بقرية من قرى مصر تسمى عين الشمس فمشى الى ذلك الكثيب فضربه بعصاه فانهال عليهم القمل فتتبع ما بقى من حروثهم وزروعهم وثمارهم فأكلها ولحس الارض وكان يدخل بين ثوب أحدهم وجلده فيعضه فاذا أكل أحدهم طعاما امتلأ قملا قال سعيد بن المسيب القمل السوس الذى يخرج من الحبوب وكان الرجل

ربك بما عهد عندك لئن كشفت عنا الرجز لنؤمنن لك واعطوه عهد الله وميثاقه فدعا موسى عليه السلام فكشف الله عنهم الجراد بعد ما أقام عليهم سبعة أيام من السبت الى السبت وفى الخبر مكتوب على صدر كل جرادة جند الله الاعظم ويقال ان موسى برز الى الفضاء فأشار بعصاه نحو المشرق والمغرب فرجعت الجراد من حيث جاءت وكانت قد بقيت من زروعهم وغلاتهم بقية فقالوا قد بقى لنا ما هو كافينا فما نحن بتاركى ديننا فلم يفوا بما عاهدوا وعادوا الى أعمالهم السوء فأقاموا شهرا فى عافية ثم بعث الله عليهم القمل واختلفوا فى القمل فروى سعيد بن جبير عن ابن عباس قال القمل السوس الذى يخرج من الحنطة وقال مجاهد والسدى وقتادة والكلبى القمل الدبى والجراد الطيارة التى لها أجنحة والدبى الصغار التى لا أجنحة لها وقال عكرمة هى بنات الجراد وقال أبو عبيدة هو الحمنان وهو ضرب من القراد وقال عطاء الخراسانى هو القمل وبه قرأ الحسن والقمل بفتح القاف وسكون الميم قالوا أمر الله موسى أن يمشى الى كثيب أعفر بقرية من قرى مصر تدعى عين شمس فمشى موسى الى ذلك الكثيب وكان أهيل فضربه بعصاه فانثال عليهم القمل فتتبع ما بقى من حروثهم وأشجارهم ونباتهم فأكله ولحس الارض كلها وكان يدخل بين ثوب أحدهم وجلده فيعضه وكان أحدهم يأكل الطعام فيمتلى قملا قال سعيد بن المسيب القمل السوس الذى يخرج من الحبوب وكان الرجل يخرج عشرة أجربة الى الرحا فلا يرد منها ثلاثة أقفزة فلم يصابوا ببلاء كان أشد عليهم من القمل وأخذ اشعارهم وأبشارهم وأشفار عيونهم وحواجبهم ولزم جلودهم كأنه الجدرى عليهم ومنعهم النوم والقرار فصرخوا وصاحوا الى موسى انا نتوب فادع لنا ربك يكشف عنا البلاء فدعا موسى عليه السلام فرفع الله القمل عنهم بعد ما أقام عليهم سبعة أيام من السبت الى السبت فنكثوا وعادوا الى أخبث أعمالهم وقالوا ما كنا قط أحق ان نستيقن انه ساحر منا اليوم يجعل الرمل دواب وقالوا وعزة فرعون لا نتبعه أبدا ولا نصدقه فأقاموا شهرا فى عافية فدعا موسى عليه السلام بعد ما أقاموا شهرا فى عافية فأرسل الله عليهم الضفادع فامتلأت منها بيوتهم وأفنيتهم وأطعمتهم وآنيتهم فلا يكشف أحد اناء ولا طعاما الا وجد فيه الضفادع وكان الرجل يجلس فى الضفادع الى ذقنه ويهم ان يتكلم فيثب الضفدع فى فيه وكانت تثب فى قدورهم فتفسد عليهم طعامهم وتطفئ نيرانهم وكان أحدهم يضطجع فتركبه الضفادع

منهم يخرج بعشرة أجربة الى الرحى فلا يردمنها ثلاثة أقفزة فلم يصابوا ببلاء كان أشد عليهم من القمل وأخذت أشعارهم وأبصارهم وحواجبهم وأشفار عيونهم ولزم جلودهم كأنه الجدرى عليهم ومنعهم النوم والقرار فصرخوا بموسى انا نتوب فادع لنا ربك يكشف عنا هذا البلاء فدعا موسى ربه فرفع الله عنهم القمل بعد ما أقام عليهم سبعة أيام من السبت الى السبت فنكثوا بعد ذلك ورجعوا الى أخبث ما كانوا عليه من الاعمال الخبيثة وقالوا ما كنا قط أحق ان نستيقن انه ساحر منا اليوم يجعل الرمل دواب فدعا موسى عليهم بعد ما أقاموا اشهرا فى عافية فأرسل الله عليهم الضفادع فامتلأت منها بيوتهم وأفنيتهم وأطعمتهم وآنيتهم فلا يكشف أحد اناء ولا طعاما الا وجد فيه الضفادع وكان الرجل منهم يجلس فى الضفادع فتبلغ الى حلقه فاذا أراد أن يتكلم يثب الضفدع فيدخل فى فيه وكانت تثب فى قدورهم فتفسد طعامهم عليهم وتطفئ نيرانهم وكان أحدهم اذا اضطجع ركبته الضفادع حتى تكون عليه ركاما فلا يستطيع أن ينقلب الى شقه الآخر واذا أراد أن يأكل سبقه الضفدع الى فيه ولا يعجن أحدهم عجينا الا امتلأ ضفادع ولا يفتح قدرا الا امتلأت ضفادع فلقوا من ذلك بلاء شديدا وروى عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنهما قال كانت الضفادع برّية فلما أرسلها الله عز وجل على آل فرعون وسمعت وأطاعت وجعلت تقذف بأنفسها فى القدور وهى تغلى على النار وفى التنانير وهى تفور أثابها الله عز وجل بحسن طاعتها برد الماء فلما رأوا ذلك بكوا وشكوا الى موسى عليه الصلاة والسلام ما يلقونه من الضفادع وقالوا هذه المرة نتوب ولا نعود فأخذ موسى عليه السلام عليهم العهود والمواثيق ثم دعا الله عز وجل فكشف عنهم الضفادع بعد ما أقامت عليهم سبعا من السبت الى السبت فأقاموا اشهرا فى عافية ثم نقضوا العهد وعادوا الى كفرهم فدعا عليهم موسى عليه الصلاة والسلام فأرسل الله عز وجل عليهم الدم فسال النيل عليهم دما عبيطا وصارت مياههم كلها دما وكل ما يستقون من الآبار والانهار يجدونه دما عبيطا فشكوا ذلك الى فرعون وقالوا ليس لنا شراب الا الدم فقال سحركم فقالوا من أين يسحرنا ونحن لا نجد فى أوعيتنا شيأ من الماء الا دما عبيطا فكان فرعون يجمع بين القبطى والاسرائيلى على اناء واحد فيكون ما يلى الاسرائيلى ماء وما يلى القبطى دما ويفرغان الجرة فيها الماء فيخرج للقبطى دم وللاسرائيلى ماء حتى ان المرأة من آل فرعون تأتى الى المرأة من بنى اسرائيل حين جهدهم العطش فتقول لها اسقنى من مائك فتصب لها فى قربتها فيصير فى الاناء دما حتى كانت تقول اجعليه فى فيك ثم مجيه فى فى فتفعل ذلك فيصير دما ثم ان فرعون اعتراه العطش حتى انه ليضطر الى مضغ الاشجار الرطبة فاذا مضغها صار ماؤها دما فمكثوا على ذلك سبعة أيام لا يشربون الا الدم وقال زيد بن أسلم ان الدم الذى سلط الله عز وجل عليهم كان الرعاف فأتوا موسى عليه الصلاة والسلام وشكوا اليه ما يلقوه وقالوا ادع لنا ربك يكشف عنا هذا الدم فنحن نؤمن بك ونرسل معك بنى اسرائيل فدعا موسى عليه الصلاة والسلام ربه فكشف عنهم ذلك فلم يؤمنوا فذلك قوله تعالى فأرسلنا عليهم الطوفان (والجراد والقمل والضفادع والدم آيات مفصلات) يعنى يتبع بعضها بعضا وتفصيلها ان كل عذاب كان يقوم عليهم أسبوعا وبين كل عذابين مدة شهر

فتكون عليه ركاما حتى ما يستطيع ان ينصرف الى شقه الآخر ويفتح فاه لأكلته فيسبق الضفدع أكلته الى فيه ولا يعجن عجينا الا تشدخت فيه ولا يفتح قدرا الا امتلأت ضفادع فلقوا منها أذى شديدا وروى عكرمة عن ابن عباس قال كانت الضفادع برّية فلما أرسلها الله على آل فرعون سمعت وأطاعت فجعلت تقذف نفسها فى القدور وهى تغلى وفى التنانير وهى تفور فأثابها الله بحسن طاعتها برد الماء فلما رؤا ذلك بكوا وشكوا الى موسى وقالوا هذه المرة نتوب الى الله ولا نعود فأخذ عهودهم ومواثيقهم ثم دعا ربه فكشف عنهم الضفادع بعد ما أقام سبعا من السبت الى السبت فأقاموا اشهرا فى عافية ثم نقضوا العهود وعادوا الى كفرهم فدعا عليهم موسى فأرسل الله عليهم الدم فسال النيل عليهم دما وصارت مياههم دما وما يستقون من الآبار والانهار الا وجدوه دما عبيطا أحمر فشكوا ذلك الى فرعون وقالوا ليس لنا شراب فقال انه قد سحركم فقال القوم من أين سحرنا ونحن لا نجد فى أوعيتنا شيأ من الماء الا دما عبيطا وكان فرعون يجمع بين القبطى والاسرائيلى على الاناء الواحد فيكون ما يلى الاسرائيلى ماء وما يلى القبطى دما ويقومان الى الجرة فيها الماء فيخرج للاسرائيلى ماء وللقبطى دم حتى كانت المرأة من آل فرعون تأتى المرأة من بنى اسرائيل حين جهدهم العطش فتقول اسقنى من مائك فتصب لها من قربتها فيعود فى الاناء دما حتى كانت تقول اجعليه فى فيك ثم مجيه فى فى فتأخذ فى فيها ماء فاذا مجته فى فيها صار دما وان فرعون اعتراه العطش حتى انه ليضطر الى مضغ الاشجار الرطبة فاذا مضغها يصير ماؤها فى فيه ملحا أجاجا فمكثوا فى ذلك سبعة أيام لا يشربون الا الدم قال زيد ابن أسلم الدم الذى سلط عليهم كان الرعاف فأتوا موسى عليه السلام وقالوا يا موسى ادع لنا ربك يكشف عنا هذا الدم فنؤمن بك ونرسل معك بنى اسرائيل فدعا ربه عز وجل فكشف عنهم فلم يؤمنوا فذلك قوله عز وجل فأرسلنا عليهم الطوفان (والجراد والقمل والضفادع والدم آيات مفصلات) يتبع بعضها بعضا وتفصيلها ان كل عذاب كان يمتد أسبوعا وبين كل عذابين شهرا

(فاستكبروا وكانوا قوما مجرمين ولما وقع عليهم الرجز) أي نزل بهم العذاب وهو ما ذكر الله عز وجل من الطوفان وغيرها وقال سعيد بن جبير الرجز الطاعون وهو العذاب السادس بعد الآيات الخمس حتى مات منهم سبعون ألفا في يوم واحد فامسوا وهم لا يتدافنون (قالوا) لموسى (ياموسى ادع لنا ربك بما عهد عندك) أي بما أوصاك وقال عطاء بما نبأك وقيل بما عهد عندك من اجابة دعوتك (لئن كشفت عنا الرجز) وهو الطاعون (لنؤمنن لك ولنرسلن معك بني اسرائيل) أخبرنا أبو الحسن السرخسي ثنا زاهر ابن أحمد ثنا أبو اسحق الهاشمي ثنا أبو مصعب عن مالك عن محمد بن المنكدر وعن أبي النضر مولى عمر ابن عبيد الله عن عامر بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه أنه سمعه يسأل أسامة بن زيد أسمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم في الطاعون فقال أسامة ابن زيد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الطاعون رجز أرسل على بني اسرائيل أو على من كان قبلكم فاذا سمعتم به بأرض فلا تقدموا عليه واذا وقع بأرض وأنتم بها فلا تخرجوا فرارا منه قوله عز وجل (فلما كشفنا عنهم الرجز الى أجل هم بالغوه) يعني الى الغرق في اليم (اذا هم ينكثون) ينقضون العهد (فانتقمنا منهم فأغرقناهم في اليم) يعني البحر (بأنهم كذبوا بآياتنا وكانوا عنها غافلين) أي عن النقمة قبل حلولها وقيل معناه عن آياتنا معرضين (وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون) يقهرون ويستذلون بذبح الابناء واستخدام النساء والاستعباد وهم بنو اسرائيل (مشارق الارض ومغاربها) يعني مصر والشام (التي باركنا فيها) بالماء والأشجار والثمار والخصب والسعة

شهر (فاستكبروا) يعني عن الايمان فلم يؤمنوا (وكانوا قوما مجرمين) يعني آل فرعون * قوله تعالى (ولما وقع عليهم الرجز) يعني ولما نزل بهم العذاب الذي ذكره في الآية المتقدمة من الطوفان وما بعده وقال سعيد بن جبير الرجز الطاعون وهو العذاب السادس بعد الآيات الخمس التي تقدمت فنزل بهم الطاعون حتى مات منهم في يوم واحد سبعون ألفا فأمسوا وهم لا يتدافنون (ق) عن أسامة بن زيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الطاعون رجز أرسل على طائفة من بني اسرائيل أو على من كان قبلكم فاذا سمعتم به بأرض فلا تقدموا عليه واذا وقع بأرض وأنتم بها فلا تخرجوا فرارا منه * وقوله تعالى (قالوا ياموسى ادع لنا ربك بما عهد عندك) يعني بما أوصاك وقيل بما نبأك وقيل بما عهد عندك من اجابة دعوتك (لئن كشفت عنا الرجز) يعني العذاب الذي وقع بنا (لنؤمنن لك ولنرسلن معك بني اسرائيل) يعني لنصدقن بما جئت به ولنخلين بني اسرائيل حتى يذهبوا حيث شاؤا (فلما كشفنا عنهم الرجز) يعني بدعوة موسى عليه الصلاة والسلام (الى أجل هم بالغوه) يعني الى الوقت الذي أجل لهم وهو وقت اهلاكهم بالغرق في اليم (اذا هم ينكثون) يعني اذا هم ينقضون العهد الذي التزموه فلم يفوا به واعلم ان ما ذكره الله تعالى في هذه الآيات هي معجزات في الحقيقة دالة على صدق موسى عليه الصلاة والسلام ووجه ذلك ان العذاب كان مختصا بآل فرعون دون بني اسرائيل فاختصاصه بالقبطي دون الاسرائيلي معجز وكون بني اسرائيل في أمان منه وعافية وقوم فرعون في شدة وعذاب و بلاء مع اتحاد المساكن معجز أيضا فان اعترض معترض وقال ان الله تعالى علم من حال آل فرعون انهم لا يؤمنون بتلك المعجزات فما الفائدة في توالها عليهم واظهار الكثير منها فالجواب على مذهب أهل السنة ان الله تعالى يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد لا يسئل عما يفعل وأما على قول المعتزلة في رعاية المصلحة فلعله تعالى علم من قوم فرعون ان بعضهم كان يؤمن بتوالي تلك المعجزات وظهورها فلهذا السبب والاها عليهم والله أعلم بمراده * قوله عز وجل (فانتقمنا منهم) يعني كافأناهم عقوبة لهم على سوء صنيعهم وأصل الانتقام في اللغة سلب النعمة بالعذاب (فأغرقناهم في اليم) والمعنى انه تعالى لما كشف عنهم العذاب مرات فلم يؤمنوا ولم يرجعوا عن كفرهم فلما بلغوا الاجل الذي أجل لهم انتقم منهم بان أهلكهم بالغرق فذلك قوله فأغرقناهم في اليم يعني البحر واليم الذي لا يدرك قعره وقيل هو لجة البحر ومعظم مائه قال الازهري اليم معروف لفظة سريانية عربتها العرب و يقع اسم اليم على البحر الملح والبحر العذب ويدل على ذلك قوله تعالى فاقذفيه في اليم والمراد به نيل مصر وهو عذب (بأنهم كذبوا بآياتنا) يعني أهلكناهم وأغرقناهم بسبب انهم كذبوا بآياتنا الدالة على وحدانيتنا وصدق نبينا (وكانوا عنها) يعني عن آياتنا (غافلين) يعني معرضين وقيل كانوا عن حلول النقمة بهم غافلين ولما كان الاعراض عن الآيات وعدم الالتفات اليها كالغفلة عنها سموا غافلين تجوزا لان الغفلة ليست من فعل الانسان * قوله عز وجل (وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون) يعني ومكنا القوم الذين كانوا يقهرون و يغلبون على أنفسهم وهو ان فرعون وقومه كانوا قد تسلطوا على بني اسرائيل فقتلوا أبناءهم واستخدموهم فصيروهم مستضعفين تحت أيديهم (مشارق الارض ومغاربها) يعني أرض الشام ومصر وأراد بمشارقها ومغاربها جميع جهاتها ونواحيها وقيل أراد بمشارق الارض ومغاربها الارض المقدسة وهو بيت المقدس وما يليه من الشرق والغرب وقيل أراد جميع جهات الارض وهو اختيار الزجاج قال لان داود وسليمان صلوات الله وسلامه عليهما كانا من بني اسرائيل وقد ملكا الارض * وقوله عز وجل (التي باركنا فيها) يدل على انها الارض المقدسة يعني باركنا فيها بالثمار والاشجار والزروع والخصب والسعة

(وتمت كلمت ربك الحسنى على بني اسرائيل) يعني وتمت كلمة الله وهي وعده اياهم بالنصر والتمكين في الارض وذلك قوله تعالى ونريد أن نمن على الذين استضعفوا في الارض الآية (بما صبروا) على دينهم وعلى عذاب فرعون (ودمرنا) أهلكنا (ما كان يصنع فرعون وقومه) في أرض مصر من العمارات (وما كانوا يعرشون) قال مجاهد يبنون من البيوت والقصور وقال الحسن يعرشون من الاشجار والثمار والاعناب وقرأ أبو بكر وابن عامر يعرشون بضم الراء ها هنا وفي النحل وقرأ الآخرون بكسرها قوله تعالى (وجاوزنا ببني اسرائيل البحر) قال الكلبي عبر بهم موسى البحر يوم عاشوراء بعد مهلك فرعون وقومه فصامه شكرا لله عز وجل (فأتوا) فمروا (على قوم يعكفون) يقيمون قرأ حمزة والكسائي يعكفون بكسر الكاف وقرأ الآخرون بضمها وهما لغتان (على أصنام) أوثان (لهم) يعبدونها من دون الله قال ابن جريج كانت تماثيل بقر وذلك أول شان العجل قال قتادة كان أولئك القوم من لخم وكانوا نزولا بالرقة فقالت بنو اسرائيل لما رأوا ذلك (قالوا ياموسى اجعل لنا الها) أي مثالا نعبده (كما لهم آلهة) ولم يكن ذلك شكا من بني اسرائيل في وحدانية الله وانما معناه اجعل لنا شيأ نعظمه ونتقرب بتعظيمه الى الله وظنوا ان ذلك لا يضر الديانة وكان ذلك لشدة جهلهم (قال) موسى (انكم قوم تجهلون) عظمة الله (ان هؤلاء متبر) مهلك (ماهم فيه) والتتبير الاهلاك (وباطل) مضمحل وزائل (ما كانوا يعملون قال) يعني موسى (أغير الله أبغيكم) أي أبغي لكم وأطلب (الها وهو فضلكم على العالمين) أي على عالمي زمانكم أخبرنا أبو سعيد عبد الله بن أحمد الطاهري أنا جدي أبو سهل عبد الصمد بن عبد الرحمن البزاز أنا أبو بكر محمد بن زكريا العذافري أنا اسحق بن ابراهيم الدبري أنا عبد الرزاق أنا معمر عن الزهري عن

(وتمت كلمت ربك الحسنى على بني اسرائيل) يعني وتمت كلمة الله وهي وعدهم بالنصر على عدوهم والتمكين في الارض من بعدهم وقيل كلمة الله هي قوله ونريد أن نمن على الذين استضعفوا في الارض الآية والحسنى صفة للكلمة وهي تأنيث الاحسن وتمامها انجاز ما وعدهم به من تمكينهم في الارض واهلاك عدوهم (بما صبروا) يعني انما حصل لهم ذلك التمام وهو ما أنعم الله تعالى به عليهم من انجاز وعده لهم بسبب صبرهم على دينه وأذى فرعون لهم (ودمرنا) يعني وأهلكنا والدمار الهلاك باستئصال (ما كان يصنع فرعون وقومه) في أرض مصر من العمارات والبنيان (وما كانوا يعرشون) يعني يسقفون من ذلك البنيان وقال مجاهد ما كانوا يبنون من البيوت والقصور وقال الحسن وما كانوا يعرشون من الثمار والاعناب * قوله عز وجل (وجاوزنا ببني اسرائيل البحر) يعني وقطعنا ببني اسرائيل البحر بعد اهلاك فرعون وقومه واغراقهم فيه يقال جاز الوادي وجاوزه اذا قطعه وخلفه وراء ظهره وقال الكلبي عبر موسى البحر يوم عاشوراء بعد مهلك فرعون وقومه فصامه شكرا لله تعالى (فأتوا على قوم يعكفون على أصنام لهم) يعني فمر بنو اسرائيل بعد مجاوزة البحر على قوم يعكفون أي يقيمون ويواظبون على أصنام لهم يعني تماثيل لهم كانوا يعبدونها من دون الله قال ابن جريج كانت تلك الاصنام تماثيل بقر وذلك أول شأن العجل وقال قتادة كان أولئك القوم من لخم وكانوا نزولا بالرقة يعني بالرقة ساحل البحر وقيل كان أولئك الاقوام من الكنعانيين الذين أمر موسى عليه الصلاة والسلام بقتالهم (قالوا) يعني قال بنو اسرائيل لموسى لما رأوا ذلك التمثال (ياموسى اجعل لنا الها كما لهم آلهة) يعني كما لهم أصنام يعبدونها ويعظمونها فاجعل لنا أنت الها نعبده ونعظمه قال البغوي رحمه الله ولم يكن ذلك شكا من بني اسرائيل في وحدانية الله تعالى وانما معناه اجعل لنا شيأ نعظمه ونتقرب بتعظيمه الى الله تعالى وظنوا ان ذلك لا يضر الديانة وكان ذلك لشدة جهلهم وقال غيره هذا يدل على غاية جهل بني اسرائيل وذلك انهم توهموا انه يجوز عبادة غير الله تعالى بعدما رأوا الآيات الدالة على وحدانية الله تعالى وكمال قدرته وهي الآيات التي توالت على قوم فرعون حتى أغرقهم الله تعالى في البحر بكفرهم وعبادتهم غير الله تعالى فحملهم جهلهم على ان قالوا لنبيهم موسى عليه الصلاة والسلام اجعل لنا الها كما لهم آلهة فرد عليهم موسى عليه الصلاة والسلام بقوله (قال انكم قوم تجهلون) يعني تجهلون عظمة الله تعالى وانه لا يستحق ان يعبد سواه لانه هو الذي أنجاكم من فرعون وقومه فاغرقهم في البحر وأنجاكم منه عن أبي واقد الليثي رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما خرج الى غزوة حنين مر بشجرة للمشركين كانوا يعلقون عليها أسلحتهم يقال لها ذات أنواط فقالوا يارسول الله اجعل لنا ذات أنواط كما لهم ذات أنواط فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سبحان الله هذا كما قال قوم موسى اجعل لنا الها كما لهم آلهة والذي نفسي بيده لتركبن سنن من كان قبلكم أخرجه الترمذي * وقوله تعالى (ان هؤلاء متبر ماهم فيه) أي مهلك والتتبير الاهلاك (وباطل ما كانوا يعملون) البطلان عبارة عن عدم الشيء اما بعدم ذاته أو بعدم فائدته ونفعه والمراد من بطلان عملهم انه لا يعود عليهم من ذلك العمل نفع ولا يدفع عنهم ضرا لانه عمل لغير الله تعالى فكان باطلا لا نفع فيه (قال أغير الله أبغيكم الها) لما قال بنو اسرائيل لموسى عليه الصلاة والسلام اجعل لنا الها كما لهم آلهة حكم عليهم بالجهالة وقال مجيبا لهم على سبيل التعجب والانكار عليهم أغير الله أبغيكم الها يعني أطلب لكم وأبغي لكم الها (وهو فضلكم على العالمين) والمعنى أن الاله ليس هو شيأ يطلب ويلتمس ويتخير بل الاله هو الذي فضلكم على العالمين لانه القادر على الانعام والافضال فهذا هو الذي يستحق أن يعبد ويطاع لا عبادة غيره ومعنى قوله

سنان بن أبي سنان الديلي عن أبي واقد الليثي قال خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم قبل حنين فمررنا بسدرة فقلنا يا رسول الله اجعل لنا ذات أنواط كما كان للكفار ذات أنواط وكان الكفار ينوطون سلاحهم بسدرة يعكفون حولها فقال النبي صلى الله عليه وسلم الله أكبر هذا كما قالت بنو اسرائيل لموسى اجعل لنا الها كما لهم آلهة لتركبن سنن من قبلكم قوله عزوجل (واذ أنجيناكم) قرأ ابن عامر واذ أنجاكم وكذلك هو في مصاحف أهل الشام (من آل فرعون يسومونكم سوء العذاب يقتلون أبناءكم) قرأ نافع يقتلون خفيفة التاء من القتل وقرأ الآخرون بالتشديد على التكثير من التقتيل (ويستحيون نساءكم وفي ذلكم بلاء من ربكم عظيم وواعدنا موسى ثلاثين ليلة) ذا القعدة (وأتممناها بعشر) من ذي الحجة (فتم ميقات ربه أربعين ليلة وقال موسى) عند انطلاقه الى الجبل للمناجاة (لأخيه هارون اخلفني) كن خليفتي (في قومي وأصلح) أي أصلحهم بحملك اياهم على طاعة الله وقال ابن عباس يريد الرفق بهم والاحسان اليهم (ولا تتبع سبيل المفسدين) أي لا تطع من عصى الله ولا توافقه على أمره وذلك ان موسى عليه السلام وعد بني اسرائيل وهم بمصر ان الله اذا أهلك عدوهم أتاهم بكتاب فيه بيان ما يأتون وما يذرون فلما فعل الله ذلك بهم سأل موسى ربه الكتاب فأمره الله عزوجل ان يصوم ثلاثين يوما فلما تمت ثلاثون أنكر خلوف فمه فتسوك بعود خرنوب وقال أبو العالية أكل من لحاء شجرة فقالت له الملائكة كنا نشم من فيك رائحة المسك فافسدته بالسواك فأمره الله ان يصوم عشرة أيام من ذي الحجة وقال أما علمت ان خلوف فم الصائم أطيب عندي من ريح المسك وكانت فتنتهم في العشر التي زادها قوله عزوجل (ولما جاء موسى لميقاتنا وكلمه ربه) أي للوقت الذي ضربنا له ان نكلمه فيه قال أهل التفسير ان موسى تطهر وطهر ثيابه لميعاد ربه فلما أتى طور سيناء وفي القصة ان الله عزوجل أنزل ظلمة على أربعة فراسخ وطرد عنه الشيطان وطرد هوام الارض ونحى عنه الملكين وكشط له السماء فرأى الملائكة قياما في الهواء ورأى العرش بارزا وكلمه الله وناجاه حتى أسمعه وكان جبريل عليه السلام معه فلم يسمع ما كلمه ربه وأدناه حتى سمع صرير القلم فاستحلى موسى عليه السلام كلام ربه واشتاق الى رؤيته

فضلكم على العالمين يعني على عالمي زمانكم وقيل فضلهم بما خصهم به من الآيات الباهرة التي لم تحصل لغيرهم وان كان غيرهم أفضل منهم * قوله عزوجل (واذ أنجيناكم من آل فرعون يسومونكم سوء العذاب يقتلون أبناءكم ويستحيون نساءكم وفي ذلكم بلاء من ربكم عظيم) هذه الآية تقدم تفسيرها في سورة البقرة والفائدة في ذكرها في هذا الموضع انه تعالى هو الذي أنعم عليكم بهذه النعم العظيمة فكيف يليق بكم الاشتغال بعبادة غيره حتى تقولوا اجعل لنا الها كما لهم آلهة * قوله عزوجل (وواعدنا موسى ثلاثين ليلة) يعني وواعدنا موسى عليه الصلاة والسلام لمناجاتنا ثلاثين ليلة وهي ذو القعدة (وأتممناها بعشر) يعني عشر ذي الحجة وهذا قول ابن عباس ومجاهد قال المفسرون ان موسى عليه الصلاة والسلام وعد بني اسرائيل اذا أهلك الله تعالى عدوهم فرعون أن يأتيهم بكتاب من عند الله عزوجل فيه بيان ما يأتون وما يذرون فلما أهلك الله تعالى فرعون سأل موسى ربه عزوجل أن ينزل عليه الكتاب الذي وعد به بني اسرائيل فأمره أن يصوم ثلاثين يوما فصامها فلما تمت أنكر خلوف فمه فتسوك بعود خرنوب وقيل بل أكل من ورق الشجر فقالت الملائكة كنا نشم من فيك رائحة المسك فأفسدته بالسواك فأمره الله أن يصوم عشر ذي الحجة وقال له أما علمت ان خلوف فم الصائم أطيب عندي من ريح المسك فكانت فتنة بني اسرائيل في تلك العشر التي زادها الله عزوجل لموسى عليه الصلاة والسلام وقيل ان الله تعالى أمر موسى عليه الصلاة والسلام أن يصوم ثلاثين يوما ويعمل فيها ما يتقرب به الى الله ثم كلمه وأعطاه الالواح في العشر التي زادها فلهذا قال وأتممناها بعشر وهذا التفصيل الذي ذكره هنا هو تفصيل ما أجمله في سورة البقرة وهو قوله تعالى واذ واعدنا موسى أربعين ليلة فذكره هنالك على الاجمال وذكره هنا على التفصيل * وقوله تعالى (فتم ميقات ربه أربعين ليلة) يعني فتم الوقت الذي قدره الله لصوم موسى عليه الصلاة والسلام وعبادته أربعين ليلة لان الميقات هو الوقت الذي قدر أن يعمل فيه عمل من الاعمال ولهذا قيل مواقيت الحج (وقال موسى لاخيه هرون اخلفني في قومي) يعني كن أنت خليفتي فيهم من بعدي حتى أرجع اليك (وأصلح) يعني وأصلح أمور بني اسرائيل واحملهم على عبادة الله تعالى وقال ابن عباس رضي الله عنهما يريد الرفق بهم والاحسان اليهم (ولا تتبع سبيل المفسدين) يعني ولا تسلك طريق المفسدين في الارض ولا تطعهم والمقصود من هذا الامر التأكيد لان هرون عليه الصلاة والسلام لم يكن ممن يتبع سبيل المفسدين فهو كقوله ولكن ليطمئن قلبي وكقولك للقاعد اقعد يعني دم على ما أنت عليه من القعود * قوله تعالى (ولما جاء موسى لميقاتنا) يعني للوقت الذي وقتنا له أن يأتي فيه لمناجاتنا وهو قوله (وكلمه ربه) وفي هذه الآية دليل على ان الله عزوجل كلم موسى عليه الصلاة والسلام واختلف الناس في كلام الله تعالى فقال الزمخشري كلمه ربه عزوجل من غير واسطة كما يكلم الملك وتكليمه ان يخلق الكلام منطوقا به في بعض الاجرام كما خلقه مخطوطا في الالواح هذا كلامه وهذا مذهب المعتزلة ولا شك في بطلانه وفساده لان الشجرة أو ذلك الجرم لا يقول اني أنا الله لا اله الا أنا فاعبدني وأقم الصلوة لذكري فثبت بذلك بطلان ما قالوه

(قال رب أرنى أنظر اليك) قال الزجاج فيه اختصار تقديره أرنى نفسك أنظر اليك قال ابن عباس أعطنى النظر اليك فان قيل كيف سأل الرؤية وقد علم ان الله تعالى لا يرى فى الدنيا قال الحسن هاج به الشوق فسأل الرؤية وقيل سأل الرؤية ظنا منه انه يجوز ان يرى فى الدنيا (قال) الله تعالى (ان ترانى) وليس لبشر أن يطيق النظر الىّ فى الدنيا من نظر الىّ فى الدنيا مات فقال الهى سمعت كلامك فاشتقت الى النظر اليك ولان أنظر اليك ثم أموت أحبّ الىّ من ان أعيش ولا أراك فقال الله عز وجل ان ترانى ولكن انظر الى الجبل وهو أعظم جبل بمدين يقال له زبير قال السدى لما كلم الله موسى غاص الخبيث ابليس فى الارض حتى خرج من بين قدمى موسى فوسوس اليه وقال ان من كلمك شيطان فعند ذلك سأل موسى الرؤية فقال الله عز وجل لن ترانى وتعلقت نفاة الرؤية بظاهر هذه الآية وقالوا قال الله ان ترانى وان تكون للتأبيد ولا حجة لهم فيها ومعنى الآية لن ترانى فى الدنيا أو فى الحال لانه كان يسأل الرؤية فى الحال وان لا تكون للتأبيد كقوله تعالى وان يتمنوه أبدا اخبارا عن اليهود ثم أخبر عنهم انهم يتمنون الموت فى الآخرة كما قال الله تعالى ونادوا يا مالك ليقض علينا ربك و ياليتها كانت القاضية والدليل عليه انه لم ينسبه الى الجهل بسؤال الرؤية ولم يقل انى لا أرى حتى تكون لهم حجة بل علق الرؤية على استقرار الجبل واستقرار الجبل عند التجلى غير مستحيل اذا جعل الله تعالى له تلك القوة والمعلق بما لا يستحيل لا يكون محالا قال الله تعالى (ولكن انظر الى الجبل فان استقر مكانه فسوف ترانى) قال وهب وابن اسحق لما سأل موسى ربه الرؤية أرسل الله الضباب والصواعق والظلمة والرعد والبرق وأحاطت بالجبل الذى عليه موسى أربعة فراسخ من كل جانب وأمر الله ملائكة السموات ان يعترضوا على موسى فمرت به ملائكة السماء الدنيا كثيران البقر تنبع أفواههم

وذهبت الحنابلة ومن وافقهم الى أن كلام الله تعالى حروف وأصوات متقطعة وانه قديم وذهب جمهور المتكلمين الى أن كلام الله تعالى صفة مغايرة لهذه الحروف والاصوات وتلك الصفة قديمة أزلية والقائلون بهذا القول قالوا ان موسى عليه الصلاة والسلام سمع تلك الصفة الازلية الحقيقية وقالوا كما انه لا يبعد رؤية ذاته وليست جسما ولا عرضا كذلك لا يبعد سماع كلامه مع أن كلامه ليس بصوت ولا حرف ومذهب أهل السنة وجمهور العلماء من السلف والخلف ان الله تعالى متكلم بكلام قديم وسكتوا عن الخوض فى تأويله وحقيقته قال أهل التفسير والاخبار لما جاء موسى عليه الصلاة والسلام لميقات ربه تطهر وطهر ثيابه وصام ثم أتى طور سيناء وفى القصة ان الله تعالى أنزل ظلة تغشت الجبل على أربع فراسخ من كل ناحية وطرد عنه الشيطان وهوام الارض ونحى عنه الملكين وكشط له السماء فرأى الملائكة قياما فى الهواء ورأى العرش بارزا وأدناه ربه حتى سمع صريف الاقلام على الالواح وكلمه الله تبارك وتعالى وناجاه وأسمعه كلامه وكان جبريل عليه السلام معه فلم يسمع ما كلم الله تعالى به موسى فاستحلى كلام ربه عز وجل واشتاق الى رؤيته (قال رب أرنى أنظر اليك) قال الزجاج فيه اختصار تقديره أرنى نفسك أنظر اليك وقال ابن عباس معناه اعطنى أنظر اليك وانما سأل موسى عليه الصلاة والسلام الرؤية مع علمه بأن الله تعالى لا يرى فى الدنيا لما هاج به من الشوق وفاض عليه من أنواع الجلال حتى استغرق فى بحر المحبة فعند ذلك سأل الرؤية وقيل انما سأل الرؤية ظنا منه بأنه تعالى يرى فى الدنيا فتعالى الله عن ذلك (قال لن ترانى) يعنى ليس لبشر أن يرانى فى الدنيا ولا يطيق النظر الىّ فى الدنيا ومن نظر الىّ فى الدنيا مات فقال موسى عليه الصلاة والسلام الهى سمعت كلامك فاشتقت الى النظر اليك ولأن أنظر اليك ثم أموت أحب الىّ من أن أعيش ولا أراك وقال السدى لما كلم الله تعالى موسى عليه الصلاة والسلام غاص عدو الله ابليس الخبيث فى الارض حتى خرج من بين قدمى موسى فوسوس اليه أن مكلمك شيطان فعند ذلك سأل موسى عليه الصلاة والسلام ربه الرؤية فقال رب أرنى أنظر اليك قال الله تبارك وتعالى لموسى عليه الصلاة والسلام لن ترانى

﴿ فصل ﴾ وقد تمسك من نفى الرؤية من أهل البدع والخوارج والمعتزلة وبعض المرجئة بظاهر هذه الآية وهو قوله تعالى لن ترانى قالوا لن تكون للتأبيد والدوام ولا حجة لهم فى ذلك ولا دليل ولا يشهد لهم فى ذلك كتاب ولا سنة وما قالوه فى أن لن تكون للتأبيد خطأ بين ودعوى على أهل اللغة اذ ليس يشهد لما قالوه نص عن أهل اللغة والعربية ولم يقل به أحد منهم ويدل على صحة ذلك قوله تعالى فى صفة اليهود ولن يتمنوه أبدا مع انهم يتمنون الموت يوم القيامة يدل عليه قوله تعالى ونادوا يا مالك ليقض علينا ربك وقوله ياليتها كانت القاضية فان قالوا ان لن معناها تأكيد النفى كلا التى تنفى فى المستقبل قلنا ان صح هذا التأويل فيكون معنى لن ترانى محمولا على الدنيا أى لن ترانى فى الدنيا جمعا بين دلائل الكتاب والسنة فانه قد ثبت فى الحديث الصحيح ان المؤمنين يرون ربهم عز وجل يوم القيامة فى الدار الآخرة وأيضا فان موسى عليه الصلاة والسلام كان عارفا بالله تعالى وبما يجب ويجوز ويمتنع على الله عز وجل وفى الآية دليل على انه سأل الرؤية فلو كانت الرؤية ممتنعة على الله تعالى لما سألها موسى عليه الصلاة والسلام فحيث سألها علمنا ان الرؤية جائزة على الله تعالى وأيضا فان الله عز وجل علق رؤيته على أمر جائز والمعلق على الجائز جائز فيلزم من ذلك كون الرؤية فى نفسها جائزة وانما قلنا ذلك لانه تعالى علق رؤيته على استقرار الجبل وهو قوله تعالى (ولكن انظر الى الجبل فان استقر مكانه فسوف ترانى) وهو أمر جائز الوجود فى نفسه واذا كان كذلك ثبت ان رؤيته جائزة

الوجود

بالتسبيح والتقديس بأصوات عظيمة كصوت الرعد الشديد ثم أمر الله ملائكة السماء الثانية أن اهبطوا على موسى فاعترضوا عليه فهبطوا
عليه أمثال الاسود لهم لجب بالتسبيح والتقديس ففزع العبد الضعيف ابن عمران مما رأى وسمع واقشعرت كل شعرة في رأسه وجسده ثم
قال لقد ندمت على مسئلتي فهل ينجيني من مكاني الذي أنا فيه شيء فقال له خير الملائكة ورأسهم ياموسى اصبر لما سألت فقليل من كثير ما رأيت
ثم أمر الله ملائكة السماء الثالثة أن اهبطوا على موسى فاعترضوا عليه فهبطوا أمثال النسور لهم قصف ورجف ولجب شديد وأفواههم تنبع
بالتسبيح والتقديس كجلب الجيش العظيم ألوانهم كلهب النار ففزع موسى واشتد فزعه وأيس من الحياة فقال له خير الملائكة يا ابن عمران
مكانك حتى ترى مالا تصبر عليه ثم أمر الله ملائكة السماء الرابعة أن اهبطوا فاعترضوا على

موسى بن عمران فهبطوا عليه لا يشبههم شيء من الذين مروا به قبلهم ألوانهم كلهب النار وسائر خلقهم كالثلج الابيض أصواتهم عالية بالتقديس والتسبيح لا يقاربهم شيء من أصوات الذين مروا به من قبلهم فاصطكت ركبتاه وارتعد قلبه واشتد بكاؤه فقال له خير الملائكة ورأسهم يا ابن عمران اصبر لما سألت فقليل من كثير ما رأيت ثم أمر الله ملائكة السماء الخامسة أن اهبطوا فاعترضوا على موسى فهبطوا عليه لهم سبعة ألوان فلم يستطع موسى أن يتبعهم بصره لم ير مثلهم ولم يسمع مثل أصواتهم فامتلأ جوفه خوفا واشتد حزنه وكثر بكاؤه فقال له خير الملائكة ورأسهم يا ابن عمران مكانك حتى ترى بعض مالا تصبر عليه ثم أمر الله ملائكة السماء السادسة أن اهبطوا على موسى فاعترضوا عليه فهبطوا عليه في يد كل ملك منهم

الوجود لأن استقرار الجبل غير مستحيل عند التجلي إذا جعل الله تعالى له قوة على ذلك والمعلق بما لا يستحيل لا يكون محالا والله أعلم بمراده قال وهب ومحمد بن اسحق لما سأل موسى عليه الصلاة والسلام ربه عز وجل الرؤية أرسل الله الضباب والرياح والصواعق والرعد والبرق والظلمة حتى أحاطت بالجبل الذي عليه موسى عليه الصلاة والسلام أربع فراسخ من كل جانب وأمر الله تعالى أهل السموات أن يعترضوا على موسى عليه الصلاة والسلام فمرت به ملائكة السماء الدنيا كثيران البقر تنبع أفواههم بالتسبيح والتقديس بأصوات عظيمة كصوت الرعد الشديد فقال موسى رب اني كنت عن هذا غنيا ثم أمر الله تعالى ملائكة السماء الثانية ان اهبطوا على موسى واعترضوا عليه فهبطوا عليه مثال الاسود لهم لجب بالتسبيح والتقديس ففزع العبد الضعيف موسى بن عمران مما رأى وسمع واقشعرت كل شعرة في رأسه وبدنه ثم قال لقد ندمت على مسئلتي فهل ينجيني مما أنا فيه شيء فقال له خير الملائكة ورئيسهم ياموسى اصبر لما سألت فقليل من كثير ما رأيت ثم أمر الله ملائكة السماء الثالثة أن اهبطوا على موسى واعترضوا عليه فهبطوا عليه أمثال النسور لهم قصف ورجف ولجب شديد وأفواههم تنبع بالتسبيح والتقديس لهم جلب كجلب الجيش العظيم ألوانهم كلهب النار ففزع موسى واشتد فزعه وأيس من الحياة فقال له خير الملائكة ورئيسهم مكانك يا ابن عمران حتى ترى مالا صبر لك عليه ثم أمر الله ملائكة السماء الرابعة أن اهبطوا على موسى فاعترضوا عليه فهبطوا عليه لا يشبههم شيء من الذين مروا قبلهم ألوانهم كلهب النار وسائر خلقهم كالثلج الابيض أصواتهم عالية بالتسبيح والتقديس لا يقاربهم شيء من أصوات الذين مروا به قبلهم فاصطكت ركبتاه وأرعد قلبه واشتد بكاؤه فقال له خير الملائكة ورئيسهم يا ابن عمران اصبر لما سألت فقليل من كثير ما رأيت ثم أمر الله ملائكة السماء الخامسة أن اهبطوا على موسى فاعترضوا عليه فهبطوا عليه لهم سبعة ألوان فلم يستطع موسى أن يتبعهم بصره ولم ير مثلهم ولم يسمع مثل أصواتهم فامتلأ جوفه خوفا واشتد حزنه وكثر بكاؤه فقال له خير الملائكة ورئيسهم يا ابن عمران مكانك حتى ترى مالا تصبر عليه ثم أمر الله ملائكة السماء السادسة أن اهبطوا على موسى فاعترضوا عليه فهبطوا عليه وفي يد كل واحد منهم مثل النخلة العظيمة الطويلة نارا أشد ضوءا من الشمس ولباسهم كلهب النار اذا سبحوا وقدسوا وجاوبهم من كان قبلهم من الملائكة كلهم يقولون بشدة أصواتهم سبوح قدوس رب العزة أبدا لا يموت في رأس كل ملك منهم أربعة أوجه فلما رآهم موسى عليه الصلاة والسلام رفع صوته يسبح معهم وهو يبكي ويقول رب اذكرني ولا تنس عبدك فلا أدري أأنفلت مما أنا فيه أم لا ان خرجت احترقت وان أقمت مت فقال له كبير الملائكة ورئيسهم قد أوشكت يا ابن عمران أن يشتد خوفك وينخلع قلبك فاصبر للذي سألت ثم أمر الله

مثل النخلة الطويلة نارا أشد ضوءا من الشمس ولباسهم كلهب النار اذا
سبحوا وقدسوا جاوبهم من كان قبلهم من ملائكة السموات كلهم يقولون بشدة أصواتهم سبوح قدوس رب الملائكة والروح رب العزة أبدا
لا يموت وفي رأس كل ملك منهم أربعة أوجه فلما رآهم موسى رفع صوته يسبح معهم حين سبحوا وهو يبكي ويقول رب اذكرني ولا تنس
عبدك لا أدري أأنفلت مما أنا فيه أم لا ان خرجت احترقت وان مكثت مت فقال له كبير الملائكة ورأسهم قد أوشكت يا ابن عمران أن يشتد
خوفك وينخلع قلبك فاصبر للذي سألت ثم أمر الله أن يحمل عرشه ملائكة السماء السابعة فلما بدا نور العرش انفرج الجبل من عظمة الرب
جل جلاله ورفعت ملائكة السموات أصواتهم جميعا يقولون سبحان الملك القدوس رب العزة أبدا لا يموت بشدة أصواتهم فارتج الجبل واندكت
كل شجرة كانت فيه وخر العبد الضعيف موسى صعقا على وجهه ليس معه روحه فأرسل الله برحمته الروح فتغشاه وقلب عليه الحجر الذي كان

عليه موسى وجعله كهيئة القبة لئلا يحترق موسى فأقامه الروح مثل اللامة فقام موسى يسبح الله ويقول آمنت بك ربي وصدقت أنه لا يراك أحد فيحيا من نظر الى ملائكتك انخلع قلبه فما أعظمك وأعظم ملائكتك أنت رب الارباب واله الآلهة وملك الملوك ولا يعدلك شئ ولا يقوم لك شئ رب تبت اليك الحمد لك لا شريك لك ما أعظمك وما أجلك رب العالمين فذلك قوله تعالى (فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا) قال ابن عباس ظهر نور ربه للجبل جبل زبير وقال الضحاك أظهر الله من نور الحجب مثل منخر ثور وقال عبد الله بن سلام وكعب الاحبار ما تجلى من عظمة الله للجبل الا مثل سم الخياط حتى صار دكا وقال السدي ما تجلى الا قدر الخنصر يدل عليه ما روى ثابت عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ هذه الآية وقال هكذا ووضع الابهام على المفصل الاعلى من الخنصر فساخ الجبل وحكى عن سهل بن سعد الساعدي ان الله تعالى أظهر من سبعين ألف حجاب نورا قدر الدرهم فجعل الجبل دكا أي مستويا بالارض قرأ حمزة والكسائي دكاء ممدودا غير منون هاهنا وفي سورة الكهف وافق عاصم في الكهف وقرأ الآخرون دكا مقصورا منونا فمن قصر فمعناه جعله مدقوقا والدك والدق واحد وقيل معناه دكه الله دكا أي فتته كما قال اذا دكت الارض دكا دكا ومن قرأ بالمد أي جعله مستويا أرضا دكاء وقيل معناه جعله مثل دكاء وهي الناقة التي لا سنام لها قال ابن عباس جعله ترابا وقال سفيان ساخ الجبل في الارض حتى وقع في البحر فهو يذهب فيه وقال عطية العوفي صار رملا هائلا وقال الكلبي جعله دكا أي كسرا جبالا صغارا ووقع في بعض التفاسير صارت لعظمته ستة أجبل وقعت ثلاثة بالمدينة أحد وورقان ورضوى ووقعت ثلاثة بمكة ثور وثبير وحراء قوله عز وجل (وخر موسى صعقا) قال ابن عباس والحسن مغشيا عليه وقال قتادة ميتا وقال الكلبي خر موسى صعقا يوم الخميس يوم عرفة وأعطى التوراة يوم الجمعة يوم النحر قال الواقدي لما خر موسى صعقا قالت ملائكة السموات ما لابن عمران وسؤال الرؤية وفي بعض الكتب ان ملائكة السموات أتوا موسى وهو مغشي عليه فجعلوا يركلونه بأرجلهم ويقولون يا ابن النساء الحيض أطمعت في رؤية رب العزة (فلما أفاق) موسى من صعقته وثاب اليه عقله عرف أنه قد سأل أمرا عظيما لا ينبغي له (قال سبحانك تبت اليك) عن سؤال الرؤية

قال

تعالى أن يحمل عرشه ملائكة السماء السابعة فلما بدا نور العرش انصدع الجبل من عظمة الرب سبحانه وتعالى ورفعت الملائكة أصواتهم جميعا يقولون سبحان الملك القدوس رب العزة أبدا لا يموت فارتج الجبل لشدة أصواتهم واندك واندكت كل شجرة كانت فيه وخر العبد الضعيف موسى صعقا على وجهه ليس معه روحه فارسل الله تعالى برحمته الروح فتغشته وقلب عليه الحجر الذي كان جلس عليه موسى فصار عليه كهيئة القبة لئلا يحترق موسى عليه الصلاة والسلام وأقامت الروح عليه مثل اللامة فلما أفاق موسى قام يسبح ويقول آمنت بك وصدقت انه لا يراك أحد فيحيا ومن نظر الى ملائكتك انخلع قلبه فما أعظمك وأعظم ملائكتك أنت رب الارباب ومالك الملوك والاله العظيم لا يعدلك شئ ولا يقوم لك شئ رب تبت اليك الحمد لك لا شريك لك ما أعظمك وما أجلك يا رب العالمين فذلك قوله تعالى (فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا) قال ابن عباس ظهر نور ربه للجبل فصار ترابا واسم الجبل زبير وقال الضحاك أظهر الله عز وجل من نور الحجب مثل منخر الثور وقال عبد الله بن سلام وكعب الاحبار ما تجلى للجبل من عظمة الله تعالى الا مثل سم الخياط حتى صار دكا وقال السدي ما تجلى الا قدر الخنصر يدل عليه ما روى ثابت عن أنس رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ هذه الآية وقال هكذا ووضع الابهام على المفصل الأعلى من الخنصر فساخ الجبل ذكره البغوي هكذا بغير سند وأخرجه الترمذي أيضا عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ هذه الآية فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا قال حماد هكذا وأمسك بطرف ابهامه على أنملة أصبعه اليمنى فساخ الجبل وخر موسى عليه السلام صعقا وقال الترمذي حديث حسن صحيح غريب لا نعرفه الا من حديث حماد بن سلمة ويروى عن سهل بن سعد الساعدي أن الله تعالى أظهر من سبعين ألف حجاب نورا قدر الدرهم فجعل الجبل دكا يعني مستويا بالارض وقال ابن عباس جعله ترابا وقال سفيان ساخ الجبل حتى وقع في البحر فهو يذهب فيه وقال عطية العوفي صار رملا هائلا وقال الكلبي جعله دكا يعني كسرا جبالا صغارا وقيل انه صار لعظمة الله تعالى ستة أجبل فوقع ثلاثة بالمدينة وهي أحد وورقان ورضوى ووقع ثلاثة بمكة وهي ثور وثبير وحراء وقال تعالى (وخر موسى صعقا) قال ابن عباس والحسن يعني مغشيا عليه وقال قتادة يعني ميتا والاول أصح لقوله (فلما أفاق) والميت لا افاقة له انما يقال أفاق من غشيته قال الكلبي صعق موسى عليه الصلاة والسلام يوم الخميس وهو يوم عرفة وأعطى التوراة يوم الجمعة يوم النحر وقال الواقدي لما خر موسى صعقا قالت ملائكة السموات ما لابن عمران وسؤال الرؤية وفي بعض الكتب ان ملائكة السموات أتوا موسى وهو في غشيته فجعلوا يركلونه ويقولون يا ابن النساء الحيض أطمعت في رؤية رب العزة فلما أفاق يعني من غشيته ورجع عقله اليه وعرف أنه سأل أمرا عظيما لا ينبغي له (قال سبحانك) يعني تنزيها لك من النقائص كلها (تبت اليك) يعني من مسئلتي الرؤية بغير اذنك وقيل من سؤال الرؤية في الدنيا وقيل لما كانت الرؤية مخصوصة بمحمد صلى الله عليه وسلم فمنعها قال سبحانك تبت اليك يعني من سؤالي ما ليس لي وقيل لما سأل الرؤية ومنعها

(وأنا أول المؤمنين) بأنك لا ترى فى الدنيا وقال مجاهد والسدى وأنا أول من آمن بك من بنى اسرائيل (قال ياموسى انى اصطفيتك على الناس) أى اخترتك قرأ ابن كثير وأبو عمرو انى بفتح الياء وكذلك أخى أشدد. (برسالاتى) قرأ أهل الحجاز برسالتى على التوحيد والآخرون بالجمع (و بكلامى فخذ ما آتيتك) أعطيتك (وكن من الشاكرين) لله على نعمه فان قيل فما معنى قوله اصطفيتك على الناس برسالاتى وقد أعطى غيره الرسالة قيل لما لم تكن الرسالة على العموم فى حق الناس كافة استقام قوله اصطفيتك على الناس وان شاركه فيه غيره كما يقول الرجل خصصتك بمشورتى وان شاور غيره اذا لم تكن المشورة على العموم يكون مستقيما وفى القصة ان موسى كان بعد ما كلمه ربه لا يستطيع أحد أن ينظر اليه لما غشى وجهه من النور ولم يزل على وجهه برقع حتى مات وقالت له امرأته أنا لم أرك منذ كلمك ربك فكشف لها عن وجهه فأخذها مثل شعاع الشمس فوضعت يدها على وجهها وخرت لله ساجدة وقالت ادع الله أن يجعلنى زوجتك فى الجنة قال ذلك لك ان لم تتزوجى بعدى فان المرأة لآخر أزواجها أخبرنا أبو سعيد الشريحى أنا أبو اسحاق الثعلبى أنا أبو عبد الله محمد بن أحمد بن على المزنى أنا أبو العباس محمد بن أحمد بن اسحق السراج حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا رشد بن أسعد عن سعيد بن عبد الرحمن المغافرى عن أبيه عن كعب الاحبار ان موسى نظر فى التوراة فقال انى أجد أمة خير الامم أخرجت للناس يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويؤمنون بالله وبالكتاب الاول وبالكتاب الاخر ويقاتلون أهل الضلالة حتى يقاتلوا الاعور الدجال رب اجعلهم أمتى قال هى أمة محمد ياموسى فقال رب انى أجد أمة هم الحمادون لله على

قال تبت اليك يعنى من هذا السؤال وحسنات الابرار سيآت المقربين (وأنا أول المؤمنين) يعنى بأنك لا ترى فى الدنيا وقيل وأنا أول المؤمنين يعنى من بنى اسرائيل بقى فى الآية سؤالات الاول ان الرؤية عين النظر فكيف قال أرنى أنظر اليك وعلى هذا يكون التقدير أرنى حتى أراك والجواب عنه ان معنى قوله أرنى اجعلنى متمكنا من رؤيتك حتى أنظر اليك وأراك السؤال الثانى كيف قال ان ترانى ولم يقل لن تنظر الىّ حتى يكون مطابقا لقوله أنظر اليك والجواب ان النظر لما كان مقدمة الرؤية كان المقصود هو الرؤية لا النظر الذى لا رؤية معه السؤال الثالث كيف استدرك وكيف اتصل الاستدراك من قوله ولكن انظر الى الجبل بما قبله والجواب ان المقصود منه تعظيم أمر الرؤية وان أحدا لا يقوى على رؤيته تعالى الا من قواه الله تعالى بمعونته وتأييده ألا ترى انه لما ظهر أصل التجلى للجبل اندك وتقطع فهذا هو المراد من هذا الاستدراك لانه يدل على تعظيم أمر الرؤية والله أعلم بمراده ❊ قوله عز وجل (قال ياموسى انى اصطفيتك على الناس برسالاتى و بكلامى) يعنى قال الله تعالى لموسى عليه الصلاة والسلام ياموسى انى اخترتك واتخذتك صفوة والاصطفاء الاستخلاص من الصفوة والاجتباء والمعنى انى فضلتك واجتبيتك على الناس وفى هذا تسلية لموسى عليه الصلاة والسلام عن منع الرؤية حين طلبها لان الله تعالى عدد عليه نعمه التى أنعم بها عليه وأمره أن يشتغل بشكرها كأنه قال له ان كنت منعت من الرؤية التى طلبت فقد أعطيتك من النعم العظيمة كذا وكذا فلا يضيقن صدرك بسبب منع الرؤية وانظر الى سائر أنواع النعم التى خصصتك بها وهى الاصطفاء على الناس برسالاتى و بكلامى يعنى من غير واسطة لان غيره من الرسل منع كلام الله تعالى الا بواسطة الملك ❊ فان قلت كيف قال اصطفيتك على الناس برسالاتى مع ان كثيرا من الانبياء قد ساواه فى الرسالة ❊ قلت ذكر العلماء عن هذا السؤال جوابين أحدهما ذكره البغوى فقال لما لم تكن الرسالة على العموم فى حق الناس كافة استقام قوله اصطفيتك على الناس وان شاركه فيها غيره كما يقول الرجل للرجل خصصتك بمشورتى وان كان قد شاور غيره اذا لم تكن المشورة على العموم فيكون مستقيما وفى هذا الجواب نظر لان من جملة من اصطفاه الله برسالته محمدا صلى الله عليه وسلم وهو أفضل من موسى عليه الصلاة والسلام فلا يستقيم هذا الجواب الجواب الثانى ذكره الامام فخر الدين الرازى فقال ان الله تعالى بين انه خصه بمجموع أمرين وهما الرسالة مع الكلام بغير واسطة وهذا المجموع ما حصل لغيره فثبت انه انما حصل التخصيص ههنا لانه سمع ذلك الكلام بغير واسطة وانما كان الجواب بغير واسطة سببا لمزيد الشرف بناء على العرف الظاهر لان من سمع كلام الملك العظيم من فيه كان أعلى وأشرف ممن سمعه بواسطة الحجاب والنواب وهذا الجواب فيه نظر أيضا لان محمدا صلى الله عليه وسلم اصطفاه برسالته وكلمه ليلة المعراج بغير واسطة وفرض عليه وعلى أمته الصلوات وخاطبه بيا محمد يدل عليه قوله فأوحى الى عبده ما أوحى ورفعه الى حيث سمع صريف الاقلام وهذا كله يدل على مزيد الفضل والشرف على موسى عليه الصلاة والسلام وغيره من الانبياء فلا يستقيم هذا الجواب أيضا والذى يعتمد فى الجواب عن هذا السؤال ان الله اصطفى موسى عليه الصلاة والسلام برسالته و بكلامه على الناس الذين كانوا فى زمانه وذلك أنه لم يكن فى ذلك الوقت أعلى منصبا ولا أشرف ولا أفضل منه وهو صاحب الشريعة الظاهرة وعليه نزلت التوراة فدل ذلك على انه اصطفاه على ناس زمانه كما اصطفى قومه على عالمى زمانهم وهو قوله تعالى يا بنى اسرائيل اذكروا نعمتى التى أنعمت عليكم وأنى فضلتكم على العالمين قال المفسرون يعنى على عالمى زمانهم ❊ وقوله تعالى (فخذ ما آتيتك) يعنى ما فضلتك وأكرمتك به (وكن من الشاكرين) يعنى على انعامى عليك وفى القصة ان موسى عليه الصلاة والسلام كان بعد ما كلمه ربه

كل حال رعاة الشمس المحكمون اذا أرادوا أمرا قالوا نفعل ان شاء الله فاجعلهم أمتى قال هى أمة محمد فقال رب انى أجد أمة يأكلون كفاراتهم وصدقاتهم وكان الاولون يحرقون صدقاتهم بالنار وهم المستجيبون والمستجاب لهم الشافعون المشفوع لهم فاجعلهم أمتى قال هى أمة محمد فقال يارب انى أجد أمة اذا أشرف أحدهم على شرف كبر الله فاذا هبط واديا حمد الله الصعيد لهم طهور والارض لهم مسجد حيث ما كانوا يتطهرون من الجنابة طهورهم بالصعيد كطهورهم بالماء حيث لا يجدون الماء غر محجلون من آثار الوضوء فاجعلهم أمتى قال هى أمة محمد قال رب انى أجد أمة اذا هم أحدهم بحسنة ولم يعملها كتبت له حسنة مثلها وان عملها كتبت بعشر أمثالها الى سبع مائة ضعف واذا هم بسيئة ولم يعملها لم تكتب عليه وان عملها كتبت له سيئة مثلها فاجعلهم أمتى قال هى أمة أحمد فقال رب انى أجد أمة مرحومة ضعفاء يرثون الكتاب من الذين اصطفيتهم فنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات فلا أجد أحدا منهم الا مرحوما فاجعلهم أمتى قال هى أمة أحمد قال رب انى أجد أمة مصاحفهم فى صدورهم يلبسون (٢٣٦) ألوان ثياب أهل الجنة يصفون فى صلاتهم صفوف الملائكة أصواتهم فى مساجدهم كدوى النحل لا يدخل النار أحد منهم أبدا الا من يرى الحساب مثل ما يرى له الحجر من وراء البحر فاجعلهم أمتى قال هى أمة أحمد فلما عجب موسى من الخير الذى أعطى الله محمدا وأمته قال ياليتنى من أصحاب محمد فأوحى الله اليه ثلاث آيات يرضيه بهن ياموسى انى اصطفيتك على الناس برسالاتى وبكلامى الى قوله سأريكم دار الفاسقين ومن قوم موسى أمة يهدون بالحق وبه يعدلون قال فرضى موسى كل الرضا قوله تعالى (وكتبنا له) يعنى لموسى (فى الألواح) قال ابن عباس يريد ألواح التوراة وفى الحديث كانت من سدر الجنة طول اللوح اثنا عشر ذراعا وجاء فى الحديث خلق الله آدم بيده وكتب التوراة بيده وغرس شجرة طوبى بيده وقال الحسن كانت الالواح من خشب قال الكلبى كانت من زبرجدة خضراء وقال سعيد بن جبير كانت من ياقوت أحمر وقال الربيع بن أنس كانت الالواح من برد وقال ابن جريج كانت من زمرد أمر الله جبريل حتى جاء بها من عدن وكتبها بالقلم الذى كتب به الذكر واستمد من نهر النور قال وهب امر الله بقطع الالواح من صخرة صماء لينها الله له فقطعها بيده ثم شققها بيده وسمع موسى صرير القلم بالكلمات العشرة وكان ذلك فى أول يوم من ذى القعدة وكانت الالواح عشرة أذرع على طول موسى وقال مقاتل ووهب وكتبنا له فى الالواح كنقش الخاتم وقال الربيع بن أنس نزلت التوراة وهى سبعون وقر بعير يقرأ الجزء منه فى سنة لم يقرأه الا أربعة نفر موسى ويوشع وعزير وعيسى وقال الحسن هذه الآية فى التوراة ألف آية يعنى وكتبنا له فى الالواح (من كل شئ) مما أمروا به ونهوا عنه (موعظة) نهيا عن الجهل وحقيقة الموعظة التذكير والتحذير مما يخاف عاقبته (وتفصيلا لكل شئ) أى تبيينا لكل شئ من الامر والنهى والحلال والحرام والحدود والاحكام

انى

لا يستطيع أحد أن ينظر اليه لما غشى وجهه من النور ولم يزل على وجهه برقع حتى مات وقالت له زوجته أنا لم أرك منذ كلمك ربك فكشف لها عن وجهه فأخذها مثل شعاع الشمس فوضعت يدها على وجهها وخرت ساجدة وقالت ادع الله أن يجعلنى زوجتك فى الجنة قال ذلك لك ان لم تتزوجى بعدى فان المرأة لآخر أزواجها * قوله تعالى (وكتبنا له فى الالواح) قال ابن عباس يريد ألواح التوراة والمعنى وكتبنا لموسى فى ألواح التوراة قال البغوى وفى الحديث كانت من سدر الجنة طول اللوح اثنا عشر ذراعا وجاء فى الحديث خلق الله تعالى آدم بيده وكتب التوراة بيده وغرس شجرة طوبى بيده وقال الحسن كانت الالواح من خشب وقال الكلبى من زبرجدة خضراء وقال سعيد بن جبير من ياقوتة حمراء وقال ابن جريج من زمرد أمر الله تعالى جبريل عليه السلام حتى جاء بها من جنة عدن وكتبها بالقلم الذى كتب به الذكر واستمد من نهر النور وقال الربيع بن أنس كانت الالواح من زبرجد وقال وهب أمره الله بقطع ألواح من صخرة صماء لينا له فقطعها بيده ثم شقها باصبعه وسمع موسى عليه الصلاة والسلام صريف الاقلام بالكلمات العشرة وكان ذلك فى أول يوم من ذى الحجة وكان طول الالواح عشرة أذرع على طول موسى وقيل ان موسى خر صعقا يوم عرفة فأعطاه الله تعالى التوراة يوم النحر وهذا أقرب الى الصحيح واختلفوا فى عدد الالواح فروى عن ابن عباس انها كانت سبعة ألواح وروى عنه انها لوحان واختاره الفراء قال وانما جمعت على عادة العرب فى اطلاق الجمع على الاثنين وقال وهب كانت عشرة ألواح وقال مقاتل كانت تسعة وقال الربيع بن أنس نزلت التوراة وهى وقر سبعين بعيرا يقرأ الجزء منها فى سنة ولم يقرأها الا أربعة نفر موسى ويوشع بن نون وعزير وعيسى عليهم الصلاة والسلام والمراد بقوله لم يقرأها يعنى لم يحفظها ويقرأها عن ظهر قلبه الا هؤلاء الاربعة وقال الحسن هذه الآية فى التوراة بألف آية يعنى قوله وكتبنا له فى الالواح (من كل شئ) يعنى يحتاج اليه من أمر ونهى (موعظة) يعنى نهيا عن الجهل وحقيقة الموعظة التذكير والتحذير مما يخاف عاقبته (وتفصيلا لكل شئ) يعنى وتبيينا لكل شئ من الامر والنهى والحلال والحرام والحدود والاحكام مما يحتاج اليه فى أمور الدين وروى الطبرى بسنده عن وهب بن منبه قال كتب له يعنى فى التوراة لا تشرك بى شيأ من أهل السماء ولا من أهل الارض فان كل ذلك خلقى ولا تحلف باسمى كاذبا فان من حلف باسمى كاذبا فلا أزكيه ووقر والديك وروى البغوى باسناد الثعلبى عن كعب الاحبار أن موسى عليه الصلاة والسلام نظر فى التوراة فقال

(نخذها بقوّة) أي بجد واجتهاد وقيل بقوة القلب وصحة العزيمة لانه اذا أخذه بضعف النية أداه الى الفتور (وأمر قومك يأخذوا بأحسنها) قال عطاء عن ابن عباس رضي الله عنهما يحلوا حلالها ويحرموا حرامها ويتدبروا أمثالها ويعملوا بمحكمها ويقفوا عند متشابهها وكان موسى عليه السلام أشد عبادة من قومه فأمر بما لم يؤمروا به قال قطرب بأحسنها أي بحسنها وكلها حسن وقيل أحسنها الفرائض والنوافل وهي ما يستحق عليها الثواب وما دونها المباح لانه لا يستحق عليه الثواب وقيل بأحسنها بأحسن الأمرين في كل شئ كالعفو أحسن من القصاص والصبر أحسن من الانتصار (سأريكم دار الفاسقين) قال مجاهد مصيرهم في الآخرة قال الحسن وعطاء يعني جهنم يحذركم أن تكونوا مثلهم وقال قتادة وغيره سأدخلكم الشأم فأريكم منازل القرون الماضية الذين خالفوا أمر الله لتعتبروا بها وقال عطية العوفي أراد دار فرعون وقومه وهي مصر يدل عليه قراءة قسامة بن زهير سأورثكم دار الفاسقين وقال السدي دار الفاسقين مصارع الكفار وقال الكلبي ما مروا عليه اذا سافروا من منازل عاد وثمود والقرون الذين أهلكوا قوله تعالى (سأصرف عن آياتي الذين يتكبرون في الارض بغير الحق) قال ابن عباس يريد الذين يتجبرون على عبادي ويحاربون أوليائي حتى لا يؤمنوا بي يعني سأصرفهم عن قبول آياتي والتصديق بها عوقبوا بحرمان الهداية لعنادهم للحق كقوله فلما زاغوا أزاغ الله قلوبهم قال سفيان بن عيينة سأمنعهم فهم القرآن قال ابن جريج يعني عن خلق السموات والارض وما فيهما أصرفهم أن يتفكروا فيها ويعتبروا بها وقيل حكم الآية لأهل مصر خاصة وأراد بالآيات الآيات التسع التي اعطاها الله تعالى موسى والأكثرون على ان الآية عامة

اني أجد أمة خير الامم أخرجت للناس يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويؤمنون بالكتاب الاول والكتاب الآخر ويقاتلون أهل الضلالة حتى يقاتلوا الاعور الدجال رب اجعلهم أمتي قال هي أمة محمد ياموسى فقال رب اني لأجد أمة هم الحمادون رعاة الشمس المحكمون اذا أرادوا أمرا قالوا نفعل ان شاء الله فاجعلهم أمتي قال هي أمة محمد قال رب اني أجد في التوراة أمة يأكلون كفاراتهم وصدقاتهم وكان الاولون يحرقون صدقاتهم بالنار وهم المستجيبون والمستجاب لهم الشافعون المشفوع لهم فاجعلهم أمتي قال هي أمة محمد قال يارب اني أجد أمة اذا أشرف أحدهم على شرف كبر الله واذا هبط واديا حمد الله الصعيد لهم طهور والارض لهم مسجد حيثما كانوا يتطهرون من الجنابة طهورهم بالصعيد كطهورهم بالماء حيث لا يجدون الماء غر محجلون من آثار الوضوء فاجعلهم أمتي قال هي أمة محمد قال يارب اني أجد أمة اذا هم أحدهم بحسنة ولم يعملها كتبت له حسنة بمثلها وان عملها كتبت بعشر أمثالها الى سبعمائة ضعف فاجعلهم أمتي قال هي أمة محمد قال يارب اني أجد أمة مرحومة ضعفاء يرثون الكتاب الذين اصطفيتهم فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات فلا أجد أحدا منهم الا مرحوما فاجعلهم أمتي قال هي أمة محمد قال رب اني أجد أمة مصاحفهم في صدورهم يلبسون ألوان ثياب أهل الجنة يصفون في صلاتهم صفوف الملائكة أصواتهم في مساجدهم كدوي النحل لا يدخل النار أحد منهم أبدا الا من يرى الحساب مثل ما يرى الحجر من وراء البحر فاجعلهم أمتي قال هي أمة محمد فلما عجب موسى من الخير الذي أعطاه الله عز وجل محمدا صلى الله عليه وسلم وأمته قال ياليتني من أصحاب محمد فأوحى الله اليه ثلاث آيات يرضيه بهن ياموسى اني اصطفيتك على الناس برسالاتي وبكلامي الى قوله سأريكم دار الفاسقين ومن قوم موسى أمة يهدون بالحق وبه يعدلون قال فرضي موسى كل الرضا * وقوله تعالى (فخذها بقوّة) يعني وقلنا لموسى عليه الصلاة والسلام اذ كتبنا له في الالواح من كل شئ خذها بجد واجتهاد وقيل معناه فخذها بقوّة قلب وصحة عزيمة ونية صادقة لان من أخذ شيأ بضعف نية أداه الى الفتور (وأمر قومك يأخذوا بأحسنها) قال ابن عباس يحلوا حلالها ويحرموا حرامها ويتدبروا أمثالها ويعملوا بمحكمها ويقفوا عند متشابهها وكان موسى عليه الصلاة والسلام أشد عبادة من قومه فأمر بما لم يؤمروا به وقيل ظاهر قوله وأمر قومك يأخذوا بأحسنها يدل على ان بين التكليفين فرقا ليكون في هذا الفصل فائدة وهي ان التكليف كان على موسى أشد لانه تعالى لم يرخص له ما رخص لغيره من قومه * فان قلت ظاهر قوله تعالى يأخذوا بأحسنها يدل على ان فيها ما ليس بحسن وذلك لم يقل به أحد فما معنى قوله يأخذوا بأحسنها * قلت ان التكليف كله حسن وبعضه أحسن كالقصاص حسن ولكن العفو أحسن وكالانتصار حسن والصبر أحسن منه فأمروا أن يأخذوا بالاشد على أنفسهم ليكون ذلك أعظم في الثواب فهو كقوله اتبعوا أحسن ما أنزل اليكم من ربكم وكقوله الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه وقيل ان الحسن يدخل تحته الواجب والمندوب والمباح والاحسن الاخذ بالاشد والاشق على النفس وقيل معناه بأحسنها بحسنها وكلها حسن * وقوله تعالى (سأريكم دار الفاسقين) قال مجاهد يعني مصيركم في الآخرة وقال الحسن وعطاء يريد جهنم يحذركم ان تكونوا مثلهم وقال قتادة سأدخلكم الشأم فأريكم منازل القرون الماضية الذين خالفوا الله تعالى لتعتبروا بها وقال عطية العوفي يعني دار فرعون وقومه وهي مصر وقال السدي يعني منازل الكفار وقال الكلبي هي منازل عاد وثمود والقرون الذين هلكوا فكانوا يمرون عليها اذا سافروا * قوله عز وجل (سأصرف عن آياتي الذين يتكبرون في الأرض بغير الحق) قال ابن عباس يريد الذين يتجبرون على

عبادي ويحاربون أوليائي سأصرفهم عن قبول آياتي والتصديق بها حتى لا يؤمنوا بي عوقبوا بحرمان الهداية لعنادهم الحق وقال سفيان بن عيينة سأمنعهم فهم القرآن وقيل معناه سأصرفهم عن التفكر في خلق السموات والارض وما فيهما من الآيات والعبر وقيل حكم الآية لاهل مصر خاصة وأراد بالآيات الآيات التسع التي أعطاها الله تعالى لموسى عليه الصلاة والسلام والاكثرون على ان الآية عامة وفيه دليل لمذهب أهل السنة على ان الله تعالى يهدي من يشاء ويضل من يشاء ويصرف عن آياته وقبول الحق من يشاء ويوفق بالتفكر في آياته وقبول الحق من يشاء لانه القادر على ما يشاء لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون ومعنى الذين يتكبرون الذين يرون أنهم أفضل الخلق وان لهم من الحق ما ليس لغيرهم والتكبر على هذه الصفة لا يكون الا الله عز وجل لانه هو الذي له القدرة والفضل الذي ليس لأحد سواه فالتكبر في حق الله عز وجل صفة مدح وفي حق المخلوقين صفة ذم لانه تكبر بما ليس له ولا يستحقه وقيل التكبر اظهار كبر النفس على غيرها فهو صفة ذم في حق جميع العباد وقوله يتكبرون من الكبر لا من التكبر أي يفعلون التكبر ويرون انهم أفضل من غيرهم فلذلك قال يتكبرون في الارض بغير الحق بل بالباطل (وان يروا كل آية لا يؤمنوا بها وان يروا سبيل الرشد) يعني طريق الحق والهدى والسداد والصواب (لا يتخذوه سبيلا) يعني لا يختاروه لأنفسهم طريقا يسلكونه الى الهداية (وان يروا سبيل الغي) يعني طريق الضلال (يتخذوه سبيلا ذلك بأنهم كذبوا بآياتنا) يعني ذلك الذي اختاروه لأنفسهم من ترك الرشد واتباع الغي بسبب انهم كذبوا بآيات الله الدالة على توحيده (وكانوا عنها غافلين) يعني عن التفكر فيها والاتعاظ بها (والذين كذبوا بآياتنا ولقاء الآخرة) يعني ولقاء الدار الآخرة التي فيها الثواب والعقاب (حبطت أعمالهم) يعني بطلت فصارت كأن لم تكن والمعنى انه قد يكون في الذين يكذبون بآيات الله من يعمل البر والاحسان والخير فبين الله تعالى بهذه الآية ان ذلك ليس ينفعهم مع كفرهم وتكذيبهم بآيات الله وانكارهم الدار الآخرة والبعث (هل يجزون الا ما كانوا يعملون) يعني هل يجزون في العقبى الا جزاء العمل الذي كانوا يعملونه في الدنيا * قوله تعالى (واتخذ قوم موسى من بعده) يعني من بعد انطلاق موسى الى الجبل لمناجاة ربه عز وجل (من حليهم) يعني التي استعاروها من قوم فرعون وذلك ان بني اسرائيل كان لهم عيد فاستعاروا من القبط الحلي ليتزينوا به في عيدهم فبقي عندهم الى ان أهلك الله فرعون وقومه فبقي الحلي لبني اسرائيل ملكا لهم فلذلك قال الله تعالى من حليهم فلما أبطأ موسى عليهم جمع السامري ذلك الحلي وكان رجلا مطاعا في بني اسرائيل فلذلك قال تعالى واتخذ قوم موسى والمتخذ هو واحد فنسب الفعل الى الكل لانه كان برضاهم فكأنهم أجمعوا عليه وكان السامري رجلا صائغا فصاغ لهم (عجلا جسدا) يعني من ذلك الحلي وهو الذهب والفضة وألقى في ذلك العجل من تراب أثر فرس جبريل عليه السلام فتحول عجلا جسدا لحما ودما (له خوار) هو صوت البقر وهذا معنى قول ابن عباس والحسن وقتادة وجمهور أهل التفسير وقيل كان جسدا لا روح فيه وكان يسمع منه صوت وقيل ان ذلك الصوت كان خفيق الريح وذلك انه جعله مجوفا ووضع في جوفه أنابيب على وضع مخصوص فاذا هبت الريح دخلت في تلك الانابيب فيسمع لها صوت كصوت البقر والقول الاول أصح لانه كان يخور وقيل انه خار مرة واحدة وقيل انه كان يخور كثيرا وكلما خار سجدوا له واذا سكت رفعوا رؤسهم قال وهب كان يسمع منه الخوار ولا يتحرك وقال السدي كان يخور ويمشي (ألم يروا) يعني الذين عبدوا العجل وقيل ان بني اسرائيل كلهم عبدوا العجل الا هرون عليه الصلاة والسلام بدليل قوله تعالى واتخذ قوم موسى من بعده وهذا يفيد العموم وقيل ان بعضهم عبد العجل وهو الصحيح وأجيب عن قوله واتخذ قوم موسى انه خرج على الاغلب وكذا قوله ألم يروا (أنه) يعني العجل الذي عبدوه (لا يكلمهم ولا

(وان يروا كل آية لا يؤمنوا بها وان يروا) يعني هؤلاء المتكبرين (سبيل الرشد) قرأ حمزة والكسائي الرشد بفتح الراء والشين والآخرون بضم الراء وسكون الشين وهما لغتان كالسقم والسقم والبخل والبخل والحزن والحزن وكان أبو عمرو يفرق بينهما فيقول الرشد بالضم الصلاح في الامر وبالفتح الاستقامة في الدين ومعنى الآية وان يروا طريق الهدى والسداد (لا يتخذوه) لأنفسهم سبيلا (وان يروا سبيل الغي) أي طريق الضلال (يتخذوه سبيلا ذلك بأنهم كذبوا بآياتنا وكانوا عنها غافلين) عن التفكر فيها والاتعاظ بها غافلين ساهين (والذين كذبوا بآياتنا ولقاء الآخرة) أي ولقاء الدار الآخرة التي هي موعد الثواب والعقاب (حبطت أعمالهم) بطلت وصارت كأن لم تكن (هل يجزون) في العقبى (الا ما كانوا) أي الا جزاء ما كانوا (يعملون) في الدنيا قوله تعالى (واتخذ قوم موسى من بعده) أي من بعد انطلاقه الى الجبل (من حليهم) التي استعاروها من قوم فرعون قرأ حمزة والكسائي من حليهم بكسر الحاء وقرأ يعقوب بفتح الحاء وسكون اللام خفيف اتخذ السامري منها (عجلا) وألقى في فمه من تراب اثر فرس جبريل فتحول عجلا (جسدا) حيا لحما ودما (له خوار) وهو صوت البقر وهذا قول ابن عباس والحسن وقتادة وجماعة أهل التفسير وقيل كان جسدا مجسدا من ذهب لا روح فيه كان يسمع منه صوت وقيل كان صوت خفيف الريح يدخل في جوفه ويخرج والاول أصح وقيل انه ما خار الا مرة واحدة وقيل انه كان يخور كثيرا فكلما خار سجدوا له واذا سكت رفعوا رؤسهم وقال وهب كان يسمع منه الخوار وهو لا يتحرك وقال السدي كان يخور ويمشي (ألم يروا) يعني الذين عبدوا العجل (أنه لا يكلمهم ولا

يهديهم سبيلا) يعني ان هذا العجل لا يمكنه ان يتكلم بصواب ولا يهدي الى رشد ولا يقدر على ذلك ومن كان كذلك كان جمادا أو حيوانا ناقصا عاجزا وعلى كلا التقديرين لا يصلح لان يعبد (اتخذوه وكانوا ظالمين) يعني لانفسهم حيث أعرضوا عن عبادة الله تعالى الذي يضر وينفع واشتغلوا بعبادة العجل الذي لا يضر ولا ينفع ولا يتكلم ولا يهديهم الى رشد وصواب * قوله عزوجل (ولما سقط في أيديهم) يعني ولما ندموا على عبادة العجل تقول العرب لكل نادم على أمر سقط في يده وذلك لان من شأن من اشتد ندمه على أمر أن يعض يده ثم يضرب على فخذه فتصير يده ساقطة لان السقوط عبارة عن النزول من أعلى الى أسفل (ورأوا أنهم قد ضلوا) يعني وتيقنوا انهم على الضلالة في عبادتهم العجل (قالوا لئن لم يرحمنا ربنا ويغفر لنا) يعني يتب علينا ويتجاوز عنا (لنكونن من الخاسرين) يعني الذين خسروا أنفسهم بوضعهم العبادة في غير موضعها وهذا كلام من اعترف بعظيم ما أقدم عليه من الذنب وندم على ما صدر منه ورغب الى الله تعالى في اقالة عثرته واعترافهم على أنفسهم بالخسران ان لم يغفر لهم ربهم ويرحمهم كلام التائب النادم على ما فرط منه وانما قالوا ذلك لما رجع موسى عليه الصلاة والسلام اليهم وهو قوله تعالى (ولما رجع موسى الى قومه غضبان أسفا) يعني ولما رجع موسى عليه الصلاة والسلام من مناجاة ربه الى قومه بني اسرائيل رجع غضبان أسفا لان الله تعالى كان قد أخبره أنه قد فتن قومه وان السامري قد أضلهم فكان موسى في حال رجوعه غضبان أسفا قال أبو الدرداء الاسف أشد الغضب وقال ابن عباس والسدي الاسف الحزن والاسيف الحزين قال الواحدي والقولان متقاربان لان الغضب من الحزن والحزن من الغضب فاذا جاءك ما تكره ممن هو دونك غضبت واذا جاءك ما تكره ممن هو فوقك حزنت فتسمى احدى هاتين الحالتين حزنا والاخرى غضبا فعلى هذا كان موسى عليه الصلاة والسلام غضبان على قومه لاجل عبادتهم العجل أسفا حزينا لان الله تعالى فتنهم وان الله تعالى كان قد أعلمه بذلك فحزن لاجل ذلك (قال) يعني موسى عليه الصلاة والسلام لقومه (بئسما خلفتموني من بعدي) أي بئس الفعل فعلتم بعد فراقي اياكم وهذا الخطاب يحتمل أن يكون لعبدة العجل من السامري وأتباعه أو لهرون والمؤمنين من بني اسرائيل فعلى الاحتمال الاول في انه خطاب لعبدة العجل يكون المعنى بئسما خلفتموني حيث عبدتم العجل وتركتم عبادة الله وعلى الاحتمال الثاني وهو ان يكون الخطاب لهرون ومن معه من المؤمنين يكون المعنى بئسما خلفتموني حيث لم تمنعوهم من عبادة غير الله تعالى وقد رأيتم مني الامر بتوحيد الله تعالى واخلاص العبادة له ونفي الشركاء عنه وحمل بني اسرائيل على ذلك ومن حق الخلفاء أن يسيروا بسيرة مستخلفهم وقوله (أعجلتم أمر ربكم) معنى العجلة التقدم بالشيء قبل وقته ولذلك صارت مذمومة والسرعة غير مذمومة لان معناها عمل الشيء في أول وقته ولقائل أن يقول لو كانت العجلة مذمومة لم يقل موسى عليه الصلاة والسلام وعجلت اليك رب لترضى ومعنى الآية أعجلتم ميعاد ربكم فلم تصبروا له وقال الحسن أعجلتم وعد ربكم الذي وعدكم من الاربعين وذلك انهم قدروا انه ان لم يأت على رأس الثلاثين فقد مات وقيل معناه أعجلتم سخط ربكم بعبادة العجل وقال الكلبي معناه أعجلتم بعبادة العجل قبل ان يأتيكم أمر ربكم * ولما ذكر الله تعالى ان موسى عليه الصلاة والسلام رجع الى قومه غضبان أسفا ذكر بعده ما أوجبه الغضب فقال تعالى (وألقى الالواح) يعني التي فيها التوراة وكان حاملا لها فألقاها من شدة الغضب قالت الرواة وأصحاب الاخبار كانت التوراة سبعة أسباع فلما ألقى موسى الالواح تكسرت فرفع منها ستة أسباع وبقي سبع واحد فرفع منها ما كان من أخبار الغيب وبقي ما فيه المواعظ والاحكام والحلال والحرام وروي ان الله تعالى أخبر موسى عليه الصلاة والسلام بفتنة قومه وعرف موسى عليه الصلاة والسلام ان ما أخبره الله سبحانه وتعالى به حق وصدق ومع ذلك لم يلق التوراة من يده فلما رجع الى قومه وعاين ذلك وشاهده ألقى التوراة وهذا كما قيل ليس الخبر كالمعاينة (وأخذ برأس أخيه يجره اليه) قيل انه أخذ بشعر رأسه ولحيته من شدة غضبه وقال ابن الانباري لما رجع موسى عليه الصلاة والسلام ووجد قومه

يهديهم سبيلا) قال الله عزوجل (اتخذوه وكانوا ظالمين) أي اتخذوه الها وكانوا كافرين (ولما سقط في أيديهم) أي ندموا على عبادة العجل تقول العرب لكل نادم على أمر قد سقط في يديه (ورأوا أنهم قد ضلوا قالوا لئن لم يرحمنا ربنا) يتب علينا ربنا (ويغفر لنا) يتجاوز عنا (لنكونن من الخاسرين) قرأ حمزة والكسائي ترحمنا وتغفر لنا بالتاء فيهما ربنا بنصب الباء وكان هذا الندم والاستغفار منهم بعد رجوع موسى اليهم قوله تعالى (ولما رجع موسى الى قومه غضبان أسفا) قال أبو الدرداء الاسف شديد الغضب وقال ابن عباس والسدي أسفا أي حزينا والاسف أشد الحزن (قال بئسما خلفتموني من بعدي) أي بئس ما عملتم بعد ذهابي يقال خلفه بخير أو بشر اذا أولاه في أهله بعد شخوصه عنهم خيرا أو شرا (أعجلتم) أسبقتم (أمر ربكم) قال الحسن وعد ربكم الذي وعدكم من الاربعين ليلة وقال الكلبي أعجلتم بعبادة العجل قبل ان يأتيكم أمر ربكم (وألقى الالواح) التي فيها التوراة وكان حاملا لها وألقاها على الارض من شدة الغضب قالت الرواة كانت التوراة سبعة أسباع فلما ألقى الالواح تكسرت فرفعت ستة أسباعها وبقي سبع فرفع ما كان من أخبار الغيب وبقي ما فيه الموعظة والاحكام والحلال والحرام (وأخذ برأس أخيه) بذوائبه ولحيته (يجره اليه) وكان هرون أكبر من موسى بثلاث سنين وأحب الى بني اسرائيل من موسى لانه كان لين الغضب

مقيمين على المعصية أكبر ذلك واستعظمه فأقبل على أخيه هرون يلومه ومد يده الى رأسه لشدة موجدته عليه اذ لم يلحق به فيعرفه خبر بنى اسرائيل فيرجع و يتلافاهم فاعلمه هرون عليه السلام انه انما أقام بين أظهرهم خوفا على نفسه من القتل وهو قوله تعالى (قال) يعنى هرون (ابن أمّ) انما قال هرون لموسى ابن أم وان كانا لاب وأم ليرققه و يستعطفه عليه (ان القوم) يعنى الذين عبدوا العجل (استضعفونى) أى استذلونى وقهرونى (وكادوا يقتلوننى) أى وقاربوا أو هموا أن يقتلونى (فلا تشمت بى الاعداء) أصل الشماتة الفرح ببلية من تعاديه و يعاديك يقال شمت فلان بفلان اذا سرّ بمكروه نزل به والمعنى لا تسرّ الاعداء بما تنال منى من مكروه (ولا تجعلنى مع القوم الظالمين) يعنى الذين عبدوا العجل (قال رب اغفر لى) يعنى ان موسى عليه الصلاة والسلام لما تبين له عذر أخيه هرون قال رب اغفر لى ما صنعت الى أخى هرون يريد ما أظهر من الموجدة عليه فى وقت الغضب (ولأخى) يعنى واغفر لاخى هرون ان كان وقع منه تقصير فى الانكار على عبدة العجل (وأدخلنا) يعنى جميعا (فى رحمتك) يعنى فى سعة رحمتك (وأنت أرحم الراحمين) وهذا فيه دليل على الترغيب فى الدعاء لان من هو أرحم الراحمين تؤمل منه الرحمة وفيه تقوية لطمع الداعى فى نجاح طلبته (ان الذين اتخذوا العجل) يعنى الها عبدوه من دون الله (سينالهم غضب من ربهم وذلة فى الحيوة الدنيا) يعنى سينالهم عقوبة من ربهم وهوان بسبب كفرهم وعبادتهم العجل وذلك فى عاجل الحياة الدنيا ثم للمفسرين فى هذه الآية قولان أحدهما ان المراد بالذين اتخذوا العجل الذين باشروا عبادته وعلى هذا القول فى الآية سؤال وهو ان أولئك الاقوام الذين اتخذوا العجل تابوا الى الله تعالى بقتلهم أنفسهم كما أمرهم الله فتاب عليهم فكيف ينالهم الغضب والذلة مع التوبة والجواب أن ذلك الغضب انما حصل لهم فى الدنيا وهو نفس القتل فكان ذلك القتل غضبا عليهم والمراد بالذلة هو استسلامهم أنفسهم للقتل واعترافهم على أنفسهم بالضلال والخطأ * فان قلت السين فى قوله سينالهم للاستقبال فكيف تكون للماضى * قلت هذا الكلام انما هو خبر عما أخبر الله به موسى عليه الصلاة والسلام حين أخبره بافتتان قومه واتخاذهم العجل ثم أخبره الله فى ذلك الوقت انه سينالهم غضب من ربهم وذلة فكان هذا الكلام سابقا لوقوعه وهو القتل الذى أمرهم الله به بعد ذلك وقال ابن جريج فى هذه الآية ان هذا الغضب والذلة لمن مات منهم على عبادة العجل ولمن فرّ من القتل وهذا الذى قاله ابن جريج وان كان له وجه لكن جميع المفسرين على خلافه القول الثانى ان المراد بالذين اتخذوا العجل اليهود الذين كانوا فى زمن النبى صلى الله عليه وسلم قال ابن عباس هم الذين أدركوا النبى صلى الله عليه وسلم وآباؤهم هم الذين عبدوا العجل وأراد بالغضب عذاب الآخرة و بالذلة فى الدنيا الجزية وقال عطية العوفى سينال أولاد الذين عبدوا العجل وهم الذين كانوا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأراد بالغضب والذلة ما أصاب بنى النضير و بنى قريظة من القتل والجلاء وعلى هذا القول فى تقرير الآية وجهان الاول ان العرب تعير الابناء بقبائح أفعال الآباء كما تفعل ذلك فى المناقب فتقول للابناء فعلتم كذا وفعلتم كذا وانما فعل ذلك من مضى من آبائهم فكذلك ههنا وصف اليهود الذين كانوا على زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم بانهم اتخذوا العجل وان كان آباؤهم فعلوا ذلك ثم حكم على اليهود الذين كانوا فى زمنه بانهم سينالهم غضب من ربهم فى الآخرة وذلة فى الحياة الدنيا الوجه الثانى ان تكون الآية من باب حذف المضاف والمعنى ان الذين اتخذوا العجل و باشروا عبادته سينال أولادهم الخ ثم حذف المضاف لدلالة الكلام عليه * وقوله تعالى (وكذلك نجزى المفترين) يعنى وكما جزينا هؤلاء الذين اتخذوا العجل الها نجزى كل من افترى على الله كذبا أو عبد غيره وقال أبو قلابة هى والله جزاء كل مفتر الى يوم القيامة أن يذله الله وقال سفيان بن عيينة هذا فى كل مبتدع الى يوم القيامة وقال مالك بن أنس ما من مبتدع الا وهو يجد فوق رأسه ذلة ثم قرأ هذه الآية قال والمبتدع مفتر فى دين الله (والذين عملوا السيئات) يعنى عملوا الاعمال السيئة و يدخل فى ذلك كل ذنب صغير وكبير حتى

(قال) هرون عند ذلك (ابن أمّ) قرأ أهل الكوفة والشام ها هنا وفى طه بكسر الميم يريد يا ابن أمى فحذف ياء الاضافة وأبقيت الكسرة لتدل على الاضافة كقوله يا عباد وقرأ أهل الحجاز والبصرة وحفص بفتح الميم على معنى يا ابن أماه وقيل جعله اسما واحدا و بناه على الفتح كقولهم حضرموت وخمسة عشر ونحوهما وانما قال ابن أم وكان هرون أخاه لابيه وأمه ليرققه و يستعطفه وقيل كان أخاه لامه دون أبيه (ان القوم استضعفونى) يعنى عبدة العجل (وكادوا يقتلوننى) هموا وقاربوا ان يقتلونى (فلا تشمت بى الأعداء ولا تجعلنى) فى مؤاخذتك على (مع القوم الظالمين) يعنى عبدة العجل (قال) موسى لما تبين له عذر أخيه (رب اغفر لى) ما صنعت الى أخى (ولأخى) ان كان منه تقصير فى الانكار على عبدة العجل (وأدخلنا) جميعا (فى رحمتك وأنت أرحم الراحمين) قوله تعالى (ان الذين اتخذوا العجل) أى اتخذوه الها (سينالهم غضب من ربهم) فى الآخرة (وذلة فى الحيوة الدنيا) قال أبو العالية هو ما أمروا به من قتل أنفسهم وقال عطية العوفى ان الذين اتخذوا العجل أراد اليهود الذين كانوا فى عصر النبى صلى الله عليه وسلم عيرهم بصنيع آبائهم فنسبه اليهم سينالهم غضب من ربهم وذلة فى الحياة الدنيا أراد ما أصاب بنى قريظة والنضير من القتل والجلاء وقال ابن عباس رضى الله عنهما هو الجزية (وكذلك نجزى المفترين) الكاذبين قال أبو قلابة هو والله جزاء كل مفتر الى يوم القيامة ان يذله الله قال سفيان بن عيينة هذا فى كل مبتدع الى يوم القيامة قوله عز وجل (والذين عملوا السيئات) الكفر

الكفر فادونه (ثم تابوا من بعدها) يعني ثم رجعوا الى الله من بعد أعمالهم السيئة (وآمنوا) يعني وصدقوا بالله تعالى وانه يقبل توبة التائب ويغفر الذنوب (ان ربك) يا محمد أو يا أيها الانسان التائب (من بعدها) يعني من بعد توبتهم (لغفور رحيم) يعني انه تعالى يغفر الذنوب ويرحم التائبين وفي الآية دليل على ان السيآت بأسرها صغيرها وكبيرها مشتركة في التوبة وان الله تعالى يغفرها جميعا بفضله ورحمته وتقدير الآية ان من أتى بجميع السيآت ثم تاب الى الله وأخلص التوبة فان الله يغفرها له ويقبل توبته وهذا من أعظم البشائر للمذنبين التائبين* قوله تعالى (ولما سكت عن موسى الغضب) يعني سكن لان السكوت أصله الامساك عن الشيء ولما كان السكوت بمعنى السكون استعير في سكون الغضب لان الغضب لا يتكلم لكنه لما كان بفورته دالا على ما في نفس المغضب كان بمنزلة الناطق فاذا سكنت تلك الفورة كان بمنزلة السكوت عما كان متكلما به وقيل معناه ولما سكت موسى عن الغضب فهو من المقلوب كما تقول أدخلت القلنسوة في رأسي والمعنى أدخلت رأسي في القلنسوة والقول الاول أصح لانه قول أهل اللغة والتفسير (أخذ الألواح) يعني التي ألقاها قال الامام فخر الدين وظاهر هذا يدل على ان الالواح لم تتكسر ولم يرفع من التوراة شيء (وفي نسختها) النسخ عبارة عن النقل والتحويل فاذا نسخت كتابا من كتاب حرفا بحرف فقد نقلت ما في الاصل الى الفرع فعلى هذا قيل أراد بها الالواح لانها نسخت من اللوح المحفوظ وقيل أراد بها النسخة المكتتبة من الالواح التي أخذها موسى بعد ما تكسرت وقال ابن عباس وعمرو بن دينار لما ألقى موسى الالواح فتكسرت صام أربعين يوما فردت عليه في لوحين وفيهما ما في الاولى بعينها فيكون نسخها نقلها وعلى قول من قال ان الالواح لم تتكسر وأخذها موسى بعينها بعد ما ألقاها يكون معنى وفي نسختها المكتوب فيها (هدى ورحمة) قال ابن عباس يعني هدى من الضلالة ورحمة من العذاب (للذين هم لربهم يرهبون) يعني للخائفين من ربهم* قوله عز وجل (واختار موسى قومه سبعين رجلا لميقاتنا) الاختيار افتعال من لفظ الخيار يقال اختار الشيء اذا أخذ خيره وخياره والمعنى واختار موسى من قومه فحذف كلمة من وذلك سائغ في العربية لدلالة الكلام عليه قال أصحاب الاخبار ان موسى عليه الصلاة والسلام اختار من كل سبط من قومه ستة نفر فكانوا اثنين وسبعين فقال ليتخلف منكم رجلان فتشاحوا فقال ان لمن قعد منكم مثل أجر من خرج فقعد يوشع بن نون وكالب بن يوقنا وقيل انه لم يجد الا ستين شيخا فأوحى الله اليه أن يختار من الشباب عشرة فاختارهم فاصبحوا شيوخا فأمرهم أن يصوموا ويتطهروا ويطهروا ثيابهم ثم ذهب بهم الى ميقات ربه واختلف أهل التفسير في ذلك الميقات فقيل انه الميقات الذي كلمه فيه ربه وسأل فيه الرؤية وذلك انه لما خرج الى طور سيناء أخذ معه هؤلاء السبعين فلما دنا موسى من الجبل وقع عليه عمود من الغمام حتى أحاط بالجبل كله ودخل موسى فيه وقال للقوم ادنوا فدنوا حتى دخلوا في الغمام ووقعوا سجدا وسمعوا الله تعالى وهو يكلم موسى يأمره وينهاه افعل كذا لا تفعل كذا فلما انكشف الغمام أقبلوا على موسى وقالوا لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة فأخذتهم الصاعقة وهي المراد من الرجفة المذكورة في هذه الآية وقال السدي ان الله أمر موسى أن يأتيه في ناس من بني اسرائيل يعتذرون اليه من عبادة العجل ووعدهم موعدا فاختار موسى من قومه سبعين رجلا ثم ذهب بهم الى ميقات ربه ليعتذروا فلما أتوا ذلك المكان قالوا لن نؤمن لك يا موسى حتى نرى الله جهرة فانك قد كلمته فأرناه فأخذتهم الصاعقة فماتوا فقام موسى يبكي ويدعو الله ويقول رب ماذا أقول لبني اسرائيل اذا أتيتهم وقد أهلكت خيارهم رب لو شئت أهلكتهم من قبل واياي وقال محمد بن اسحق اختار موسى من بني اسرائيل سبعين رجلا الخير فالخير وقال انطلقوا الى الله فتوبوا اليه مما صنعتم واسألوه التوبة على من تركتم وراءكم من قومكم صوموا وتطهروا وطهروا ثيابكم ثم خرج بهم الى طور سيناء لميقات وقته له ربه وكان لا يأتيه الا باذن منه وعلم فقال السبعون فيما ذكر لي حين فعلوا ما أمرهم به وخرجوا مع موسى لميقات ربه اطلب لنا نسمع كلام ربنا فقال أفعل فلما دنا موسى من الجبل وقع عليه عمود الغمام حتى غشي الجبل كله ودنا موسى فدخل فيه وقال للقوم ادنوا فكان موسى اذا كلمه

ثم تابوا من بعدها وآمنوا ان ربك من بعدها لغفور رحيم) قوله تبارك وتعالى (ولما سكت) أي سكن (عن موسى الغضب أخذ الالواح) التي كان ألقاها وقد ذهبت ستة أسباعها (وفي نسختها) اختلفوا فيه قيل أراد بها الالواح لانها نسخت من اللوح المحفوظ وقيل ان موسى لما ألقى الالواح تكسرت فنسخ منها نسخة أخرى فهو المراد من قوله وفي نسختها وقيل أراد وفيما نسخ منها وقال عطاء فيما بقي منها وقال ابن عباس وعمرو بن دينار لما ألقى موسى الالواح فتكسرت صام أربعين يوما فردت عليه في لوحين فكان فيه (هدى ورحمة) أي هدى من الضلالة ورحمة من العذاب (للذين هم لربهم يرهبون) أي للخائفين من ربهم واللام في لربهم زيادة للتوكيد كقوله ردف لكم وقال الكسائي لما تقدمت قبل الفعل حسنت كقوله للرؤيا تعبرون قال قطرب أراد من ربهم يرهبون وقيل أراد راهبون لربهم قوله تعالى (واختار موسى قومه) أي من قومه فانتصب لنزع حرف الصفة (سبعين رجلا لميقاتنا) وفيه دليل على ان كلهم لم يعبدوا العجل قال السدي أمر الله تعالى موسى ان يأتيه في ناس من بني اسرائيل يعتذرون اليه من عبادة العجل فاختار موسى من قومه سبعين رجلا

(فلما) أتوا ذلك المكان قالوا ان نؤمن لك حتى نرى الله جهرة فأخذتهم الصاعقة فماتوا وقال ابن اسحاق اختارهم ليتوبوا اليه مما صنعوا ويسألوا التوبة على من تركوا وراءهم من قومهم فهذا يدل على ان كلهم عبدوا العجل وقال قتادة وابن جريج ومحمد بن كعب (أخذتهم الرجفة) لانهم لم يزايلوا قومهم حين عبدوا العجل ولم يأمروهم بالمعروف ولم ينهوهم عن المنكر وقال ابن عباس ان السبعين الذين قالوا ان نؤمن لك حتى نرى الله جهرة فأخذتهم الصاعقة كانوا قبل السبعين الذين أخذتهم الرجفة وانما أمر الله سبحانه وتعالى موسى أن يختار من قومه سبعين رجلا فاختارهم وبرز بهم ليدعوا ربهم فكان فيما دعوا أن قالوا اللهم اعطنا ما لم تعطه أحدا قبلنا ولا تعطه أحدا بعدنا فكره الله ذلك من دعائهم فأخذتهم الرجفة قال وهب لم تكن تلك الرجفة صوتا ولكن القوم لما رأوا تلك الهيبة أخذتهم الرعدة وقلقوا ورجفوا حتى كادت ان تبين منهم مفاصلهم فلما رأى موسى ذلك رحمهم وخاف عليهم الموت واشتد عليه فقدهم وكانوا له وزراء على الخير سامعين مطيعين فعند ذلك دعا وبكى وناشد ربه فكشف الله عنهم تلك الرجفة فاطمأنوا وسمعوا كلام ربهم فذلك قوله عز وجل (قال) يعني موسى (رب لو شئت أهلكتهم من قبل) يعني عند عبادة العجل (واياى) بقتل القبطي (أتهلكنا بما فعل السفهاء منا) يعني عبدة العجل وظن موسى انهم عوقبوا باتخاذ بني اسرائيل العجل وقال هذا على طريق السؤال يسأل أتهلكنا بفعل السفهاء وقال المبرد قوله أتهلكنا بما فعل السفهاء منا استفهام استعطاف أي لا تهلكنا وقد علم موسى عليه السلام ان الله أعدل من أن يأخذ بجريرة الجاني غيره قوله تعالى (ان هي الا فتنتك) أي التي وقع فيها السفهاء لم تكن الا اختبارك وابتلاءك أضللت بها قوما فافتتنوا وهديت قوما فعصمتهم حتى ثبتوا على

تلك

ربه وقع على جبهته نور ساطع لا يستطيع أحد من بني آدم أن ينظر اليه فضرب دونه بالحجاب ودنا القوم حتى دخلوا في الغمام ووقعوا سجودا فسمعوا الله وهو يكلم موسى يأمره وينهاه افعل ولا تفعل فلما فرغ من أمره انكشف عن موسى الغمام فأقبل اليهم فقالوا له لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة فأخذتهم الصاعقة وهي الرجفة فماتوا جميعا فقام موسى يناشد ربه ويدعوه ويرغب اليه يقول رب لو شئت أهلكتهم من قبل واياى وقال ابن عباس كان الله أمر موسى أن يختار من قومه سبعين رجلا فاختار سبعين رجلا فبرز بهم ليدعوا ربهم فكان فيما دعوا الله أن قالوا اللهم اعطنا ما لم تعطه أحدا قبلنا ولا تعطه أحدا بعدنا فكره الله ذلك من دعائهم فأخذتهم الرجفة قال رب لو شئت أهلكتهم من قبل واياى وقيل انما أخذتهم الرجفة من أجل أنهم ادعوا على موسى انه قتل هرون قال علي بن أبي طالب انطلق موسى وهرون الى سفح جبل فنام هرون على سرير فتوفاه الله فلما رجع موسى الى بني اسرائيل قالوا له أنت قتلته حسدتنا على خلقه ولينه وكان هرون حسن الخلق محببا في بني اسرائيل فقال لهم موسى اختاروا من شئتم فاختاروا سبعين رجلا فلما انتهوا اليه قالوا يا هرون من قتلك قال ما قتلني أحد ولكن الله توفاني فأخذتهم الرجفة فجعل موسى يرجع يمينا وشمالا ويقول رب لو شئت أهلكتهم من قبل واياى الآية فأحياهم الله عز وجل وقيل انما أخذتهم الرجفة لتركهم فراق عبدة العجل لا لانهم كانوا من عبدته قال ابن عباس انما تناولتهم الرجفة لانهم لم يزايلوا القوم حين نصبوا العجل وما كرهوا أن يجامعوهم عليه قال ابن جريج فلما خرجوا ودعوا الله أماتهم ثم أحياهم وقال مجاهد واختار موسى قومه سبعين رجلا لميقاتنا الميقات الموعد فلما أخذتهم الرجفة بعد ان خرج موسى بالسبعين من قومه يدعون الله ويسألونه أن يكشف عنهم البلاء فلم يستجب لهم علم موسى أنهم قد أصابوا من المعصية ما أصاب قومهم وقال محمد بن كعب القرظي لم يستجب لهم من أجل أنهم لم ينهوهم عن المنكر ولم يأمروهم بالمعروف فأخذتهم الرجفة فماتوا ثم أحياهم الله * وقوله تعالى (فلما أخذتهم الرجفة) أصل الرجفة الاضطراب الشديد الذي يحصل معه التغيير والهلاك ولهذا اختلفوا في تلك الرجفة التي حصلت لهؤلاء هل كان معها موت أم لا فمعظم الروايات التي تقدمت انهم ماتوا بسبب تلك الرجفة وقال وهب بن منبه لم تكن تلك الرجفة موتا ولكن القوم لما رأوا تلك الهيئة أخذتهم الرعدة وقلقوا ورجفوا حتى كادت أن تبين مفاصلهم فلما رأى موسى ذلك رحمهم وخاف عليهم الموت واشتد عليه فقدهم وكانوا له وزراء على الخير سامعين له مطيعين فعند ذلك دعا موسى وبكى وناشد ربه فكشف الله عنهم تلك الرجفة فاطمأنوا وسمعوا كلام الله فذلك قوله تعالى فلما أخذتهم الرجفة (قال) يعني موسى (رب) أي يا رب (لو شئت أهلكتهم من قبل) يعني من قبل عبادتهم العجل (واياى) وذلك أنه خاف أن يتهمه بنو اسرائيل على السبعين اذا رجع اليهم وما هم معه ولم يصدقوه بأنهم ماتوا فقال رب لو شئت أهلكتهم من قبل يعني قبل خروجهم الى الميقات واياى معهم فكان بنو اسرائيل يعاينون ذلك ولا يتهموني (أتهلكنا بما فعل السفهاء منا) قال الفراء ظن موسى أنهم أهلكوا باتخاذ أصحاب العجل العجل فقال أتهلكنا بما فعل السفهاء منا يعني عبدة العجل وانما أهلكوا بسبب مسئلتهم الرؤية وهي قولهم أرنا الله جهرة وهذا قول الكلبي وجماعة وقال جماعة من أهل العلم لا يجوز أن يظن موسى ان الله تعالى يهلك قوما بذنوب غيرهم ولكن قوله أتهلكنا بما فعل السفهاء منا استفهام بمعنى الجحد أي لست تفعل ذلك وهذا قول ابن الانباري وقال المبرد هذا استفهام استعطاف أي لا تهلكنا (ان هي الا فتنتك) قال الواحدي الكناية في هي تعود الى الفتنة كما تقول ان هو الا زيد والمعنى أن

دينك فذلك هو معنى قوله (تضل بها من تشاء وتهدي من تشاء أنت ولينا) ناصرنا وحافظنا (فاغفر لنا وارحمنا وأنت خير الغافرين واكتب لنا) أوجب لنا (في هذه الدنيا حسنة) النعمة والعافية (وفي الآخرة) أي وفي الآخرة حسنة أي المغفرة والجنة (إنا

تلك الفتنة التي وقع فيها السفهاء لم تكن إلا فتنتك أي اختبارك وابتلاؤك وهذا تأكيد لقوله أتهلكنا بما فعل السفهاء منا لأن معناه لا تهلكنا بفعلهم فإن تلك الفتنة كانت اختبارا منك وابتلاء أضللت بها قوما فافتتنوا وهديت قوما فعصمتهم حتى ثبتوا على دينك وهو المراد من قوله (تضل بها من تشاء وتهدي من تشاء) قال الواحدي وهذه الآية من الحجج الظاهرة على القدرية التي لا يبقى لهم معها عذر (أنت ولينا) يعني أنت ربنا ناصرنا وحافظنا وهذا يفيد الحصر أي لا ولي لنا ولا ناصر ولا حافظ إلا أنت (فاغفر لنا) سأل موسى عليه الصلاة والسلام لنفسه ولقومه الغفران أما لنفسه فلقوله إن هي إلا فتنتك وهذا فيه إقدام على الحضرة المقدسة وأما لقومه فلقولهم أرنا الله جهرة وفي هذا إقدام على الحضرة المقدسة فلهذا السبب سأل موسى عليه الصلاة والسلام الغفران له ولقومه (وارحمنا) أي واشملنا برحمتك التي وسعت كل شيء (وأنت خير الغافرين) يعني أن كل من سواك إنما يغفر الذنب طلبا للثناء الجميل أو لدفع ضرر وأما أنت يا رب فتغفر ذنوب عبادك لا لطلب عوض ولا غرض بل لمحض الفضل والكرم فأنت خير الغافرين * قوله تعالى (واكتب لنا في هذه الدنيا حسنة وفي الآخرة) يعني قال موسى في دعائه واكتب لنا في هذه الدنيا حسنة أي واجعلنا ممن كتبت له حسنة وهي ثواب الأعمال الصالحة وفي الآخرة أي واكتب لنا في الآخرة مغفرة لذنوبنا (إنا هدنا إليك) قال ابن عباس معناه إنا تبنا إليك وهذا قول جميع المفسرين وأصل الهود الرجوع برفق قال بعضهم وبه سميت اليهود وكان اسم مدح قبل نسخ شريعتهم فلما نسخت شريعتهم صار اسم ذم وهو لازم لهم (قال) يعني قال الله عز وجل لموسى عليه الصلاة والسلام (عذابي أصيب به من أشاء) يعني من خلقي وليس لأحد علي اعتراض لأن الكل ملكي وعبيدي ومن تصرف في خالص حقه فليس لأحد عليه اعتراض (ورحمتي وسعت كل شيء) يعني أن رحمته سبحانه وتعالى عمت خلقه كلهم وقال بعضهم هذا من العام أريد به الخاص فرحمة الله عمت البر والفاجر في الدنيا وهي للمؤمنين خاصة في الآخرة وقيل هي للمؤمنين خاصة في الدنيا والآخرة ولكن الكافر يرزق ويدفع عنه ببركة المؤمن لسعة رحمة الله له فإذا كان يوم القيامة وجبت للمؤمنين خاصة قال جماعة من المفسرين لما نزلت ورحمتي وسعت كل شيء تطاول إبليس إليها وقال أنا من ذلك الشيء فنزعها الله تعالى من إبليس فقال تعالى (فسأكتبها للذين يتقون ويؤتون الزكوة والذين هم بآياتنا يؤمنون) فأيس إبليس منها وقالت اليهود نحن نتقي ونؤتي الزكاة ونؤمن بآيات ربنا فنزعها الله من اليهود وأثبتها لهذه الأمة فقال تعالى الذين يتبعون الرسول النبي الأمي الآية وقال نوف البكالي لما اختار موسى من قومه سبعين رجلا قال الله تعالى لموسى أجعل لك الأرض مسجدا وطهورا تصلون حيث أدركتكم الصلاة إلا عند مرحاض أو حمام أو قبر وأجعل السكينة في قلوبكم وأجعلكم تقرؤن التوراة عن ظهر قلوبكم يقرؤها الرجل والمرأة والحر والعبد والصغير والكبير فقال موسى ذلك لقومه فقالوا لا نريد أن نصلي إلا في الكنائس ولا نستطيع حمل السكينة في قلوبنا ولا نستطيع أن نقرأ التوراة عن ظهر قلوبنا ولا نريد أن نقرأها إلا نظرا قال الله تعالى فسأكتبها للذين يتقون إلى قوله المفلحون فجعلها الله تعالى لهذه الأمة فقال موسى رب اجعلني نبيهم قال نبيهم منهم قال اجعلني منهم قال إنك لن تدركهم قال موسى يا رب أتيتك بوفد بني إسرائيل فجعلت وفادتنا لغيرنا فأنزل الله تعالى ومن قوم موسى أمة يهدون بالحق وبه يعدلون فرضي موسى أما التفسير فقوله الذين يتقون يعني الشرك وسائر نواهيه لأن جميع التكاليف محصورة في نوعين الأول التروك وهي الأشياء التي يجب على الإنسان تركها والاحتراز عنها ولا يقربها وإليه الإشارة بقوله تعالى للذين يتقون والثاني الأفعال المأمور بها وتلك الأعمال بدنية وقلبية أما البدنية فإليها الإشارة بقوله ويؤتون الزكاة وهذه الآية وإن كانت في حق المال لكن يختص البدن بإخراجها والأعمال القلبية كالإيمان والمعرفة وإليها الإشارة بقوله تعالى والذين هم بآياتنا يؤمنون * قوله عز وجل (الذين يتبعون الرسول النبي الأمي

هدنا إليك) أي تبنا إليك (قال) الله تعالى (عذابي أصيب به من أشاء) من خلقي (ورحمتي وسعت) أي عمت (كل شيء) قال الحسن وقتادة وسعت رحمته في الدنيا البر والفاجر وهي يوم القيامة للمتقين خاصة قال عطية العوفي وسعت كل شيء ولكن لا تجب إلا للذين يتقون وذلك أن الكافرين يرزقون ويدفع عنهم بالمؤمنين لسعة رحمة الله للمؤمنين فيعيشون فيها فإذا صار إلى الآخرة وجبت للمؤمنين خاصة كالمستضيء بنار غيره إذا ذهب صاحب السراج بسراجه قال ابن عباس رضي الله عنهما وقتادة وابن جريج لما نزلت ورحمتي وسعت كل شيء قال إبليس أنا من ذلك الشيء فقال الله سبحانه وتعالى (فسأكتبها للذين يتقون ويؤتون الزكوة والذين هم بآياتنا يؤمنون) فتمناها اليهود والنصارى وقالوا نحن نتقي ونؤتي الزكاة ونؤمن فجعلها الله لهذه الأمة فقال (الذين يتبعون الرسول النبي الأمي) الآية قال نوف البكالي الحميري لما اختار موسى سبعين رجلا قال الله تعالى لموسى أجعل لكم الأرض مسجدا وطهورا تصلون حيث أدركتكم الصلاة إلا عند مرحاض أو حمام أو قبر وأجعل السكينة في قلوبكم وأجعلكم تقرؤن التوراة عن ظهر قلوبكم يقرأها الرجل والمرأة والحر والعبد والصغير والكبير فقال ذلك موسى لقومه

قالوا لا نريد أن نصلي الا في الكنائس ولا نستطيع حمل السكينة في قلوبنا ولا نستطيع أن نقرأ التوراة عن ظهور قلوبنا ولا نريد أن نقرأها
لا نظرا فقال الله تعالى فسأكتبها للذين يتقون ويؤتون الزكاة الى قوله أولئك هم المفلحون فجعلها الله لهذه الأمة فقال موسى عليه السلام يارب
اجعلني منهم فقال انك لن تدركهم فقال موسى عليه السلام يارب أتيتك بوفد بني اسرائيل فجعلت وفادتنا لغيرنا فأنزل الله تعالى ومن قوم موسى
أمة يهدون بالحق وبه يعدلون فرضي موسى قوله تعالى الذين يتبعون الرسول النبي الامي وهو محمد صلى الله عليه وسلم قال ابن عباس رضي الله
عنهما هو نبيكم كان أميا لا يكتب ولا يقرأ ولا يحسب وقال النبي صلى الله عليه وسلم انا أمة أمية لا نكتب ولا نحسب وهو منسوب الى الام أي
هو على ما ولدته أمه وقيل هو منسوب الى أمته أصله أمتي وسقطت التاء في النسبة كما سقطت في المكي والمدني وقيل هو

منسوب الى أم القرى وهي مكة (الذي يجدونه) أي يجدون صفته ونعته ونبوّته (مكتوبا عندهم في التورية والانجيل) أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أحمد بن عبد الله النعيمي أنا محمد بن يوسف حدثنا محمد بن اسمعيل حدثنا محمد بن سنان حدثنا فليح حدثنا هلال عن عطاء ابن يسار قال لقيت عبد الله ابن عمرو بن العاص فقلت أخبرني عن صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم في التوراة قال أجل والله انه لموصوف في التوراة ببعض صفته في القرآن يا أيها النبي انا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا وحرزا للأميين أنت عبدي ورسولي سميتك المتوكل ليس بفظ ولا غليظ ولا سخاب في الاسواق ولا يدفع بالسيئة السيئة ولكن يعفو ويغفر ويصفح ولن يقبضه الله حتى يقيم به الملة العوجاء بأن يقولوا لا اله الا

الله ويفتح به أعينا عميا وآذانا صما وقلوبا غلفا تابعه عبد العزيز بن أبي سلمة وقال سعيد عن هلال عن عطاء عن ابن سلام أخبرنا الامام الحسين بن محمد القاضي أنا أبو العباس عبد الله بن محمد بن هارون الطيسفوني أنا أبو الحسن محمد بن أحمد الترابي أنا أبو بكر أحمد بن محمد بن عمر بن بسطام أنا أبو الحسن أحمد بن سيار القرشي حدثنا عبد الله بن عثمان عن أبي حمزة عن الاعمش عن أبي صالح عن عبد الله بن ضمرة عن كعب قال اني أجد في التوراة مكتوبا محمد رسول الله لا فظ ولا غليظ ولا سخاب في الاسواق ولا يجزي بالسيئة السيئة ولكن يعفو ويصفح أمته الحمادون يحمدون الله في كل منزلة ويكبرونه على كل نجد يأتزرون على أنصافهم ويوضؤن أطرافهم صفهم في الصلاة وصفهم في القتال سواء مناديهم ينادي في جوّ السماء لهم في جوف الليل دوي كدوي النحل مولده بمكة ومهاجره بطابة وملكه بالشام

الذي يجدونه مكتوبا عندهم في التورية والانجيل) ذكر الامام فخر الدين الرازي في معنى هذه التبعية وجهين أحدهما أن المراد بذلك ان يتبعوه باعتقاد نبوّته من حيث وجدوا صفته في التوراة اذ لا يجوز أن يتبعوه في شرائعه قبل أن يبعث الى الخلق وفي قوله والانجيل ان المراد وسيجدونه مكتوبا في الانجيل لان من المحال ان يجدوه فيه قبل ما أنزل الله الانجيل الوجه الثاني ان المراد من لحق من بني اسرائيل زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم فبين تعالى ان هؤلاء اللاحقين لا يكتب لهم رحمة الآخرة الا اذا اتبعوه قال وهذا القول أقرب لان اتباعه قبل أن يبعث لا يمكن فبين بهذه الآية ان هذه الرحمة لا يفوز بها من بني اسرائيل الا من اتقى وآتى الزكاة وآمن بآيات الله في زمن موسى عليه الصلاة والسلام ومن كانت هذه صفته في أيام رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان مع ذلك متبعا للنبي صلى الله عليه وسلم في شرائعه فعلى هذين الوجهين يكون المراد بقوله الذين يتبعون الرسول من بني اسرائيل خاصة وجمهور المفسرين على خلاف ذلك فانهم قالوا المراد بهم جميع أمته الذين آمنوا به واتبعوه سواء كانوا من بني اسرائيل أو غيرهم وأجمع المفسرون على ان المراد بالرسول محمد صلى الله عليه وسلم ووصفه بكونه رسولا لانه الواسطة بين الله وبين خلقه المبلغ رسالته وأوامره ونواهيه وشرائعه اليهم ثم وصفه بكونه نبيا وهذا أيضا من أعلى المراتب وأشرفها وذلك يدل على انه رفيع الدرجات عند الله المخبر عنه ثم وصفه بالامي قال ابن عباس هو نبيكم صلى الله عليه وسلم كان أميا لا يكتب ولا يقرأ ولا يحسب قال الزجاج في معنى الامي هو الذي على صفة أمة العرب لان العرب أكثرهم لا يكتب ولا يقرأ ولا يحسب فالنبي صلى الله عليه وسلم كان كذلك فلهذا وصفه الله تعالى بكونه أميا وصح في الحديث انه صلى الله عليه وسلم قال نحن أمة أمية لا نكتب ولا نحسب قال أهل التحقيق وكونه صلى الله عليه وسلم كان أميا من أكبر معجزاته وأعظمها وبيانه انه صلى الله عليه وسلم أتى بهذا الكتاب العظيم الذي أعجزت الخلائق فصاحته وبلاغته وكان يقرأه عليهم بالليل والنهار من غير زيادة فيه ولا نقصان منه ولا تغيير فدل ذلك على معجزته وهو قوله تعالى سنقرئك فلا تنسى وقيل انه لو كان يحسن الكتابة ثم انه أتى بهذا القرآن العظيم لكان متهما فيه لاحتمال انه كتبه ونقله عن غيره فلما كان أميا وأتى بهذا القرآن العظيم الذي فيه علم الاولين والآخرين والمغيبات دل ذلك على كونه معجزة له صلى الله عليه وسلم وأيضا فان الكتابة تعين الانسان على الاشتغال بالعلوم وتحصيلها ثم انه أتى بهذه الشريعة الشريفة والآداب الحسنة مع علوم كثيرة وحقائق دقيقة من غير مطالعة كتب ولا اشتغال على أحد فدل ذلك على كونه معجزة له صلى الله عليه وسلم وقيل في معنى الامي الذي هو منسوب الى أمه كأنه لم يخرج بعد عما ولدته عليه وقيل سمي أميا لانه منسوب الى أم القرى وهي مكة وقوله تعالى الذي يجدونه مكتوبا عندهم في التوراة والانجيل يعني يجدون صفته ونعته ونبوّته مكتوبا عندهم يعرفها علماؤهم وأحبارهم

وأحبارهم ولكنهم كتموا ذلك وبدلوه وغيروه حسدا منهم له وخوفا على زوال رياستهم وقد حصل لهم ما كانوا يخافونه فقد زالت رياستهم ووقعوا في الذل والهوان (خ) عن عطاء بن يسار قال لقيت عبد الله بن عمرو بن العاص فقلت أخبرني عن صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم في التوراة فقال أجل انه لموصوف في التوراة ببعض صفته في القرآن يا أيها النبي انا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا وحرزا للاميين أنت عبدي ورسولي سميتك المتوكل ليس بفظ ولا غليظ ولا سخاب في الاسواق ولا يدفع بالسيئة السيئة ولكن يعفو ويغفر ولن يقبضه الله حتى يقيم به الملة العوجاء بأن يقولوا لا اله الا الله ويفتح به أعينا عميا وآذانا صما وقلوبا غلفا ﴿شرح غريب ألفاظ الحديث﴾ الفظ السيء الخلق والغليظ الجافي القاسي وقوله سخاب بالسين والصاد وهو كثير الصياح في الاسواق والاعوجاج ضد الاستقامة وأراد بالملة العوجاء الكفر والقلب الاغلف الذي لا يصل اليه شيء ينفعه شبهه بالاغلف كأنه في غلاف وروى البغوي بسنده عن كعب الاحبار قال اني أجد في التوراة مكتوبا محمد رسول الله لا فظ ولا غليظ ولا سخاب في الاسواق ولا يجزي بالسيئة ولكن يعفو ويصفح أمته الحامدون يحمدون الله في كل منزلة ويكبرونه على كل نجد يأتزرون على انصافهم ويغضون أطرافهم صفهم في الصلاة وصفهم في القتال سواء مناديهم ينادي في جو السماء لهم في جوف الليل دوي كدوي النحل مولده بمكة ومهاجره بطيبة وملكه بالشام * وقوله تعالى (يأمرهم بالمعروف) يعني بالايمان وتوحيد الله (وينهاهم عن المنكر) يعني عن الشرك بالله وقيل المعروف ما عرف في الشريعة والسنة والمنكر ما لا يعرف في شريعة ولا سنة وقال عطاء يأمرهم بالمعروف بخلع الانداد وبمكارم الاخلاق وصلة الارحام وينهاهم عن المنكر عن عبادة الاوثان وقطع الارحام (ويحل لهم الطيبات) يعني بذلك ما كان محرما عليهم في التوراة من الطيبات وهو لحوم الابل وشحم الغنم والمعز والبقر وقيل هو ما كانوا يحرمونه على أنفسهم في الجاهلية من البحائر والسوائب والوصائل والحوامي وقيل هي المستلذات التي تستطيبها الانفس (ويحرم عليهم الخبائث) قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما يريد الميتة والدم ولحم الخنزير وقيل هو كل ما يستخبثه الطبع وتستقذره النفس فان الاصل في المضار الحرمة الا ما له دليل متصل بالحل (ويضع عنهم اصرهم) يعني ثقلهم وأصل الاصر الثقل الذي يأصر صاحبه أي يحبسه عن الحركة لثقله والمراد بالاصر هنا العهد والميثاق الذي أخذ على بني اسرائيل أن يعملوا بما في التوراة من الاحكام فكانت تلك الشدائد (والاغلال التي كانت عليهم) يعني ويضع الاثقال والشدائد التي كانت عليهم في الدين والشريعة وذلك مثل قتل النفس في التوبة وقطع الاعضاء الخاطئة وقرض النجاسة عن البدن والثوب بالمقراض وتعيين القصاص في القتل وتحريم أخذ الدية وترك العمل في السبت وان صلاتهم لا تجوز الا في الكنائس وتتبع العروق في اللحم وغير ذلك من الشدائد التي كانت على بني اسرائيل شبهت بالاغلال مجازا لان التحريم يمنع من الفعل كما ان الغل يمنع من الفعل وقيل شبهت بالاغلال التي تجمع اليد الى العنق كما ان اليد لا تمتد مع وجود الغل فكذلك لا تمتد الى الحرام الذي نهيت عنه وكانت هذه الاثقال في شريعة موسى عليه الصلاة والسلام فلما جاء محمد عليه الصلاة والسلام نسخ ذلك كله ويدل عليه قوله عليه الصلاة والسلام بعثت بالحنيفية السهلة السمحة (فالذين آمنوا به) يعني بمحمد عليه الصلاة والسلام (وعزروه) يعني وقروه وعظموه وأصل التعزير المنع والنصرة وتعزير النبي صلى الله عليه وسلم تعظيمه واجلاله ودفع الاعداء عنه وهو قوله (ونصروه) يعني على أعدائه (واتبعوا النور الذي أنزل معه) يعني القرآن سمي القرآن نورا لان به يستنير قلب المؤمن فيخرج به من ظلمات الشك والجهالة الى ضياء اليقين والعلم (أولئك هم المفلحون) يعني هم الناجون الفائزون بالهداية * قوله تعالى (قل يا أيها الناس اني رسول الله اليكم جميعا) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم أي قل يا محمد للناس اني رسول الله اليكم جميعا لا الى بعضكم دون بعض ففي الآية دليل على عموم رسالته الى كافة الخلق لان قوله يا أيها الناس خطاب عام يدخل فيه جميع

قوله تعالى (يأمرهم بالمعروف) أي بالايمان (وينهاهم عن المنكر) يعني عن الشرك وقيل المعروف الشريعة والسنة والمنكر ما لا يعرف في شريعة ولا سنة وقال عطاء يأمرهم بالمعروف بخلع الانداد ومكارم الاخلاق وصلة الارحام وينهاهم عن المنكر عن عبادة الأوثان وقطع الارحام (ويحل لهم الطيبات) يعني ما كانوا يحرمونه في الجاهلية من البحيرة والسائبة والوصيلة والحام (ويحرم عليهم الخبائث) يعني الميتة والدم ولحم الخنزير والزنا وغيرها من المحرمات (ويضع عنهم اصرهم) قرأ ابن عامر آصارهم بالجمع والاصر كل ما يثقل على الانسان من قول أو فعل قال ابن عباس والحسن والضحاك والسدي ومجاهد يعني العهد الثقيل كان أخذ على بني اسرائيل بالعمل بما في التوراة وقال قتادة يعني التشديد الذي كان عليهم في الدين (والاغلال) يعني الاثقال (التي كانت عليهم) وذلك مثل قتل الانفس في التوراة وقطع الاعضاء الخاطئة وقرض النجاسة عن الثوب بالمقراض وتعيين القصاص في القتل وتحريم أخذ الدية وترك العمل في السبت وان صلاتهم لا تجوز الا في الكنائس وغير ذلك من الشدائد شبهت بالاغلال التي تجمع اليد الى العنق (فالذين آمنوا به) أي بمحمد صلى الله عليه وسلم (وعزروه) وقروه (ونصروه) على الاعداء (واتبعوا النور الذي أنزل معه) يعني القرآن (أولئك هم المفلحون) قوله تعالى (قل يا أيها الناس اني رسول الله اليكم جميعا

الناس ثم أمره الله عزوجل بان يقول انى رسول الله اليكم جميعا وهذا يقتضى كونه مبعوثا الى جميع الناس (ق) عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطيت خمسا لم يعطهن أحد قبلى كان كل نبى يبعث الى قومه خاصة و بعثت الى كل أحمر وأسود وأحلت لى الغنائم ولم تحل لاحد قبلى وجعلت لى الارض طيبة وطهورا ومسجدا فأيما رجل أدركته الصلاة صلى حيث كان ونصرت بالرعب على العدو بين يدى مسيرة شهر وأعطيت الشفاعة وفى رواية أعطيت خمسا لم يعطهن أحد من الانبياء قبلى نصرت بالرعب مسيرة شهر وجعلت لى الارض مسجدا وطهورا فأيما رجل من أمتى أدركته الصلاة فليصل وأحلت لى الغنائم ولم تحل لاحد من قبلى وأعطيت الشفاعة وكان النبى يبعث الى قومه خاصة و بعثت الى الناس عامة وقوله فى الرواية الاولى و بعثت الى كل أحمر وأسود قيل أراد بالاحمر العجم وبالاسود العرب وقيل أراد بالاحمر الانس و بالاسود الجن فعلى هذا تكون رسالته صلى الله عليه وسلم عامة الى كافة الخلق من الانس والجن (م) عن أبى هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فضلت على الانبياء بستة أعطيت جوامع الكلم ونصرت بالرعب وأحلت لى الغنائم وجعلت لى الارض مسجدا وطهورا وأرسلت الى الخلق كافة وختم بى النبيون ※ وقوله تعالى (الذى له ملك السموات والارض) لما أمر الله عزوجل رسوله محمدا صلى الله عليه وسلم بأن يقول يا أيها الناس انى رسول الله اليكم جميعا أردفه بما يدل على صحة دعواه يعنى ان الذى له ملك السموات والارض وهو مدبرهما ومالك أمرهما هو الذى أرسلنى اليكم وأمرنى بأن أقول لكم انى رسول الله اليكم جميعا (لا اله الا هو يحيي و يميت) وصف الله نفسه بالالهية وانه لا شريك له فيها وانه القادر على احياء خلقه واماتتهم ومن كان كذلك فهو القادر على ارسال الرسل الى خلقه (فآمنوا بالله ورسوله) لما أمر الله رسوله محمدا صلى الله عليه وسلم بأن يقول للناس انى رسول الله اليكم جميعا أمر الله جميع خلقه بالايمان به و برسوله وذلك لان الايمان بالله هو الاصل والايمان برسوله فرع عنه فلهذا بدأ بالايمان بالله ثم ثنى بالايمان برسوله فقال فآمنوا بالله ورسوله ثم وصفه الله تعالى (النبى الامى) تقدم معناهما (الذى يؤمن بالله وكلماته) قال قتادة يعنى آياته وهو القرآن وقال مجاهد والسدى أراد بكلماته عيسى ابن مريم لانه خلق بقوله كن فكان وقيل هو على العموم يعنى يؤمن بجميع كلمات الله تعالى (واتبعوه) يعنى واقتدوا به أيها الناس فيما يأمركم به وينهاكم عنه وقيل المتابعة على قسمين متابعة فى الاقوال ومتابعة فى الافعال أما المتابعة فى الاقوال فبأن يمتثل التابع جميع ما أمره المتبوع على طريق الامر والنهى والترغيب والترهيب وأما المتابعة فى الافعال فبأن يقتدى به فى جميع أفعاله وآدابه الا ما خص به رسول الله صلى الله عليه وسلم وثبت بالدليل انه من خصائصه فلا متابعة فيه وقوله تعالى (لعلكم تهتدون) يعنى لكى تهتدوا وترشدوا وتصيبوا الحق والصواب فى متابعتكم اياه ※ قوله عزوجل (ومن قوم موسى) يعنى من بنى اسرائيل (أمة) أى جماعة (يهدون بالحق) يعنى يهتدون بالحق و يستقيمون عليه و يعملون به و يرشدون اليه (و به يعدلون) يعنى و بالحق يحكمون و بالعدل يأخذون و يعطون و ينصفون واختلفوا فى هؤلاء من هم فقيل هم الذين أسلموا من بنى اسرائيل مثل عبد الله بن سلام وأصحابه فانهم آمنوا بموسى والتوراة وآمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن واعترض على هذا بأنهم كانوا قليلين ولفظ الامة يقتضى الكثرة وأجيب عنه بأنهم لما كانوا مخلصين فى الدين جاز اطلاق لفظ الامة عليهم كما فى قوله ان ابراهيم كان أمة وقيل هم قوم بقوا على الدين الحق الذى جاء به موسى عليه الصلاة والسلام قبل التحريف والتبديل ودعوا الناس اليه وقال السدى وابن جريج وجماعة من المفسرين ان بنى اسرائيل لما قتلوا أنبياءهم وكفروا وكانوا اثنى عشر سبطا تبرأ سبط منهم مما صنعوا واعتذروا وسألوا الله أن يفرق بينهم وأن يبعدهم عنهم ففتح الله لهم نفقا فى الارض فساروا فيه حتى خرجوا من وراء الصين فهم هناك حنفاء مسلمون يستقبلون قبلتنا قال ابن جريج قال ابن عباس ساروا فى السرب سنة ونصفا رواه الطبرى وحكى البغوى عن الكلبى والضحاك والربيع قالوا هم قوم خلف الصين بأقصى الشرق على نهر يسمى نهر

الاردن

أى آياته وهى القرآن وقال مجاهد والسدى يعنى عيسى ابن مريم و يقرأ كلمتة ألقاها الى مريم (واتبعوه لعلكم تهتدون) قوله عز وجل (ومن قوم موسى) يعنى من بنى اسرائيل (أمة) أى جماعة (يهدون بالحق) أى يرشدون و يدعون الى الحق وقيل معناه يهتدون و يستقيمون عليه (وبه يعدلون) أى بالحق يحكمون و بالعدل يقومون قال الكلبى والضحاك والربيع هم قوم خلف الصين بأقصى الشرق على نهر يجرى الرمل يسمى نهر الأردن ليس لاحد منهم مال دون صاحبه يمطرون بالليل و يصحون بالنهار و يزرعون لا يصل اليهم منا أحد وهم على دين الحق وذكر أن جبرائيل عليه السلام ذهب بالنبى صلى الله عليه وسلم ليلة أسرى به اليهم فكلمهم فقال لهم جبريل هل تعرفون من تكلمون قالوا لا فقال لهم هذا محمد النبى الأمى فآمنوا به فقالوا يا رسول الله ان موسى أوصانا أن من أدرك منكم أحمد فليقرأ عليه منى السلام فرد النبى صلى الله عليه وسلم على موسى وعليهم ثم أقرأهم عشر سور من القرآن نزلت بمكة وأمرهم بالصلاة والزكاة وأمرهم أن يقيموا مكانهم وكانوا يسبتون فأمرهم أن يجمعوا و يتركوا السبت وقيل هم الذين أسلموا من اليهود فى زمن النبى صلى الله عليه وسلم والاول أصح

الاردن ليس لاحد منهم مال دون صاحبه يمطرون بالليل ويصحون بالنهار ويزرعون ولا يصل اليهم أحد منا وهم على الحق وذكر لنا أن جبريل ذهب بالنبي صلى الله عليه وسلم ليلة الاسراء به فكلمهم فقال لهم جبريل هل تعرفون من تكلمون قالوا لا قال هذا محمد النبي الأمي فآمنوا به وقالوا يارسول الله ان موسى أوصانا ان من أدرك منكم أحمد فليقرأ مني عليه السلام فرد رسول الله صلى الله عليه وسلم على قوم موسى وأقرأهم عشر سور من القرآن نزلت عليه بمكة وأمرهم بالصلاة والزكاة وأمرهم أن يقيموا امكانهم وكانوا يسبتون فأمرهم أن يجمعوا ويتركوا السبت وهذه الحكاية ضعيفة من وجوه الاول قولهم ان أحدا منا لا يصل اليهم واذا كان كذلك فمن ذا الذي أوصل خبرهم الينا الوجه الثاني قولهم ان جبريل ذهب بالنبي صلى الله عليه وسلم ليلة الاسراء به وهذا لم يرد به نقل صحيح ولا رواه أحد من أئمة الحديث ولا يلتفت الى قول الاخباريين والقصاص في ذلك الوجه الثالث قولهم انهم بلغوا النبي صلى الله عليه وسلم سلام موسى وقد صح في حديث المعراج انه سلم عليه في السماء السادسة وأيضا قولهم وأقرأهم عشر سور وقد نزل عليه بمكة أكثر من ذلك وكان فرض الزكاة بالمدينة فكيف يأمرهم بها قبل فرضيتها فاذا ثبت بما ذكرناه بطلان هذه الرواية فالمختار في تفسير هذه الآية انها اما أن تكون نزلت في قوم كانوا متمسكين بدين موسى قبل التبديل والتغيير ثم ماتوا وهم على ذلك واما أن تكون قد نزلت فيمن أسلم من اليهود على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم كعبد الله بن سلام وأصحابه والله أعلم بمراده ❊ قوله تعالى (وقطعناهم) يعني وفرقنا بني اسرائيل (اثنتي عشرة أسباطا) يعني من أولاد يعقوب لان يعقوب هو اسرائيل وأولاده الاسباط وكانوا اثني عشر ولدا (أمما) يعني جماعات وقبائل (وأوحينا الى موسى اذ استسقاه قومه) يعني في التيه (أن اضرب بعصاك الحجر فانبجست) يعني فانفجرت وقيل عرقت وهو الانبجاس (منه) أي من الحجر (اثنتا عشرة عينا) يعني لكل سبط عين (قد علم كل أناس مشربهم) يعني لا يدخل سبط على سبط في مشربهم (وظللنا عليهم الغمام) يعني في التيه يقيهم حر الشمس (وأنزلنا عليهم المن) هو الترنجبين (والسلوى) جنس من الطير جعل الله ذلك طعاما لهم في التيه (كلوا من طيبات مارزقناكم) أي وقلنا كلوا (وما ظلمونا ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) في الكلام حذف ترك ذكره للاستغناء عنه ودلالة الكلام عليه تقديره كلوا من طيبات ما رزقناكم فاجموا ذلك وسئموه وقالوا لن نصبر على طعام واحد وسألوه غيره لان المكلف اذا أمر بشيء فتركه وعدل عنه الى غيره يكون عاصيا بفعله ذلك فلهذا قال وما ظلمونا يعني وما أدخلوا علينا في ملكنا وسلطاننا نقصا بمسئلتهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون يعني بمخالفتهم ما أمروا به وقد تقدم بسط الكلام على هذه الآية في سورة البقرة ❊ وقوله تعالى (واذ قيل لهم) يعني واذكر يا محمد لقومك اذ قيل لهم يعني لبني اسرائيل (اسكنوا هذه القرية) يعني بيت المقدس وقال في سورة البقرة ادخلوا هذه القرية ولا منافاة بينهما لان كل ساكن في موضع لا بد له من الدخول اليه (وكلوا منها حيث شئتم) يعني وكلوا من ثمار القرية وزروعها وحبوبها وبقولها حيث شئتم وأين شئتم وقال في البقرة فكلوا بالفاء وهنا بالواو والفرق بينهما ان الدخول حالة مقتضية للاكل عقبه فحسن دخول الفاء التي هي للتعقيب ولما كانت السكنى حالة استمرار حسن دخول الواو عقب السكنى فيكون الاكل حاصلا متى شاؤا وانما قال في سورة البقرة رغدا ولم يقله هنا لان الاكل عقب الدخول ألذ وأكمل فأما الاكل مع السكنى والاستمرار فليس كذلك فحسن دخول لفظة رغدا هناك بخلافه هنا (وقولوا حطة) أي حط عنا ذنوبنا (وادخلوا الباب سجدا) وقال في البقرة عكس هذا اللفظ ولا منافاة في ذلك لان المقصود من ذلك تعظيم أمر الله واظهار الخضوع والخشوع له فلم يتفاوت الحال بسبب التقديم والتأخير (نغفر لكم خطيئاتكم) يعني نغفر لكم ذنوبكم ولم نؤاخذكم بها وانما قال هنا خطيئاتكم وفي البقرة خطاياكم لان المقصود

قوله عز وجل (وقطعناهم) أي فرقناهم يعني بني اسرائيل (اثنتي عشرة أسباطا أمما) قال الفراء انما قال اثنتي عشرة والسبط مذكر لانه قال أمما فرجع التأنيث الى الامم وقال الزجاج المعنى وقطعناهم اثنتي عشرة فرقة أمما وانما قال أسباطا أمما بالجمع وما فوق العشرة لا يفسر بالجمع فلا يقال أتاني اثنا عشر رجالا لان الاسباط في الحقيقة نعت المفسر المحذوف وهو الفرقة أي وقطعناهم اثنتي عشرة فرقة أمما وقيل فيه تقديم وتأخير تقديرها وقطعناهم أسباطا أمما اثنتي عشرة والاسباط القبائل واحدها سبط قوله تعالى (وأوحينا الى موسى اذ استسقاه قومه) في التيه (أن اضرب بعصاك الحجر فانبجست) انفجرت وقال أبو عمرو ابن العلاء عرقت وهو الانبجاس ثم انفجرت (منه اثنتا عشرة عينا) لكل سبط عين (قد علم كل أناس) كل سبط (مشربهم) وكل سبط بنو أب واحد قوله تعالى (وظللنا عليهم الغمام) في التيه تقيهم حر الشمس (وأنزلنا عليهم المن والسلوى كلوا من طيبات مارزقناكم وما ظلمونا ولكن كانوا أنفسهم يظلمون واذ قيل لهم اسكنوا هذه القرية وكلوا منها حيث شئتم وقولوا حطة وادخلوا الباب سجدا نغفر لكم) قرأ أهل المدينة وابن عامر ويعقوب تغفر بالتاء وضمها وفتح الفاء وقرأ الآخرون بالنون وفتحها وكسر الفاء (خطيئاتكم) قرأ ابن عامر خطيئتكم على التوحيد ورفع التاء وقرأ أبو عمرو خطاياكم وقرأ أهل المدينة ويعقوب خطيئاتكم بالجمع ورفع التاء وقرأ الآخرون بالجمع وكسر التاء

(سنزيد المحسنين فبدل الذين ظلموا منهم قولا غير الذى قيل لهم فأرسلنا عليهم رجزا) عذابا (من السماء بما كانوا يظلمون) قوله تعالى (واسألهم عن القرية التى كانت حاضرة البحر) أى سل يا محمد هؤلاء اليهود الذين هم جيرانك سؤال توبيخ وتقريع عن القرية التى كانت حاضرة البحر أى بقربه قال ابن عباس هى قرية يقال لها ايلة بين مدين والطور على شاطئ البحر وقال الزهرى هى طبرية الشام (اذ يعدون فى السبت) أى يظلمون فيه ويجاوزون أمر الله تعالى بصيد السمك (اذ تأتيهم حيتانهم يوم سبتهم شرّعا) أى ظاهرة على الماء كثيرة جمع شارع وقال الضحاك متتابعة وفى القصة انها كانت تأتيهم يوم السبت مثل الكباش السمان البيض (ويوم لا يسبتون لا تأتيهم) قرأ الحسن يوم لا يسبتون بضم الياء أى لا يدخلون فى السبت والقراءة المعروفة بنصب الياء ومعناه لا يعظمون السبت (كذلك نبلوهم) نختبرهم (بما كانوا يفسقون) فوسوس اليهم الشيطان وقال ان الله لم ينهكم عن الاصطياد انما نهاكم عن الأكل فاصادوا وقيل وسوس اليهم انكم انما نهيتم عن الاخذ فاتخذوا حياضا على شاطئ البحر تسوقون الحيتان اليها يوم السبت ثم تأخذونها يوم الاحد ففعلوا ذلك زمانا ثم تجرؤا على السبت وقالوا ما نرى السبت الا قد أحل لنا فأخذوا وأكلوا وباعوا فصار أهل القرية أثلاثا وكانوا نحوا من سبعين ألفا ثلث نهوا وثلث لم ينهوا وسكتوا وقالوا لم تعظون قوما الله مهلكهم وثلثهم أصحاب الخطيئة فلما لم ينتهوا قال الناهون لا نساكنكم فى قرية واحدة فقسموا ما القرية بجدار للمسلمين باب وللمعتدين باب ولعنهم داود فأصبح الناهون ذات يوم ولم يخرج من المعتدين أحد فقالوا ان لهم لشأنا لعل الخمر غلبتهم فتسوروا الجدار واسترقوا عليهم فاذاهم كلهم صاروا قردة وخنازير فعرفت القردة أنسابها من الانس ولم تعرف الانس أنسابها من القردة

غفران ذنوبهم سواء كانت قليلة أو كثيرة اذا أتوا بالدعاء والتضرع (سنزيد المحسنين) وقال فى سورة البقرة وسنزيد بالواو ومعناه أنه قد وعد المسيئين بالغفران وبالزيادة للمحسنين من الثواب واسقاط الواو لا يخل بهذا المعنى لانه استئناف مرتب على تقدير قول القائل وماذا بعد الغفران فقيل له سنزيد المحسنين (فبدّل الذين ظلموا منهم قولا غير الذى قيل لهم) يعنى فغير الذين ظلموا أنفسهم بمخالفة أمرنا من بنى اسرائيل فقالوا قولا غير الذى قيل لهم وأمروا به وذلك انهم أمروا أن يقولوا حطة فقالوا حنطة فى شعيرة فكان ذلك تبديلهم وتغييرهم (فأرسلنا عليهم رجزا من السماء) يعنى بعثنا عليهم عذابا من السماء أهلكهم ولا منافاة بين قوله تعالى هنا أرسلنا وبين قوله فى سورة البقرة أنزلنا لانهما لا يكونان الا من أعلى الى أسفل وقيل بينهما فرق وهو ان الانزال لا يشعر بالكثرة والارسال يشعر بذلك فكأنه تعالى بدأ بانزال العذاب قليلا ثم أرسله عليهم كثيرا (بما كانوا يظلمون) يعنى ان ارسال العذاب عليهم بسبب ظلمهم ومخالفتهم أمر الله وقال فى البقرة بما كانوا يفسقون والجمع بينهما انهم لما ظلموا أنفسهم بما غيروا وبدلوا فسقوا بذلك وخرجوا عن طاعة الله تعالى وقد تقدمت هذه القصة أيضا فى تفسير سورة البقرة * قوله عز وجل (واسألهم عن القرية التى كانت حاضرة البحر) الخطاب للنبى صلى الله عليه وسلم أى سل يا محمد هؤلاء اليهود الذين هم جيرانك عن حال أهل القرية وهذا السؤال سؤال توبيخ وتقريع لا سؤال استفهام لانه عليه الصلاة والسلام كان قد علم حال أهل هذه القرية بوحى الله عز وجل اليه واخباره اياهم بحالهم وانما المقصود بهذا السؤال تقريع اليهود على اقدامهم على الكفر والمعاصى قديما وان اصرارهم على الكفر بمحمد صلى الله عليه وسلم وانكار نبوّته ومعجزاته ليس بشئ قد حدث منهم فى زمانه بل اصرارهم على الكفر كان حاصلا لاسلافهم فى قديم الزمان وفى الاخبار بهذه القصة معجزة للنبى صلى الله عليه وسلم لانه كان أميا لا يقرأ الكتب القديمة ولم يعرف اخبار الاولين ثم أخبرهم بما جرى لاسلافهم فى قديم الزمان وانهم بسبب مخالفتهم أمر الله عز وجل مسخوا قردة وخنازير واختلفوا فى هذه القرية فقال ابن عباس (١) هى قرية بين مصر والمدينة والمغرب وقيل بين مدين والطور على شاطئ البحر وقال الزهرى هى طبرية الشام وفى رواية عن ابن عباس قال هى مدين وقال وهب هى ما بين مدين وعيونى يعنى القرية التى كانت على ساحل البحر وقريبة منه (اذ يعدون فى السبت) يعنى يتجاوزون حد الله فيه وما أمرهم به من تعظيمه فخالفوا أمر الله وصادوا فيه السمك (اذ تأتيهم حيتانهم يوم سبتهم شرّعا) يعنى ظاهرة على الماء كثيرة وقال الضحاك تأتيهم متتابعة يتبع بعضها بعضا وقيل كانت تأتيهم يوم السبت مثل الكباش البيض السمان (ويوم لا يسبتون لا تأتيهم) يعنى الحيتان (كذلك نبلوهم) يعنى مثل هذا الاختبار الشديد نختبرهم ونحن أعلم بحالهم (بما كانوا يفسقون) يعنى ان ذلك الابتلاء والاختبار بسبب فسقهم وخروجهم عن طاعة الله وما أمروا به قال أهل التفسير ان اليهود أمروا بيوم الجمعة فتركوه واختاروا السبت فابتلوا به وهو ان الله أمرهم بتعظيمه ونهاهم عن العمل فيه وحرم عليهم فيه الصيد فلما أراد الله أن يبتليهم كانت الحيتان تظهر لهم فى يوم السبت ينظرون اليها فى البحر فاذا انقضى السبت ذهبت فلم تر الى السبت المقبل فلما ابتلوا به وسوس اليهم الشيطان وقال ان الله لم ينهكم عن الاصطياد وانما نهاكم عن الأكل فاصطادوا وقيل انه وسوس اليهم انكم انما نهيتم عن الأخذ فاتخذوا حياضا على ساحل البحر وسوقوا اليها الحيتان يوم السبت فاذا كان يوم الاحد خذوها ففعلوا ذلك زمانا ثم انهم تجرؤا على السبت وقالوا

(١) قوله هى قرية بين مصر والمدينة والمغرب فى نسخة هى ايلة بين مصر والمدينة والعرب تسمى المدينة قرية وقال الزهرى الخ اه

ما نرى السبت الا قد حل لنا فاصطادوا فيه وأكلوا وباعوا وصار أهل القرية أحزابا ثلاثة وكانوا نحوا من سبعين ألفا فثلث نهوا عن الاصطياد وثلث سكتوا ولم ينهوا وقالوا للناهين لم تعظون قوما الله مهلكهم وثلث هم أصحاب الخطيئة الذين خالفوا أمر الله واصطادوا وأكلوا وباعوا فلما لم ينتهوا عما هم فيه من المعصية قال الناهون لا نساكنكم فى قرية واحدة فقسموا القرية بينهم بجدار للناهين باب يدخلون ويخرجون منه وللعاصين باب ولعنهم داود عليه الصلاة والسلام وكانوا فى زمنه فاصبح الناهون ذات يوم ولم يخرج من المعتدين أحد فقالوا ان لهم لشأنا لعل الخمر قد غلبتهم فعلوا على الجدار الذى بينهم فاذا هم قد مسخوا قردة ففتحوا عليهم الباب ودخلوا اليهم فصار القردة يعرفون أنسابهم من الناس ولم يعرف الناس أنسابهم من القردة فجعلت القردة تأتى أنسابها من الناس فتشم ثيابها فيقول لهم أهلوهم ألم ننهكم فتقول القردة برأسها نعم فنجا الناهون وهلك سائرهم فذلك قوله تعالى (واذ قالت أمة منهم لم تعظون قوما الله مهلكهم أو معذبهم عذابا شديدا قالوا معذرة الى ربكم) واختلفوا فى القائلين هذه المقالة فقال بعض المفسرين ان أهل القرية افترقوا ثلاث فرق فرقة اعتدت وأصابت الخطيئة وفرقة نهتهم عن ذلك الفعل وفرقة أمسكت عن الصيد وسكتت عن موعظة المعتدين وقالوا للناهين لم تعظون قوما الله مهلكهم أو معذبهم عذابا شديدا يعنى انهم لاموهم على موعظة قوم يعلمون أنهم غير متعظين ولا منزجرين فقالت الفرقة الناهية للذين لاموهم معذرة الى ربكم يعنى ان موعظتنا اياهم معذرة الى ربكم لان الامر بالمعروف والنهى عن المنكر واجب علينا فوعظتنا لهؤلاء عذر لنا عند الله (ولعلهم يتقون) أى وجائز عندنا ان ينتفعوا بالموعظة فيتقوا الله ويتركوا ما هم فيه من الصيد وقال بعضهم ان أهل القرية كانوا فرقتين فرقة نهت وزجرت عن السوء وفرقة عملت بالسوء فعلى هذا يكون الذين قالوا لم تعظون قوما الله مهلكهم الفرقة المعتدية وذلك ان الفرقة الناهية قالوا للفرقة المعتدية اتقوا قبل أن ينزل بكم عذاب شديد ان لم تنتهوا عما أنتم فيه فقالت لهم الفرقة المعتدية لم تعظون قوما الله مهلكهم أو معذبهم عذابا شديدا والمعنى لم تعظونا وقد علمتم ان الله مهلكنا أو منزل بنا عذابه والقول الأول أصح لانهم لو كانوا فرقتين لكان قولهم معذرة الى ربكم خطابا من الناهية للمعتدية * وقوله تعالى (فلما نسوا ما ذكروا به) أى فلما تركوا ما وعظوا به (أنجينا الذين ينهون عن السوء) وهم الفرقة الناهية (وأخذنا الذين ظلموا) يعنى الفرقة المعتدية العاصية (بعذاب بئيس) أى شديد وجيع من البأس وهو الشدة (بما كانوا يفسقون) يعنى أخذناهم بالعذاب بسبب فسقهم واعتدائهم وخروجهم عن طاعتنا روى عكرمة عن ابن عباس قال أسمع الله يقول أنجينا الذين ينهون عن السوء وأخذنا الذين ظلموا بعذاب بئيس فلا أدرى ما فعلت الفرقة الساكتة وجعل يبكى قال عكرمة فقلت جعلنى الله فداك ألا تراهم قد أنكروا وكرهوا ما هم عليه وقالوا لم تعظون قوما الله مهلكهم وان لم يقل الله أنجيتهم لم يقل أهلكتهم قال فأعجبه قولى ورضى به وأمر لى ببردين فكسانيهما وقال نجت الساكتة وقال يمان بن رباب نجت الطائفتان الذين قالوا لم تعظون والذين قالوا معذرة وأهلك الله الذين أخذوا الحيتان وهذا قول الحسن وقال ابن زيد نجت الناهية وهلكت الفرقتان وهذه الآية أشد آية فى ترك النهى عن المنكر وقوله تعالى (فلما عتوا عما نهوا عنه) قال ابن عباس أبوا أن يرجعوا عن المعصية والعتو عبارة عن الاباء والعصيان

فجعلت القردة تأتى نسيبها من الانس فتشم ثيابه وتبكى فيقول ألم ننهكم فتقول برأسها نعم فانجا الا الذين نهوا وهلك سائرهم قوله تعالى (واذ قالت أمة منهم لم تعظون قوما الله مهلكهم) اختلفوا فى الذين قالوا هذا قيل كانوا من الفرقة الهالكة وذلك انهم لما قيل لهم انتهوا عن هذا العمل السيئ قبل أن ينزل بكم العذاب فانا نعلم ان الله منزل بكم بأسه ان لم تنتهوا أجابوا وقالوا لم تعظون قوما الله مهلكهم (أو) علمتم انه (معذبهم عذابا شديدا قالوا) أى قال الناهون (معذرة) أى موعظتنا معذرة (الى ربكم) قرأ حفص معذرة بالنصب أى نفعل ذلك معذرة الى ربكم والاصح انها من قول الفرقة الساكتة للناهية قالوا لم تعظون قوما الله مهلكهم قالوا معذرة الى ربكم ومعناه ان الأمر بالمعروف واجب علينا فعلينا موعظة هؤلاء عذرا الى الله (ولعلهم يتقون) أى يتقون الله ويتركون المعصية ولو كان الخطاب مع المعتدين لكان يقول ولعلكم تتقون (فلما نسوا ما ذكروا به) أى تركوا ما وعظوا به (أنجينا الذين ينهون عن السوء وأخذنا الذين ظلموا) يعنى الفرقة العاصية (بعذاب بئيس) أى شديد وجيع من البأس وهو الشدة واختلف القراء فيه قرأ أهل المدينة وابن عامر بئس بكسر الباء على وزن فعل الا ان ابن عامر يهمزه وأبو جعفر ونافع لا يهمزان وقرأ عاصم فى رواية أبى بكر بفتح الباء وسكون الياء وفتح الهمزة على وزن فيعل مثل صيقل وقرأ الآخرون على وزن فعيل مثل بعير وصغير (بما كانوا يفسقون) قال ابن عباس رضى الله عنهما أسمع الله يقول أنجينا الذين ينهون عن السوء وأخذنا الذين ظلموا بعذاب بئيس فلا أدرى ما فعل بالفرقة الساكتة قال عكرمة قلت له جعلنى الله فداك ألا تراهم قد أنكروا وكرهوا ما هم عليه وقالوا لم تعظون قوما الله مهلكهم وان لم يقل الله أنجيتهم لم يقل أهلكتهم فأعجبه قولى فرضى وأمر لى ببردين فكسانيهما وقال نجت الفرقة الساكتة وقال يمان بن رباب نجت الطائفتان الذين قالوا لم تعظون قوما والذين قالوا معذرة الى ربكم وأهلك الله الذين أخذوا الحيتان وهذا قول الحسن وقال ابن زيد نجت الناهية وهلكت الفرقتان وهذه أشد آية فى ترك النهى عن المنكر قوله تعالى (فلما عتوا عما نهوا عنه) قال ابن عباس أبوا أن يرجعوا عن المعصية

والمعنى فلما عتوا عما نهوا يعنى عن ترك ما نهوا عنه وتمردوا فى العصيان من اعتدائهم فى السبت واستحلالهم ما حرم الله عليهم من صيد السمك فى يوم السبت وأكله (قلنا لهم كونوا قردة خاسئين) يعنى صاغرين مبعدين من كل خير قال قتادة لما عتوا عما نهوا عنه مسخهم الله فصيرهم قردة تتعاوى بعدما كانوا رجالا ونساء وقال ابن عباس جعل الله منهم القردة والخنازير فزعم ان شبان القوم صاروا قردة وان المشيخة صاروا خنازير قيل انهم بقوا ثلاثة أيام ينظر الناس اليهم ثم هلكوا جميعا * قوله تعالى (واذ تأذن ربك) الخطاب فيه للنبى صلى الله عليه وسلم ومعنى تأذن أذن والآذان الاعلام يعنى أعلم ربك وقيل معناه قال ربك وقيل حكم ربك وقيل آلى ربك بمعنى أقسم ربك (ليبعثن عليهم) اللام فى قوله ليبعثن جواب القسم لان قوله واذ تأذن ربك جار مجرى القسم لكونه جزما وجواب القسم ليبعثن عليهم واختلفوا فى الضمير فى عليهم الى من يرجع فقيل يقتضى أن يكون راجعا الى قوله فلما عتوا عما نهوا عنه قلنا لهم كونوا قردة خاسئين لكن قد علم ان الذين مسخوا لم يبق منهم أحد فيحتمل أن يكون المراد الذين بقوا منهم فألحق الذل بهم وقيل بأن المراد سائر اليهود من بعدهم لان الذين بقوا من أهل القرية كانوا صالحين والذى بعثه الله على اليهود هو بختنصر وسنحاريب وملوك الروم فساموهم سوء العذاب وقيل المراد بقوله ليبعثن عليهم اليهود الذين كانوا فى زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم والذى بعثه الله عليهم هو رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمته فألزم من لم يسلم منهم الصغار والذلة والهوان والجزية لازمة لليهود الى يوم القيامة وأورد على هذا بأن فى آخر الزمان يكون لهم عزة وذلك عند خروج الدجال لان اليهود أتباعه وأشياعه وأجيب عنه بأن ذلك العز الذى يحصل لهم هو فى نفسه غاية الذلة لانهم يدعون الهية الدجال فيزدادون كفرا على كفرهم فاذا هلك الدجال أهلكهم المسلمون وقتلوهم جميعا فذلك هو الذلة والصغار المشار اليه بقوله تعالى ليبعثن عليهم (الى يوم القيامة من يسومهم سوء العذاب) وهذا نص فى أن العذاب انما يحصل لهم فى الدنيا مستمرا عليهم الى يوم القيامة ولهذا فسر هذا العذاب بالاهانة والذلة وأخذ الجزية منهم فاذا أفضوا الى الآخرة كان عذابهم أشد وأعظم وهو قوله تعالى (ان ربك لسريع العقاب) يعنى لمن أقام على الكفر فيه دليل على انه يجمع لهم مع ذلة الدنيا عذاب الآخرة فيكون العذاب مستمرا عليهم فى الدنيا والآخرة ثم ختم الآية بقوله تعالى (وانه لغفور رحيم) يعنى لمن آمن منهم ورجع عن الكفر واليهودية ودخل فى دين الاسلام * قوله تعالى (وقطعناهم فى الارض أمما) يعنى وفرقنا بنى اسرائيل فى الارض جماعات متفرقة فلا تجد بلدا الا وفيه من اليهود طائفة وجماعة قال ابن عباس كل أرض يدخلها قوم من اليهود (منهم الصالحون) يعنى من هؤلاء الذين وصفهم الله من بنى اسرائيل صالحون وهم من آمن بالله ورسوله وثبت منهم على دينه قبل مبعث عيسى عليه الصلاة والسلام وانما وصفهم بذلك قبل ارتدادهم عن دينهم وكفرهم بربهم ذكره الطبرى ولم يذكر غيره وروى البغوى وغيره من المفسرين عن ابن عباس ومجاهد ان المراد بالصالحين الذين أدركوا النبى صلى الله عليه وسلم من اليهود وآمنوا به والصحيح ما ذكره الطبرى يدل عليه قوله بعد فخلف من بعدهم خلف والخلف انما كان بعد هؤلاء الذين وصفهم بالصلاح من بنى اسرائيل * وقوله تعالى (ومنهم دون ذلك) يعنى الذين كفروا من بنى اسرائيل وبدلوا وغيروا (وبلوناهم) يعنى جميعا الصالح وغيره وهى بلوى اختبار وامتحان (بالحسنات) يعنى الخصب والعافية (والسيآت) يعنى الجدب والشدة (لعلهم يرجعون) يعنى لكى يرجعوا الى طاعة ربهم ويتوبوا اليه قال أهل المعانى كل واحدة من الحسنات والسيآت اذا فسرت بالنعم والشدة تدعو الى طاعة الله تعالى أما النعمة فيزداد عليها شكرا فيرغب فى الطاعة وأما الشدة فيخاف سوء عاقبتها فيرهب منها * قوله تعالى (فخلف من بعدهم) يعنى من بعد هؤلاء الذين وصفناهم (خلف) يعنى خلف سوء يعنى حدث من بعدهم

(قلنا لهم كونوا قردة خاسئين) مبعدين فمكثوا ثلاثة أيام ينظر بعضهم الى بعض وينظر اليهم الناس ثم هلكوا (واذ تأذن ربك) أى آذن وأعلم ربك يقال تأذن وآذن مثل توعد وأوعد وقال ابن عباس تأذن ربك قال ربك وقال مجاهد أمر ربك وقال عطاء حكم ربك (ليبعثن عليهم الى يوم القيامة) أى على اليهود (من يسومهم سوء العذاب) بعث الله عليهم محمدا صلى الله عليه وسلم وأمته يقاتلونهم حتى يسلموا أو يعطوا الجزية (ان ربك لسريع العقاب وانه لغفور رحيم وقطعناهم) فرقناهم (فى الارض أمما) فرقا فرقهم الله فتشتت أمرهم فلم يجتمع لهم كلمة (منهم الصالحون) قال ابن عباس ومجاهد يريد الذين أدركوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وآمنوا به (ومنهم دون ذلك) يعنى الذين بقوا على الكفر وقال الكلبى منهم الصالحون هم الذين وراء نهر أوداف من وراء الصين ومنهم دون ذلك يعنى من ها هنا من اليهود (وبلوناهم بالحسنات) بالخصب والعافية (والسيآت) الجدب والشدة (لعلهم يرجعون) لكى يرجعوا الى طاعة ربهم ويتوبوا (فخلف من بعدهم) أى جاء من بعد هؤلاء الذين وصفناهم (خلف) والخلف القرن الذى يجىء بعد قرن قال أبو حاتم الخلف بسكون اللام الاولاد الواحد والجمع فيه سواء والخلف بفتح اللام البدل سواء كان ولدا أو غريبا وقال ابن الاعرابى الخلف بالفتح الصالح وبالجزم الطالح وقال النضر بن شميل الخلف وتبدل بتحريك اللام واسكانها فى القرن السوء واحد وأما فى القرن الصالح فبتحريك اللام لا غير وقال محمد بن جرير أكثر ما جاء فى المدح بفتح اللام وفى الذم بتسكينها وقد يحرك فى الذم ويسكن فى المدح

(ورثوا الكتاب) أى انتقل اليهم الكتاب من آبائهم وهو التوراة (يأخذون عرض هذا الادنى) العرض متاع الدنيا والعرض بسكون الراء ما كان من الاموال سوى الدراهم والدنانير وأراد بالادنى العالم وهو هذه الدار الفانية فهو تذكير الدنيا وهؤلاء اليهود ورثوا التوراة فقرؤها وضيعوا العمل بما فيها وخالفوا حكمها يرتشون فى حكم الله وتبديل كلماته (ويقولون سيغفر لنا) ذنوبنا يتمنون على الله الاباطيل أخبرنا محمد بن عبد الله بن أبى توبة أنبأنا طاهر محمد بن أحمد بن الحرث أنبأنا أبو الحسن محمد بن يعقوب الكسائى أنبأنا عبد الله بن محمود أنبأنا ابراهيم بن عبد الله الخلال أنبأنا عبد الله بن المبارك عن أبى بكر بن أبى مريم الغسانى عن ضمرة بن جندب عن شداد بن أوس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والعاجز من أتبع نفسه هواها وتمنى على الله الامانى (وان يأتهم عرض مثله يأخذوه) هذا اخبار عن حرصهم على الدنيا واصرارهم على الذنوب يقول اذا أشرف لهم شئ من الدنيا أخذوه حلالا كان أو حراما ويتمنون على الله المغفرة وان وجدوا من الغد مثله أخذوه وقال السدى كانت بنو اسرائيل لا يستقضون قاضيا الا ارتشى فى الحكم فيقال له مالك ترتشى فيقول سيغفر لى فيطعن عليه الآخرون فاذا مات أو نزع وجعل مكانه رجل ممن كان يطعن عليه فيرتشى أيضا يقول وان يأت الآخرين عرض مثله يأخذوه (ألم يؤخذ عليهم ميثاق الكتاب أن لا يقولوا على الله الا الحق) أى أخذ عليهم العهد فى التوراة أن لا يقولوا على الله الباطل وهو تمنى المغفرة مع الاصرار وليس فى التوراة ميعاد المغفرة مع الاصرار (ودرسوا ما فيه) قرأوا ما فيه فهم ذاكرون لذلك ولو عقلوه لعملوا للدار الآخرة ودرس الكتاب قراءته وتدبره مرة بعد أخرى (والدار الآخرة خير للذين يتقون أفلا تعقلون والذين يمسكون بالكتاب) قرأ أبو بكر عن عاصم يمسكون بالتخفيف وقراءة العامة بالتشديد لانه يقال مسكت بالشئ ولا يقال أمسكت بالشئ انما يقال أمسكته وقرأ أبى بن كعب والذين

وتبدل منهم بدل سوء يقال منه هو خلف صدق بفتح اللام وخلف سوء بسكونها فأكثر ما يقال فى المدح بفتح اللام وفى الذم بسكونها وقد تحرك فى الذم وتسكن فى المدح قال حسان بن ثابت فى المدح

لنا القدم الاولى اليك وخلفنا * لأولنا فى طاعة الله تابع

فسكن اللام فى قوله وخلفنا وهو يريد المدح وقال لبيد فى الذم

ذهب الذين يعاش فى أكنافهم * وبقيت فى خلف كجلد الأجرب

ففتح اللام وهو يريد الذم وأصله من الفساد يقال خلف اللبن اذا فسد وتغير فى السقاء ويقال للردئ من القول خلف وخلف الشئ تغير ومنه خلوف فم الصائم والمعنى جاء من بعد هؤلاء الذين وصفناهم خلف والخلف القرن الذى يجئ بعد قرن كان قبله (ورثوا الكتاب) يعنى انتقل اليهم الكتاب عن آبائهم والمراد بالكتاب التوراة (يأخذون عرض هذا الأدنى) العرض بفتح الراء جميع متاع الدنيا كما يقال الدنيا عرض حاضر يأكل منها البر والفاجر والعرض بسكون الراء جميع المال سوى الدراهم والدنانير والمعنى انهم كانوا يأخذون الرشا فى الاحكام على تبديل الكلام وتغييره وذلك الذى يأخذونه من حطام الدنيا هو الشئ التافه الخسيس الحقير لان الدنيا بأسرها فانية حقيرة والراغب فيها أحقر منها فاليهود ورثوا التوراة وعلموا ما فيها وضيعوا العمل بما فيها وتركوه وأخذوا الرشا فى الاحكام ويعلمون أنها حرام ثم انهم مع اقدامهم على هذا الذنب العظيم يصرون عليه (ويقولون سيغفر لنا) يعنى ذنوبنا فيتمنون على الله الامانى الباطلة الكاذبة عن شداد بن أوس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والعاجز من أتبع نفسه هواها وتمنى على الله الامانى أخرجه الترمذى وقال فى قوله عليه الصلاة والسلام دان نفسه يعنى حاسبها فى الدنيا قبل أن يحاسب يوم القيامة وموضع الاستشهاد من الحديث على الآية قوله وتمنى على الله الامانى لان اليهود كانوا يقدمون على الذنوب ويقولون سيغفر لنا وهذا هو التمنى بعينه * وقوله تعالى (وان يأتهم عرض مثله يأخذوه) وهذا اخبار عن حرصهم على الدنيا واصرارهم على الذنوب والمعنى أنهم اذا أتاهم شئ من الدنيا أخذوه حلالا كان أو حراما ويتمنون على الله المغفرة وان وجدوا من الغد مثله أخذوه قال السدى كانت بنو اسرائيل لا يستقضون قاضيا الا ارتشى فى الحكم فيقال له ما بالك ترتشى فيقول سيغفر لى فيطعن عليه الآخرون فاذا مات أو نزع من الحكم وجعل مكانه آخر فمن كان يطعن عليه ارتشى أيضا يقول الله عز وجل وان يأت الآخرين عرض الدنيا يأخذوه (ألم يؤخذ عليهم ميثاق الكتاب) يعنى ألم يؤخذ على هؤلاء المرتشين فى أحكامهم العهود والمواثيق فى الكتاب وهو التوراة (أن لا يقولوا على الله الا الحق) يعنى انا أخذنا عليهم الميثاق على ان يقولوا الحق فقالوا الباطل وخالفوا أمر الله وهو قولهم سيغفر لنا والمراد من هذا التوبيخ والتقريع لليهود فى ادعائهم على الله الباطل قال ابن عباس هو ما يوجبون على الله من غفران ذنوبهم التى لا يزالون يعودون فيها ولا يتوبون منها (ودرسوا ما فيه) يعنى ما فى الكتاب والمعنى انهم ذاكرون لما أخذ عليهم من العهود والمواثيق فى الكتاب لانهم دارسون له لم يتركوه ولكن درسوه وضيعوا العمل به (والدار الآخرة) يعنى وما فى الدار الآخرة مما أعد الله لاوليائه وأهل طاعته العاملين بما أمرهم الله به من كتابه ولم يغيروا ولم يبدلوا ولم يرتشوا فى الاحكام (خير للذين يتقون) يعنى يتقون الله ويخافون عقابه (أفلا يعقلون) يعنى أفلا يعقل هؤلاء الذين يرضون بعرض الدنيا أن ما فى الآخرة خير وأبقى لانها دار المتقين (والذين يمسكون بالكتاب) يقال مسكت بالشئ وتمسكت به واستمسكت به

تمسكوا بالكتاب على الماضي وهو جيد لقوله تعالى وأقاموا الصلاة اذ قل ما يعطف ماض على مستقبل الا في المعنى وأراد الذين يعملون بما في الكتاب قال مجاهد هم المؤمنون من أهل الكتاب عبد الله بن سلام وأصحابه تمسكوا بالكتاب الذي جاء به موسى فلم يحرفوه ولم يكتموه ولم يتخذوه مأكلة وقال عطاء هم أمة محمد صلى الله عليه وسلم (وأقاموا الصلوة انا لا نضيع أجر المصلحين) قوله تعالى (واذ نتقنا الجبل فوقهم) أي قلعنا وقال المؤرج قطعنا وقال الفراء علقنا وقيل رفعنا (كأنه ظلة) قال عطاء سقيفة والظلة كل ما أظلك (وظنوا) علموا (أنه واقع بهم خذوا) أي وقلنا لهم خذوا (ما آتيناكم بقوة) بجد واجتهاد (واذكروا ما فيه) واعملوا به (لعلكم تتقون) وذلك حين أبوا أن يقبلوا أحكام التوراة فرفع الله على رؤسهم جبلا قال الحسن فلما نظروا الى الجبل خر كل رجل منهم ساجدا على حاجبه الايسر ينظر بعينه اليمنى الى الجبل فرقا من ان يسقط عليه ولذلك لا تجد يهوديا الا ويكون سجوده على حاجبه الايسر قوله تعالى (واذ أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذريتهم) الآية أخبرنا أبو الحسن محمد بن محمد السرخسي أنا زاهر بن أحمد أنا أبو اسحق الهاشمي أنا أبو مصعب عن مالك عن زيد بن أبي أنيسة عن عبد الحميد بن عبد الرحمن بن زيد ابن الخطاب أخبره عن مسلم بن يسار الجهني ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه سئل عن هذه الآية واذ أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذريتهم الآية قال عمر بن الخطاب سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يسأل عنها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل خلق آدم ثم مسح ظهره بيمينه فاستخرج منه ذرية فقال خلقت هؤلاء للجنة وبعمل أهل الجنة يعملون ثم مسح ظهره فاستخرج منه ذرية فقال خلقت هؤلاء للنار وبعمل أهل النار يعملون فقال رجل ففيم العمل يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل اذا خلق العبد للجنة استعمله بعمل أهل الجنة حتى يموت على عمل من أعمال أهل الجنة فيدخله به الجنة واذا خلق العبد للنار استعمله بعمل أهل النار حتى يموت على عمل من أعمال أهل النار فيدخله به النار قال أبو عيسى هذا حديث حسن ومسلم ابن يسار لم يسمع من عمر وقد ذكر بعضهم في هذا الاسناد بين مسلم بن يسار وعمر رجلا قال مقاتل وغيره من أهل التفسير ان الله مسح صفحة ظهر آدم اليمنى فاخرج منه ذرية بيضاء كهيئة الذر يتحركون ثم مسح صفحة ظهره اليسرى فاخرج منه ذرية سوداء كهيئة الذر فقال يا آدم هؤلاء ذريتك ثم قال لهم ألست بربكم قالوا بلى فقال للبيض هؤلاء في الجنة برحمتي ولا أبالي وهم أصحاب اليمين وقال للسود هؤلاء في النار ولا أبالي وهم أصحاب الشمال ثم أعادهم جميعا في صلبه فاهل القبور محبوسون حتى يخرج أهل الميثاق كلهم من أصلاب الرجال وأرحام النساء قال الله تعالى فيمن نقض العهد الاول وما وجدنا لاكثرهم من عهد وقال بعض أهل التفسير ان أهل السعادة أقروا طوعا وقالوا بلى وأهل الشقاوة قالوه تقية وكرها وذلك معنى قوله وله أسلم من في السموات والارض طوعا وكرها واختلفوا في موضع الميثاق قال ابن عباس رضي الله عنه ببطن نعمان وادالى جنب عرفة وروى عنه أيضا انه بدهناء من أرض الهند وهو الموضع الذي هبط آدم عليه السلام عليه وقال الكلبي بين مكة والطائف وقال السدي أخرج الله آدم عليه السلام من الجنة فلم يهبطه من السماء ثم مسح ظهره فاخرج ذريته وروى ان الله أخرجهم جميعا وصورهم وجعل لهم عقولا يعلمون بها وألسنا ينطقون بها ثم كلمهم قبلا يعني عيانا وقال ألست بربكم وقال الزجاج وجائز ان يكون الله تعالى جعل لامثال الذر فهما تعقل به كما قال تعالى قالت نملة يا أيها النمل ادخلوا مساكنكم وروى ان الله تعالى قال لهم جميعا اعلموا انه لا اله غيري وأنا ربكم لا رب لكم غيري فلا تشركوا بي شيئا فاني سأنتقم ممن أشرك بي ولم يؤمن بي واني مرسل اليكم رسلا يذكرونكم عهدي وميثاقي ومنزل عليكم كتبا فتكلموا جميعا وقالوا شهدنا انك ربنا والهنا لا رب لنا غيرك فاخذ بذلك مواثيقهم ثم كتب آجالهم وأرزاقهم ومصائبهم فنظر اليهم آدم فرأى منهم الغني والفقير وحسن الصورة ودون ذلك فقال رب لولا سويت بينهم قال اني أحب ان أشكر فلما قررهم بتوحيده وأشهد بعضهم على بعض أعادهم الى صلبه فلا تقوم الساعة حتى يولد كل من أخذ ميثاقه فذلك قوله تعالى واذ أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم

وأمسكت به والمراد بالتمسك بالكتاب العمل بما فيه من احلال حلاله وتحريم حرامه واقامة حدوده والتمسك باحكامه نزلت هذه الآية في الذين أسلموا من أهل الكتاب مثل عبد الله بن سلام وأصحابه لانهم تمسكوا بالكتاب الاول ولم يحرفوه ولم يغيروه فأداهم ذلك التمسك الى الايمان بالكتاب الثاني وهو القرآن (وأقاموا الصلوة) يعني وداوموا على اقامتها في مواقيتها وانما أفردها بالذكر وان كانت الصلاة داخلة في التمسك بالكتاب تنبيها على عظم قدرها وانها من أعظم العبادات بعد الايمان بالله وبرسوله (انا لا نضيع أجر المصلحين) * قوله عز وجل (واذ نتقنا الجبل فوقهم كأنه ظلة) يعني واذكر يا محمد اذ قلعنا الجبل فرفعناه فوق بني اسرائيل كأنه ظلة يعني جعلناه فوقهم كالظلة والظلة كل ما علا الانسان كالسقف ونحوه (وظنوا) أي وعلموا وأيقنوا (أنه واقع بهم) يعني الجبل (خذوا) يعني وقلنا لهم خذوا واضمار القول كثير في القرآن وكلام العرب (ما آتيناكم) يعني التوراة (بقوة) يعني بجد واجتهاد (واذكروا ما فيه) يعني واعملوا بما فيه من الاحكام (لعلكم تتقون) قال أصحاب الاخبار ان بني اسرائيل لما أبوا أن يقبلوا أحكام التوراة لما فيها من التكاليف الشاقة أمر الله عز وجل جبريل فرفع جبلا عظيما حتى صار على رؤسهم كالظلة فلما نظروا الى الجبل فوق رؤسهم خروا ساجدين فسجد كل واحد منهم على خده وحاجبه الايسر وجعل ينظر بعينه اليمنى الى الجبل خوفا أن يسقط عليه ولذلك لا تسجد اليهود الا على شق وجوههم الايسر * قوله تعالى (واذ أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذريتهم

وأشهدهم

وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى) الآية عن مسلم بن يسار الجهني أن عمر بن الخطاب سئل عن قوله
سبحانه وتعالى وإذ أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذريتهم الآية قال سئل عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال ان الله تبارك وتعالى خلق آدم ثم مسح ظهره بيمينه فاستخرج منه ذرية فقال خلقت هؤلاء للجنة وبعمل
أهل الجنة يعملون ثم مسح ظهره فاستخرج منه ذرية فقال خلقت هؤلاء للنار وبعمل أهل النار يعملون فقال
رجل يا رسول الله ففيم العمل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله سبحانه وتعالى اذا خلق العبد للجنة
استعمله بعمل أهل الجنة حتى يموت على عمل من أعمال أهل الجنة فيدخله الجنة واذا خلق العبد للنار استعمله
بعمل اهل النار حتى يموت على عمل من اعمال اهل النار فيدخله النار اخرجه مالك في الموطا وأبو داود والترمذي
وقال حديث حسن ومسلم بن يسار لم يسمع من عمر وقد ذكر بعضهم في هذا الاسناد بين مسلم بن يسار وعمر رجلا
قلت ذكر الطبري في بعض طرق هذا الحديث الرجل فقال عن مسلم بن يسار عن يعمر بن ربيعة عن عمر عن
النبي صلى الله عليه وسلم بنحوه وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما خلق الله سبحانه وتعالى
آدم مسح ظهره فسقط من ظهره كل نسمة هو خالقها من ذريته الى يوم القيامة وجعل بين عيني كل انسان وبيصا
من نور ثم عرضهم على آدم فقال أي رب من هؤلاء قال هؤلاء ذريتك فرأى رجلا منهم فأعجبه وبيص ما بين
عينيه فقال يا رب من هذا قال داود فقال رب كم جعلت عمره قال ستين سنة قال يا رب زده من عمري أربعين سنة
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما انقضى عمر آدم الا أربعين جاءه ملك الموت فقال آدم أولم يبق من عمري
أربعون سنة قال أولم تعطها ابنك داود فجحد آدم فجحدت ذريته ونسي آدم فأكل من الشجرة فنسيت ذريته
وخطئ فخطئت ذريته أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح وأما تفسير الآية فقوله سبحانه وتعالى واذ
أخذ ربك يعني واذكر يا محمد اذ أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم يعني من ظهور بني آدم وانما لم يذكر ظهر آدم
وان كان الله سبحانه وتعالى أخرج جميع الذرية من ظهره لان الله تعالى أخرج ذرية آدم بعضهم من ظهر بعض
على نحو ما يتوالد الابناء من الآباء فلذلك قال سبحانه وتعالى من بني آدم من ظهورهم فاستغنى عن ذكر ظهر آدم
عليه السلام لما علم انهم كلهم بنو آدم وأخرجوا من ظهره فترك ذكر ظهر آدم استغناء ثم للعلماء في تفسير هذه الآية
مذهبان احدهما وهو مذهب اهل التفسير والاثر وظاهر ما جاءت به الروايات عن السلف فيما روي عن ابن عباس
من طرق كثيرة وروايات مختلفة رواها عنه الطبري بأسانيد فمنها عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال أخذ الله الميثاق من ظهر آدم بنعمان يعني عرفة فأخرج من صلبه كل ذرية ذرأها فنثرهم بين يديه
كالذر ثم كلمهم قبلا وقال ألست بربكم قالوا بلى شهدنا أن يقولوا يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين وعن ابن عباس
في هذه الآية قال مسح ربك ظهر آدم فخرجت كل نسمة هو خالقها الى يوم القيامة بنعمان هذا الذي وراء عرفة
وأخذ ميثاقهم ألست بربكم قالوا بلى شهدنا وعن ابن عباس أيضا قال ان أول ما أهبط الله آدم الى الارض أهبطه
بدهناء أرض الهند فمسح ظهره فأخرج منه كل نسمة هو بارئها الى يوم القيامة ثم أخذ عليهم الميثاق وأشهدهم
على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى شهدنا أن يقولوا يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين زاد في رواية عنه فجف القلم
بما هو كائن الى يوم القيامة وفي رواية عنه قال لما خلق الله آدم أخذ ميثاقه أنه ربه وكتب رزقه وأجله ومصائبه
واستخرج ذريته كالذر وكتب أرزاقهم وآجالهم ومصائبهم وفي رواية عنه قال ان الله عز وجل مسح صلب
آدم فاستخرج كل نسمة هو خالقها الى يوم القيامة فأخذ منهم الميثاق ان يعبدوه ولا يشركوا به شيأ وتكفل لهم
بالارزاق ثم أعادهم في صلبه فلن تقوم الساعة حتى يولد كل من أعطى الميثاق يومئذ فمن أدرك منهم الميثاق
الآخر فوفى به نفعه الميثاق الاول ومن أدرك الميثاق الآخر فلم يف به لم ينفعه الاول ومن مات صغيرا ولم يدرك
الميثاق الآخر مات على الميثاق الاول على الفطرة وروى الطبري بسنده عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم أخذوا من ظهره كما يؤخذ بالمشط من الرأس فقال لهم ألست بربكم قالوا بلى قالت الملائكة
شهدنا أن تقولوا يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين وقال ابن عباس أخرج ذرية آدم من ظهره فكلمهم الله

أي من ظهور بني آدم
ذريتهم قرأ أهل المدينة
وأبو عمرو وابن عامر
ذرياتهم بالجمع وكسر التاء
وقرأ الآخرون ذريتهم على
التوحيد ونصب التاء فان
قيل ما معنى قوله واذ أخذ
ربك من بني آدم من ظهورهم
وانما أخرجهم من ظهر آدم
قيل ان الله أخرج ذرية آدم
بعضهم من ظهور بعض
على نحو ما يتوالد الابناء من
الآباء في الترتيب فاستغنى
عن ذكر ظهر آدم لما علم
انهم كلهم بنوه وأخرجوا
من ظهره قوله تعالى (وأشهدهم
على أنفسهم ألست بربكم
قالوا بلى) أي أشهد بعضهم
على بعض

وأنطقهم فقال ألست بربكم قالوا بلى ثم أعادها فى صلبه فليس أحد من الخلق الا وقد تكلم فقال ربى الله وان القيامة لن تقوم حتى يولد من كان يومئذ أشهد على نفسه وقال السدى أخرج الله آدم من الجنة ولم يهبطه من السماء ثم انه مسح صفحة ظهره اليمنى فأخرج منه كهيئة الذر بيضاء فقال ادخلوا الجنة برحمتى ثم مسح صفحة ظهره اليسرى فأخرج منه كهيئة الذر سوداء فقال ادخلوا النار ولا أبالى فذلك حين يقول أصحاب اليمين وأصحاب الشمال ثم أخذ منهم الميثاق فقال ألست بربكم قالوا بلى فأعطاه طائفة طائعين وطائفة كارهين على وجه التبعية زاد فى رواية وذلك حيث يقول وله أسلم من فى السموات والارض طوعا وكرها وقال محمد بن كعب القرظى أقرله بالايمان والمعرفة الارواح قبل خلق أجسادها وقال مقاتل مسح صفحة ظهر آدم اليمنى فأخرج منها ذرية بيضاء كهيئة الذر يتحركون ثم مسح صفحة ظهره اليسرى فأخرج منها ذرية سوداء كهيئة الذر يتحركون فقال يا آدم هؤلاء ذريتك ثم قال لهم ألست بربكم قالوا بلى فقال للبيض هؤلاء فى الجنة برحمتى وهم أصحاب اليمين وقال للسود هؤلاء فى النار ولا أبالى وهم أصحاب الشمال ثم أعادهم جميعا فى صلب آدم فأهل القبور محبوسون حتى يخرج أهل الميثاق جميعا وروى أن الله سبحانه وتعالى قال لهم جميعا اعلموا أنه لا اله لكم غيرى وأنا ربكم لا رب لكم غيرى فلا تشركوا بى شيأ فأنى سأنتقم ممن أشرك بى ولم يؤمن بى وانى مرسل اليكم رسلا يذكرونكم عهدى وميثاقى ومنزل عليكم كتبا فتكلموا جميعا وقالوا شهدنا انك ربنا لا رب لنا غيرك فأخذ بذلك مواثيقهم ثم كتب آجالهم وأرزاقهم ومصائبهم فنظر اليهم آدم عليه السلام فرأى منهم الغنى والفقير وحسن الصورة ودون ذلك فقال رب هلا سويت بينهم فقال انى أحب ان أشكر فلما قررهم بتوحيده وأشهد بعضهم على بعض أعادهم الى صلبه فلا تقوم الساعة حتى يولد كل من أخذ منه الميثاق وقال الزجاج وجائز أن يكون الله سبحانه وتعالى جعل لامثال الذر عقلا وفهما تعقل به كما قال تبارك وتعالى فى النملة قالت نملة يا أيها النمل ادخلوا مساكنكم وكما قال وسخرنا مع داود الجبال يسبحن والطير وقال ابن الانبارى مذهب أصحاب الحديث وكبراء أهل العلم فى هذه الآية ان الله تعالى أخرج ذرية آدم من صلبه وأصلاب أولاده وهم صور كالذر وأخذ عليهم الميثاق انه خالقهم وانهم مصنوعه فاعترفوا بذلك وقبلوه وذلك بعد أن ركب فيهم عقولا عرفوا بها ما عرض عليهم كما جعل للجبال عقولا حتى خوطبوا بقوله يا جبال أوّبى معه وكما جعل للبعير عقلا حتى سجد للنبى صلى الله عليه وسلم وكذلك الشجرة حتى سمعت لامره وانقادت ومعنى قوله ألست بربكم على هذا التفسير قال الله سبحانه وتعالى للذرية ألست بربكم فهو ايجاب للربوبية عليهم قالوا بلى يعنى قالت الذرية بلى أنت ربنا فهو جواب منهم له واقرار منهم له بالربوبية واعتراف على أنفسهم بالعبودية (شهدنا) فيه قولان أحدهما أنهم لما أقروا له بالربوبية قال الله عز وجل للملائكة اشهدوا فقالوا شهدنا على اقرارهم فعلى هذا القول يحسن الوقف على قوله سبحانه وتعالى بلى لان كلام الذرية تم وانقطع وقوله شهدنا كلام مستأنف والقول الثانى ان قوله سبحانه وتعالى شهدنا من كلام الذرية والمعنى شهدنا على أنفسنا بهذا الاقرار وعلى هذا لا يحسن الوقف على بلى لتعلقه بما بعده * وقوله سبحانه وتعالى (أن يقولوا) وقرئ بالتاء على خطاب الذرية ومعناه لئلا تقولوا أيها الذرية (يوم القيامة انا كنا عن هذا) يعنى الميثاق (غافلين) وقرئ أن يقولوا بالياء على الغيبة ومعناه لئلا يقولوا أى الذرية انا كنا عن هذا غافلين والمذهب الثانى فى معنى هذه الآية وهو مذهب أهل الكلام والنظر انه سبحانه وتعالى أخرج الذرية وأنشأهم بعد أن كانوا نطفا فى أصلاب الآباء وهم أولاد بنى آدم فأخرج الذرية الى الدنيا على ترتيبهم فى الوجود وأشهدهم على أنفسهم بما ركب فيهم من العقول وأراهم عجائب خلقه وغرائب صنعه ودلائل وحدانيته فبهذا الاشهاد صاروا كأنهم قالوا بلى وأشهدهم على أنفسهم أنه ربهم وذلك بما أظهر لهم من دلائل آياته وبراهينه التى تضطرّهم الى أن يعلموا أنه خالقهم وبارئهم وربهم ونافذ الحكم فيهم فلما عرفوا ذلك دعاهم ذلك الى التصديق بوحدانيته وربوبيته فقالوا بلى شهدنا على أنفسنا أنك أنت ربنا وخالقنا فعلى هذا القول يكون قولهم بلى شهدنا على أنفسنا على المجاز لا على الحقيقة وهذا النوع من المجاز والاستعارة مشهور فى كلام العرب فكل من بلغ وعقل فقد أخذ عليه الميثاق بما

قوله (شهدنا أن تقولوا) قرأ أبو عمرو أن يقولوا أو يقولوا بالياء فيهما وقرأ الآخرون بالتاء فيهما واختلفوا فى قوله شهدنا قال السدى هو خبر من الله عن نفسه وملائكته انهم شهدوا على اقرار بنى آدم وقال بعضهم هو خبر عن قول بنى آدم أشهد الله بعضهم على بعض فقالوا بلى شهدنا وقال الكلبى ذلك من قول الملائكة وفيه حذف تقديره لما قالت الذرية بلى قال الله للملائكة اشهدوا قالوا شهدنا قوله ان يقولوا يعنى وأشهدهم على أنفسهم ان يقولوا أى لئلا يقولوا أو كراهية ان يقولوا ومن قرأ بالتاء فتقدير الكلام أخاطبكم ألست بربكم لئلا تقولوا (يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين) أى عن هذا الميثاق والاقرار فان قيل كيف يلزم الحجة واحد لا يذكر الميثاق قيل قد أوضح الله الدلائل على وحدانيته وصدق رسله فيما أخبروا فمن أنكره كان معاندا ناقضا للعهد ولزمته الحجة وبنسيانهم وعدم حفظهم لا يسقط الاحتجاج بعد اخبار المخبر الصادق صاحب المعجزة قوله

جمل فيه من السبب الذي يؤخذ به الميثاق وهو العقل والتكليف فيكون معنى الآية وإذ يأخذ ربك من بني آدم ويشهدهم على أنفسهم بما ركب فيهم من العقل الذي يكون به الفهم والتكليف الذي به يترتب على صاحبه الثواب والعقاب يوم القيامة * فان قلت فما المختار من هذين المذهبين في تفسير هذه الآية * قلت المذهب الاول هو المختار لانه مذهب جمهور المفسرين من السلف وورد الحديث بذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم * فان قلت اذا كان المختار في تفسير هذه الآية هو مذهب السلف في ذلك وأن الله تعالى أخرج الذرية من ظهر آدم لأخذ الميثاق عليهم كما ورد في الحديث أيضا فكيف يحمل تفسير ألفاظ هذه الآية على هذا القول * قلت قد صح الحديث بأن الله مسح ظهر آدم فأخرج ذريته وأخذ عليهم الميثاق ولا منافاة بين الآية والحديث كما تقدم في تفسير ألفاظ الآية من أن الله أخرج ذرية آدم من ظهره على سبيل التوالد بعضهم من بعض كما في الخارج وكلهم بأجمعهم من ظهر آدم الذي هو أصلهم فبهذا الطريق أمكن الجمع بين الآية والحديث اذ ليس في معنى ألفاظ الآية ما يدل على بطلان ذلك ونفيه وقد ورد الحديث بثبوت ذلك وصحته فوجب المصير اليه والاخذ به جمعا بين الآية والحديث وحكى الواحدي عن صاحب النظم أنه قال ليس بين قوله عليه الصلاة والسلام ان الله مسح ظهر آدم فأخرج منه ذريته وبين الآية اختلاف بحمد الله لانه تعالى اذا أخرجهم من ظهر آدم فقد أخرجهم من ظهور ذريته لان ذرية آدم ذرية كذرية بعضهم من بعض قال وتحصل الفائدة بهذا الفصل بأنه تعالى أثبت الحجة على كل منفوس ممن بلغ ومن لم يبلغ بالميثاق الذي أخذه عليهم وزاد على من بلغ منهم بالحجة بالآيات والدلائل التي نصبها بالرسل المنفذة اليهم مبشرين ومنذرين وبالمواعظ وقال غيره فائدة أخذ الميثاق عليهم في القدم أن من مات منهم صغيرا أدخل الجنة باقراره بالميثاق الاول وهذا على قول من يقول ان أطفال المشركين يدخلون الجنة اذا ماتوا صغارا فأما من لا يحكم لهم بالجنة فانه يقول من كان من أهل الشقاوة من الذرية السوداء وانما أقروا بالمعرفة كرها فلم يغن عنهم ذلك شيأ ومن بلغ وعقل لم يغن عنه اقراره بالميثاق الاول شيأ حتى يؤمن ويصدق عند بلوغه وعقله بأن الله ربه وخالقه ويصدق رسله فيما جاؤا به من عنده وانما فعل ذلك لئلا يقول الكفار انا كنا عن هذا الميثاق أو الايمان بأن الله ربنا غافلين أو لئلا تقول أخلافهم انما أشرك آباؤنا ونحن نسير على آثارهم ظنا منهم أن الحق ما كانوا عليه * فان قلت ان ذلك الميثاق لا يذكره أحد اليوم فكيف يكون حجة عليهم اليوم أو فكيف يذكرونه يوم القيامة حتى يحتج عليهم به * قلت لما أخرج الذرية من صلب آدم ركب فيهم العقول وأخذ عليهم الميثاق فلما أعيدوا الى صلب آدم بطل ما ركب فيهم فتوالدوا ناسين لذلك الميثاق لاقتضاء الحكمة الالهية نسيانهم له ثم ابتدأهم بالخطاب على ألسنة الرسل عليهم الصلاة والسلام وأصحاب الشرائع فقام ذلك مقام الذكر اذ الدار دار تكليف وامتحان ولو لم ينسوه لانتفت المحنة والابتلاء والتكليف فقامت الحجة عليهم لامدادهم بالرسل واعلامهم بجريان أخذ الميثاق عليهم وبذلك قامت الحجة عليهم أيضا يوم القيامة لاخبار الرسل اياهم بذلك الميثاق في الدنيا فمن أنكره كان معاندا ناقضا للعهد ولزمتهم الحجة ولم تسقط الحجة عنهم بنسيانهم وعدم حفظهم بعد اخبار الصادق صاحب الشرع والمعجزات الباهرات * وقوله تعالى (أو يقولوا) يعني الذرية (انما أشرك آباؤنا من قبل) يعني انما أخذ الميثاق عليهم لئلا يقول المشركون انما أشرك آباؤنا من قبل (وكنا ذرية من بعدهم) يعني وكنا أتباعا لهم فاقتدينا بهم في الشرك (أفتهلكنا) يعني أفتعذبنا (بما فعل المبطلون) قال المفسرون هذا قطع لعذر الكفار فلا يستطيع أحد من الذرية ان يقول يوم القيامة انما أشرك آباؤنا من قبلنا ونقضوا العهد والميثاق وكنا نحن الذرية من بعدهم فقلدناهم واقتدينا بهم وكنا في غفلة عن هذا الميثاق فلا ذنب لنا فلا يمكنهم أن يحتجوا بمثل ذلك وقد أخذ عليهم جميعا الميثاق وجاءتهم الرسل وذكروهم به وثبتت الحجة عليهم بذلك يوم القيامة وأما الذين حملوا معنى الآية على ان المراد منه مجرد نصب الدلائل وهو مذهب أهل النظر قالوا معناه ان الله نصب هذه الدلائل وأظهرها للعقول لئلا يقولوا انما أشركنا على سبيل التقليد لآبائنا لان

(أو تقولوا انما أشرك آباؤنا من قبل وكنا ذرية من بعدهم) يقول انما أخذ الميثاق عليكم لئلا تقولوا أيها المشركون انما أشرك آباؤنا من قبل ونقضوا العهد وكنا ذرية من بعدهم أي كنا أتباعا لهم فاقتدينا بهم فتجعلوا هذا عذرا لانفسكم وتقولوا (أفتهلكنا بما فعل المبطلون) أفتعذبنا بجناية آبائنا المبطلين فلا يمكنهم أن يحتجوا بمثل هذا الكلام بعد تذكير الله تعالى بأخذ الميثاق على التوحيد

نصب أدلة التوحيد قائم معهم فلا عذر لهم فى الاعراض عنه والاقبال على تقليد الآباء فى الشرك * وقوله تعالى
(وكذلك نفصل الآيات) يعنى ليتدبرها العباد فيرجعوا الى الحق والايمان ويعرضوا عن الباطل والكفر وهو
المراد من قوله (ولعلهم يرجعون) يعنى عن الشرك الى التوحيد وقيل معناه ولعلهم يرجعون الى الميثاق الاول
فيذكرونه ويعملون بموجبه ومقتضاه * قوله عز وجل (واتل عليهم) يعنى واقرأ على قومك يا محمد (نبأ) يعنى خبر
(الذى آتيناه آياتنا) اختلفوا فيه فقال ابن عباس هو بلعم بن باعوراء وقال مجاهد بلعام بن باعر وقال ابن مسعود هو
بلعم بن أبر وقال عطية قال ابن عباس انه كان من بنى اسرائيل وفى رواية أخرى عنه انه كان من الكنعانيين من بلد
الجبارين وقال مقاتل هو من مدينة البلقاء وكانت قصته على ما ذكره ابن عباس ومحمد بن اسحق والسدى
وغيرهم من أصحاب الاخبار والسير قالوا ان موسى عليه السلام لما قصد حرب الجبارين ونزل أرض كنعان من
أرض الشام أتى قوم بلعام اليه وكان عنده اسم الله الاعظم فقالوا ان موسى رجل حديد وان معه جنودا كثيرة
وانه قد جاء يخرجنا من بلادنا ويقتلنا ويحلها بنى اسرائيل وأنت رجل مجاب الدعوة فاخرج وادع الله أن يردهم
عنا فقال ويلكم نبى الله ومعه الملائكة والمؤمنون فكيف أدعو عليهم وأنا أعلم من الله ما أعلم وانى ان فعلت هذا
ذهبت دنياى وآخرتى فراجعوه وألحوا عليه فقال حتى أؤامر ربى وكان لا يدعو حتى يؤامر ربه فى المنام فأتى
فى المنام فقيل له لا تدع عليهم فقال لقومه انى قد آمرت ربى فنهانى ان أدعو عليهم فأهدوا له هدية فقبلها وراجعوه
فقال حتى أؤامر ربى فآمر فلم يوح اليه شئ فقال قد آمرت ربى فلم يوح الى شئ فقالوا له لو كره ربك أن تدعو
عليهم لنهاك كما نهاك أول مرة فلم يزالوا يتضرعون اليه حتى فتنوه فافتتن فركب أتانا له متوجها الى جبل يطلعه على
عسكر بنى اسرائيل يقال لذلك الجبل جبل حسان فلما سار على أتانه غير بعيد ربضت فنزل عنها وضربها
فقامت وركبها فلم تسر به كثيرا حتى ربضت فضربها حتى قامت فركبها فلم تسر به كثيرا حتى ربضت فضربها
حتى أزلقها فأذن الله عز وجل لها فى الكلام وأنطقها له فكلمته حجة عليه فقالت ويحك يا بلعام أتدرى أين
تذهب أما ترى الملائكة أمامى يردوننى عن وجهى هذا ويحك أتذهب الى نبى الله والمؤمنين فتدعو عليهم فلم
ينزع فخلى الله سبيل الاتان فانطلقت به حتى اذا أشرفت به على جبل حسان ومعه قومه جعل يدعو فلم يدع بشئ
الا صرف الله به لسانه الى قومه ولا يدعو لقومه بخير الا صرف الله به لسانه الى بنى اسرائيل فقال له قومه يا بلعام
أتدرى ما تصنع انما تدعو لهم وتدعو علينا فقال هذا ما لا أملكه هذا شئ قد غلب الله عليه واندلع لسانه فوقع على
صدره فقال لقومه قد ذهبت منى الدنيا والآخرة ولم يبق لى الا المكر والحيلة فسأمكر لكم وأحتال ثم قال جملوا
النساء وزينوهن واعطوهن السلع ثم ارسلوهن الى عسكر بنى اسرائيل ليبعنها عليهم ومروهن ان لا تمنع
امرأة نفسها من رجل أرادها فانه ان زنى رجل منهم بواحدة منهن كفيتموهم ففعلوا ذلك فلما دخل النساء على
العسكر مرت امرأة من الكنعانيين اسمها كستى بنت صور على رجل من عظماء بنى اسرائيل يقال له
زمرى بن شالوم وكان رأس سبط شمعون بن يعقوب فقام الى المرأة وأخذ بيدها حين أعجبه جمالها ثم أقبل بها
حتى وقف بها على موسى عليه السلام وقال انى لأظنك أنك تقول هذه حرام عليك فقال أجل هى حرام عليك لا
تقربها قال والله انى لا أطيعك فى هذا ثم قام ودخل بها الى قبته فوقع عليها فأرسل الله عز وجل الطاعون على بنى
اسرائيل فى ذلك الوقت وكان فنحاص بن العيزار بن هرون وكان صاحب أمر موسى وكان رجلا فظا قد أعطى
بسطة فى الخلق وقوة فى البطش وكان غائبا حين صنع زمرى بن شالوم ما صنع فجاء والطاعون يجوس فى بنى
اسرائيل فأخبر الخبر فأخذ حربته وكانت من حديد كلها ثم دخل عليهما القبة وهما متضاجعان فطعنهما بحربته
فانتظمهما ثم خرج بهما وهو رافعهما الى السماء وقد أخذ الحربة بذراعه واعتمد بمرفقه على خاصرته وأسند
الحربة الى لحيته وكان بكر العيزار وجعل يقول اللهم هكذا نفعل بمن عصاك ورفع الطاعون من بنى اسرائيل
فحسب من مات منهم فى ذلك الطاعون فيما بين ان أصاب ذلك الرجل المرأة الى أن قتله فنحاص فوجدوه
قد هلك سبعون ألفا فى ساعة واحدة من النهار فمن هنالك يعطى بنو اسرائيل لولد فنحاص من كل ذبيحة

(وكذلك نفصل الآيات) أى نبين الآيات ليتدبرها العباد (ولعلهم يرجعون) من الكفر الى التوحيد قوله تعالى (واتل عليهم نبأ الذى آتيناه آياتنا)

يذبحونها

يذبحونها القشة والذراع واللحى لاعتماده بالحربة على خاصرته وأخذه اياها بذراعه واسناده اياها الى لحيته ويعطوهم البكر من كل أموالهم لانه كان بكر العيزار وفى بلعام أنزل الله عز وجل واتل عليهم نبأ الذى آتيناه آياتنا الآية وقال مقاتل ان ملك البلقاء قال لبلعام ادع الله على موسى فقال بلعام انه من أهل دينى ولا أدعو عليه فنصب له خشبة ليصلبه عليها فلما رأى ذلك خرج على أتان له ليدعو على موسى فلما عاين عسكرهم وقفت به الاتان فضربها فقالت لم تضربنى وأنا مأمورة وهذه نار أمامى قد منعتنى ان أمشى فرجع الى الملك فاخبره بذلك فقال لتدعون عليه أو لأصلبنك فدعا على موسى بالاسم الاعظم ان لا يدخل المدينة فاستجيب له ووقع موسى ومن معه من بنى اسرائيل فى التيه بدعاء بلعام عليه فقال موسى يارب بأى ذنب وقعت فى التيه قال بدعاء بلعام قال فكما سمعت دعاءه على فاسمع دعائى عليه فدعا موسى عليه السلام أن ينزع عنه الاسم الاعظم والايمان فنزع الله سبحانه وتعالى منه المعرفة وسلخه منها فخرجت من صدره كحمامة بيضاء فذلك قوله سبحانه وتعالى آتيناه آياتنا فانسلخ منها * فان قلت هذه القصة ذكرها جماعة من المفسرين وفيها ان موسى عليه السلام دعا على بلعام بأن ينزع عنه الاسم الاعظم والايمان وكيف يجوز لموسى عليه السلام مع علو منصبه فى النبوّة ان يدعو على انسان بالكفر بعد الايمان أو يرضى له بذلك * قلت الجواب عنه من وجوه أحدها منع صحة هذه القصة لانها من الاسرائيليات ولا يلتفت الى ما يسطره أهل الاخبار اذا خالف الاصول الوجه الثانى ان سبب وقوع بنى اسرائيل فى التيه هو عبادتهم العجل أو قولهم لموسى عليه السلام اجعل لنا الها فكان ذلك هو سبب وقوعهم فى التيه لا دعاء بلعام عليهم الوجه الثالث على تقدير صحة هذه القصة وان موسى عليه السلام دعا على بلعام ان موسى عليه السلام لم يدع عليه الا بعد ان ثبت عنده ان بلعام كفر وارتد عن الايمان بدعائه على موسى وايثاره الحياة الدنيا فدعا عليه مقابلة لدعائه عليه والله سبحانه وتعالى أعلم بحقيقة ذلك كله والمقصود من ذلك تنزيه منصب النبوّة عما ينقله أصحاب الاخبار فى كتبهم من غير نظر فيه ولا بحث عن معناه وقال عبد الله بن عمرو بن العاص وسعيد بن المسيب وزيد بن أسلم نزلت هذه الآية فى أمية بن أبى الصلت الثقفى وكانت قصته انه كان قد قرأ الكتب القديمة وعلم ان الله سبحانه وتعالى مرسل رسولا فرجا أن يكون هو ذلك الرسول فلما أرسل محمد صلى الله عليه وسلم وشرفه الله بالنبوّة حسده وكذبه وكان أمية صاحب حكمة وشعر ومواعظ حسنة فقصد بعض الملوك فلما رجع مرّ على قتلى بدر فسأل عنهم فقيل له قتلهم محمد فقال لو كان نبيا ما قتل أقرباءه فلما مات أمية أتت أخته فارعة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألها رسول الله صلى الله عليه وسلم عن وفاة أخيها فقالت بيناهو راقد أتاه اثنان فكشفا سقف البيت ونزلا فقعد أحدهما عند رأسه والآخر عند رجليه فقال الذى عند رجليه للذى عند رأسه أوعى قال وعى قال أزكى قال أبى قالت فسألته عن ذلك فقال خير أريد بى فصرف عنى ثم غشى عليه فلما أفاق من غشيته قال شعرا

كل عيش وان تطاول دهرا * صائر مرة الى أن يزولا * ليتنى كنت قبل ما قد بدا لى
فى قلال الجبال أرعى الوعولا * ان يوم الحساب يوم عظيم * شاب فيه الصغير يوما ثقيلا

فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم أنشدينى من شعر أخيك فأنشدته بعض قصائده فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم آمن شعره وكفر قلبه فأنزل الله عز وجل واتل عليهم نبأ الذى آتيناه آياتنا فانسلخ منها الآية وفى رواية عن ابن عباس انها نزلت فى البسوس وهو رجل من بنى اسرائيل وكان قد أعطى ثلاث دعوات مستجابات وكانت له امرأة له منها أولاد فقالت له اجعل لى منها دعوة فقال لك منها واحدة كما تريدين قالت ادع الله أن يجعلنى أجمل امرأة فى بنى اسرائيل فدعا لها فصارت أجمل النساء فلما علمت انه ليس فى نساء بنى اسرائيل مثلها رغبت عنه فغضبت فدعا عليها فصارت كلبة نباحة فذهبت فيها دعوتان فجاء بنوها الى أبيهم وقالوا ليس لنا على هذا الامر قرار قد صارت أمنا كلبة نباحة والناس تعيرنا بذلك فادع الله أن يردها الى حالها الاول فدعا الله فعادت كما كانت فذهبت فيها الدعوات جميعا والقولان الأولان أشهر وقال الحسن وابن

فانسلخ منها) الآية اختلفوا فيه قال ابن عباس هو بلعم بن باعوراء وقال مجاهد بلعام بن باعور وقال عطية عن ابن عباس كان من بني اسرائيل وروي عن علي بن أبي طلحة رضي الله عنه انه كان من الكنعانيين من مدينة الجبارين وقال مقاتل هو من مدينة بلقا وكانت قصته على ما ذكره ابن عباس وابن اسحق والسدي وغيرهم ان موسى لما قصد حرب الجبارين ونزل أرض بني كنعان من أرض الشام أتى قوم بلعم الى بلعم وكان عنده اسم الله الاعظم فقالوا ان موسى رجل حديد ومعه جند كثير وانه قد جاء يخرجنا من بلادنا ويقتلنا ويحلها بني اسرائيل وأنت رجل مجاب الدعوة فاخرج فادع الله أن يردهم عنا فقال ويلكم نبي الله ومعه الملائكة والمؤمنون كيف أدعو عليهم وأنا أعلم من الله ما أعلم واني ان فعلت هذا ذهبت دنياي وآخرتي فراجعوه وألحوا عليه فقال حتى أؤامر ربي وكان لا يدعو حتى ينظر ما يؤمر به في المنام فآمر في الدعاء عليهم فقيل له في المنام لا تدع عليهم فقال لقومه اني قد آمرت ربي واني قد نهيت فأهدوا اليه هدية فقبلها ثم راجعوه فقال حتى أؤامر ربي فآمر فلم يوح اليه شيء فقال قد آمرت فلم يوح الي شيء فقالوا لو كره ربك أن تدعو عليهم لنهاك كما نهاك في المرة الاولى فلم يزالوا يتضرعون اليه حتى فتنوه فافتتن فركب أتانا له متوجها الى جبل يطلعه على عسكر بني اسرائيل يقال له حسان فلما سار عليها غير كثير ربضت به فنزل عنها فضربها حتى اذا أذلقها قامت فركبها فلم تسر به كثيرا حتى ربضت ففعل بها مثل ذلك فقامت فركبها فلم تسر به كثيرا حتى ربضت وضربها حتى اذا أذلقها أذن الله لها بالكلام فكلمته حجة عليه فقالت ويحك يا بلعم أين تذهب ألا ترى الملائكة أمامي تردني عن وجهي هذا أتذهب بي الى نبي الله والمؤمنين تدعو عليهم فلم ينزع فخلى الله سبيلها فانطلقت حتى اذا أشرفت على جبل حسان جعل يدعو عليهم ولا يدعو بشيء الا صرف الله به لسانه الى قومه ولا يدعو لقومه بخير الا صرف الله به لسانه الى بني اسرائيل فقال له قومه يا بلعم أتدري ماذا تصنع انما تدعو لهم وتدعو علينا فقال هذا ما لا أملكه هذا شيء قد غلب الله عليه فاندلع لسانه فوقع على صدره فقال لهم قد ذهبت الآن مني الدنيا والآخرة فلم يبق الا المكر والحيلة فسأمكر لكم وأحتال جملوا النساء وزينوهن واعطوهن السلع ثم أرسلوهن الى العسكر يبعنها فيه ومروهن فلا تمنع امرأة نفسها من رجل أرادها فانهم ان زنا رجل واحد منهم كفيتموهم ففعلوا فلما دخل النساء العسكر مرت امرأة من الكنعانيين اسمها كستى بنت صور برجل من عظماء بني اسرائيل يقال له زمري ابن شلوم رأس سبط شمعون بن يعقوب فقام اليها فأخذ بيدها حين أعجبه جمالها ثم أقبل بها حتى وقف بها على موسى

فقال اني أظنك ستقول هذه حرام عليك قال أجل هي حرام عليك لا تقربها قال فوالله لا أطيعك في هذا ثم دخل بها قبته فوقع عليها فأرسل الله الطاعون على بني اسرائيل في الوقت وكان فنحاص بن العيزار بن هارون صاحب أمر موسى منه وكان رجلا قد أعطي بسطة في الخلق وقوة في البطش وكان غائبا حين صنع زمري بن شالوم ما صنع فجاء والطاعون يجوس بني اسرائيل فأخبر الخبر فأخذ حربته وكانت من حديد كلها ثم دخل عليهما القبة وهما متضاجعان فانتظمهما بحربته ثم خرج بهما رافعهما الى السماء والحربة قد أخذها بذراعه واعتمد بمرفقه على خاصرته وأسند الحربة الى لحيته وكان بكر العيزار وجعل يقول اللهم هكذا نفعل بمن يعصيك ورفع الطاعون فحسب من هلك من بني اسرائيل في الطاعون فيما بين أن أصاب زمري المرأة الى أن قتله فنحاص فوجد واقد هلك منهم سبعون ألفا في ساعة من النهار فمن هنالك يعطي بنو اسرائيل ولد فنحاص من كل ذبيحة ذبحوها القبة والذراع واللحي لاعتماده بالحربة على خاصرته وأخذه اياها بذراعه واسناده اياها الى لحيته والبكر من كل أموالهم وانفسهم لانه كان بكر العيزار وفي بلعم أنزل الله تعالى واتل عليهم نبأ الذي آتيناه آياتنا الآية وقال مقاتل ان ملك البلقاء قال لبلعام ادع الله على موسى فقال انه من أهل ديني لا أدعو عليه فنحت خشبة ليصلبه فلما رأى ذلك خرج على أتان له ليدعو عليه فلما عاين عسكرهم قامت به الأتان ووقفت فضربها فقالت لم تضربني اني مأمورة وهذه نار أمامي قد منعتني أن أمشي فرجع فأخبر الملك فقال لتدعون عليه أو لأصلبنك فدعا على موسى بالاسم الاعظم أن لا يدخل المدينة فاستجيب له ووقع موسى وبنو اسرائيل في التيه بدعائه فقال موسى يا رب بأي ذنب وقعنا في التيه فقال بدعاء بلعام قال فكما سمعت دعاءه علي فاسمع دعائي عليه فدعا موسى عليه السلام أن ينزع عنه الاسم الاعظم والايمان فنزع الله منه المعرفة وسلخه منها فخرجت منه صورة كحمامة بيضاء فذلك قوله فانسلخ منها وقال عبد الله بن عمرو بن العاص وسعيد بن المسيب وزيد بن أسلم وليث بن سعد نزلت هذه الآية في أمية بن أبي الصلت الثقفي وكانت قصته انه كان قد قرأ الكتب وعلم ان الله مرسل رسولا فرجا أن يكون هو ذلك الرسول فلما أرسل محمد صلى الله عليه وسلم حسده وكفر به وكان صاحب حكمة وموعظة حسنة وكان قصد بعض الملوك فلما رجع مر على قتلى بدر فسأل عنهم فقيل قتلهم محمد فقال لو كان نبيا ما قتل أقرباءه فلما مات أمية أتت أخته فارعة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألها رسول الله صلى الله عليه وسلم عن وفاة أخيها فقالت بينا هو راقد أتاه آتيان فكشفا سقف البيت فنزلا فقعد أحدهما عند

كيسان نزلت في منافقي أهل الكتاب الذين كانوا يعرفون النبي صلى الله عليه وسلم بنعته وصفته كما يعرفون أبناءهم ثم أنكروه وقال قتادة هذا مثل ضربه الله لمن عرض عليه الهدى فلم يقبله وقوله تعالى آتيناه آياتنا قال ابن عباس كان يعلم اسم الله الاكبر وقال ابن زيد كان لا يسأل الله شيأ الا أعطاه وقال السدي كان يعلم اسم الله الاعظم وفي رواية أخرى عن ابن عباس أنه أوتي كتابا وقيل ان الله آتاه حجة وأدلة وهي الآيات التي أوتيها. (فانسلخ منها) يعني خرج من الآيات التي كان الله آتاه اياها كما تنسلخ الحية من جلدها وقال ابن عباس نزع

رجليه والآخر عند رأسه فقال الذي عند رجليه للذي عند رأسه أوعى قال وعى قال أزكى قال أبى قالت فسألته عن ذلك فقال خير أريد بي فصرف عني فغشي عليه فلما أفاق قال شعرا

كل عيش وان تطاول دهرا * صائر مرة الى أن يزولا
ليتني كنت قبل ماقد بدا لي * في قلال الجبال أرعى الوعولا
ان يوم الحساب يوم عظيم * شاب فيه الصغير يوما ثقيلا

ثم قال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم انشديني من شعر أخيك فأنشدته بعض قصائده فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم آمن شعره وكفر قلبه فأنزل الله عز وجل فيه واتل عليهم نبأ الذي آتيناه آياتنا فانسلخ منها الآية وفي رواية عن ابن عباس انها نزلت في البسوس رجل من بني اسرائيل وكان قد أعطي له ثلاث دعوات مستجابات وكانت له امرأة له منها ولد فقالت اجعل لي منها دعوة فقال لك منها واحدة فما تريدين قالت ادع الله أن يجعلني أجمل امرأة في بني اسرائيل فدعا لها فجعلت أجمل النساء في بني اسرائيل فلما علمت انه ليس فيهم مثلها رغبت عنه فغضب الزوج ودعا عليها فصارت كلبة نباحة فذهبت فيها دعوتان فجاء بنوها وقالوا ليس لنا على هذا قرار قد صارت أمنا كلبة نباحة والناس يعيروننا بها ادع الله أن يردها الى الحال التي كانت عليها فدعا الله فعادت كما كانت فذهبت فيها الدعوات كلها والقولان الاولان أظهر وقال الحسن وابن كيسان نزلت في منافقي أهل الكتاب الذين كانوا يعرفون النبي صلى الله عليه وسلم كما يعرفون أبناءهم وقال قتادة هذا مثل ضربه الله عز وجل لمن عرض عليه الهدى فأبى أن يقبله فذلك قوله واتل عليهم نبأ الذي آتيناه آياتنا قال ابن عباس والسدي اسم الله الأعظم قال ابن زيد كان لا يسأل الله شيأ الا أعطاه وقال ابن عباس في رواية أخرى أوتي كتابا من كتب الله فانسلخ أي خرج منها كما تنسلخ الحية من جلدها (فأتبعه الشيطان) أي لحقه وأدركه (فكان من الغاوين ولو شئنا لرفعناه بها) أي رفعنا درجته ومنزلته بتلك الآيات وقال ابن عباس رضي الله عنهما لرفعناه بعلمه بها وقال مجاهد وعطاء لرفعنا عنه الكفر وعصمناه بالآيات (ولكنه أخلد الى الارض) أي سكن الى الدنيا ومال اليها قال الزجاج خلد وأخلد واحد وأصله من الخلود وهو الدوام والمقام يقال أخلد فلان بالمكان اذا أقام به والارض ههنا عبارة عن الدنيا لان ما فيها من القفار والرباع كلها أرض وسائر متاعها مستخرج من الارض (واتبع هواه) انقاد لما دعاه اليه الهوى قال ابن زيد كان هواه مع القوم قال عطاء أراد الدنيا وأطاع شيطانه وهذه أشد آية على العلماء وذلك ان الله أخبر انه آتاه آياته من اسمه الاعظم والدعوات المستجابة والعلم والحكمة فاستوجب بالسكون الى الدنيا واتباع الهوى تغيير النعمة عليه والانسلاخ عنها ومن الذي يسلم من هاتين الخلتين الا من عصمه الله أخبرنا أبو بكر محمد بن عبد الله بن أبي توبة أنا محمد بن أحمد بن الحارث انا محمد بن يعقوب الكسائي انا عبد الله بن محمود انا ابراهيم بن عبد الله الخلال انا عبد الله بن المبارك عن زكريا بن أبي زائدة عن محمد بن عبد الرحمن بن سعيد بن زرارة عن كعب بن مالك الانصاري عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ذئبان جائعان أرسلا في غنم بأفسد لها من حرص المرء على المال والشرف لدينه قوله تعالى (فمثله كمثل الكلب ان تحمل عليه يلهث أو تتركه يلهث) يقال لهث الكلب يلهث لهثا اذا أدلع لسانه قال مجاهد هو مثل الذي يقرأ الكتاب ولا يعمل به والمعنى ان هذا الكافر ان زجرته لم ينزجر وان تركته

منه العلم (فأتبعه الشيطان) يعني لحقه وأدركه وصيره الشيطان تابعا لنفسه في معصية الله يخالف أمر ربه ويطيع الشيطان وهواه * قوله تعالى (فكان من الغاوين) يعني من الهالكين الضالين بما خالف ربه وأطاع هواه وشيطانه * وقوله سبحانه وتعالى (ولو شئنا لرفعناه بها) يعني رفعنا درجته ومنزلته بتلك الآيات التي أوتيها وقال ابن عباس لرفعناه بعمله بها وقال مجاهد وعطاء معناه ولو شئنا لرفعنا عنه الكفر وعصمناه بالآيات (ولكنه أخلد الى الارض) يعني ولكنه سكن الى الدنيا ومال اليها ورضي بها وأصله من الخلود وهو الدوام والمقام والارض هنا عبارة عن الدنيا لان الارض عبارة عن المفاوز والقفار وفيها المدن والضياع والمعادن والنبات ومنها يستخرج ما يعاش به في الدنيا فالدنيا كلها هي الارض (واتبع هواه) يعني انه أعرض عن التمسك بما آتاه الله من الآيات واتبع الهوى فخسر دنياه وآخرته ووقع في هاوية الردى والهلاك وهذه الآية من أشد الآيات على العلماء الذين يريدون بعلمهم الدنيا وشهوات النفس ويتبعون الهوى وذلك لان الله عز وجل خص هذا الرجل بآياته وحكمته وعلمه اسمه الاعظم وجعل دعاءه مستجابا ثم انه لما اتبع هواه وركن الى الدنيا ورضي بها عوضا عن الآخرة نزع منه ما كان أعطيه وانسلخ من الدين فخسر الدنيا والآخرة ومن الذي يسلم من الميل الى الدنيا واتباع الهوى الا من عصمه الله بالورع وثبته بالعلم وبصره بعيوب نفسه عن كعب بن مالك الانصاري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ذئبان جائعان أرسلا في غنم بأفسد لها من حرص المرء على المال والشرف لدينه أخرجه الترمذي ثم ضرب الله عز وجل مثلا لهذا الرجل الذي آتاه آياته فانسلخ منها واتبع هواه فقال تعالى (فمثله كمثل الكلب ان تحمل عليه يلهث أو تتركه يلهث) يقال لهث الكلب يلهث اذا أدلع لسانه من العطش وشدة الحر وعند الاعياء والتعب وهذا مثل ضربه الله عز وجل لمن آتاه آياته وحكمته فتركها وعدل عنها واتبع هواه وترك آخرته وآثر دنياه بأخس الحيوانات وهو الكلب في أخس أحواله وهو اللهث لان الكلب في حال لهثه لا يقدر على نفع نفسه ولا ضرها كذلك العالم الذي يتبع هواه لا يقدر على نفع نفسه ولا ضرها في الآخرة لان التمثيل به على انه يلهث على كل حال ان حملت عليه أو تركته كان لاهثا وذلك عادة منه وطبيعة وهي مواظبته على اللهث دائما فكذلك من آتاه الله العلم والدين

وأغناه عن التعرض لحطام الدنيا الخسيسة ثم انه مال اليها وطلبها كانت حالته كحال الكلب اللاهث. وقيل ان العالم اذا توصل بعلمه الى طلب الدنيا فانه يظهر علومه عند أهلها ويدلع لسانه في تقرير تلك العلوم وبيانها وذلك لاجل ما يحصل عنده من حرارة الحرص الشديد وشدة العطش الى الفوز بمطلوبه من الدنيا فكانت حالته شبيهة بحالة الكلب الذي أدلع لسانه من اللهث في غير حاجة ولا ضرورة ومعنى ان تحمل عليه يلهث أو تتركه يلهث أي ان شددت عليه وأهجته لهث وان تركته على حاله لهث لان اللهث طبيعة أصلية فيه فكذلك حال الحريص على الدنيا ان وعظته فهو حريص لا يقبل الوعظ ولا ينجع فيه وان تركته ولم تعظه فهو حريص أيضا لان الحرص على طلب الدنيا صار طبيعة له لازمة كما ان اللهث طبيعة لازمة للكلب (ذلك مثل القوم الذين كذبوا بآياتنا) يعني ان المثل الذي ضربناه للذي آتيناه آياتنا فانسلخ منها مثل القوم الذين كذبوا بآياتنا فعم هذا المثل جميع من كذب بآيات الله وجحدها فوجه التمثيل بينهم وبين الكلب اللاهث انهم اذا جاءتهم الرسل ليهدوهم لم يهتدوا وان تركوا لم يهتدوا أيضا بل هم ضلال في كل حال ثم قال سبحانه وتعالى (فاقصص القصص) وهذا خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم يعني فاقصص القصص يا محمد على قومك أي أخبار من كفر بآيات الله (لعلهم يتفكرون) يعني فيتعظون وقيل هذا المثل لكفار مكة وذلك انهم كانوا يتمنون هاديا يهديهم ويدعوهم الى طاعة الله عز وجل فلما جاءهم محمد صلى الله عليه وسلم يدعوهم الى الله والى طاعته وهم يعرفونه ويعرفون صدقه كذبوه ولم يقبلوا منه ثم قال سبحانه وتعالى (ساء مثلا القوم الذين كذبوا بآياتنا) يعني بئس مثلا مثل القوم الذين كذبوا بآياتنا (وأنفسهم كانوا يظلمون) يعني بتكذيبهم بآياتنا * قوله عز وجل (من يهد الله فهو المهتدي) يعني من يرشده الله الى دينه فهو المهتدي وقيل معناه من يتول الله هدايته وارشاده فهو المهتدي (ومن يضلل) يعني ومن يتول الضلالة (فأولئك هم الخاسرون) يعني في الآخرة وفي الآية دليل على ان الله سبحانه وتعالى هو الهادي المضل * وقوله سبحانه وتعالى (ولقد ذرأنا) يعني خلقنا (لجهنم كثيرا من الجن والانس) أخبر الله سبحانه وتعالى انه خلق كثيرا من الجن والانس للنار وهم الذين حقت عليهم الكلمة الأزلية بالشقاوة ومن خلقه الله للنار فلا حيلة له في الخلاص منها واستدل البغوي على صحة هذا التأويل بما رواه عن عائشة قالت دعي رسول الله صلى الله عليه وسلم الى جنازة صبي من الانصار فقلت يا رسول الله طوبى لهذا عصفور من عصافير الجنة لم يعمل السوء ولم يدركه فقال أو غير ذلك يا عائشة ان الله خلق للجنة أهلا خلقهم لها وهم في أصلاب آبائهم وخلق للنار أهلا خلقهم لها وهم في أصلاب آبائهم أخرجه مسلم قال الشيخ محيي الدين النووي في شرح مسلم أجمع من يعتد به من علماء المسلمين أن من مات من أطفال المسلمين فهو من أهل الجنة لانه ليس مكلفا وتوقف فيهم بعض من لا يعتد به لحديث عائشة هذا وأجاب العلماء عنه بأنه لعله صلى الله عليه وسلم نهاها عن المسارعة الى القطع من غير أن يكون عندها دليل قاطع كما أنكر على سعد بن أبي وقاص قوله اني لأراه مؤمنا فقال أو مسلما الحديث ويحتمل أنه صلى الله عليه وسلم قال هذا قبل أن يعلم أن أطفال المسلمين في الجنة فلما علم ذلك قال به وأما أطفال المشركين ففيهم ثلاث مذاهب قال الاكثرون هم في النار تبعا لآبائهم وتوقف طائفة فيهم والثالث وهو الصحيح الذي ذهب اليه المحققون انهم من أهل الجنة ويستدل له بأشياء منها خبر ابراهيم الخليل صلى الله عليه وسلم حين رآه النبي صلى الله عليه وسلم في الجنة وحوله أولاد الناس فقالوا يا رسول الله وأولاد المشركين قال وأولاد المشركين رواه البخاري في صحيحه ومنها قوله سبحانه

وتعالى

لم يهتد فالحالتان عنده سواء كحالتي الكلب ان طرد وحمل عليه بالطرد كان لاهثا وان ترك وربض كان لاهثا قال القتيبي كل شيء يلهث انما يلهث من اعياء أو عطش الا الكلب فانه يلهث في حال الكلال وحال الراحة وفي حال الري وفي حال العطش فضربه الله مثلا لمن كذب بآياته فقال ان وعظته فهو ضال وان تركته فهو ضال كالكلب ان طردته لهث وان تركته على حاله لهث نظيره قوله تعالى وان تدعوهم الى الهدى لا يتبعوكم سواء عليكم أدعوتموهم أم أنتم صامتون ثم عم بهذا التمثيل جميع من يكذب بآيات الله فقال (ذلك مثل القوم الذين كذبوا بآياتنا فاقصص القصص لعلهم يتفكرون) وقيل هذا مثل لكفار مكة وذلك انهم كانوا يتمنون هاديا يهديهم ويدعوهم الى طاعة الله فلما جاءهم نبي لا يشكون في صدقه كذبوه فلم يهتدوا تركوا أو دعوا (ساء مثلا القوم الذين كذبوا بآياتنا) أي بئس مثل القوم الذين كذبوا بآياتنا وتقديره ساء مثلا مثل القوم فحذف مثل وأقيم القوم مقامه فرفع (وأنفسهم كانوا يظلمون من يهد الله فهو المهتدي ومن يضلل فأولئك هم الخاسرون ولقد ذرأنا لجهنم كثيرا من الجن والانس) أخبر الله تعالى انه خلق كثيرا من الجن والانس للنار وهم الذين حقت عليهم الكلمة الأزلية بالشقاوة ومن خلقه الله لجهنم فلا حيلة له في الخلاص منها أخبرنا أبو بكر يعقوب بن أحمد ابن محمد بن علي الصيرفي أنا أبو محمد الحسن بن أحمد المخلدي أنا أحمد بن محمد ابن أبي حمزة البلخي حدثنا موسى بن محمد بن الحكم الشطوي حدثنا حفص بن غياث عن طلحة بن يحيى عن عائشة بنت طلحة عن عائشة أم المؤمنين قالت أدرك النبي صلى الله عليه وسلم جنازة صبي من صبيان الانصار فقالت عائشة طوبى له عصفور من عصافير الجنة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يدريك ان الله خلق الجنة وخلق لها أهلا وهم في أصلاب آبائهم وخلق النار وخلق لها أهلا وهم في أصلاب آبائهم وقيل اللام في قوله لجهنم لام العاقبة أي ذرأناهم وعاقبة أمرهم جهنم كقوله تعالى فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا

وتعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا ولا يتوجه على المولود التكليف ولا يلزمه قبول قول الرسول حتى يبلغ وهذا متفق عليه والله أعلم وفى الآية دليل وحجة واضحة لمذهب أهل السنة فى ان الله خالق أعمال العباد جميعها خيرها وشرها لان الله سبحانه وتعالى بين بصريح اللفظ انه خلق كثيرا من الجن والانس للنار ولا مزيد على بيان الله عز وجل لان العاقل لا يختار لنفسه دخول النار فلما عمل بما يوجب دخول النار به علم أن له من يضطره الى ذلك العمل الموجب الى دخول النار وهو الله عز وجل وقيل اللام فى جهنم للعاقبة أى عاقبتهم جهنم ثم وصفهم فقال تعالى (لهم قلوب لا يفقهون بها) يعنى لا يفهمون بها ولا يعقلون بها وأصل الفقه فى اللغة الفهم والعلم بالشئ ثم صار علما على اسم العلم فى الدين لشرفه على غيره من العلوم يقال فقه الرجل يفقه فهو فقيه اذا فهم ومعنى الآية لهم قلوب لا يتفكرون بها فى آيات الله ولا يتدبرونها ولا يعلمون بها الخير والهدى لاعراضهم عن الحق وتركهم قبوله (ولهم أعين لا يبصرون بها) يعنى لا يبصرون بها طريق الحق والهدى ولا ينظرون بها فى آيات الله وأدلة توحيده (ولهم آذان لا يسمعون بها) يعنى لا يسمعون آيات القرآن ومواعظه فيعتبرون بها قال أهل المعانى ان الكفار لهم قلوب يفقهون بها مصالحهم المتعلقة بالدنيا ولهم أعين يبصرون بها المرئيات وآذان يسمعون بها الكلمات وهذا لا يشك فيه ولما وصفهم الله عز وجل بأنهم لا يفقهون ولا يبصرون ولا يسمعون مع وجود هذه الحواس الدراكة علم بذلك أن المراد بذلك يرجع الى مصالح الدين وما فيه نفعهم فى الآخرة وحاصل هذا الكلام أنهم مع وجود هذه الحواس لا ينتفعون بها فيما ينفعهم فى أمور الدين والعرب تقول مثل ذلك لمن ترك استعمال بعض جوارحه فيما لا يصلح له ومنه قول الشاعر

وعوراء الكلام صممت عنها * وانى ان أشاء بها سميع

فانه أثبت له صمما مع وجود السمع قال مجاهد لهم قلوب لا يفقهون بها شيأ من أمر الآخرة ولهم أعين لا يبصرون بها الهدى ولهم آذان لا يسمعون بها الحق ثم ضرب لهم مثلا فقال سبحانه وتعالى (أولئك كالانعام) يعنى ان الذين ذرأهم لجهنم وهم الذين حقت عليهم الكلمة الازلية كالانعام وهى البهائم التى لا تفهم ولا تعقل وذلك لان الانسان وسائر الحيوانات مشتركون فى هذه الحواس الثلاثة التى هى القلب والبصر والسمع وانما فضل الانسان على سائر الحيوانات بالعقل والادراك والفهم المؤدى الى معرفة الحق من الباطل والخير والشر فاذا كان الكافر لا يعرف ذلك ولا يدركه فلا فرق بينه وبين الانعام التى لا تدرك شيأ ثم قال تعالى (بل هم أضل) يعنى بل ان الكفار أضل من الانعام لان الانعام تعرف ما يضرها وما ينفعها والكافر لا يعرف ذلك فصار أضل من الانعام ولان الانعام لم تعط القوة العقلية والانسان قد أعطيها فاذا لم يستعمل العقل فيما ينفعه صار أخس حالا من الانعام وقيل ان الانعام مطيعة لله عز وجل والكافر غير مطيع لله عز وجل فصارت الانعام أفضل منه ثم قال تعالى (أولئك هم الغافلون) يعنى عن ضرب هذه الامثال لهم قوله سبحانه وتعالى (ولله الاسماء الحسنى) قال مقاتل ان رجلا دعا الله فى صلاته ودعا الرحمن فقال بعض مشركى مكة قال ابن الجوزى هو أبو جهل ان محمدا وأصحابه يزعمون انهم يعبدون ربا واحدا فما بال هذا يدعو اثنين فأنزل الله هذه الآية ولله الاسماء الحسنى والحسنى تأنيث الاحسن ومعنى الآية ان أسماء الله سبحانه وتعالى المقدسة كلها حسنى وليس المراد ان فيها ما ليس بحسن والمعنى ان الاسماء الحسنى ليست الا لله لان هذا اللفظ يفيد الحصر وقيل ان الاسماء ألفاظ دالة على معان فهى انما تحسن بحسن معانيها ولا معنى للحسن فى حق الله تبارك وتعالى الا ذكره بصفات الكمال ونعوت الجلال وهى محصورة فى نوعين أحدهما عدم افتقاره الى غيره الثانى افتقار غيره اليه وانه هو المسمى بالاسماء الحسنى (ق) عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لله تسعة وتسعين اسما من حفظها دخل الجنة والله وتر يحب الوتر وفى رواية من أحصاها وفى رواية أخرى لله تسعة وتسعون اسما مائة الا واحدا لا يحفظها أحد الا دخل الجنة وهو وتر يحب الوتر قال البخارى أحصاها حفظها وفى رواية الترمذى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لله تسعة وتسعين اسما من أحصاها دخل الجنة هو الله الذى لا اله الا هو الرحمن الرحيم

وحزنا ثم وصفهم فقال (لهم قلوب لا يفقهون بها) أى لا يعلمون بها الخير والهدى (ولهم أعين لا يبصرون بها) طريق الحق وسبيل الرشاد (ولهم آذان لا يسمعون بها) مواعظ القرآن فيتفكرون فيها و يعتبرون بها ثم ضرب لهم مثلا فى الجهل والاقتصار على الأكل والشرب فقال (أولئك كالانعام بل هم أضل) أى كالانعام فى ان همتهم فى الأكل والشرب والتمتع بالشهوات بل هم أضل لان الانعام تميز بين المضار والمنافع فلا تقدم على المضار وهؤلاء يقدمون على النار معاندة مع العلم بالهلاك (أولئك هم الغافلون) قوله تعالى (ولله الأسماء الحسنى

الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر الخالق البارئ المصوّر الغفار القهار الوهاب الرزاق الفتاح العليم القابض الباسط الخافض الرافع المعز المذل السميع البصير الحكم العدل اللطيف الخبير الحليم العظيم الغفور الشكور العلى الكبير الحفيظ المقيت الحسيب الجليل الكريم الرقيب المجيب الواسع الحكيم الودود المجيد الباعث الشهيد الحق الوكيل القوى المتين الولىّ الحميد المحصى المبدئ المعيد المحيى المميت الحى القيوم الواجد الماجد الواحد الصمد القادر المقتدر المقدم المؤخر الاول الآخر الظاهر الباطن الوالى المتعالى البر التوّاب المنتقم العفو الرؤف مالك الملك ذوالجلال والاكرام المقسط الجامع الغنى المغنى المانع الضار النافع النور الهادى البديع الباقى الوارث الرشيد الصبور قال الترمذى حدثنا به غيرواحد عن صفوان بن صالح ولا نعرفه الا من حديث صفوان بن صالح وهو ثقة عند أهل الحديث قال وقد روى هذا الحديث من غيروجه عن أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم ولا نعلم فى كثير من الروايات ذكر الاسماء الا فى هذا الحديث قال ابن الاثير وفى رواية ذكرها رزين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم تلا قوله ولله الاسماء الحسنى فادعوه بها وذروا الذين يلحدون فى أسمائه سيجزون ما كانوا يعملون فقال ان الله تبارك وتعالى تسعة وتسعين اسما الحديث قال الشيخ محيى الدين النووى رحمه الله تعالى اتفق العلماء على ان هذا الحديث ليس فيه حصر لاسمائه سبحانه وتعالى وليس معناه انه ليس له أسماء غير هذه التسعة والتسعين وانما المقصود من الحديث ان هذه التسعة والتسعين اسما من أحصاها دخل الجنة فالمراد الاخبار عن دخول الجنة باحصائها الا الاخبار بحصر الاسماء ولهذا جاء فى الحديث الآخر أسألك بكل اسم سميت به نفسك أو استأثرت به فى علم الغيب عندك وقد ذكر الحافظ أبو بكر بن العربى المالكى عن بعضهم ان لله ألف اسم قال ابن العربى وهذا قليل وقوله صلى الله عليه وسلم من أحصاها دخل الجنة تقدم فيه قول البخارى ان معناه حفظها وهو قول أكثر المحققين ويعضده الرواية الأخرى من حفظها دخل الجنة وقيل المراد من الاحصاء العدد أى عدها فى الدعاء بها وقيل معناه من أطاقها وأحسن المراعاة لها والمحافظة على ما تقتضيه وصدق بمعانيها وعمل بمقتضاها دخل الجنة وقيل معنى أحصاها أحضر بباله عند ذكرها معناها وتفكر فى مدلولها معتبرا متدبرا ذاكرا راغبا راهبا معظما لها ولمسماها ومقدسا لذات الله سبحانه وتعالى وان يخطر بباله عند ذكر كل اسم الوصف الدال عليه وقوله والله وتر يحب الوتر الوتر الفرد ومعناه فى وصف الله تعالى أنه الواحد الذى لا شريك له ولا نظير وفيه تفضيل الوتر فى الاعمال لان أكثر الطاعات وتر وفيه دليل على أن أشهر أسمائه سبحانه وتعالى الله لاضافة الاسماء اليه فيقال الرؤف والكريم واللطيف من أسماء الله ولا يقال من أسماء الرؤف والكريم واللطيف الله وقد قيل ان لفظة الله هو الاسم الأعظم قال أبو القاسم القشيرى فيه دليل على ان الاسم هو المسمى اذلو كان غيره لكانت الأسماء لغيره وقد قال ولله الأسماء الحسنى فادعوه بها وقال الامام فخر الدين الرازى دلت الآية على ان الاسم غير المسمىّ لانها تدل على ان أسماء الله كثيرة لان لفظ الأسماء لفظ الجمع وهو يفيد الثلاثة فما فوقها فثبت ان أسماء الله كثيرة ولا شك ان الله واحد فلزم القطع بأن الاسم غير المسمى وأيضا قوله سبحانه وتعالى ولله الاسماء الحسنى يقتضى اضافة الأسماء الى الله واضافة الشئ الى نفسه محال وقال غيره الاسم عبارة عن اللفظ الدال على الشئ المسمى به فهو غيره وقال أهل اللغة انما جعل الاسم تنويها على المعنى لان المعنى تحت الاسم والتسمية غير الاسم لان التسمية عبارة عن وضع اللفظ المعين لتعريف ذات الشئ والاسم عبارة عن تلك اللفظة المعينة والفرق ظاهر قال العلماء وكما يجب تنزيه الله عن جميع النقائص فكذلك يجب تنزيه أسمائه أيضا وقوله سبحانه وتعالى (فادعوه بها) يعنى ادعوا الله بأسمائه التى سمى بها نفسه أو سماه بها رسوله ففيه دليل على ان أسماء الله تعالى توقيفية لا اصطلاحية ومما يدل على صحة هذا القول ويؤكده انه يجوز أن يقال ياجواد ولا يجوز أن يقال ياسخى ويجوز أن يقال ياعالم ولا يجوز أن يقال ياعاقل ويجوز أن يقال ياحكيم ولا يجوز أن يقال ياطبيب وللدعاء شرائط منها ان يعرف الداعى معانى الاسماء التى

فادعوه بها) قال مقاتل وذلك ان رجلا دعا الله فى صلاته ودعا الرحمن فقال بعض مشركى مكة ان محمدا صلى الله عليه وسلم وأصحابه يزعمون أنهم يعبدون ربا واحدا فما بال هذا يدعو اثنين فأنزل الله عز وجل ولله الأسماء الحسنى فادعوه بها والحسنى تأنيث الاحسن كالكبرى والصغرى فادعوه بها أخبرنا أحمد بن عبد الله الصالحى أنا أبو الحسين على ابن محمد بن عبد الله بن بشران أنا أبو على اسمعيل بن محمد الصفار أنا أحمد بن منصور الرمادى حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن همام بن منبه عن أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال ان لله تسعة وتسعين اسما مائة الا واحدا من أحصاها دخل الجنة انه وتر يحب الوتر

(وذروا الذين يلحدون في أسمائه) قرأ حمزة يلحدون بفتح الياء والحاء حيث كان ووافقه الكسائي في النحل والباقون بضم الياء وكسر الحاء ومعنى الالحاد هو الميل عن القصد يقال ألحد يلحد الحادا ولحد يلحد لحدا ولحودا اذا مال قال يعقوب بن السكيت الالحاد هو العدول عن الحق وادخال ما ليس منه فيه يقال ألحد في الدين ولحد وبه قرأ حمزة وذروا الذين يلحدون في أسمائه هم المشركون عدلوا بأسماء الله تعالى عما هي عليه فسموا بها أوثانهم فزادوا ونقصوا فاشتقوا اللات من الله والعزى من العزيز ومناة من المنان هذا قول ابن عباس ومجاهد وقيل هو تسميتهم الاصنام آلهة وروى عن ابن عباس يلحدون في أسمائه أي يكذبون وقال أهل المعاني الالحاد في أسماء الله تسميته بما لم يتسم به ولم ينطق به كتاب الله ولا سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وجملته ان أسماء الله تعالى على التوقيف فانه يسمى جوّادا ولا يسمى سخيا وان كان في معنى الجواد ويسمى رحيما ولا يسمى رفيقا ويسمى عالما ولا يسمى عاقلا وقال تعالى يخادعون الله وهو خادعهم وقال عز من قائل ومكروا ومكر الله ولا يقال في الدعاء يا خادع ويا مكار بل يدعى بأسمائه التي ورد بها التوقيف على وجه التعظيم فيقال يا الله يا رحمن يا رحيم يا عزيز يا كريم ونحو ذلك (سيجزون ما كانوا يعملون) في الآخرة قوله تعالى (وممن خلقنا أمة) أي عصابة (يهدون بالحق وبه يعدلون) قال عطاء عن ابن عباس يريد أمة محمد صلى الله عليه وسلم وهم المهاجرون والانصار والتابعون لهم باحسان وقال قتادة بلغنا ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا قرأ هذه الآية قال هذه لكم وقد أعطى القوم بين أيديكم مثلها ومن قوم موسى أمة يهدون بالحق وبه يعدلون أخبرنا عبد الواحد المليحي أنا أحمد بن عبد الله النعيمي أنا محمد بن يوسف أنا محمد بن اسمعيل حدثنا الحميدي حدثنا الوليد حدثني عمير بن هانئ انه سمع معاوية رضي الله عنه يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تزال من أمتي أمة قائمة بأمر الله لا يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم حتى يأتي أمر الله وهم على ذلك وقال الكلبي هم من جميع الخلق (والذين كذبوا بآياتنا سنستدرجهم من حيث لا يعلمون) قال عطاء سنمكر بهم من حيث لا يعلمون وقيل نأتيهم من مأمنهم كما قال فأتاهم الله من حيث لم يحتسبوا قال الكلبي نزين لهم أعمالهم فنهلكهم وقال الضحاك كلما جددوا معصية جددنا لهم نعمة قال سفيان الثوري نسبغ عليهم النعمة وننسيهم الشكر قال أهل المعاني الاستدراج ان يتدرج الى الشئ في خفية قليلا قليلا فلا يباغت ولا يجاهر ومنه درج الصبي اذا قارب بين خطاه في المشي ومنه درج الكتاب اذا طواه شيأ بعد شئ

يدعو بها ويستحضر في قلبه عظمة المدعو سبحانه وتعالى ويخلص النية في دعائه مع كثرة التعظيم والتبجيل والتقديس لله ويعزم المسئلة مع رجاء الاجابة ويعترف لله سبحانه وتعالى بالربوبية وعلى نفسه بالعبودية فاذا فعل العبد ذلك عظم موقع الدعاء وكان له تأثير عظيم (وذروا الذين يلحدون في أسمائه) معنى الالحاد في اللغة الميل عن القصد والعدول عن الاستقامة وقال ابن السكيت الملحد العادل عن الحق المدخل فيه ما ليس منه يقال ألحد في الدين الحادا اذا عدل عنه ومال الى غيره قال المحققون الالحاد يقع في أسماء الله تعالى على وجوه أحدها اطلاق أسماء الله عز وجل على غيره وذلك ان المشركين سموا أصنامهم بالآلهة واشتقوا لها أسماء من أسماء الله تعالى فسموا اللات والعزى ومناة واشتقاق اللات من الاله والعزى من العزيز ومناة من المنان وهذا معنى قول ابن عباس ومجاهد الوجه الثاني وهو قول أهل المعاني ان الالحاد في أسماء الله هو تسميته بما لم يسم به نفسه ولم يرد فيه نص من كتاب ولا سنة لان أسماء الله سبحانه وتعالى كلها توقيفية كما تقدم فلا يجوز فيها غير ما ورد في الشرع بل ندعو الله بأسمائه التي وردت في الكتاب والسنة على وجه التعظيم الوجه الثالث مراعاة حسن الادب في الدعاء فلا يجوز أن يقال يا ضارّ يا مانع يا خالق القردة على الانفراد بل يقال يا ضار يا نافع يا معطي يا خالق الخلق الوجه الرابع أن لا يسمي الله العبد باسم لا يعرف معناه فانه ربما سماه باسم لا يليق اطلاقه على جلال الله سبحانه وتعالى ولا يجوز أن يسمى به لما فيه من الغرابة * وقوله سبحانه وتعالى (سيجزون ما كانوا يعملون) يعني في الآخرة ففيه وعيد وتهديد لمن ألحد في أسماء الله عز وجل * قوله عز وجل (وممن خلقنا أمة) يعني جماعة وعصابة (يهدون بالحق وبه يعدلون) قال ابن عباس يريد أمة محمد صلى الله عليه وسلم وهم المهاجرون والانصار والتابعون لهم باحسان قال قتادة بلغنا أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا قرأ هذه الآية قال هذه لكم وقد أعطى القوم بين أيديكم مثلها ومن قوم موسى أمة يهدون بالحق وبه يعدلون (ق) عن معاوية قال وهو يخطب سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تزال من أمتي أمة قائمة بأمر الله لا يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم حتى يأتي أمر الله وهم على ذلك وفي الآية دليل على انه لا يخلو زمان من قائم بالحق يعمل به ويهدي اليه (والذين كذبوا بآياتنا) يريد به جميع المكذبين بآيات الله وهم الكفار وقيل المراد بهم أهل مكة والاول أولى لان صيغة العموم تتناول الكل الا ما دل الدليل على خروجه منه (سنستدرجهم من حيث لا يعلمون) قال الازهري سنأخذهم قليلا قليلا من حيث لا يحتسبون وذلك ان الله سبحانه وتعالى يفتح عليهم من النعيم ما يغتبطون به ويركنون اليه ثم يأخذهم على غرتهم أغفل ما يكونون وقيل معناه سنقربهم الى ما يهلكهم ويضاعف عقابهم من حيث لا يعلمون ما يراد بهم لانهم كانوا اذا أتوا بجرم أو أقدموا على ذنب فتح الله عليهم من أبواب الخير والنعمة في الدنيا فيزدادون بذلك تماديا في الغي والضلال ويندرجون في الذنوب والمعاصي فيأخذهم الله أخذة واحدة أغفل ما يكونون عليه وقال الضحاك معناه كلما جددوا معصية جددنا

(وأملي لهم) أي امهلهم وأطيل لهم مدة عمرهم ليتمادوا في المعاصي (ان كيدي متين) أي ان أخذي قوي شديد قال ابن عباس ان مكري شديد قيل نزلت في المستهزئين فقتلهم الله في ليلة واحدة قوله تعالى (أولم يتفكروا ما بصاحبهم من جنة) قال قتادة ذكر لنا ان النبي صلى الله عليه وسلم قام على الصفا ليلاً فجعل يدعو قريشاً فخذاً فخذاً يا بني فلان يا بني فلان يحذرهم بأس الله ووقائعه فقال قائلهم ان صاحبكم هذا لمجنون بات يصوت الى الصباح فانزل الله تعالى أولم يتفكروا ما بصاحبهم محمد صلى الله عليه وسلم من جنة جنون (ان هو) ماهو (الا نذير مبين) ثم حثهم على النظر المؤدي الى العلم فقال (أولم ينظروا في ملكوت السموات والارض وما خلق الله) فيهما (من شيء) أي وينظروا الى ما خلق الله فيهما من شيء ليستدلوا بها على وحدانيته (وأن عسى أن يكون قد اقترب أجلهم) أي لعل أن يكون قد اقترب أجلهم فيموتوا قبل ان يؤمنوا ويصيروا الى العذاب (فبأي حديث بعده يؤمنون) أي بعد القرآن يؤمنون يقول بأي كتاب غير ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم يصدقون وليس بعده نبي ولا كتاب ثم ذكر علة اعراضهم عن الايمان فقال (من يضلل الله فلا هادي له ويذرهم) قرأ أهل البصرة وعاصم بالياء ورفع الراء وقرأ حمزة والكسائي بالياء وجزم الراء لان ذكر الله قد مر قبله وجزم الراء مردود على يضلل وقرأ الآخرون بالنون ورفع الراء على انه كلام مستأنف (في طغيانهم يعمهون) يترددون متحيرين قوله تعالى (يسئلونك عن الساعة أيان مرساها) قال قتادة قالت قريش لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان بيننا وبينك قرابة فأسرّ الينا متى الساعة فانزل الله تعالى يسئلونك عن الساعة يعني القيامة أيان مرساها قال ابن عباس رضي الله عنهما منتهاها وقال قتادة قيامها وأصله الثبات أي متى مثبتها

نعمة وقال الكلبي نزين أعمالهم ثم نهلكهم بها وقال سفيان الثوري نسبغ عليهم النعم ثم نسلبهم الشكر وروي أن عمر بن الخطاب لما حمل اليه كنوز كسرى قال اللهم اني أعوذ بك ان أكون مستدرجاً فاني سمعتك تقول سنستدرجهم من حيث لا يعلمون قال أهل المعاني الاستدراج أن يندرج الشيء الى الشيء في خفية قليلاً قليلاً ومنه درج الصبي اذا قارب بين خطاه في المشي ومنه درج الكتاب اذا طواه شيأ بعد شيء (وأملي لهم) يعني وأمهلهم وأطيل مدة أعمارهم والاملاء في اللغة الامهال واطالة المدة والمعنى اني أطيل مدة أعمارهم ليتمادوا في الكفر والمعاصي ولا أعاجلهم بالعقوبة ولا أفتح لهم باب التوبة (ان كيدي متين) يعني ان أخذي شديد والمتين من كل شيء هو القوي الشديد وقال ابن عباس معناه ان مكري شديد قال المفسرون نزلت هذه الآية في المستهزئين من قريش وذلك ان الله سبحانه وتعالى أمهلهم ثم قتلهم في ليلة واحدة وفي هذه الآية دليل على مسئلة القضاء والقدر وان الله سبحانه وتعالى يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون * قوله سبحانه وتعالى (أولم يتفكروا ما بصاحبهم) يعني محمداً صلى الله عليه وسلم (من جنة) يعني من جنون قال قتادة ذكر لنا ان نبي الله صلى الله عليه وسلم قام على الصفا ليلاً فجعل يدعو قريشاً فخذاً فخذاً يا بني فلان يا بني فلان اني لكم نذير مبين وكان يحذرهم بأس الله ووقائعه فقال قائلهم ان صاحبكم هذا المجنون بات يصوت الى الصباح فأنزل الله عز وجل أولم يتفكروا والتفكر التأمل واعمال الخاطر في عاقبة الامر والمعنى أولم يتفكروا فيعلموا ما بصاحبهم يعني محمداً صلى الله عليه وسلم من جنة والجنة حالة من الجنون وادخال لفظة من في قوله من جنة يوجب أن لا يكون به نوع من أنواع الجنون وانما نسبوه الى الجنون وهو بريء منه لانهم رأوا انه صلى الله عليه وسلم خالفهم في الاقوال والافعال لانه كان معرضاً عن الدنيا ولذاتها مقبلاً على الآخرة ونعيمها مشتغلاً بالدعاء الى الله عز وجل وانذارهم بأسه ونقمته ليلاً ونهاراً من غير ملال ولا ضجر فعند ذلك نسبوه الى الجنون فبرأه الله سبحانه وتعالى من الجنون فقال تعالى (ان هو) يعني ما هو (الا نذير مبين) ثم حثهم على النظر المؤدي الى العلم بالوحدانية فقال سبحانه وتعالى (أولم ينظروا) يعني نظر اعتبار واستدلال (في ملكوت السموات والارض وما خلق الله من شيء) والمقصود التنبيه على ان الدلالة على الوحدانية ووجود الصانع القديم غير مقصورة على ملك السموات والارض بل كل شيء خلقه الله سبحانه وتعالى وبرأه فيه دليل على وحدانية الله سبحانه وتعالى وآثار قدرته كما قال الشاعر

وفي كل شيء له آية * تدل على انه واحد

(وأن عسى أن يكون قد اقترب أجلهم) والمعنى ولعل أجلهم يكون قد اقترب فيموتوا على الكفر قبل ان يؤمنوا فيصيروا الى النار واذا كان الامر كذلك وجب على العاقل المبادرة الى التفكر والاعتبار والنظر المؤدي الى الفوز بالنعيم المقيم (فبأي حديث بعده) يعني بعد القرآن (يؤمنون) يعني يصدقون والمعنى فبأي كتاب بعد الكتاب الذي جاء به محمد صلى الله عليه وسلم يصدقون وليس بعد محمد نبي ولا بعد كتابه كتاب لانه خاتم الانبياء وكتابه خاتم الكتب لانقطاع الوحي بعد محمد صلى الله عليه وسلم ثم ذكر علة اعراضهم عن الايمان فقال سبحانه وتعالى (من يضلل الله فلا هادي له) يعني ان اعراض هؤلاء عن الايمان لاضلال الله اياهم فلو هداهم لآمنوا (ويذرهم في طغيانهم يعمهون) يعني ويتركهم في ضلالهم وتماديهم في الكفر يترددون متحيرين لا يهتدون سبيلاً * قوله عز وجل (يسئلونك عن الساعة أيان مرساها) قال قتادة قالت قريش لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان بيننا وبينك قرابة فأسرّ الينا متى الساعة فأنزل الله تعالى هذه الآية وقال ابن عباس قال جبل بن أبي قشير وشمول بن زيد وهما من اليهود لرسول الله صلى الله عليه وسلم يا محمد أخبرنا متى الساعة ان كنت نبياً كما تقول

فانا

فانا نعلم متى الساعة فأنزل الله عز وجل يسئلونك عن الساعة يعنى عن خبر القيامة سميت ساعة لانها تقوم فى ساعة غفلة وبغتة أو لان حساب الخلائق ينقضى فيها فى ساعة واحدة أيان سؤال استفهام عن الوقت الذى تقوم فيه الساعة ومعناه متى مرساها قال ابن عباس يعنى منتهاها أى متى وقوعها قالوا والساعة الوقت الذى تموت فيه الخلائق وأصل الارساء الثبات يقول رسا يرسو اذا ثبت (قل) أى قل لهم يامحمد (انما علمها عند ربى) أى لا يعلم الوقت الذى تقوم فيه الا الله استأثر الله بعلمها فلم يطلع عليه أحدا ومر حديث الايمان والاسلام والاحسان وسؤال جبريل للنبى صلى الله عليه وسلم قال فأخبرنى عن الساعة قال ما المسؤل عنها بأعلم من السائل قال المحققون وسبب اخفاء علم الساعة ووقت قيامها عن العباد ليكونوا على خوف وحذر منها لانهم اذا لم يعلموا متى يكون ذلك الوقت كانوا على وجل وخوف واشفاق منها فيكون ذلك أدعى لهم الى الطاعة والتوبة وأزجر لهم عن المعصية (لا يجليها لوقتها الا هو) قال مجاهد لا يأتى بها الا هو وقال السدى لا يرسلها لوقتها الا هو والتجلية اظهار الشئ بعد خفائه والمعنى لا يظهرها لوقتها المعين الا الله ولا يقدر على ذلك غيره (ثقلت فى السموات والارض) يعنى ثقل أمرها وخفى علمها على أهل السموات والارض فكل شئ خفى فهو ثقيل شديد وقال الحسن اذا جاءت ثقلت وعظمت على أهل السموات والارض وانما ثقلت عليهم لان فيها فناءهم وموتهم وذلك ثقيل على القلوب (لا تأتيكم الا بغتة) يعنى فجأة على حين غفلة من الخلق (ق) عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لتقومن الساعة وقد نشر الرجلان ثوبهما بينهما فلا يتبايعانه ولا يطويانه ولتقومن الساعة وقد انصرف الرجل بلبن لقحته فلا يطعمه ولتقومن الساعة وهو يليط حوضه فلا يسقى فيه ولتقومن الساعة وقد رفع أكلته الى فيه فلا يطعمها اللقحة بفتح اللام وكسرها الناقة القريبة العهد بالنتاج قوله يليط حوضه ويروى يلوط حوضه يعنى يطينه ويصلحه يقال لاط حوضه يليطه أو يلوطه اذا طينه وأصله من اللصوق والاكلة بضم الهمزة اللقمة * وقوله سبحانه وتعالى (يسئلونك كأنك حفى عنها) يعنى يسألك قومك عن الساعة كأنك حفى بهم يعنى بار بهم شفيق عليهم فعلى هذا القول فيه تقديم وتأخير تقديره يسئلونك عنها كأنك حفى بهم قال ابن عباس يقول كأن بينك وبينهم مودة وكأنك صديق لهم قال ابن عباس لما سأل الناس محمدا صلى الله عليه وسلم عن الساعة سألوه سؤال قوم كأنهم يرون أن محمدا صلى الله عليه وسلم حفى بهم فأوحى الله عز وجل اليه انما علمها عنده استأثر بعلمها فلم يطلع عليها ملكا ولا رسولا وقيل معناه يسألونك عنها كأنك حفى بها أى عالم بها من قولهم أحفيت فى المسئلة اذا بالغت فى السؤال عنها حتى علمتها (قل) يعنى يامحمد (انما علمها عند الله) يعنى استأثر الله بعلمها فلا يعلم متى الساعة الا الله عز وجل * فان قلت قوله سبحانه وتعالى يسئلونك عن الساعة أيان مرساها وقوله سبحانه وتعالى ثانيا يسئلونك كأنك حفى عنها فيه تكرار * قلت ليس فيه تكرار لان السؤال الاول سؤال عن وقت قيام الساعة والسؤال الثانى سؤال عن أحوالها من ثقلها وشدائدها فلم يلزم التكرار * فان قلت عبر عن الجواب فى السؤال الاول بقوله تعالى علمها عند ربى وعن الجواب فى السؤال الثانى بقوله تعالى علمها عند الله فهل من فرق بين الصورتين فى الجوابين * قلت فيه فرق لطيف وهو انه لما كان السؤال الاول واقعا عن وقت قيام الساعة عبر عن الجواب فيه بقوله تعالى علم وقت قيامها عند ربى ولما كان السؤال الثانى واقعا عن أحوالها وشدائدها وثقلها عبر عن الجواب فيه بقوله سبحانه وتعالى عند الله لانه أعظم الاسماء (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) يعنى لا يعلمون أن علمها عند الله وانه استأثر بعلم ذلك حتى لا يسألوا عنه وقيل ولكن أكثر الناس لا يعلمون السبب الذى من أجله أخفى علم وقت قيامها المغيب عن الخلق * قوله سبحانه وتعالى (قل لا أملك لنفسى نفعا ولا ضرا) قال ابن عباس ان أهل مكة قالوا يامحمد ألا يخبرك ربك بالسعر الرخيص قبل أن يغلو فتشترى به فتربح فيه عند الغلاء وبالارض التى يريد أن تجدب فترحل عنها الى ما قد أخصبت فأنزل الله عز وجل قل لا أملك أى قل يامحمد لا أملك ولا أقدر لنفسى نفعا أى اجتلاب نفع بأن أربح فيما أشتريه ولا ضرا يعنى ولا أقدر أن أدفع عن نفسى ضرا نزل بها بأن أرتحل الى الارض الخصبة وأترك

(قل) يامحمد (انما علمها عند ربى) استأثر بعلمها ولا يعلمها الا هو (لا يجليها) لا يكشفها ولا يظهرها وقال مجاهد لا يأتى بها (لوقتها الا هو ثقلت فى السموات والارض) يعنى ثقل علمها وخفى أمرها على أهل السموات والارض وكل خفى ثقيل قال الحسن يقول اذا جاءت ثقلت وعظمت على أهل السموات والارض (لا تأتيكم الا بغتة) فجأة على غفلة أخبرنا عبد الواحد المليحى حدثنا أحمد بن عبد الله النعيمى حدثنا محمد بن يوسف حدثنا محمد بن اسمعيل حدثنا أبو اليمان حدثنا شعيب حدثنا أبو الزناد عن عبد الرحمن الاعرج عن أبى هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لتقومن الساعة وقد نشر الرجلان ثوبهما بينهما فلا يتبايعانه ولا يطويانه ولتقومن الساعة وقد انصرف الرجل بلبن لقحته فلا يطعمه ولتقومن الساعة وهو يليط حوضه فلا يسقى فيه ولتقومن الساعة وقد رفع أكلته الى فيه فلا يطعمها (يسئلونك كأنك حفى عنها) فيه تقديم وتأخير أى يسئلونك عنها كأنك حفى بها أى عالم بها من قولهم أحفيت فى المسئلة أى بالغت فيها معناها كأنك بالغت فى السؤال عنها حتى علمتها (قل انما علمها عند الله ولكن أكثر الناس لا يعلمون) ان علمها عند الله حتى سألوا محمدا صلى الله عليه وسلم عنها (قل لا أملك لنفسى نفعا ولا ضرا

الاماشاءالله) قال ابن عباس رضى الله عنهما ان أهل مكة قالوا يامحمد ألا يخبرك ربك بالسعر الرخيص قبل أن يغلو فتشتريه وتربح عند الغلاء وبالارض التى يريد أن تجدب فترتحل منها الى ماقد أخصبت فأنزل الله تعالى قل لا أملك لنفسى نفعا أى لا أقدر لنفسى نفعا أى اجتلاب نفع بأن أربح ولاضرا أى دفع ضر بأن أرتحل من أرض يريد أن تجدب الاماشاءالله أن أملكه (ولوكنت أعلم الغيب لاستكثرت من الخير ومامسنى السوء) أى لوكنت أعلم الخصب والجدب لاستكثرت من المال أى لسنة القحط ومامسنى السوء أى الضر والفقر والجوع وقال ابن جريج قل لا أملك لنفسى نفعاولاضرا يعنى الهدى والضلالة ولو كنت أعلم الغيب أى متى أموت لاستكثرت من الخير من العمل الصالح ومامسنى السوء قال ابن زيدواجتنبت مايكون من الشر واتقيته وقيل معناه ولو كنت أعلم الغيب أى متى الساعة لاخبرتكم حتى تؤمنوا ومامسنى السوء بتكذيبكم وقيل وما مسنى السوء ابتداء يريد ما مسنى الجنون لانهم كانوا ينسبونه الى الجنون (ان أنا الانذير) لمن لا يصدق بما جئت به (وبشير) بالجنة (لقوم يؤمنون) يصدقون قوله (هوالذى خلقكم من نفس واحدة) يعنى من آدم (وجعل) وخلق (منها زوجها) يعنى حواء (ليسكن اليها) ليأنس بها ويأوى اليها (فلما تغشاها) أى واقعها وجامعها (حملت حملا خفيفا) وهوأول ماتحمل المرأة من النطفة يكون خفيفا عليها (فمرت به) أى استمرت به وقامت وقعدت به ولم يثقلها (فلما أثقلت) أى كبرالولد فى بطنها وصارت ذات ثقل بحملها ودنت ولادتها (دعوا الله ربهما) يعنى آدم وحواء (لئن آتيتنا) ياربنا (صالحا) أى بشرا سويا مثلنا (لنكونن من الشاكرين) قال المفسرون لما حملت حواء أتاها ابليس فى صورة رجل فقال لها ما الذى فى بطنك قالت ما أدرى قال انى أخاف أن يكون بهيمة أوكلبا أوخنزيرا وما يدريك من أين يخرج أمن دبرك فيقتلك أومن فيك أو ينشق بطنك فخافت حواء من ذلك وذكرت ذلك لآدم عليه السلام فلم يزالا فى هم من ذلك ثم عاد اليها فقال انى من الله بمنزلة فان دعوت الله أن يجعله خلقا سويا مثلك و يسهل عليك خروجه أتسمينه عبد الحارث وكان اسم ابليس فى الملائكة الحارث فذكرت ذلك لآدم فقال لعله صاحبنا الذى قد علمت فعاودها ابليس فلم يزل بهما حتى غرهما فلما ولدت سمياه عبد الحارث قال الكلبى قال ابليس لها ان دعوت الله فولدت انسانا أتسمينه بى قالت نعم فلما ولدت قال سميه بى قالت وما اسمك قال الحارث ولو سمى لها نفسه لعرفته فسمته عبد الحارث وروى عن ابن عباس رضى الله عنهما قال كانت حواء تلد لآدم فيسميه عبد الله وعبيد الله وعبد الرحمن فيصيبهم الموت فأتاهما ابليس وقال ان سركما أن يعيش لكما ولد فسمياه عبد الحارث فولدت فسمياه

الجدبة (الاماشاءالله) يعنى ان أملكه وأقدر عليه (ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من الخير) يعنى ولوكنت أعلم وقت الخصب والجدب لاستكثرت من المال (ومامسنى السوء) يعنى الضر والفقر والجوع وقال ابن جريج معناه لا أملك لنفسى نفعا ولاضرا من الهدى والضلالة ولوكنت أعلم الغيب يريد وقت الموت لاستكثرت من الخير يعنى من العمل الصالح وقيل ان أهل مكة لما سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الساعة أنزل الله تعالى الآية الاولى وهذه الآية ومعناه أنا لاأدعى علم الغيب حتى أخبركم عن وقت قيام الساعة وذلك لما طالبوه بالاخبار عن الغيوب فذكر ان قدرته قاصرة عن علم الغيب * فان قلت قد أخبر صلى الله عليه وسلم عن المغيبات وقد جاءت أحاديث فى الصحيح بذلك وهو من أعظم معجزاته صلى الله عليه وسلم فكيف الجمع بينه و بين قوله ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من الخير * قلت يحتمل أن يكون قاله صلى الله عليه وسلم على سبيل التواضع والادب والمعنى لا أعلم الغيب الا أن يطلعنى الله عليه و يقدره لى و يحتمل أن يكون قال ذلك قبل أن يطلعه الله عزوجل على الغيب فلما أطلعه الله عزوجل أخبر به كما قال تعالى فلا يظهر على غيبه أحدا الامن ارتضى من رسول أو يكون خرج هذا الكلام مخرج الجواب عن سؤالهم ثم بعد ذلك أظهره الله سبحانه وتعالى على أشياء من المغيبات فأخبر عنها ليكون ذلك معجزة له ودلالة على صحة نبوته صلى الله عليه وسلم وقوله ومامسنى السوء يعنى الجنون وذلك انهم نسبوه الى الجنون وقيل معناه ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من تحصيل الخير واحترزت عن الشر حتى أصير بحيث لا يمسنى السوء وقيل معناه ولو كنت أعلم الغيب لاعلمتكم بوقت قيام الساعة حتى تؤمنوا ومامسنى السوء يعنى قولكم لو كنت نبيا لعلمت متى تقوم الساعة (ان أنا الانذير) يعنى ما أنا الا رسول أرسلنى الله اليكم أنذركم وأخوفكم عقابه ان لم تؤمنوا (وبشير) يعنى وأبشر بثوابه (لقوم يؤمنون) يعنى يصدقون * قوله عز وجل (هوالذى خلقكم من نفس واحدة) يعنى آدم عليه السلام (وجعل منها زوجها) يعنى وخلق منها زوجها حواء قد تقدم كيفية خلق حواء من ضلع آدم فى أول سورة النساء (ليسكن اليها) يعنى ليأنس بها و يأوى (فلما تغشاها) يعنى واقعها وجامعها كنى به عن الجماع أحسن كناية لان الغشيان اتيان الرجل المرأة وقد غشيها وتغشاها اذا علاها وتجللها (حملت حملا خفيفا) يعنى النطفة والمنى لان أول ماتحمل النطفة وهى خفيفة عليها (فمرت به) يعنى انها استمرت بذلك الحمل فقامت وقعدت وهو خفيف عليها (فلما أثقلت) أى صارت الى حال الثقل وكبر ذلك الحمل ودنت مدة ولادتها (دعوا الله ربهما) يعنى ان آدم وحواء دعوا الله ربهما (لئن آتيتنا صالحا) يعنى لئن أعطيتنا بشرا سويا مثلنا (لنكونن من الشاكرين) يعنى لك على انعامك علينا قال المفسرون لما هبط آدم وحواء الى الارض ألقيت الشهوة فى نفس آدم فأصاب حواء فحملت من ساعتها فلما ثقل الحمل وكبر الولد أتاها ابليس فقال لها ما الذى فى بطنك قالت ما أدرى

قال انى أخاف أن يكون بهيمة أو كلبا أوخنزيرا أترين فى الارض الا بهيمة أونحوها قالت انى أخاف بعض ذلك قال وما يدريك من أين يخرج أمن دبرك أومن فيك أو يشق بطنك فيقتلك فخافت حوّاء من ذلك وذكرته لآدم فلم يزالا فى غم من ذلك ثم عاد اليها ابليس فقال لها انى من الله بمنزلة فان دعوت الله أن يجعله خلقا سويا مثلك ويسهل عليك خروجه تسميه عبد الحرث وكان اسم ابليس فى الملائكة الحرث فذكرت ذلك حوّاء لآدم عليه السلام فقال لعله صاحبنا الذى قد علمت فعادوها ابليس فلم يزل بهما حتى غرهما فلما ولدت سمياه عبد الحرث وقال ابن عباس كانت حوّاء تلد لآدم فيسميه عبد الله وعبيد الله وعبد الرحمن فيصيبهم الموت فأتاهما ابليس فقال ان سركما ان يعيش لكما ولد فسمياه عبد الحرث فولدت فسمياه عبد الحرث فعاش عن سمرة بن جندب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما حملت حوّاء طاف بها ابليس وكان لا يعيش لها ولد فقال سميه عبد الحرث فسمته فعاش وكان ذلك من وحى الشيطان وأمره أخرجه الترمذى وقال حديث حسن غريب لا نعرفه الا من حديث عمر بن ابراهيم عن قتادة وقال وقد رواه بعضهم ولم يرفعه وقوله وذلك من وحى الشيطان يعنى من وسوسته وحديثه كما جاء انه خدعهما مرتين مرة فى الجنة ومرة فى الارض قال ابن عباس لما ولد له أول ولد أتاه ابليس فقال انى سأنصح لك فى شأن ولدك هذا تسميه عبد الحرث وكان اسمه فى السماء الحرث فقال آدم أعوذ بالله من طاعتك انى أطعتك فى أكل الشجرة فاخرجتنى من الجنة فلن أطيعك فمات ولده ثم ولد له بعد ذلك ولد آخر فقال أطعنى والا مات كما مات الاول فعصاه فمات ولده فقال لا أزال أقتلهم حتى تسميه عبد الحرث فلم يزل به حتى سماه عبد الحرث فذلك قوله تعالى (فلما آتاهما صالحا جعلا له شركاء فيما آتاهما) قال ابن عباس أشركاه فى طاعته فى غير عبادة ولم يشركا بالله ولكن أطاعاه وقال قتادة أشركا فى الاسم ولم يشركا فى العبادة وقال عكرمة ما أشرك آدم ولا حوّاء وكان لا يعيش لهما ولد فأتاهما الشيطان فقال ان سركما ان يعيش لكما ولد فسمياه عبد الحرث فهو قوله تعالى جعلا له شركاء فيما آتاهما قرئ شركا بكسر الشين مع التنوين ومعناه شركة وقال أبو عبيدة معناه حظا ونصيبا وقرئ شركاء بضم الشين مع المد جمع شريك يعنى ابليس عبر عن الواحد بلفظ الجمع يعنى جعلا له شريكا اذ سميا ولدهما عبد الحرث قال العلماء ولم يكن ذلك شركا فى العبادة ولا أن الحرث رب لهما لان آدم عليه الصلاة والسلام كان نبيا معصوما من الشرك ولكن قصدا بتسميتهما الولد بعبد الحرث ان الحرث كان سبب نجاة الولد وسلامته وسلامة أمه وقد يطلق اسم العبد على من لا يراد به انه مملوك كما قال الشاعر

* وانى لعبد الضيف مادام ثاويا * أخبر عن نفسه أنه عبد الضيف ما أقام عنده مع بقاء الحرّية عليه وانما أراد بالعبودية خدمة الضيف والقيام بواجب حقوقه كما يقوم العبد بواجب حقوق سيده وقد يطلق اسم الرب بغير الالف واللام على غير الله كقول يوسف عليه الصلاة والسلام لعزيز مصر انه ربى أحسن مثواى أراد به التربية ولم يرد به انه ربه ومعبوده فكذلك هنا وانما أخبر عن آدم عليه السلام بقوله سبحانه وتعالى جعلا له شركاء فيما آتاهما لان حسنات الابرار سيئات المقربين ولان منصب النبوّة أشرف المناصب وأعلاها فعاتبه الله على ذلك لانه نظر الى السبب ولم ينظر الى المسبب والله أعلم بمراده وأسرار كتابه قال العلماء وعلى هذا فقد تم الكلام عند قوله فيما آتاهما ثم ابتدأ فى الخبر عن الكفار بقوله تعالى (فتعالى الله عما يشركون) نزه نفسه سبحانه وتعالى عن

عبد الحارث فعاش وجاء فى الحديث خدعهما ابليس مرتين مرة فى الجنة ومرة فى الارض وقال ابن زيد ولد لآدم ولد فسماه عبد الله فأتاهما ابليس فقال ما سميتما ابنكما قالا عبد الله وكان قد ولد لهما قبل ذلك ولد فسمياه عبد الله فمات فقال ابليس أتظنان ان الله تارك عبده عندكما لا والله ليذهبن به كما ذهب بالآخرين ولكن أدلكما على اسم يبقى لكما ما بقيتما فسمياه عبد شمس والاول أصح فذلك قوله (فلما آتاهما صالحا) بشرا سويا (جعلا له شركاء فيما آتاهما) قرأ أهل المدينة وأبو بكر شركا بكسر الشين والتنوين أى شركة قال أبو عبيدة أى حظا ونصيبا وقرأ الآخرون شركاء بضم الشين ممدودا على جمع شريك يعنى ابليس أخبر عن الواحد بلفظ الجمع أى جعلا له شريكا اذ سمياه عبد الحارث ولم يكن هذا اشراكا فى العبادة ولا ان الحارث ربهما فان آدم كان نبيا معصوما من الشرك ولكن قصد الى ان الحارث كان سبب نجاة الولد وسلامة أمه وقد يطلق اسم العبد على من لا يراد به انه معبود هذا كالرجل اذا نزل به ضيف يسمى نفسه عبد الضيف على وجه الخضوع لا على وجه أن الضيف ربه ويقول للغير أنا عبدك وقال يوسف لعزيز مصر انه ربى ولم يرد به انه معبوده كذلك هذا وقوله (فتعالى الله عما يشركون) قيل هذا ابتداء كلام وأراد به اشراك أهل مكة ولئن أراد به ما سبق فمستقيم من حيث انه كان الاولى بهما ان لا يفعلا ما أتيا به من الاشراك فى الاسم وفى الآية قول آخر وهو انه راجع الى جميع المشركين من ذرية آدم وهو قول الحسن وعكرمة ومعناه جعل أولادهما له شركاء فحذف الاولاد وأقامهما مقامهم كما أضاف فعل الآباء الى الابناء فى تعييرهم بفعل الآباء فقال ثم اتخذتم العجل واذ قتلتم نفسا خاطب به اليهود الذين كانوا فى عهد النبى صلى الله عليه وسلم وكان ذلك الفعل من آبائهم وقيل هم اليهود والنصارى رزقهم الله أولادا فهودوا ونصروا وقال ابن كيسان هم الكفار سموا أولادهم عبد العزى وعبد اللات وعبد مناة وقال عكرمة خاطب كل واحد من الخلق بقوله خلقكم أى خلق كل واحد من أبيه وجعل منها زوجها أى جعل من جنسها زوجها وهذا قول حسن لولا قول السلف مثل عبد الله بن عباس رضى الله عنه ومجاهد وسعيد بن المسيب وجماعة من المفسرين انه فى آدم وحواء

اشراك المشركين من أهل مكة وغيرهم وهذا على العموم ولو أراد آدم وحوّاء لقال سبحانه وتعالى فتعالى الله عما يشركان على التثنية لا على الجمع وقال بعض أهل المعاني ولو أراد به ماسبق في معنى الآية فيستقيم أيضا من حيث انه كان الاولى بهما أن لا يفعلا ما أتيا به من الاشراك في التسمية فكان الاولى أن يسمياه عبد الله لا عبد الحرث وفي معنى الآية قول آخر وهو أنه راجع الى جميع المشركين من ذرية آدم وهو قول الحسن وعكرمة ومعناه وجعل أولادهما له شركاء فحذف ذكر الاولاد وأقامهما مقامهم كما أضاف فعل الآباء الى الابناء بقوله ثم اتخذتم العجل واذ قتلتم نفسا فعيّر به اليهود الذين كانوا موجودين في زمن النبي صلى الله عليه وسلم وكان ذلك من فعل آبائهم وقال عكرمة خاطب كل واحد من الخلق بقوله هو الذي خلقكم من نفس واحدة أي خلق كل واحد من أبيه وجعل منها زوجها أي وجعل من جنسها زوجها آدمية مثله وهذا قول حسن الا ان القول الاول أصح لانه قول السلف مثل ابن عباس ومجاهد وسعيد بن المسيب وغيرهم من المفسرين وورد الحديث بذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم وقيل هم اليهود والنصارى رزقهم الله أولادا فهوّدوهم ونصروهم وقال ابن كيسان هم الكفار سموا أولادهم بعبد العزى وعبد شمس وعبد الدار ونحو ذلك * وقوله سبحانه وتعالى (أيشركون) قرئ بالتاء على خطاب الكفار وقرئ بالياء على الغيبة (مالا يخلق شيأ) يعني ابليس والاصنام (وهم يخلقون) أي وهم مخلوقون * فان قلت كيف وحد يخلق ثم جمع فقال وهم يخلقون * قلت ان لفظة ما تقع على الواحد والاثنين والجمع فهي من صيغ الوحدان بحسب ظاهر اللفظ ومحتملة للجمع بحسب المعنى فوحد قوله مالا يخلق رعاية لحكم ظاهر اللفظ وجمع قوله وهم يخلقون رعاية لجانب المعنى * فان قلت كيف جمع بالواو والنون لمن لا يعقل وهو جمع من يعقل من الناس * قلت لما اعتقد عابدوا الاصنام انها تعقل وتميز ورد هذا الجمع بناء على ما يعتقدونه ويتصوّرونه * وقوله تعالى (ولا يستطيعون لهم نصرا) يعني ان الاصنام لا تقدر على نصر من أطاعها وعبدها ولا تضر من عصاها والنصر المعونة على الاعداء والمعنى ان المعبود الذي تجب عبادته يكون قادرا على ايصال النفع ودفع الضر وهذه الاصنام ليست كذلك فكيف يليق بالعاقل أن يعبدها ثم قال تعالى (ولا أنفسهم ينصرون) يعني ولا يقدرون على أن يدفعوا عن أنفسهم مكروها فان من أراد كسرها قدر عليها وهي لا تقدر على دفعه عنها ثم خاطب المؤمنين فقال سبحانه وتعالى (وان تدعوهم الى الهدى) يعني وان تدعوا أيها المؤمنون المشركين الى الهدى (لا يتبعوكم) لان الله سبحانه وتعالى حكم عليهم بالضلالة فلا يقبلون الهداية (سواء عليكم أدعوتموهم) الى الدين والهداية (أم أنتم صامتون) أي ساكتون عن دعائهم فهم في كلا الحالين لا يؤمنون وقيل ان الله سبحانه وتعالى لما بين في الآية المتقدمة عجز الاصنام بين في هذه الآية أنه لا علم لها بشئ البتة والمعنى أن هذه الاصنام التي يعبدها المشركون معلوم من حالها انها لا تضر ولا تنفع ولا تسمع لمن دعاها الى خير وهدى ثم قوّى هذا المعنى بقوله سبحانه وتعالى سواء عليكم أدعوتموهم أم أنتم صامتون وذلك ان المشركين كانوا اذا وقعوا في شدة وبلاء تضرعوا الى اصنامهم فاذا لم تكن لهم الى الاصنام حاجة سكتوا وصمتوا فقيل لهم لا فرق بين دعائكم للاصنام أو سكوتكم عنها فانها عاجزة في كل حال * قوله سبحانه وتعالى (ان الذين تدعون من دون الله عباد أمثالكم) يعني ان الاصنام التي يعبدها هؤلاء المشركون انما هي مملوكة لله أمثالهم وقيل انها مسخرة مذللة مثل ما أنتم مسخرون مذللون قال مقاتل في قوله سبحانه وتعالى عباد أمثالكم انها الملائكة والخطاب مع قوم كانوا يعبدون الملائكة والقول الاول أصح وفيه سؤال وهو انه وصفها بانها عباد مع انها جماد والجواب ان المشركين لما ادعوا ان الاصنام تضر وتنفع وجب أن يعتقدوا كونها عاقلة فاهمة فوردت هذه الالفاظ على وفق معتقدهم تبكيتا لهم وتوبيخا ولذلك قال عز وجل (فادعوهم فليستجيبوا لكم ان كنتم صادقين) في كونها آلهة وجواب آخر وهو ان هذا اللفظ انما ورد في معرض الاستهزاء بالمشركين والمعنى ان قصارى هذه الاصنام التي تعبدونها أحياء عاقلة على معتقدكم فهم عباد لله أمثالكم ولا فضل لهم عليكم فلم عبدتموهم وجعلتموهم

قوله تعالى (أيشركون مالا يخلق شيأ) يعني ابليس والاصنام (وهم يخلقون) أي هم مخلوقون (ولا يستطيعون لهم نصرا) أي الاصنام لا تنصر من أطاعها (ولا أنفسهم ينصرون) قال الحسن لا يدفعون عن أنفسهم مكروه من أرادهم بكسر أو نحوه ثم خاطب المؤمنين فقال (وان تدعوهم الى الهدى) وان تدعوا المشركين الى الاسلام (لا يتبعوكم) قرأ نافع بالتخفيف وكذلك يتبعهم الغاوون في الشعراء وقرأ الآخرون بالتشديد فيهما وهما لغتان يقال تبعه تبعا واتبعه اتباعا (سواء عليكم أدعوتموهم) الى الدين (أم أنتم صامتون) عن دعائهم لا يؤمنون كما قال سواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون وقيل وان تدعوهم الى الهدى يعني الاصنام لا يتبعوكم لانها غير عاقلة (ان الذين تدعون من دون الله) يعني الاصنام (عباد أمثالكم) يريد انها مملوكة أمثالكم وقيل أمثالكم في التسخير أي انهم مسخرون مذللون لما أريد منهم قال مقاتل قوله عباد أمثالكم أراد به الملائكة والخطاب مع قوم كانوا يعبدون الملائكة والاول أصح (فادعوهم فليستجيبوا لكم ان كنتم صادقين) انها آلهة قال ابن عباس فاعبدوهم هل يثيبونكم أو يجازونكم ان كنتم صادقين ان لكم عندها منفعة ثم بين عجزهم فقال

(ألهم أرجل يمشون بها أم لهم أيد يبطشون بها) قرأ أبوجعفر بضم الهاء هنا وفي القصص والدخان وقرأ الآخرون بكسر الطاء (أم لهم أعين يبصرون بها أم لهم آذان يسمعون بها) أراد أن قدرة المخلوقين تكون بهذه الجوارح والآلات وليست للاصنام هذه الآلات فأنتم مفضلون عليها بالأرجل الماشية والايدي الباطشة والأعين الباصرة والآذان السامعة فكيف تعبدون من أنتم أفضل وأقدر منهم (قل ادعوا شركاءكم) يامعشر المشركين (ثم كيدون) أنتم وهم (فلا تنظرون) أي لا تمهلوني واعجلوا في كيدي قوله (ان وليي الله الذي نزّل الكتاب) يعني القرآن أي انه يتولاني وينصرني كما أيدني بانزال الكتاب (وهو يتولى الصالحين) قال ابن عباس رضي الله عنهما يريد الذين لا يعدلون بالله شيأ فالله يتولاهم بنصره فلا يضرهم عداوة من عاداهم (والذين تدعون من دونه لا يستطيعون نصركم ولا أنفسهم ينصرون وان تدعوهم الى الهدى لا يسمعوا) يعني الاصنام (وتراهم) يامحمد (ينظرون اليك) يعني الاصنام (وهم لا يبصرون) وليس المراد من النظر حقيقة النظر انما المراد منه المقابلة تقول العرب داري تنظر الى دارك أي تقابلها وقيل وتراهم ينظرون اليك أي كأنهم ينظرون اليك كقوله تعالى وترى الناس سكارى أي كأنهم سكارى هذا قول المفسرين وقال الحسن وان تدعوهم الى الهدى يعني المشركين لا يسمعوا لا يعقلوا ذلك بقلوبهم وتراهم ينظرون اليك بأعينهم وهم لا يبصرون بقلوبهم قوله تعالى (خذ العفو) قال عبد الله بن الزبير أمر الله نبيه عليه الصلاة والسلام ان يأخذ العفو من أخلاق الناس وقال مجاهد خذ العفو يعني العفو من أخلاق الناس وأعمالهم من غير تجسس وذلك مثل قبول الاعتذار والعفو والمساهلة وترك البحث عن الاشياء ونحو ذلك وروي انه لما نزلت هذه الآية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لجبريل ماهذا قال لا أدري حتى أسأله ثم رجع فقال ان ربك يأمرك ان تصل من قطعك وتعطي من حرمك وتعفو عمن ظلمك وقال ابن عباس رضي الله عنهما والسدي والضحاك والكلبي يعني خذ ما عفا لك من الاموال وهو الفضل من العيال وذلك معنى قوله يسئلونك ماذا ينفقون قل العفو ثم نسخت هذه بالصدقات المفروضات

آلهة وجعلتم أنفسكم لهم عبيدا ثم وصفهم بالعجز فقال تعالى (ألهم أرجل يمشون بها أم لهم أيد يبطشون بها أم لهم أعين يبصرون بها أم لهم آذان يسمعون بها) يعني ان قدرة الانسان المخلوق انما تكون بهذه الجوارح الاربعة فانها آلات يستعين بها الانسان في جميع أموره والاصنام ليس لها من هذه الاعضاء والجوارح شيء فهم مفضلون عليها بهذه الاعضاء لان الرجل الماشية أفضل من الرجل العاجزة عن المشي وكذلك اليد الباطشة أفضل من اليد العاجزة عن البطش والعين الباصرة أفضل من العين العاجزة عن الادراك والأذن السامعة أفضل من الاذن العاجزة عن السمع فظهر بهذا البيان ان الانسان أفضل من هذه الاصنام العاجزة بكثير بل لا فضل لها البتة لانها حجارة وجماد لا تضر ولا تنفع واذا كان الامر كذلك فكيف يليق بالانسان العاقل الافضل أن يشتغل بعبادة الاخس الأدون الأرذل الذي لا فضل له البتة ولا يضر ولا ينفع فامتنع بهذه الحجة كون الاصنام آلهة ثم قال تعالى (قل ادعوا شركاءكم) أي قل يامحمد لهؤلاء المشركين ادعوا شركاءكم هذه الاصنام التي تعبدونها حتى يتبين عجزها (ثم كيدون) يعني أنتم وشركاؤكم وهذا متصل بما قبله في استكمال الحجة عليهم لانهم لما قرعوا بعبادة من لا يملك ضرا ولا نفعا قيل لمحمد صلى الله عليه وسلم قل ان معبودي يملك الضر والنفع فلو اجتهدتم في كيدي لم تصلوا الى ضري لان الله يدفع عني وقال الحسن كانوا يخوفونه بآلهتهم فقال الله تعالى قل ادعوا شركاءكم ثم كيدون (فلا تنظرون) أي لا تمهلون واعجلوا في كيدي أنتم وشركاؤكم (ان وليي الله) يعني ان الذي يتولى حفظي وينصرني عليكم هو الله (الذي نزّل الكتاب) يعني القرآن والمعنى كما أيدني بانزال القرآن عليّ كذلك يتولى حفظي وينصرني (وهو يتولى الصالحين) يعني يتولاهم بنصره وحفظه فلا تضرهم عداوة من عاداهم من المشركين وغيرهم ممن أرادهم بسوء أو كادهم بشر قال ابن عباس يريد بالصالحين الذين لا يعدلون بالله شيأ ولا يعصونه وفي هذا مدح للصالحين لان من تولاه الله بحفظه فلا يضره شيء * قوله عز وجل (والذين تدعون من دونه لا يستطيعون نصركم ولا أنفسهم ينصرون) هذه الآية قد تقدم تفسيرها والفائدة في تكريرها ان الآية الاولى مذكورة على جهة التقريع والتوبيخ وهذه الآية مذكورة على جهة الفرق بين من تجوز له العبادة وهو الله الذي يتولى الصالحين بنصره وحفظه وبين هذه الاصنام وهي ليست كذلك فلا تكون معبودة * وقوله سبحانه وتعالى (وان تدعوهم الى الهدى لا يسمعوا وتراهم ينظرون اليك وهم لا يبصرون) قال الحسن المراد بهذا المشركون ومعناه وان تدعوا أيها المؤمنون المشركين الى الهدى لا يسمعوا دعاءكم لان آذانهم قد صمت عن سماع الحق وتراهم ينظرون اليك يامحمد وهم لا يبصرون يعني ببصائر قلوبهم وذهب أكثر المفسرين الى أن هذه الآية أيضا واردة في صفات الاصنام لانها جماد لا تضر ولا تنفع ولا تسمع ولا تبصر * قوله تعالى (خذ العفو) العفو هنا الفضل وما جاء بلا كلفة والمعنى اقبل الميسور من أخلاق الناس ولا تستقص عليهم فيستقصوا عليك فتتولد منه العداوة والبغضاء وقال مجاهد يعني خذ العفو من أخلاق الناس وأعمالهم من غير تجسس وذلك مثل قبول الاعتذار منهم وترك البحث عن الاشياء والعفو والتساهل في كل شيء (خ) عن عبد الله بن الزبير قال مانزلت خذ العفو وأمر بالعرف الا في أخلاق الناس وفي رواية قال أمر الله نبيه صلى الله عليه وسلم أن يأخذ

قوله تعالى (وأمر بالعرف) أى بالمعروف وهو كل ما يعرفه الشرع وقال عطاء وأمر بالعرف يعنى بلا اله الا الله (وأعرض عن الجاهلين) أبى جهل
وأصحابه نسختها آية السيف وقيل اذا تسفه عليك الجاهل فلا تقابله بالسفه وذلك مثل قوله واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما وذلك سلام المتارك
قال جعفر الصادق أمر الله نبيه صلى الله عليه وسلم بمكارم الاخلاق وليس فى القرآن آية أجمع لمكارم الاخلاق من هذه الآية

العفو من أقوال الناس وكذا فى جامع الاصول وفى الجمع بين الصحيحين للحميدى قال أمر الله نبيه صلى الله عليه وسلم أن يأخذ العفو من أقوال الناس أو كما قال وقال ابن عباس يعنى خذ ما عفا لك من أموالهم فما أتوك به من شئ فخذه وكان هذا قبل ان تنزل براءة بفرائض الصدقات وتفصيلها وما انتهت اليه وقال السدى خذ العفو أى الفضل من المال نسختها آية الزكاة وقال الضحاك خذ ما عفا من أموالهم وهذا قبل ان تفرض الصدقة المفروضة (وأمر بالعرف) يعنى وأمر بكل ما أمرك الله به وهو ما عرفته بالوحى من الله عز وجل وكل ما يعرفه الشارع وقال عطاء وأمر بقول لا اله الا الله (وأعرض عن الجاهلين) أمر الله سبحانه وتعالى نبيه صلى الله عليه وسلم أن يصفح عن الجاهلين وهذا قبل أن يؤمر بقتال الكفار فلما أمر بقتالهم صار الامر بالاعراض عنهم منسوخا بآية القتال قال بعضهم أول هذه الآية وآخرها منسوخ ووسطها محكم يريد بنسخ أولها أخذ الفضل من الاموال فنسخ بفرض الزكاة والامر بالمعروف محكم والاعراض عن الجاهلين منسوخ بآية القتال روى انه لما نزلت هذه الآية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لجبريل ما هذا قال لا أدرى حتى أسأل ثم رجع فقال ان ربك يأمرك أن تصل من قطعك وتعطى من حرمك وتعفو عمن ظلمك ذكره البغوى بغير سند وقال جعفر الصادق أمر الله عز وجل نبيه صلى الله عليه وسلم بمكارم الاخلاق وليس فى القرآن آية أجمع لمكارم الاخلاق من هذه عن عائشة قالت لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحشا ولا متفحشا ولا سخابا فى الاسواق ولا يجزى بالسيئة السيئة ولكن يعفو ويصفح أخرجه الترمذى وروى البغوى بسنده عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله بعثنى لتمام مكارم الاخلاق وتمام محاسن الافعال * قوله عز وجل (واما ينزغنك من الشيطان نزغ) قال ابن زيد لما نزل قوله سبحانه وتعالى خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين قال النبى صلى الله عليه وسلم فكيف بالغضب يا رب فأنزل الله عز وجل واما ينزغنك من الشيطان نزغ فاستعذ بالله انه سميع عليم ونزغ الشيطان عبارة عن وساوسه ونخسه فى القلب وقيل النزغ الانزعاج وأكثر ما يكون عند الغضب وأصله الازعاج بالحركة الى الشر والافساد يقال نزغت بين القوم اذا أفسدت بينهم وقال الزجاج النزغ أدنى حركة تكون ومن الشيطان أدنى وسوسة والمعنى واما يصيبنك يا محمد ويعرض لك من الشيطان وسوسة أو نخسة (فاستعذ بالله) يعنى فاستجر بالله والجأ اليه فى دفعه عنك (انه سميع) يعنى لدعائك (عليم) بحالك وقيل ان الشيطان يجد مجالا فى حمل الانسان على ما لا ينبغى فى حالة الغضب والغيظ فأمر الله بالالتجاء اليه والتعوذ به فى تلك الحالة فهى تجرى مجرى العلاج لذلك المرض

﴿فصل واحتج الطاعنون فى عصمة الانبياء بهذه الآية﴾ فقالوا لو كان النبى معصوما لم يكن للشيطان عليه سبيل حتى ينزغ فى قلبه ويحتاج الى الاستعاذة والجواب عنه من وجوه الاول ان معنى الكلام ان حصل فى قلبك نزغ من الشيطان فاستعذ بالله وانه لم يحصل ذلك له البتة فهو كقوله لئن أشركت وهو برئ من الشرك البتة والوجه الثانى على تقدير انه لو حصل وسوسة من الشيطان لكن الله عز وجل عصم نبيه صلى الله عليه وسلم عن قبولها وثبوتها فى قلبه (م) عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما منكم من أحد الا وقد وكل به قرينه من الجن وقرينه من الملائكة قالوا واياك يا رسول الله قال واياى الا أن الله أعاننى عليه فأسلم فلا يأمرنى الا بخير قال الشيخ محيى الدين النووى يروى فأسلم بفتح الميم وضمها فمن رفع قال معناه فأسلم أنا من شره وفتنته ومن فتح قال معناه ان القرين أسلم من الاسلام يعنى صار مؤمنا لا يأمرنى الا بخير قال الخطابى الصحيح المختار الرفع ورجح القاضى عياض الفتح قال الشيخ وهو المختار لقوله فلا يأمرنى الا بخير

أخبرنا عبد الله بن عبد الصمد الجرجانى ثنا أبو القاسم على بن أحمد الخزاعى ثنا الهيثم بن كليب ثنا أبو عيسى الترمذى ثنا محمد بن بشار ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن أبى اسحاق عن أبى عبد الله الجدلى عن عائشة رضى الله عنها انها قالت لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحشا ولا متفحشا ولا سخابا فى الاسواق ولا يجزى بالسيئة السيئة ولكن يعفو ويصفح ثنا أبو الفضل زياد بن محمد الحنفى ثنا أبو سعيد عبد الملك بن أبى عثمان الواعظ ثنا عمار بن محمد البغدادى ثنا أحمد ابن محمد عن سعيد الحافظ ثنا محمد بن اسمعيل ثنا عمر بن ابراهيم يعنى الكوفى ثنا يوسف بن محمد بن المنكدر عن أبيه عن جابر رضى الله عنهم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله بعثنى لتمام مكارم الاخلاق واتمام محاسن الافعال قوله تعالى (واما ينزغنك من الشيطان نزغ) أى يصيبنك ويعتريك ويعرض لك من الشيطان نزغ نخسة والنزغ من الشيطان الوسوسة وقال الزجاج النزغ أدنى حركة تكون من الآدمى ومن الشيطان أدنى وسوسة وقال عبد الرحمن بن زيد قال لما نزلت هذه الآية خذ العفو قال النبى صلى الله عليه وسلم كيف يا رب والغضب فنزل واما ينزغنك من الشيطان نزغ (فاستعذ بالله) أى استجر بالله (انه سميع عليم

ان الذين اتقوا) يعنى المؤمنين (اذامسهم طائف من الشيطان) قرأ ابن كثير وأهل البصرة والكسائى طيف وقرأ الآخرون طائف بالمد والهمزة وهما لغتان كالميت والمائت ومعناهما الشئ يلم بك وفرق قوم بينهما فقال أبو عمرو الطائف ما يطوف حول الشئ والطيف اللمة والوسوسة وقيل الطائف ما طاف به من وسوسة الشيطان والطيف اللمم والمس (تذكروا) عرفوا قال سعيد بن جبير هو الرجل يغضب الغضبة فيذكر الله تعالى فيكظم الغيظ وقال مجاهد هو الرجل يهم بالذنب فيذكر الله فيدعه (فاذاهم مبصرون) أى يبصرون مواقع خطاياهم بالتذكر والتفكر قال السدى اذا زلوا تابوا وقال مقاتل ان المتقى اذا أصابه نزغ من الشيطان تذكر وعرف انه معصية فابصر فنزع عن مخالفة الله قوله (واخوانهم يمدونهم) يعنى اخوان الشياطين من المشركين يمدونهم أى يمدهم الشيطان قال الكلبى لكل كافر أخ من الشياطين (فى الغى) أى يطلبون لهم الاغواء حتى يستمروا عليه وقيل يزيدونهم فى الضلالة وقرأ أهل المدينة يمدونهم بضم الياء وكسر الميم من الامداد والآخرون بفتح الياء وضم الميم وهما لغتان بمعنى واحد (ثم لا يقصرون) أى لا يكفون قال ابن عباس رضى الله عنهما لا الانس يقصرون عما يعملون من السيئات ولا الشياطين يمسكون عنهم فعلى هذا قوله ثم لا يقصرون من فعل المشركين والشياطين جميعا قال الضحاك ومقاتل يعنى المشركين لا يقصرون عن الضلالة ولا يبصرونها بخلاف ما قال فى المؤمنين تذكروا فاذاهم مبصرون

قوله عزوجل (واذا لم تأتهم بآية) يعنى اذا لم تأت المشركين بآية (قالوا لولا اجتبيتها) هلا افتعلتها وأنشأتها من قبل نفسك واختيارك تقول العرب اجتبيت الكلام اذا اختلقته قال الكلبى كان أهل مكة يسألون النبى صلى الله عليه وسلم الآيات تعنتا فاذا تأخرت قالوا لولا اجتبيتها أى هلا أحدثتها وأنشأتها من عندك (قل) لهم يا محمد (انما أتبع ما يوحى الى من ربى) ثم قال (هذا) يعنى القرآن (بصائر) حجج وبيان وبرهان (من ربكم) واحدتها بصيرة وأصلها ظهور الشئ واستحكامه حتى يبصره الانسان فيهتدى به يقول هذا دلائل تقودكم الى الحق (وهدى ورحمة لقوم يؤمنون)

قال القاضى عياض واعلم ان الامة مجمعة على عصمة النبى صلى الله عليه وسلم من الشيطان فى جسمه وخاطره ولسانه وفى هذا الحديث اشارة الى التحذير من فتنة القرين ووسوسته واغوائه أعلمنا انه معنا لنحترز عنه بحسب الامكان والله أعلم الوجه الثالث يحتمل أن يكون الخطاب للنبى صلى الله عليه وسلم والمراد به غيره ومعناه واما ينزغنك أيها الانسان من الشيطان نزغ فاستعذ بالله فهو كقوله فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله * قوله سبحانه وتعالى (ان الذين اتقوا اذامسهم طائف) وقرئ طيف (من الشيطان) وهما لغتان ومعناه الشئ يلم بالانسان وقيل بينهما فرق فالطائف ما يطوف حول الانسان والطيف الوسوسة وقيل الطائف ما طاف به من وسوسة الشيطان والطيف اللمم والمس قال الأزهرى الطيف فى كلام العرب الجنون وقيل للغضب طيف لان الغضبان يشبه المجنون وقيل سمى الجنون والغضب والوسوسة طيفا لانه لمة من الشيطان تشبه لمة الخيال فذكر فى الآية الأولى النزغ وهو أخف من الطيف المذكور فى هذه الآية لان حالة الشيطان مع الأنبياء أضعف من حاله مع غيرهم (تذكروا) يعنى عرفوا ما حصل لهم من وسوسة الشيطان وكيده قال سعيد بن جبير هو الرجل يغضب الغضب فيذكر الله فيكظم غيظه وقال مجاهد هو الرجل يلم بالذنب فيذكر الله فيقوم ويدعه (فاذاهم مبصرون) يعنى انهم يبصرون مواقع الخطأ بالتذكر والتفكر وقال السدى اذا زلوا تابوا وقال مقاتل هو الرجل اذا أصابه نزغ من الشيطان تذكر وعرف انه معصية فأبصر ونزع عن مخالفة الله عزوجل (واخوانهم) يعنى واخوان الشياطين من المشركين (يمدونهم) أى يمدهم الشياطين (فى الغى) قال الكلبى لكل كافر أخ من الشياطين يمدونهم أى يطيلون لهم فى الاغواء حتى يستمروا عليه وقيل يزيدونهم فى الضلالة (ثم لا يقصرون) يعنى لا يكفون عن الضلالة ولا يتركونها وهذا بخلاف حال المؤمنين المتقين لان المؤمن اذا أصابه طيف من الشيطان تذكر وعرف ذلك فنزع عنه وتاب واستغفر والكافر مستمر فى ضلالته لا يتذكر ولا يرعوى وقال ابن عباس لا الانس يقصرون عما يعملون من السيآت ولا الشياطين يمسكون عنه فعلى هذا القول يحمل قوله لا يقصرون على فعل الانس والشياطين جميعا * قوله عزوجل (واذا لم تأتهم بآية) يعنى واذا لم تأت المشركين يا محمد بآية ومعجزة باهرة (قالوا) يعنى قال المشركون (لولا اجتبيتها) يعنى افتعلتها وأنشأتها من قبل نفسك واختيارك تقول العرب اجتبيت الكلام اذا اختلقته وافتعلته وقال الكلبى كان أهل مكة يسألون النبى صلى الله عليه وسلم الآيات تعنتا فاذا تأخرت اتهموه وقالوا لولا اجتبيتها يعنى هلا أحدثتها وأنشأتها من عندك (قل) أى قل يا محمد لهؤلاء المشركين الذين سألوا الآيات (انما أتبع ما يوحى الى من ربى) يعنى القرآن الذى أنزل على وليس لى أن أقترح الآيات والمعجزات (هذا بصائر من ربكم) يعنى هذا القرآن حجج وبرهان وأصل البصائر من الابصار وهو ظهور الشئ حتى يبصره الانسان ولما كان القرآن سببا لبصائر العقول فى دلائل التوحيد والنبوة والمعاد أطلق عليه اسم البصائر فهو من باب تسمية السبب باسم المسبب (وهدى) يعنى وهو هدى (ورحمة) يعنى وهو رحمة من الله (لقوم يؤمنون) وهنا لطيفة وهى الفرق بين هذه المراتب الثلاث وذلك ان الناس متفاوتون فى درجات العلوم فمنهم من بلغ الغاية فى علم التوحيد حتى صار كالمشاهد وهم أصحاب عين اليقين ومنهم من بلغ درجة الاستدلال والنظر وهم أصحاب علم اليقين ومنهم المسلم المستسلم وهم عامة المؤمنين وهم أصحاب حق اليقين فالقرآن

في حق الأولين وهم السابقون بصائر وفي حق القسم الثاني وهم المستدلون هدى وفي حق القسم الثالث وهم عامة المؤمنين رحمة ❊قوله تعالى (واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا) لما ذكر الله سبحانه وتعالى عظم شأن القرآن بقوله هذا بصائر من ربكم وهدى ورحمة لقوم يؤمنون أتبعه بما يجب من تعظيم شأنه عند قراءته فقال سبحانه وتعالى واذا قرئ عليكم أيها المؤمنون القرآن فاستمعوا له يعني اصغوا اليه بأسماعكم لتفهموا معانيه وتتدبروا مواعظه وأنصتوا يعني عند قراءته والانصات السكوت للاستماع يقال نصت وأنصت وانتصت بمعنى واحد واختلف العلماء في الحال التي أمر الله عزوجل بالاستماع لقارئ القرآن والانصات له اذا قرأ لان قوله فاستمعوا له وأنصتوا أمر وظاهر الأمر للوجوب فمقتضاه أن يكون الاستماع والسكوت واجبين وللعلماء في ذلك أقوال القول الأول وهو قول الحسن وأهل الظاهر أن تجري هذه الآيات على العموم ففي أي وقت وأي موضع قرئ القرآن يجب على كل أحد الاستماع له والسكوت والقول الثاني انها نزلت في تحريم الكلام في الصلاة روي عن أبي هريرة انهم كانوا يتكلمون في الصلاة بحوائجهم فأمروا بالسكوت والاستماع لقراءة القرآن وقال عبد الله كنا يسلم بعضنا على بعض في الصلاة سلام على فلان وسلام على فلان قال فجاء القرآن واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا القول الثالث انها نزلت في ترك الجهر بالقراءة خلف الامام روي عن أبي هريرة قال نزلت هذه الآية في رفع الأصوات وهم خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن ابن مسعود انه سمع ناسا يقرؤن مع الامام فلما انصرف قال أما آن لكم أن تفقهوا واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا كما أمركم الله وقال الكلبي كانوا يرفعون أصواتهم في الصلاة حين يسمعون ذكر الجنة والنار القول الرابع انها نزلت في السكوت عند الخطبة يوم الجمعة وهو قول سعيد بن جبير ومجاهد وعطاء قال مجاهد الانصات للامام يوم الجمعة وقال عطاء وجب الصمت في اثنتين عند الرجل يقرأ القرآن وعند الامام وهو يخطب وهذا القول قد اختاره جماعة وفيه بعد لان الآية مكية والخطبة انما وجبت بالمدينة واتفقوا على انه يجب الانصات حال الخطبة بدليل السنة وهو ما روي عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا قلت لصاحبك أنصت والامام يخطب يوم الجمعة فقد لغوت أخرجاه في الصحيحين واختلف العلماء في القراءة خلف الامام فذهب جماعة الى ايجابها سواء جهر الامام بالقراءة أو أسر يروى ذلك عن عمر وعثمان وعلي وابن مسعود ومعاذ وهو قول الأوزاعي واليه ذهب الشافعي وذهب قوم الى أنه يقرأ فيما أسر الامام فيه القراءة ولا يقرأ فيما جهر الامام فيه يروى ذلك عن ابن عمر وهو قول عروة بن الزبير والقاسم بن محمد وبه قال الزهري ومالك وابن المبارك وأحمد واسحق وذهب قوم الى انه لا يقرأ سواء أسر الامام أو جهر يروى ذلك عن جابر واليه ذهب أصحاب الرأي حجة من لا يرى القراءة خلف الامام ظاهر هذه الآية وحجة من قال يقرأ في السرية دون الجهرية قال ان الآية تدل على الأمر بالاستماع لقراءة القرآن ودلت السنة على وجوب القراءة خلف الامام فحملنا مدلول الآية على صلاة الجهرية وحملنا مدلول السنة على صلاة السرية جمعا بين دلائل الكتاب والسنة وحجة من أوجب القراءة خلف الامام في صلاة السرية والجهرية قال الآيه واردة في غير الفاتحة لان دلائل السنة قد دلت على وجوب قراءة الفاتحة خلف الامام ولم يفرق بين السرية والجهرية قالوا واذا قرأ الفاتحة خلف الامام تتبع سكتاته ولا ينازعه في القراءة ولا يجهر بالقراءة خلفه ويدل عليه ما روي عن عبادة بن الصامت قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الصبح فثقلت عليه القراءة فلما انصرف قال أراكم تقرؤن وراء امامكم قال قلنا يا رسول الله اي والله قال لا تفعلوا الا بأم القرآن فانه لا صلاة لمن لم يقرأ بها أخرجه الترمذي بطوله وأخرجاه في الصحيحين أقصر منه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب (م) عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى صلاة لم يقرأ فيها بفاتحة الكتاب فهي خداج يقولها ثلاثا غير تمام فقيل لابي هريرة انا نكون وراء الامام قال اقرأ بها في نفسك وذكر الحديث❊وقوله سبحانه وتعالى (لعلكم ترحمون) يعني لكي يرحمكم ربكم باتباعكم ما أمركم به من أوامره ونواهيه❊قوله عزوجل (واذكر

قوله عزوجل (واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا لعلكم ترحمون) اختلفوا في سبب نزول هذه الآية فذهب جماعة الى انها في القراءة في الصلاة روي عن أبي هريرة انهم كانوا يتكلمون في الصلاة بحوائجهم فأمروا بالسكوت والاستماع الى قراءة القرآن وقال قوم نزلت في ترك الجهر بالقراءة خلف الامام روى زيد بن أسلم عن أبيه عن أبي هريرة قال نزلت هذه الآية في رفع الاصوات وهم خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصلاة وقال الكلبي كانوا يرفعون أصواتهم في الصلاة حين يسمعون ذكر الجنة والنار وعن ابن مسعود رضي الله عنه انه سمع ناسا يقرؤن مع الامام فلما انصرف قال أما آن لكم ان تفقهوا واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا كما أمركم الله وهذا قول الحسن والزهري والنخعي ان الآية في القراءة في الصلاة وقال سعيد بن جبير وعطاء ومجاهد ان الآية في الخطبة أمروا بالانصات لخطبة الامام يوم الجمعة وقال سعيد بن جبير هذا في الانصات يوم الاضحى والفطر ويوم الجمعة وفيما يجهر به الامام وقال عمر بن عبد العزيز الانصات لقول كل واعظ والاول أولاها وهو انها في القراءة في الصلاة لان الآية مكية والجمعة وجبت بالمدينة واتفقوا على انه مأمور بالانصات حالة ما يخطب الامام أخبرنا عبد الوهاب بن محمد الخطيب ثنا عبد العزيز بن أحمد

الخلال ثنا أبو العباس الاصم ثنا الربيع ثنا الشافعى ثنا مالك عن أبي الزناد عن الاعرج عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا قلت لصاحبك أنصت والامام يخطب يوم الجمعة فقد لغوت واختلف أهل العلم في القراءة خلف الامام في الصلاة فذهب جماعة الى ايجابها سواء جهر الامام بالقراءة أو أسرّ روى ذلك عن عمر وعثمان وعلي وابن عباس ومعاذ وهو قول الاوزاعي والشافعى وذهب قوم الى انه يقرأ فيما أسر الامام فيه بالقراءة ولا يقرأ اذا جهر روى ذلك عن ابن عمر وهو قول عروة بن الزبير والقاسم بن محمد وبه قال الزهرى ومالك وابن المبارك وأحمد واسحق وذهب قوم الى انه لا يقرأ سواء أسرّ الامام أو جهر يروى ذلك عن جابر وبه قال الثورى وأصحاب الرأى ويتمسك من لا يرى القراءة خلف الامام بظاهر هذه الآية ومن أوجبها قال الآية في غير الفاتحة واذا قرأ الفاتحة يتبع سكتات الامام ولا ينازع الامام في القراءة والدليل عليه ما أخبرنا أبو عثمان سعيد بن اسمعيل الضبي ثنا أبو محمد عبد الجبار بن محمد الجراحى ثنا أبو العباس المحبوبى ثنا أبو عيسى الترمذى ثنا هناد ثنا عبدة بن سليمان عن محمد بن اسحاق عن مكحول عن محمود بن الربيع عن عبادة بن الصامت قال صلى النبي صلى الله عليه وسلم الصبح فثقلت عليه القراءة فلما انصرف قال انى أراكم تقرؤن وراء امامكم قال قلنا يارسول الله اى والله قال لا تفعلوا الا بأم القرآن فانه لا صلاة لمن لم يقرأ بها قوله تعالى (واذكر ربك فى نفسك) قال ابن عباس يعنى بالذكر القراءة فى الصلاة يريد يقرأ سرا فى نفسه (تضرّعا وخيفة) خوفا أى تتضرع الىّ وتخاف منى هذا فى صلاة السر وقوله (ودون الجهر من القول) أراد فى صلاة الجهر لا تجهر جهرا شديدا بل فى خفض وسكون تسمع من خلفك وقال مجاهد وابن جريج أمر ان يذكروه فى الصدور وبالتضرع اليه فى الدعاء والاستكانة دون رفع الصوت والصياح بالدعاء (بالغدوّ والآصال ولا تكن من الغافلين) أى بالبكر والعشيات وواحد الآصال أصيل مثل يمين وأيمان وهو ما بين العصر والمغرب (ان الذين عند ربك) يعنى الملائكة المقربين بالفضل والكرامة (لا يستكبرون) لا يتكبرون (عن عبادته ويسبحونه) وينزهونه ويذكرونه فيقولون سبحان الله

(واذكر ربك فى نفسك) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ويدخل فيه غيره من أمته لانه عام لسائر المكلفين قال ابن عباس يعنى بالذكر القرآن فى الصلاة يريد اقرأ سرا فى نفسك والفائدة فيه ان انتفاع الانسان بالذكر انما يكمل اذا وقع الذكر بهذه الصفة لان ذكر النفس أقرب الى الاخلاص والبعد عن الرياء وقيل المراد بالذكر فى النفس أن يستحضر فى قلبه عظمة المذكور جل جلاله واذا كان الذكر باللسان عاريا عن ذكر القلب كان عديم الفائدة لان فائدة الذكر حضور القلب واستشعاره عظمة المذكور عز وجل (تضرّعا) يقال ضرع الرجل يضرع ضراعة اذا خشع وذل واستكان لغيره (وخيفة ودون الجهر من القول) يعنى وخوفا والمعنى تضرع الىّ وخف عذابى وقال مجاهد وابن جريج أمر أن يذكروه فى الصدور بالتضرع والاستكانة دون رفع الصوت فى الدعاء وههنا لطيفة وهى ان قوله سبحانه وتعالى واذكر ربك فى نفسك فيه اشعار بقرب العبد من الله عز وجل وهو مقام الرجاء لان لفظ الرب مشعر بالتربية والرحمة والفضل والاحسان فاذا تذكر العبد انعام الله عليه واحسانه اليه فعند ذلك يقوى مقام الرجاء ثم أتبعه بقوله تضرعا وخيفة وهذا مقام الخوف فاذا حصل فى قلب العبد داعية الخوف والرجاء قوى ايمانه والمستحب أن يكون الخوف أغلب على العبد فى حال صحته وقوّته فاذا قارب الموت ودنا آخر أجله فيستحب أن يغلب رجاؤه على خوفه عن أنس بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل على شاب وهو فى الموت فقال كيف تجدك قال أرجو الله يارسول الله وانى أخاف ذنوبى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يجتمعان فى قلب عبد فى مثل هذا الموطن الا أعطاه الله ما يرجو منه وآمنه مما يخاف أخرجه الترمذى ✳ وقوله سبحانه وتعالى (بالغدوّ) جمع غدوة (والآصال) جمع أصيل وهى ما بين صلاة العصر الى المغرب والمعنى اذكر ربك بالبكر والعشيات وانما خص هذين الوقتين بالذكر لان الانسان يقوم بالغداة من النوم الذى هو أخو الموت فاستحب له أن يستقبل حالة الانتباه من النوم وهو وقت الحياة من موت النوم بالذكر ليكون أول أعماله ذكر الله عز وجل وأما وقت الآصال وهو آخر النهار فان الانسان يريد أن يستقبل النوم الذى هو أخو الموت فيستحب له أن يستقبله بالذكر لانها حالة تشبه الموت ولعله لا يقوم من تلك النومة فيكون موته على ذكر الله عز وجل وهو المراد من قوله سبحانه وتعالى (ولا تكن من الغافلين) يعنى عما يقرّبك الى الله عز وجل وقيل ان أعمال العبد تصعد أول النهار وآخره فيصعد عمل الليل عند صلاة الفجر ويصعد عمل النهار بعد العصر الى المغرب فاستحب الذكر فى هذين الوقتين ليكون ابتداء عمله بالذكر واختتامه بالذكر وقيل لما كانت الصلاة بعد صلاة الصبح وبعد صلاة العصر مكروهة استحب للعبد أن يذكر الله فى هذين الوقتين ليكون فى جميع أوقاته مشتغلا بما يقربه الى الله عز وجل من صلاة أو ذكر ✳ قوله عز وجل (ان الذين عند ربك) يعنى الملائكة المقربين لما أمر الله عز وجل رسوله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين بالذكر فى حالة التضرع والخوف أخبر ان الملائكة الذين عنده مع علوّ مرتبتهم وشرفهم يعبدونه (لا يستكبرون عن عبادته) وطاعته لانهم عبيده خاضعون لعظمته وكبريائه عز وجل (ويسبحونه) يعنى وينزهونه عن جميع النقائص ويقولون سبحان

ربنا (وله يسجدون) لا لغيره * فان قلت التسبيح والسجود داخلان في قوله تعالى لا يستكبرون عن عبادته لانهما من جملة العبادة فكيف أفردهما بالذكر * قلت أخبر الله عز وجل عن حال الملائكة انهم خاضعون لعظمته لا يستكبرون عن عبادته ثم أخبر عن صفة عبادتهم أنهم يسبحونه وله يسجدون ولما كانت الاعمال تنقسم الى قسمين أعمال القلوب وأعمال الجوارح وأعمال القلوب هي تنزيه الله عن كل سوء وهو الاعتقاد القلبي عبر عنه بقوله ويسبحونه وعبر عن أعمال الجوارح بقوله وله يسجدون وهذه السجدة من عزائم سجود القرآن فيستحب للقارئ والمستمع أن يسجد عند قوله وله يسجدون ليوافق الملائكة المقربين في عباداتهم (ق) عن عبد الله بن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ القرآن فيقرأ سورة فيها سجدة فيسجد ونسجد معه حتى ما يجد بعضنا موضعا لمكان جبهته في غير وقت صلاة (م) عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قرأ ابن آدم السجدة فسجد اعتزل الشيطان يبكي يقول يا ويلنا أمر ابن آدم بالسجود فسجد فله الجنة وأمرت بالسجود فأبيت فلي النار (م) عن ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول عليك بكثرة السجود لله فانك لا تسجد لله سجدة الا رفعك الله بها درجة وحط عنك بها خطيئة والله أعلم بمراده وأسرار كتابه

﴿ تم الجزء الثاني من تفسير الخازن ويليه الجزء الثالث وأوله تفسير سورة الانفال ﴾

(وله يسجدون) أخبرنا أحمد ابن عبد الله الصالحي أنبأنا أحمد بن الحسن الحيري أنبأنا حاجب بن أحمد الطوسي ثنا عبد الرحيم بن منيب ثنا يعلى بن عبيد عن الاعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قرأ ابن آدم السجدة فسجد اعتزل الشيطان يبكي فيقول يا ويله أمر هذا بالسجود فسجد فله الجنة وأمرت بالسجود فعصيت فلي النار أخبرنا عبد الواحد ابن أحمد المليحي ثنا أبو منصور محمد بن محمد بن سمعان ثنا أبو جعفر محمد بن أحمد بن عبد الجبار الرياني ثنا حميد بن زنجويه ثنا محمد بن يوسف ثنا الاوزاعي عن الوليد بن هشام عن معدان قال سألت ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت حدثني حديثا ينفعني الله به قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من عبد يسجد لله سجدة الا رفعه الله بها درجة وحط عنه بها سيئة

﴿ فهرست الجزء الثانى من تفسير القرآن العظيم للامام محمد المعروف بالخازن ﴾

﴿ تمت ﴾

﴿ فهرست الجزء الثاني من كتاب التنزيل لمحيي السنة أبي محمد الحسين الفراء البغوي ﴾
﴿ بهامش الخازن ﴾

صحيفة

﴿ تمت ﴾